BIBLIOTECA NAZIONALE VITT. EMANUELE ROMA
8
31 L
4

~~D. VIII. 60.~~

~~F) VI. 9~~

2

VII.

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

8. 31. L. 4

SEGVNDO TOMO DE SERMONES QVADRAGESIMALES, Y DE LA RESVRRECCION.

POR EL MAESTRO F. MARTIN PERAÇA, Cathedratico de Prima de Sagrada Escriptura en la Vniuersidad de Salamanca, y Prior del Carmen.

DIRIGIDO AL EXCELLENTISSIMO Señor Duque de Alua, y Condestable de Nauarra.&c.

BIBLIOTECA NAZ. ROMA VITTORIO EMANUELE

S-Paul Roma in Ch.a

CON LICENCIA DEL ORDINARIO.

En Barcelona, Año. 1605.

A costa de Rafael Viues Librero.

Digitized by Google

Digitized by Google

CENSVRA.

POR Mandado delos señores delCõsejo supremo delRey nuestro señor, he visto este segũdo tomo de los sermones dela Quaresma, del padre Maestro fray Martin Peraça de la orden de nuestra Señora del Carmen, Cathedratico proprietario de Prima de Sagrada Scriptura en la insigne vniuersidad de Salamanca; y no ay en el cosa que no sea muy conforme a laverdad de nuestra santa Fe Catholica, y costumbres Christianas: antes en orden a estas contiene muchas enseñanças muy prouechosas fundadas en doctrinas graues, y escogidas delos santos, y en lugares muy propriamente traydos de la Sagrada Scriptura; cuyos auentajados estudios de ella, y mucha erudicion en la lection de los Santos Padres y expositores sagrados, muestra biẽ claro en estos sermones: como tambien en otros muchos suyos que dignamẽte andan ya impressos, de todos los quales, y delos contenidos en este segundo tomo, aun la gente muy docta y Predicadores graues, sacaran muy grandes prouechos y fructos: y vniuersalmente los cogeran muy abundantes todos los que los leyeren, y assi a mi juyzio se le puede y deue dar la licencia que pide para imprimirlos. En Valladolid en este nuestro Collegio de S, Ambrosio dela Cõpañia de Iesus a 29. de Março, de 1603. años.

Gaspar Moro.

AL LECTOR.

SI ha ſido neceſſario trabajo, Chriſtiano Lector, de eſtudio en el tomo paſſado; mucho mayor ſin comparacion ſe ha empleado en eſte, en q̃ los Euangelios ſon todos de san Iuan, a quien la Theologia dio el nombre: por lo qual para dar luz en coſa tan obſcura y comprehender coſa tan larga en tan breues tratados, ha ſido congoxoſa obra: porque no ſuccediеſſe lo que dizen en ſemejante ocation, que *obſcuras fit qui breuis eſſe laborat*. Tambien fatiga mas el eſtudio de materias tan extraordinarias, y graues, y deuotas, como las de la Paſsion, y Reſurrecciõ, en que eſtenderſe por tantas coſas y tã varias en angoſto papel, trabaja mucho el ingenio y pluma. En la primera parte deſte tomo ſiempre habla S. Iuan. llega haſta el Domingo de Ramos excluſiue. Deſpues comiença otro abecedario, y como volumen differente y puſelo anſi; porque tratandoſe tan de propoſito de Paſsion y Reſureccion, y todos los antecedentes, y paſſos, por cada dia dela ſemana ſanta: coſa en que puſe todos los neruios del ingenio y eſtudio, eſtuuieſſe de por ſi, por ſi algunos quiſieſſen tratarlo ſeparado, manual y ſocorrido para eſtudiar en caſa, y en camino. Cada parte tiene ſu Indice breue: el de la Paſsion con ayuda de Dios ſe hara algun dia mas largo.

LI-

Digitized by Google

Tabla de los lugares de la Sagrada Escriptura del nueuo Testamento.

Matthæus.

Cap. 5. Panem nostrum quotidianũ fol. 12.
6. Nolite multum loqui 66.
7. Scit Pater vester quod his ommibus indigetis. 114.
8. Domine nonne in nomine tuo prophetauimus. 170.
9. Videns turbas viscerum dolore tactus. 96.
12. Generatio mala & adultera signũ quærit. 28.
Qui peccauerit in Spiritũ Sanctũ. 47.
Vt putabatur filius Ioseph. 120.
15. Accesserunt ad eũ turbæ multæ. 53.
16. Quam commutationem dabit homo. 127.
17. Infirmitates nostras accepit. 93.
20. Mater filiorum Zebedæi. 57.
Dic vt hi duo filij mei sedeant. 119.
Vt peteret aliquid ab eo. 57.
21. Publicani & meretrices præcedẽt vos. 144.
22. Et nemo poterat ei respondere verbum. 35.
Quomodo huc intrasti non habens vestem 59.
23. Væ vobis Scribæ & Pharisæi 108.
Quoties volui congregare filios tuos. 14.
25. Discedite â me maledicti. 128.
27. Recordati sumus, quia seductor ille. 126.
28. Data est mihi omnis potestas. 36.
Ecce ego vobiscum sum. 110.

Marcus.

3. Dixit discipulis, vt nauicula sibi deseruire. 3.
6. Viderunt abeuntes, & pedes tres. 3.
9. Si pes tuus scandalizat te amputa illum. 53.
16. Super ægros manus imponent. 69.

Lucas.

2. Per viscera misericordiæ Dei nostri. 85.
4. Tanquam potestatem habens. 69.
11. Doce nos orare sicut docuit Ioannes. 29.
13. Respicite volatilia cæli. 17.
Erubescebant omnes aduersarij eius. 35.
15. Ego hic fame pereo. 129.
Gaudium erit in cœlo super vno peccatore. 154.
16. Recordare fili quia recepisti bona. 114.
18. Nolebat nec oculos ad cœlum leuare. 153.
19. Nolumus hunc regnare super nos. 100.
Magister benedixisti, & amplius non audebant. 35.
21. Erat autem diebus docens in templo 39.
22. Et accepto post cœnam calice gratias. 2.
Ecce Satanas expetiuit vos, vt cribraret.

ret.170.
23.Nõ erat consentiens consilio & actibus eorum.167.
24.Petens in opere & sermone 106.
Quid quæritis viuentem cum mortuis 112.

Ioannes.

1.Qui tollit peccatum mundi 93.
Illuminat omnẽ hominem venientẽ.118
Verbum caro factum est.132.
3.Spiritus vbi vult spirat.88.
4.Nunquid tu maior es patre nostro 103.
5.Dedit ei vitã habere in semetipso.35
Venit hora & nunc est.65.
Non misit Deus filium suum in mundum.114.
6.Quo ibimus, verba vitæ æternæ habes.33.
Eum qui venit ad me non eijciam foras 114.
7.Nunquam sic loquutus est homo.34
Nunquid ex principibus aliqui crediderunnt.109.
Non potest mũdus odisse vos.123.
Tu de te ipso testimoniũ perhibes.135
10.Oues suas vocat nominatim.16.
Pater diligit filium.36.
11.Ego sum resurrectio & vita.114.
13.Querebãt eũ Iudæi interficere.123
14.Venit Princeps mundi huius.95.
17.Pater manifestaui nomen tuũ.102
18.Calicem quem dedit mihi pater.90
19.Mulier, ecce filius tuus.65.
Non habemus Regem nisi Cæsarẽ 100

Act. Apostolorum.

1.Hi erant omnes perseuerantes vnanimiter.120.
3.Quem oportet quidem cælum suscipere,112.
9.Thabita surge Thabita.fol.65.
19.Ita fortiter crescebat verbum Dei 46.
20.Beatius est dare quam accipere.36

Ad Romanos.

1.Populus Dei, adoptio glorie.113.
Fides vestra annunciatur in vniuerso mundo.174.
Tradidit illos Deus in reprobum sensum.76.
6.Quem fructum habuistis.128.
8.Qui nouit Deum audit nos.100.
Quis nos separauit a charitate Dei. 127.
9.Miserebor cuius miserebor.141.
11.Illoũr delicto salus est gẽtibus. 160

1.Corint.

1.Non in sapientia verbi.106.
4.Quid habes quod nõ accepisti 131.
8.Scientia inflat, charitas vero ædificat.39.
9.Dominus ordinabit eos qui Euangelium.17.
Ne cum alijs prædicauero.37.
15.Si in hac vita tantum in Christo sperantes.81.

2.Corint.

2.Quod est vere verbum Dei.114.
3.Cæcitas ex parte contigit in Israel. 114.
11.Quis scandalizatur & ego nõ vror 23.
15.Gratia eius in me vacua non fuit scientia.92.

Ad Galatas.

6.Mihi absit gloriari nisi in cruce.128

Epheſ.

2.Gratia saluati estis per fidem. 42.
Quæ præparauit Deus vt in illis 49.
4.Tradiderunt semetipsos.98.

Phi-

Digitized by Google

Philip.
2. Omnes quæ ſua ſunt quærunt.118.
Hoc ſentite in vobis quod in Chriſto Ieſu.130.
3. Deſiderium habens diſſolui.28.
Coloſſen.
2. In quo ſunt omnes Theſauri.32.
3. Vita noſtra abſcondita eſt cum Chriſto.126.
1. Teſſa.
4. Nolumus vos ignorare de dormientibus.74.
5. Semper gaudete, ſine intermiſſione orate.1.
1. Timot.
2. Volo viros orare in omni loco.30.
Vt quietam & tranquillam vitam agatis.171.
4. Demas me dereliquit diligens ſeculum.118.
Quæ vere vidua eſt deſolata.56.
Diſcunt circuire domus.56.
Viduas adoleſcentiores deuita.54.
Luxuriatæ in Chriſto.57.
Ne communicaueris peccatis alienis.97.
2. Timoth.
1. Memor lachrymarum tuarum.75.
2. Quia ab infantia litteras noſtri.34
Recte tractantem verbum veritatis.105
4. Tempus reſolutionis meæ inſtat.28
In omni patientia & doctrina.99.
Ad Titum.
1. Potens ſit eos, qui contradicunt arguere.99.
3. Interrogate ſacerdotes legem Dei.45.
Ad Hebreos.
1. Omnes ſunt adminiſtratorij ſpiritus 142.
4. Habentes Pontificem magnum.93.
6. Vſque ad interiora velaminus.92.
11. Fide acceperunt mulieres de reſurrectione.67.
Fide Raab perijt.196.144.
12. Recogitate qui talem ſuſtinuit.92.
Circunſtans peccatum.95.
Iacobi.
1. Viciſſitudinis obumbratio.98.
3. Ex eodē foramine fons emanat.170.
1. Petri.
5. Mons caliginoſus.85.
Ioan. 1.
2. Nolite diligere mundum.126.
3. Filioli non diligamus verbo.1.
5. Totus mundus poſitus eſt in maligno 128.
Apocalipſis.
6. Audiui vocem dicentem, bilibris tritici.12.
7. Non eſurient neque ſtient amplius.116.
22. Foris canes uenefici.23.

Tabla

Tabla de las cosas mas notables que se contienen en esta primera parte del segundo tomo Quadragesimal. El primer numero significa el fol. el segundo, la pagina.

A.

Abuso soberuio de fausto mundano se reprueua. 12.

Abundancia de lo espiritual es causa de que no se estime. 88.

Abrahan regozijado en espiritu. 104.

Affrentoso es el llanto excessiuo. 79.

Agradescimiento, ha de ser perpetuo en nosotros, como lo son los beneficios recebidos de mano de Dios, trata se desta virtud, y del vicio opuesto fol. 1. hasta el 3.

Aguas muchas y de diuersa estimacio, tratanse sus excellẽcias desde el fo. 137. hasta. 139.

Ayre espiritu vital y sus qualidades. 82.

Alteza se adiudica a Dios en la Sagrada escriptura. 6.

Alegria diffusion de sangre por el cuerpo. 15.

A los buenos todo se les buelue en bẽ. 123.

Amarguras se llaman las lagrymas. 75.

Anima immortal y sus perfectiones.

Animas delos Sanctos son caualios de Dios. 72.

Argumẽto de la sabiduria diuina. 43.

Argumentos del ciego, que Christo sano, con los Phariseos y alabanças suyas desde el fol. 54. 55.

Arrio furioso. 134.

Astucia de la serpiente quitando la memoria dela muerte. 58.

Authores sagrados mas elegãtes que los prophanos. 97.

B.

Barro misterioso. 50.

Blasones de Christo Señor nuestro. 95.

Bombarda y el artificio de dispararla. 103.

C.

Cayphas prophetiza sin saberlo. 169

Ciudad descuydada. 40.

Ceguera immedicable curada. 44.

Ceguera milagrosa, prueuase cõ exẽplos. 51.

Cercan los Iudios a Christo Señor nuestro. 132.

Charidad de Christo Señor nuestro. 126.

Chriſto S. N. aunque pobre con todo honrado enel ſentido del mundo tratase deſde el fol.3.haſta la.6.
Chriſto reſponde a las culpas y no a las injurias.40.
Chriſto S.N.llegado de ſu Padre.49.
Chriſto vendra de noche que tambien vino de dia.49.
Chriſto reſuſcita a Lazaro con imperio.69.
Chriſto luz del mundo y ſeñor del vniuerſo trataſe deſde elfol.82.haſta. 88.
Chriſto Pontifice grande declaranſe ſus excellencias deſde el fol 92. haſta.94.
Chriſto entrega el proceſſo de ſu vida en manos de ſus enemigos.97.
Chriſto S.N.maeſtro de humildad.122
Chriſto exemplo de humildad y obediencia,explicaſe aquello de S. Pablo hoc ſentite in vobis. &c. 130. haſta.132.
Chriſto Señor nueſtro paſtor de ouejas trataſe.140.haſta.143.
Chriſtianos deudores a obrar bien.49
Cielo y tierra pechos de Dios.9.
Circunciſion,ſalud del alma,y enfermedad del cuerpo.41.
Ciegos en el alma y lynces en las coſas del mundo.51.
Con capa de virtud ſe hazen grandes maleficios 20.
Conſejos del ciego Tobias a ſu hijo. 52.
Confeſsion del myſterio de laTrinidad contra Arrio y Sebelio.131.
Conuerſion de la Magdalena todo el ſermon es notable de alabanças ſuyas tratanſe.195.2.159.
Coſtumbre de vencedores deſpues de la victoria.26.
Creacion del anima auentajada a todas 44.
Cuerno ſymbolo de auaricia.9.
Curioſidad para inquirir lo ageno y olvidar lo proprio.46.

D.

Dauid de vn encuentro mato ochocientos hombres.17.
Dauid da de comer al pobre en el deſierto.44.
Demonios no tienen virtud para obras naturales.51.
Deſcripcion del prelado y predicador Euangelico trataſe deſde la hoja. 105.Haſta.107.
Deroga a la grauedad la mucha conuerſacion.123.
Dios autor de todo el vniuerſo.145.
Dios no es cauſa poſitiua de la dureza del coraçon.177.
Differentia entre peces de la mar y del rio.40.
Differencia entre el Rey y el Tyranno.131.
Dinero es el Dios del auaro.17.
Diſcurſos de Chriſto differentes delos nueſtros.13.
Diſsimular lasinjurias.41.
Doctrina de Chriſto y ſus partes.38.
DoctrinaChriſtiana,no pagar agrauios con agrauios.138.
Domiciano ſegundo perſeguidor de la fe.136.

D.

Dones gratuitos de Chriſto Señor N.a

N. A los hombres. 44.
Dos maneras ay de ciegos. 31.

E.

Eccleſiaſticos, lymoſneros. 14.
El gran Carmelita Helias deſtruye los prophetas de Baal. 81.
El hõbre ordena y Dios diſpone, prueuaſe con exemplos. 174.
Eminencia de Doctrina en Chriſto. 34
Embriaguez de vino y agua. 104.
En Chriſto, los muertos reſuſcitan, y los biuos biuen 81.
Enfermedades ſon penas de peccados. 46.
En la iuſtificacion ſe halla algo de parte de Dios y algo de la nueſtra. 39.
En Doctrina de ricos que no ſean auaros. 11.
Enceniare, veſtir de nueuo. 132.
Eſtado de mugeres erradas. 136.
Examen de culpas neceſſario para el gouierno. 96.
Excelencia de la Doctrina Euangelica 38.
Exemplo de Chriſto para que mejoremos nueſtras coſas. 39.
Exemplo para Predicadores. 114.
Exemplo generoſo de S. Andres. 10.
Exemplo de buenos vaſſallos 171.
Exhortacion de Padre a hijo. 1.

F.

Faciliſsimo es incurrir en culpas. 61.
Fortuna venerada de varias naciones. 81
Fuego, cuſtodia de la naturaleza. 82.
Fueça de la palabra de Dios. 106.

G.

Generacio eterna del hijo de Dios. 82.
Gente Iudaica, inuidioſa. 217. 1. haſta 164.
Gracia y fe ſon dones de Dios. 42.
Grande es el fructo de las lagrymas, trataſe deſde. 147. haſta. 149.

H.

Hazañas del pan de cenada. 11.
Hazañas fabuloſas refieren las hiſtorias propahnas. 25.
Hereſes concluydos, echan mano de affrentas. 54.
Hijos de Iſrael lleuados por el deſierto, y las mercedes que Dios les hizo, deſde el folio. 6 haſta. 9.
Hijos de Eccleſiaſticos odiados. 14.
Humildad del Rey Achab. fo. 130.
Hieruſalem deſcuydada. 39.
Hieroglyphico del hombre oluidado de Dios. 97.
Hieroglyphico del agua iluia. 145.

I.

Igleſias profanadas, y los palacios reſplandecientes. 22.
Impios perſeguidores de la doctrina ſancta. 102.
Indianos venidos a la fe de Chriſto Señor. Nueſtro fol. 103.
Ingenio maligno de los Phariſeos. 54.
Ingenio de parientes en adquerir ſus commodos. 120.
Injurias proprias perdona Chriſto, las de ſu padre caſtiga. 23.
Ir en ſeguimiento de Chriſto. 88. haſta. 91.

Iudea perfida y maluada 91.
Iudea cruda y inhumana.103.
Iudios desterrados por diuersas gentes.113.
Iuez apassionado.169.
Iusticia,y innocencia de Christo,declarase aquello del Propheta, iudica me Domine secundum iusticiam meam desde el folio.97.hasta.99.

L.

Lagrymas, son oracion efficaz.78.
Lagrimas sacan lagrimas.76.
Lagrimas de Marta y Maria son causa de las de Christo.77.
Lamentaciones de madres sobre los hijos muertos.60.
Lazaro exemplo de la resurrection 67.
Lazaro pregonero de la resurrectiõ 184.
Leche concilia sueño.65.
Ley de Dios traspassada.40.
Lymosna no se ha de dar arrojada. 18.2.
Lobo viendo al hombre huye.22.2.
Llora Christo para resucitar a Lazaro,y la causa dello.75.
Luna preñada y fecunda.82.

M.

Malas compañias dan con las almas de muchos en el infierno.63.
Medicos,negocian de nuestros cuerpos 10.
Medicamento de la yra.339.
Memoria madre del agradecimiento fol.92.
Mesa admirable del Sol.1.
Milagros que Dios haze cada dia.fo 41.
Milagro Sol y Luna detenidos.83.
Miserias de las biudas.62.
Miserable del que tiene cauterizada la conciencia.176.
Modo de buscar a Christo.112.
Monumento de Lazaro venerado. 67.
Muerte con Christo amable.74.
Muerte de Christo voluntaria.111.
Muerte improuisa apetescida de muchos gentiles.59.
Muerte repentina pena de peccados. 59.
Mugeres valerosas en fe.67.
Mundo carcel horrenda.81.
Mundo se llaman los affectos desordenados,tratase desde el fol.126.hasta.129.

N.

Naim ciudad famosa.58.
Natural es el amor a lo que nos costo trabajo.43.
Natural es el amor de proprias cosas. 126.
Necesidad de pan rinde al hombre. 14.
Necesidad de buenos consejeros.164.
Necessaria es para corregir la prudencia.26.
Necessario es creer para entender.37
Nicodemus no aprouo el concilio de los Phariseos contra Christo. fol. 167.
No castigar Dios a todos,es misericordia suya y no debito.47.

Digitized by Google

Noche desacomodada para el trabajo 49.
No falta Dios con el sustento a sus criaturas.6.
Nombre de Iesus.500. vezes repetido en las cartas de S. Pablo.
Nombre de Dios blasphemado. 104.
No sabiendo los Iudios lo que dizẽ, llaman a Christo fabri filius.38.
No se ha de fiar sino de Dios.8.
No siempre está en mano del Prophetа prophetizar.58.
No suffren los malos reprehensiõ, pruevase con exemplos.121.
Nunca falto tiempo para los negocios por visitar el hospital.45.

O.

Obras de Christo Señor Nuestro significadoras de su poder diuino.50.
Offensas de Dios abrasan al justo.23.
Oracion fundamento de religion, tratase desta virtud desde el fol.29. hasta.32.
Orando se halla el esposo.86.
Orejas del curioso son como puertas desdichadas.45.
Queja perdida imagen de summa miseria.96.
Queja de Christo es la que le da oydo. 136.

P.

Pablo escogido por Christo S.N.92.
Palabras de los sanctos no galanas, sino fuertes.74.
Parientes malos, amigos y finos enemigos.123.
Pena del soberuio es la verguença.24
Pecado original, y sus heridas.45.
Pecado original, causa de todas nuestras lisiones.46.
Pecados secretos difficiles de vencer. 95.
Penitente verdadero.154.
Perro symbolo dela desuerguença, y imagen del odio comun.133.
Poco pan y esse aspero, y vil deshaze los enemigos.119.
Por ningun respecto se ha de declinar de la justicia.41.
Portico de Salomon, y porque se dixo 132.
Predicar sin estudio, es quitar la autoridad Euangelica.37.
Principes del mundo al principio zelosos, y a la postre remissos.20.
Principado, impedimento para la salud del alma.109.
Prophetiza Cayphas como prelado. 170.
Prouidencia de Dios en apascentar sus criaturas desde el folio. 15. hasta. 17.
Prudencia sancta buscar a Christo sin esperar hermanos.80.
Prudencia de Martha en pedir la resurrection de su hermano.80.
Prudencia y mansedumbre de Christo S.N.92.
Prueua efficaz dela resurrection 81.
Puertas de la muerte son peligros della.65.

Q.

Quales deuen ser los negocios del templo.23.

Quatro generos de officios de las Republicas.172.
Querella de Christo Señor nuestro cõtra Hierusalem.100.
Quien no creyere a las scripturas no creera a los muertos.180.

R.

Raab libre del incendio 144.
Raab figura de la Magdalena. 44.
Reprehenſion de ricos auaros. 10.
Repugna la malicia a la verdad euidẽte 54.
Reſurrection de Chriſto teſtimonio de ſu diuinidad.28.
Reſurrection, eſperança del Chriſtiano.81.
Reſuſcitan mis Padres Helias, y Heliſeo a dos muertos deſde el fol 67. haſta.70.
Riſa proprio de la biuda falſa.61.
Romanos vengadores de Chriſto. S. N.174.
Roma grandiſsima en todo. 174.

S.

Sabiduria de Adan la mayor que huuo 87.
Sacerdotes comen del ſagrario: reprueuaſe ſu auaricia, deſde el fol.18. haſta. 20.
Saliua myſterioſa.50.
Sanſon con vna quixada de aſno mato mil hombres.25.
Sanſon da gracias a Dios por la victoria que alcanço.26.
Seguir a Chriſto es camiuar por ſus paſſos contados.137.
Sermones de Chriſto bien trabajados 39.
Soberuios, ladrones de la gloria de Dios.130.
Socorrer al mal perfectamente. 24.
Sueno en los enfermos ſeñal de ſalud. 42.

T.

Tau, ſignifica Cruz.168.
Temor de Dios y verguença del mundo riberas del peccado.145.
Thamar mas hermoſa que dichoſa. 146.
Tiempo proprio de Chriſto S.N.123.
Tierra centro del mundo.82.
Tigres hambrientos alçan los ojos al Cielo.13.
Tobias exemplo de ciegos.51.
Todas las coſas de Dios ſon perfectas. 139.
Todos buſcan ſus proprios commodos deſde el fol.119. haſta.120.
Trabajo perdido.39.
Trabajoſo es el officio del ollero. 43.
Triſteza es fuga de la ſangre. 15.
Theſoros de la ſabiduria de Chriſto, declaraſe aquello de S. Pablo. In quo ſunt, omne. Theſauri, &c. deſde el fo. 32. haſta.35.

V.

Verdadero el concierto de Iacob con Dios.14.
Verdadera diffinicion de la biuda y ſus partes trataſe deſde el fol.56. haſta.58.
Verdad deſarmada vence.40.1
Virtud diuina manifeſtada en el ciego 48.

Vir-

Digitized by Google

Virtud del maestro necessaria para perſuadir. 55.
Virtud grande hayr dignidades del mundo. 29.
Voz de Christo poderosa para resuſcitar todos los muertos. 65.
oz grande de Christo en resuſcitar a Lazaro, y por su nombre. 79.

Z.

Zacharias memoria de su Señor. 17.
Zelo de Christo perseuerante. 20.
Zelo de la honra de Dios. 24.
Zeuxis pintor famoso. 166.

FINIS.

Licencia del Prouincial.

EL Maestro Fray Pedro Cornejo Prouincial de la ordẽ de nuestra Señora del Carmen en la Prouincia de Castilla, Cathedratico en la vniuersidad de Salamãca, &c. Por quanto el Padre Maestro Fray Martin Peraça Religioso de nuestra orden y Prouincia, y Cathedratico de Prima de Escriptura en la vniuersidad de Salamanca, tiene compuestos vnos sermones en lengua Castellana sobre los Euãgelios de la Quaresma, y nos ha pedido licẽcia para los poder imprimir. Por la presente y authoridad de nuestro officio por la vtilidad que esperamos con su doctrina, de todos conocida en el pueblo Christiano, le damos la dicha licencia, para que precediendo la de su Magestad, pueda imprimir los dichos sermones sobre los Euangelios de la Quaresma: y para q̃ en ello tenga mas merecimiento se lo mando en virtud de santa obediencia. Dada en nuestro conuento de Salamanca a veynte y dos de Enero de mil y seyscientos y tres años.

M. Fray Pedro Cornejo Prouincial.

Digitized by Google

TABLA DE LOS LVGARES DE LA SAGRADA ESCRIPTURA QUE SE EXPLICAN EN ESTE SEGUNDO TOMO, HASTA EL DOMINGO DE RAMOS EXCLUSIVÈ. PRIMER NUMERO, FOLIO, SEGUNDO, PAGINA.

Geneſis.

Cap. 1. Terra inanis, & vacua fol. 85.
2. Nequaquam moriemini. 59
4. Vox ſanguinis fratris tui clamat. 62.
Quare iratus es, & cur concidit. 161.
6. Omnis caro corruperat viam ſuam. 118.
8. Figmentum cordis humani malum eſt 97.
19. Percuſſerunt eos cæcitate. 51.
23. Cum ſpelunca duplici. 59.
29. Num quia frater meus es. 162. 2.
32. Minor ſum cunctis miſerationibus tuis. 61.
35. Deus omnipotens creſcere te. 9.
37. Vidi perſonnium, quaſi ſolem & lunam. 174.
45. Pro ſalute veſtra miſit me Dominus. 140.
46. Deſiderium collium æternorum. 87.
49. Omnipotens benedicat tibi. 9.
Nethalim abundantia perfruetur. 66.

Exodus.

2. Aſcendit clamor eorum ad Deum. 43.

Leuiticus.

24. Qui bl ſphemauerit nomen Domini. 105.

Numeri.

12. Vir mitiſſimus ſuper omnes. 138.
16. Eu oculos nobis vis eruere. 34.
23. Moriatur anima mea morte iuſtorum. 91.

Deuteronomij.

4. Hæc eſt ſapientia veſtra 39.
Aperiet Deus theſaurum ſuum 115.
6. Quis non timebit te Domini. 29.
14. Iubentur vendere primogenita. 19.
32. Mihi vindicta, & ego retribuam eis. 41.
Sicut aquila prouocans ad volãdũ. 141
Leuabo ad cælum manum meam. 143.
33 Incenſum abominatio eſt mihi. 31.

Ioſue.

2. Raab excepit ſpeculatores Hebræorum. 139.

Iudicum.

4. Qui ſoporẽ morti ſociãs defecit. 64
7. Vi-

Digitized by Google

7. Vidi omnium & videbantur mihi quaſi ſubcinerius panis. 11.
15. Irruit ſuper eum ſpiritus Domini. 35

Regum 1.

1. Cum multiplicaret preces corã Domino 66.

Regum 2.

6. Dauid ante arcam Domini ſaltabat 106.
14. Quærunt extinguere ſcintillã meã. 58.
15. Abſalon ſtabat iuxta introitum portæ. 59.
Viuit Dominus & viuit Dominus meus Rex. 74.
21. Tunc iurauerunt filij Dauid. 71.
23. Qui occidit octingentos impetu vno. 61.

Regum. 3.

1. Domine mi Rex in te oculi reſpiciunt. 41.
11. Dormiuit cum patribus ſuis 72.
16. Etiam ne viduam, apud quam ſuſtentor afflixiſti. 66.
Quid mihi & tibi vir Dei 66.
18. Viuit Dominus Deus tuus quod non eſt gens. 129.
Deus qui exaudierit per ignem ipſe ſit Deus. 157.
22. Egrediar et eroſpiritus mẽdax. 100
Decipies, & prævalebis. 173.

Regum. 4.

4. Hodie non ſunt kalende neque Sabbatum. 68.
Anima eius in amaritudine eſt. 68.
Et menſus eſt ſuper puerum. 68.

Paralipom.

2. Quicunque orauerit in loco iſto exaudi Domine. 29.

Tobias.

2. Videte ne ſit furtiuus. 51.
Arguebant omnes proximi eius dicentes. 124.
4. Omni tempore benedic Deo. 1.
12. Tu caſtigaſti me, & ecce ego video 42.

Eſther.

14. Domine mi, qui Rex noſter es ſolus. 58.

Iob.

1. Gaudium hypocritæ ad inſtar puncti. 20.
Nec ſtulum quid contra Deum locutus eſt. 38.
Nonne tu vallaſti eum? 142.
Nunquid Iob fruſtra timet Deum. 119
3. Qui maledicunt diei. 84.
Nonne diſſimulaui nonne ſtlui. 124.
4. Deus reperit prauitatem in Angelis. 100.
5. Percutit & manus eius ſanabunt. 48.
Parvulum occidit inuidia. 163.
6. Fratres mei præterierunt me ſicut torrens. 44.
Si iuſtus fuero hoc ignorabit anima mea. 98.
7. Sicut mercenarij dies eius. 49.
10. Manus tuæ Domine fecerunt me. 43.
12. Si repente interroget quis reſpondebit ei. 59.
14. Vocabis me & ego reſpondebo tibi. 70.
Quis poteſt facere mundum de immundo? 159.
15. Tuliſti preces coram Deo. 29.

Nũnquid primus homo tu natus es. 87
Concepit dolorem & peperit iniquitatem. 90.
Quis est homo vt immaculatus sit? 94
16. Cum haberem nundas ad Deum preces. 30.
Ecce in cœlo testis meus & conscius meus. 30.
Fulserint velut mũdissimæ manus meæ 30.
Verbo si amici mei. 63.
17. In amaritudinibus moratur oculus meus. 78.
18. Quando splendebat lucerna eius. 87.
21. In puncto ad inferna descendunt. 59.
22. Qui sublati sunt ante tempus suũ. 59.
24. Pauit enim sterilem, & quæ nõ parit. 62.
29. Procedebam ad portam ciuitatis. 134.
30. Mutuum auxilium oculus fui cæco & pes claudo. 51.
31. Si despectio propinquorum terruit me. 123.
37. Fabricatus est cœlos qui solidissimi sunt. 38.
38. Quis præparat coruo escam, 8.
39. Cor viduæ consolatus sum. 66.

Psalmi.

1. Et erit tanquam lignum 115.
2. Conuenerunt in vnum aduersus Dominum. 133.
Qui habitat in cœlis irridebit eos. 175
4. A fructu frumenti vindicti, &c. 15
Quis ostendet nobis bona. 138.
5. Nec habitabit iuxta te malignus. 60.
7. Ecce parturit iniustitiam. 160.
9. Qui exaltas me de portis mortis. 65.
Quæres peccatum illius & non inuenies. 104.
10. Desiderium pauperum exaudiuit Deus. 55.
Comprehenduntur in consilijs quibus cogitant. 184.
11. Linguam nostram magnificabimus 80.
12. Illumina oculos meos. 88.
13. Dixit insipiens in corde suo. 167.
14. Expandi manus meas ad te. 146.
15. Non derelinques animam meam. 112.
Non congregabo conuenticula eorum. 126.
16. De absconditis tuis adimpletus est venter eorum. 32.
17. Tu es lucerna mea Domine. 87.
Qui docet manus meas ad prælium. 91
18. Delicto quis intelligit. 94.
Filij alieni mentiti sunt mihi. 101.
22. Dominus regit me. 8.
25. Respice in me & miserere mei 58
26. Dominus illuminatio mea. 142.
32. Inuenit eum in terra deserta. 7.
Fidelia omnia mandata eius. 10.
Qui finxit sigillatim corda eorum. 43.
33. Benedicam Dominum in omni tempore. 1.
Accedite ad eum, & illuminamini. 90
Mors peccatorum pessima. 135.
34. Cum mihi molesti erant indue bar cilicio. 30.
35. Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ. 105.

36. Quæres locum eius & non inuenies. 104.
41. Quemadmodum desiderat ceruus. 108.
Sitiuit anima mea ad fontem viuũ. 117.
Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes. 148.
45. Fundatur exultatione vniuersæ terræ. 132.
59 Ostendisti populo tuo dura. 138.
62. Non est respectus morti eorum. 59.
63. Sagitæ paruulorum facte sunt plagæ eorum. 59.
Vt sagittẽt in occultis immaculatum. 94.
64. Sanctum est templũ tuum mirabile. 29.
Visitasti terram & inebriasti eã. 105.
67. Parasti in dulcedine tua pauperi. 8
Pluuiam voluntariam segregabis. 115
68. Aduersum me loquebantur. 59.
70. Quantas ostẽdisti mihi tribulationes, 135.
71. Domine memorabor iustitiæ tuæ. 97.
72. Vt iumentũ factus sum apud te. 72
72. Mihi adhærere Deo bonũ est. 107
Quid enim mihi est in cælo, 127.
76. Deduxisti sicut oues populũ tuũ. 6
77. De gregibus ouium de post fætantes accepit eum. 36.
79. Qui deducis velut ouem Ioseph. 6.
Iudica me Domine secundum iusticiam meam 97.
81. Vos autem sicut homines morieminí. 58.
82. Cogitauerũt aduersus sanctos. 104
84. Veritas de terra orta est 85.
88. Deus qui glorificatur in consilio sanctorum. 142.
Ponam in mari manum eius. 99.
90. Asagita volãte in die. 187.
Cum ipso sum in tribulatione 114.
93. Dominus scit cogitaciones hominum. 24.
Qui finxit oculum non considerat. 43.
94. Hodie si vocẽ eius audieritis. 146
101. Poculum meum cum fletu miscebam. 78.
102. Et omnia, quæ intra me sunt nomini. 142.
103. Saturabũtur ligna campi. 6.
Illic passeres nidificabunt. 6.
Tibi derelictus est pauper. 7.
Nũquid poterit Deus parare mẽsam. 7
Pluit super eos sicut puluerem carnes. 7.
Qui producit in montibus fœnum. 16.
Posuisti tenebras & facta est nox. 16.
Potabunt omnes bestiæ agri. 116.
104. Ferrum pertransiit animã eius. 124.
105. Vocauit famem super terrã. 124
108. Sermonibus odij circumdederunt me.
110. Fidelia omnia mandata eius. 113.
112. In mandatis eius volet nimis. 114.
115. Quid retribuam Domino pro omnibus.
Preciosa est mors Sanctorũ. 91.
116. Confirmata est super nos misericordia eius. 116.
117. Circundederunt me sicut apes. 133.
118. Tabescere me fecit zelus. 23.
Dissipauerunt legem tuam Domine. 40.
Dormitauit anima mea præ tedio. 63.
Viam mandatorum tuorum curri. 96.
Erraui sicut ouis quæ perijt. 96.
Erraui sicut ouis quæ perijt. 96.

126. Si iniquitates obſeruaueris. 97.
130. Qui audita faciet omnes laudes tuas.
Domine Domine virtus ſalutis mee. 87.
131. Memento Domine Dauid 138.
138. Exitus aquarum deduxerunt oculi mei. 23.
146. Precinite Domino in confeſſione. 3.
Laudate Dominum quoniam bonus eſt Pſalmus. 3.
Qui numerat multitudinem ſtellarum. 16
Qui dat iumentis eſcam ipſorum. 16.
148. Aque, que ſuper celos ſunt. 61

Prouerb.

1. Fili mi ſite lactauerit peccatores. 64
5. Bibe aquam de Ciſterna tua. 115.
8. Ego ſapientia habito in cõſilio. 172.
11. Sine gubernatore populus perijt. 164.
13. Peccatores perſequetur malum. 119
In luce facierum Regis vita. 122.
14. Amici dona tribuentis. 119.
Extrema gaudij luctus occupat 127.
Cor quod nouit amaritudinem anime ſue. 57.
20. Lucerna Domini ſpiraculum homi nis. 43.
Gubernaculis tractanda ſunt bella. 166
21. Sultitia colligata eſt in corde tuo. 87

Eccleſiaſtes.

1. Cognoui, quod in multa ſciencia multa ſit indignatio. 23.
4. Vidi lachrymas innocentium. 23.
11. Mitte panẽ tuũ ſuper tranſeũces. 1.

Cantica.

1. Equitatui meo in curribus pharaonis. 72.
Oleum effuſum nomen tuũ. 89.
Trahe me poſt te curremus. 90.
2. Ego flos campi. 7.
Dilectus meus mihi, & ego illi 49.
Que eſt iſta que aſcendit per deſertum. 86.
En lectulum Salomonis ſexaginta. 86
3. Sicut virgula fumi. 31.
4. Oculi tui columbarum. 55.
5. Nunciate dilecto quia amore langueo. 70

Sapientia.

2. Qui edunt me adhuc eſurient. 117
Non eſt qui agnitus ſit reuerſus ab inferis. 179.
5. Hi ſunt quos habuimus aliquando &c. 8.
7. Infinitus Theſaurus eſt hominibus. 32.
7. Candor eſt lucis eterne 82.
9. Fraternitas deperijt. 90.
15. Circumueniamus iuſtum. 110.
Comeſtores viſcerum hominum. 19.
16. Quoniam oportet preuenire ſolem 3.
17. Neque ſyderum lympida flamma 85.
Cum ſit timida nequitia. 166.

Eccleſiaſticus.

2. Qui diligunt eum replebuntur lege ipſius. 119.
4. Inſtruit filios ſuos ſapientia. 39.
Quanto magis es humilia te in omnibus. 131.
11. Benedictio Dei mercedem iuſti feſtinat 119
16. Noue exorauerũt pro peccatis ſuis 59.
22. Qui docet ſtatuum, quaſi qui conglutinat teſtam. 39.

Super mortuum plora.118.
31. Splendidum in panibus bene.10.
35. Nonne lachrymæ viduæ ad maxillam.61.
Exclamatio eius super deducentē eas. 61.

Esaias.

1. Si fuerint peccata vestr ut coccinū. 146.
2. Fluent ad eum omnes gentes.90.
Ne dimittas eis.142.
5. Dominatores eius iniquè agunt. 109
8. Non poterit auolare de angustia sua 183.
9. Indie illa erūt quin fueciuit ites.179
21. Qui incredulus est infideliter agit. 44.
Custos quid de nocte custos quid de nocte 49.
26. Possederunt nos Domini absque te 119.
Domine in angustia quæsierūt te. 157
31. Quomodo si rugiat Leo. fol. 141.
54. Extenderūt super eam mensura. 85
Sicut pastor gregem suum pascet. 140
41. Quæres eos, & non inuenies. 111.
42. Populus in domibus carcerum. 63
43. Non te seruire feci Iacob fol. 20.
47. Audi hæc derelicta quæ dicis in corde. 56.
Prunæ quibus cæle fiebant. 142.
51. Sicut aues volantes sic proteget Dominus. 141
52. Iugiter tota die nomen meum blasphematur. 104.
53. Sciens infirmitatem. 93.
Oblatus est quia ipse voluit. fol. 109.
58. Clama nec esses quasi tuba. 114.
Frange esurienti panem tuum. fol. 116
59. Confidūt in nihili & loquuntur va

nitate. 161.
Manus vestræ pollutæ sunt sanguine. 132
65. Et vos qui dereliquistis Dominū. 8

Hierem.

2. Ab Ægypto cōfunderis. 146.
4. Aspexi terram, & ecce vacua erat 85.
11. Quid est quod dilectus meus in domo mea. 27.
15. Nō sedi in cōcilio ludentium. 126.
18. Descēde in domū figuli & descendi. 45.
23. Ego ad Prophetas qui furātur verba mea. 37
30. Nolite timere Iacob. 60.
31. Cōfusus sursum & erubi, quia sustinui. 87.
49. Arrogātia decepit te. 166.
50. Præparamini cōtra Babylonē. 133
51. In calore eorū ponā potū eorū. 60.

Threno.

Quare scripsit Threnos Hierem. 7.
1. Viæ Sion lugent eo quod non sit. 126.
3. Dabis eis scutū cordis laborē tuū. 141
4. Parvuli petierūt panē & nō erat. 106.

Baruch.

3. Adinuenit omnē viā disciplinæ. 33.

Ezechiel.

9. A sanctuario meo incipite. 22.
22. Triūphabunt de te sordida nobilis. 146.
31. Abiet es in paradiso Dei æmulatæ. 6.
37. Ossa arida audite verbū Danielis 65.

Danielis.

4. Cor eius ab humano cōmutetur. 142
6. Non inueniemus Danieli aliquā occasionem. 29.
13. Species decepit vos. 166.

Oseas.

4. Nun

4. Nunc Pascet eos Dominus quasi agnum. 96.
Maledictum & mendacium & homicidium. 145.
8. Sequetur amatores suos 112.
8. Deuoratus est Israel quasi vas. 146

Amos.

3. Nunquid rugiet leo in saltu. 142.
7. Non sum propheta & non sum filius prophetæ. 36.
Tulit me Dominus cum sequerer gregem. 37.
Pluuia Hierogliphico significatur verbum Dei. 118.
Reuelauit contra te Amos. 121.

Abdiæ.

1. Operiet te confusio. 24.

Ionæ.

3. Peruenit verbum ad Regem Niniue. 86.

Michææ.

3. Qui ædificatis Sion in sanguinibus. 19
6. Dominum tuum timebis. 129.

Nahum.

1. Indignatio eius effusa est. 142.
3. Repletus ignominia pro gloria. 122

Habac.

Facies homines sicut pisces maris. 36.
Gentem amaram & velocem. 168.
2. Quomodo vinum potantem decipit 18.
3. Exultatio eorum sicut eius qui deuorat. 19.
Quadrigæ tuæ saluatio. 80.
Montes sæculi & colles mundi. 162

Sophonias.

1. Visitabo super eos, qui complent. 21.

Zacharias.

5. Hieroglyphicum amphoræ egredientis. 17.
Ego ero murus ignis in circuitu eius 142.
9. Circundabo domum meam. 142
13. Dicit Dominus extẽdens cœlũ. 43
24. In die illa erit quod super frœna est equi. 28.

Machab. 1.

16 Væ mihi vtquid natus sum dixoMtatias. 62.

BREVE SVMMA DE ALGVNAS COSAS DE LA SEMANA SANcta, la qual va tan distincta, y con tantos titulos de los sermones, y cosas que no tiene necessidad della: y si por extenso se hiziera, fuera cosa prolixa, aora passara assi.

A.

Adoni Bezech destrõcado de pies y manos, explicatur. late. Folio 195.

Abraham, dos regalos haze a los huespedes, los mismos Christo a sus discipulos. 246. 15.

Amor.

Imperfectiones del amistad humana. 252.

Alma.

Limpieza suya, enseñase: 299. & sequentibus.

Ayunauã los discipulos de Christo. 132.

B.

Beronice Reyna, offrecio sus cabellos; vnde capilli Beronices. 209.

Besos del Esposo q̃ pide la Esposa, quales son. 210. & seque.

Buey q̃ lloro por q̃ le apartarõ de su compañero. 253.

C.

Cabellos dela Esposa como purpurea. 210. Los dela Magdalena celebrados. 210.

Dos cabrones que se ponia en el tabernaculo. 73.

Caragoça.

Loa dela nobleza y sanctidad desta Ciudad. 309.

Centurion.

Vn Centurion fue el q̃ primero d̃ Gentiles conocio a Christo, y el primero en la muerte. Considerado este segundo en lugar, tiẽpo y circunstancias y confession fue calificadissima, pond. 228. & sequentib.

Combites de los Hebreos, y del de Betania, confiança nimia de la misericordia de Dios. 206. explicat. locus Ecclesiast. 259. & sequentib.

Cuerdas de Adam quales sõ. 205.

Cuerdas de Adã cõq̃ atrahe Dios. 205.

Confiança vana de la misericordia de Dios, qual es que perdona facilmente, exp. locus Ecc. 256. & sequent.

Christo.

Quatro generos d̃ gẽtes burlarõ dll en la Cruz. 218. Tal paciència ningũ hombre la tuuiera. 225. De su corona ibid. Pintase el sudor de sangre de Christo por eloquentissimo modo y comparaciones 230. Quales fueron dias de carne en Christo, y conocerle segun carne. 231. Zeloso de su gloria. 231. Su casa era Cathedra de oracion. 231. q̃ dizen Hereges dela palabra; pro sua reuerẽtia. 232.

Todo lo que toca ala oracion del huerto, se declara copiosissimamente. ser. del Miercoles Sãcto, por tres titulos que se ponen en que se diuide el sermon. Primero de su tristeza, segundo de su oracion, tercero del agonia, sudor, su temor no fue tanto esso como esfuerço y animo. ibid.

ibid.

Dos exinaniciones de Christo, vna ser hõbre hasta seruir, y lauar pies. Otra ponerse debaxo de especies, prob. 249. con santos, su muerte se llama hora, porq̃. 249. y trãsito. 250.

Differencia de su amor á todo otro. 250. Caridad immẽsa sobre aq̃llo, charitate constrauit. 251. Exemplo de amor, para encarecer el de Christo. Puedese quexar delos hõbres, como Iacob de Laban, declarase. 253. Dios bendixo al mũdo al entrar de Christo. 253. cordero imagen, habla cõ el Christo: sus vestidos. 255. Los ojos de Christo emiendan, respexit Petrũ. 158.

Christianos no nacẽ, sed fiunt. La forma del, no es fino imitacion de Christo. 327.

Cruz.

De q̃ materia era, quá alta, y otras muchas cosas dla antiguedad, por q̃ la lleuo Christo. Vide titulo, Passion de Christo. 278.

Dios.

Que es traer Dios el alma escrita en su mano. 197. Cara de Dios como la desseaua el coraçõ de Dauid. 211. & 212. No conoce a Dios Nabuchodonosor. 220. Nobilissima misericordia, y rigurosissima justicia. 88. Cinco obras proprias de solo Dios; creaciõ, cõseruacion, saluacion, precognicio, y milagros. Todo esto da a Christo la santa Escritura: prueuase, exacte a 246. por gran numero de lugares. Por ser Dios infinito en sus amantes, no ay zelos. En el amor humano porq̃ los ay, tratase. 252. & 253. Que es perseguir como Dios. 285. & 286. Sirue se de tyrannos, como de vara para sacudir, &c. ibid.

Dauid no tiene zelos de q̃ otros amen a Dios. 252. & 253.

E.

Ecce quid significet in Sacra Scriptura. 192.

Elephãte y sus propriedades, y significacio. 197. & 198.

Enemigo se gana por dos maneras, ambas probo Christo con Iudas. 256.

Espera el justo en Dios, y burla dl.

Esposo y esposa.

Soñ pechos q̃ suelen dar leche, como dar vnguentos, son del esposo. 214. cõparado al camueso entre quexigos. 215 Ecce spõsus venit. explic. Cant. Aperi mihi soror. Exuí me tunica, propriamẽte. 259.

Totus considerabilis, no ay que echar a mal. 226. Exhortacio a virtud. &c. 201.

F. Fe.

Tratase. 319. Exponese Isaias. 7. Ecclesia 2. 2. Paral. 20. Ioan. 10. que es ser enfermo en fe, es initiũ substãtię. 328 & 329.

H.

Hector el Troyano, muerto, estaua manso. 292.

Hijos son dolores. 189. Llanto de vnigenito. 189.

Holocaustos llenos de medula q̃ son. 292 & 293.

I.

Illuminacio del Espiritu Sãto. 225.

Imagenes de los malos destruye Dios. 198 & 199.

Infierno, põderase, y aq̃l, Y dmaldi-

tos,

Digitized by Google

tos &c.
Iob a su muladar llama cama. a p. 286.
Ioseph, fidelissimo, 131.
Iudas.
El mayor de los auaros Ladron extraordinario, como fue electo el q̃ auia de ser malo, y le fiarõ la bolsa al ladron. a pag. 212.
Iumento se llama Dauid delante de Dios 199.
Y quien diga que detuuo algo de verguẽça. 264. & 265.
Iob.
De sus carnes se hartauan sus falsos amigos, dize q̃ le perseguian como Dios. 286.
Iuliano preguntaua porq̃ resquicio entro el peccado original. 313.
L
Lança estatua de Marte, a p. 292.
La de Christo 292.
Ladrones blasphemauan, y siempre Christo entre dos ladrones dize Tert. 220. Symbolos de Ladrones en la ley, muchos, y abominanse 222. Los dos ladrones fueron compañeros en sus burros: el bueno fue martyr. 223. confessose bien, corrigio a su hermano, ibidem.
M. *Magdalena*
Vngio à Christo para la sepultura. 213. De todos sus officios con Christo enel cõbite, ser. del lunes sancto. 34.
Martyrios estupẽdos de Santos, y otros d Gẽtiles. 234.
Entre las marauillas de los infieles y las nuestras, que differencia ay. ibidem,
Misericordia de Dios como se ha de esperar. 190.
Moyses se llama Christo dñi. 194
Muerte.
Agonia dela de Christo, y de los demas. 244. & 245. En ella se oluidã los padres de los hijos. 251. & 252
Vltima victoria la dela muerte. 191
Myrrha prouadissima la penitencia. 194.
O.
En obediẽcia, y desobediẽcia, esta todo nuestro bien, y nuestro mal: tratase abũdãtemẽte de ambas. 202
Oracion.
Oracio̅ qual es aq̃lla de Dauid, nõ in labijs dolosis. 201.
P. *Pablo.*
Boca maestra. 215. Confiessase por el primer peccador: declarase aquello; fidelis sermo, &c. Quia Christus venit peccatores, sermon del Marres sancto, in principio.
Paraylo si es ya. 228. & sequenti.
Peccado de agrauio se paga cõ semejante. 197.
Pedro.
Reprehẽdido seueramẽte de Christo por el sueño: tratase porq̃ hizo memoria el Señor del Gallo. 233. Declarase su cõfessiõ, Tu es Christus 257. porq̃ no se dexa lauar. 257. Su penitencia y lagrymas, Penitencia, sus partes, hallase enel buẽ ladrõ. Predicador pintado por la limpieza de los pies, su hermosura se iguala a la dela Esposa.
Predestinacion es palabra propia de Theologos. 312.
R.
Ramos y Pasion juntos, que significan, 189.
Reynar Dios en Syon q̃ es. 291. & 292.

Reyno de Christo.

Dispone el Señor y haze testamẽ to.190. Pondra sus enemigos por estrado de sus pies.189. Cõ q̃ ramos hemos de recebirle.193. Todo lo q̃ toca a este Rey y Reyno, y prophecias larguissimam̃te esta, Domingo de Ramos su yugo suaue. 197. No es deste mundo su Reyno. 197. Conocíole el Ladron 203. Vnciõ del Rey Iehu.200. Dauid se quexa de los que vltimamente le recibieron por Rey.200.& 201.

S.

Seno de Abraham donde estuuo y que era.229.

Serpiente de metal; que significaua.204.

Soldados insolentes.222. Buen soldado Cornelio Centurion. 225

V.

Varios vnguentos, del vso dellos de los dela Magdalena.206. & sequent.

Vẽgãça pidierõ algunos Sãtos.227

Passion de Christo.

MEditacion della. 245. mucho enel sermon dela oracion del huerto, Otra enel fin del Iueues Sãcto.261. Descripsion della.260. Como fue Christo victima holocausti trataſe amplamente.261.& 262 & sequent.cõ su cardenal sanamos, *liuore*,262.como fue *peccatũ*, recte exponitur.262.Correctiõ y enmendador.Consideraciõ pia de los açotes, y passiõ 263.Cõ su sangre laua Dios el mũdo.No baxo al infierno, leuanta *pecatores terræ*.

Presumir la passiõ de Christo nuestro Señor, seria negocio muy largo, ella se reduze a tres partes principales y tiene cinco diuisiones cõ sus titulos, de lo q̃ cada vna tiene, que seruiran de indice que en suma son.

¶ *Præmissa la introduction.*

1. Del denuedo y valẽtia de Christo.&c.
2. De lo q̃ padecio enla honrra.
3. De los agrauios enla justicia.
4. De los grauissimos dolores de la Cruz.

¶ *Apũtare aqui algunos mas insignes lugares q̃ se exponẽ por el orden que estan.*

NO murio Christo como flaco sino como Abner.

Declaraſe la historia.264. & 265 porq̃ le dio la bofetada el siervo: porq̃ le escupiã 270.dierõle bofetadas y puñadas, y golpes de pantuflos, y palos: todo se declara, y el mesar dela barba.272. Las insignias d̃ Rey, y q̃ era aq̃l venir a el de Sant Ioã.271. La ropa blãca q̃ significa, largamente.271.

Quãto procuro Pilato justificarle y librarle, extẽsamente.272. No piden muerte de Rey, sino de Ladron.273. La injusticia mas q̃ barbara de los Põtifices y Escribas.274 Su voz crucifige, es de Leõ.264.& 275. No soño Pilatos sino su muger, declaraſe.275. Muchas personas y cosas q̃ testificarõ la innocẽcia de Christo, hasta Iudas.

Trataſe de proposito aq̃l insigne lugar de los Threnos. Spiritus oris nostri Christus Dñs captus est.275

Cru-

Digitized by Google

Crucifixion de Christo muy deuotamente considerad, y el Calvario.279. Crucificado se contempla y se haze vna sancta meditacion y oracion hasta el fin.

Transfixion de la beatissima Virgen.

VNa dessus espadas 282. en superscripcion cabe aquello, O vos omnes qui transitis, exponese todo. 283 & sequentibus. Para considerar este passo de Hijo y Madre. Pidense a Dios dos affectos, Gracie & precum, sentido admirable, largo 284. Viendole espirar el Centurió conoce la vida en la muerte Otra consideracion y exhortació deste espectaculo deuota. Quexase Christo, y dize: Miseremini mei saltim vos, &cet. & nouem vbi sunt? Puede se dezir delos discipulos, desamparo en la necesidad de 286. Christo delos suyos 286 hasta los niños que clamaron. ibidem.

Stabat, por siete razones, a pag. 286.

En la Virgen no vuo desmayo, como ni en Christo. 289

Dolores de la Virgen, porq̃, Filij doloris explicatur Genes. 289.

Mayor dolor es el mal en el amante, que en el amado, prueuase. 289.

Grã dolor verle morir, Agar dexa a su hijo en la muerte. Razones vrgentes del amor especialissimo que sobre todas las madres tenia la Virgen, Inde arguitur dolor. 290. Colloquio deuotissimo consolando ala Virgen. Otro entre la Madre y el Hijo, dulcissimo y ternissimo, a 290. & seqũentib. Porque la llama muger, no madre. 287. Hizo testamento domestico entre madre, y discipulo. Ver a Christo crucificado dizen los sanctos fue la Transfixion el dolor que no tuuo al parirle tuuo agora, 288. Traense muchos sanctos. Otro cuchillo, dã los sanctos. 288. Los ojos de Christo como amantissimos sepulchros de la Madre ibid.

Dela lança se trata largamente, y del descendimiento dela Cruz, y vna contemplacion y adoracio del cuerpo sanctissimo, a 292. ad finẽ, serm. de todas sus sacratissimas heridas, y miembros diuinos.

Resurrection.

EN ella fue honrrosamente honrado, 295. Quãtas manifestaciones hizo della Christo el primer dia, &c. 296. Iesu Christo ayer y oy, resuscito como vn clauel. Resurrection de Iob compara con la de Christo Las tres hijas, con las tres mugeres sanctas. 293.

Loa dellas muy cumplida. Besarõ sus pies. La Virgen no vino a vngir, ni era conueniente aunque siẽpre fue indiuisible compañera. 296 Concuerdase valde mane orto iã sole, quienes eran. 299. De la piedra, quis reuoluet? explicatur factam Iacob mouentis lapidem, & Iob. 290. Del terremoto. 300. Causa dela venida del Angel. Ninguno delos mortales supo jamas la hora dela Resurrection, 301. Todos los

los Sanctos cõparã la salida del Sepulchro por penetracion gloriosa como la del vientre.301.

Qualidades del Sancto Sepulchro.

PRimera, Que era nueuo. Segunda, Ageno. Tercera, Honradissimo, Glorioso. Tratase todo esto. muy por extenso y delos diuersos modos de sepultar.301.& sequent.

Traça de la Fabrica.

BEla la describe vno dos piedras ambas mouio el Angel. vna del monumento, otra que cerrana el Sepulchro. Esto fue de Sãt Augustin pintase como es.303. Como estauã los Angeles.305. Temor delas guardas, estraño Admirablemẽte le pinta el Euangelio, los Angeles. A las Sãctas quitan los Angeles el temor 305. Ha de ser buscado Christo 305. Pintura del Angel que habla.306. con las Sanctas, muy particular.

Epitaphios del sancto Sepulchro.

¶ Primero, el Angel pone este *Non est hic.* ¶ Secundo San Pedro interpretando al Psalmista: *Sanctus sine corruptione.* ¶ Tercero Dauid, *Inter mortuos liber.* ¶ Quarto Iob, *Sicut palma, o Phœnix multiplicabo dies.* Todo esto, cada titulo se expone, adamas sim.a 306.

Hallarõ se los vestidos, señal cierta que no le lleuaron ladrones. Lazaro salio amortajado, que differẽcia 303. Delas personas pias que hõraron el Sancto Sepulchro, y vngieron el cuerpo diuinò, 303. Del terror y desmayo delas guardas viẽdo los Angeles descubrirse, como estauan, 306.

Vista de Christo con su madre sanctissima, coloquio dulcissimo, ponderanse aqui aquellas palabras Sufficit mihi si filius meus viuit de Iacob, en boca dela Virgẽ nuestra Señora. Rematase el sermon primero de Resurrection con vna grande loa de la festiuidad.

Summa delos lugares insignes del sermõ segũdo de Pascua.

Aquel insigne lugar de San Pablo Rom.1. Qui prędestinatus est filius Dei ex resurrectione mortuorum, declaranse con Griegos y Latinos 312. Dedo de Dios en que echaua los Demonios, 312. Virtud de Christo sanctificadora, declarase illud. Pau. Christo muerto ad multorum exhaurienda peccata. La tercera prueua de su diuinidad es q̃ resuscito, exponese Notas mihi fecisti vias vitę. Comparase su resurrection al preñado y parto aplicase hermosamente, llamase natiuitas 31.& 313.& seq. Pintase como estaua el cuerpo y la vniõ cõ el anima muy en particular, 315. Su resurrectiõ, en si mesmo la probo. 316. Quienes erã los discipulos que yuan a Emaus, 316. quan amado

Chri-

Digitized by Google

Christo como el Vnicornio, 317. Memorial de la passion, que por el camino hizieron, como, Pilatos la defendia, y Pedro corto la oreja porq̃ huyo el golpe Malcho. De aquel Ecce homo, Declarase del Señor aquello del Psal.221. quãta malignatus est inimicus in sancto. No le dierõ muerte de noble: cosa que se ha sentido entre grandes capitanes. Iudith & Olo. a pag.316. & sequentib.

Como eran detenidos los ojos de estos discipulos detenidos, largamente. 318. Habla los, y reprehẽdelos de tardos en creer. Nunca quiso ser conocido sino de fieles: exponese aq̃l lugar d Isa.7. Nisi credideritis non intelligetis: exponese 319. La poca esperança destos. La reprehẽsiõ graue, como les enseña las escipturas, a.321. & sequentib. Finalmẽte se auerigua que es conocerle en el partir del pan, la Eucharistia, o la limosna, exponese Isai. Frange esurienti. La historia de los Angeles que libraron a Loth, cosa de gran consideracion, pag.323. & 324. vsque ad finem concionis.

Summa del Tercero.

Despues d la guerra, muestra señales de paz. 329. explicat. locus Hebr. participes Christi effecti sumus en carne, para serlo en su diuinidad, si perseueramos en viua fe. 372 Compañia de espiritu que es en S. Pablo: No baxo Christo a solo redimirnos sino a edificarnos, cõ su exemplo, tratase largamente a pag. 327. & sequentib. exponese aquel insigne lugar, nunc filij Dei sumus & nondum apparuit. 1. Ioan. 3. Mucho de imitacion de Christo, con grãdes lugares de Sãtos. 328. & seq. Increyble mãsedumbre de Christo declarase Isai. Calamum quassatum non conteret. 328. Differencia en la clemencia entre Christo y los Reyes. 328. Su salutacion acostumbrada, Pax vobis. Mostroles su cuerpo, llagas, &c. Testigos autenticos. 330. Tertull. No son por si, sino en si.

Platõ y Porfirio, dos verdades, vno vna, y otro otra, que si las juntaran quiça fuerã Christianos, Aug. 328.

Muchos exemples de naturaleza para augmento de la resurrecti on, para que creamos ala prophecia discipulos de naturaleza. Tertull.

Exponẽse dos insignes testimonios, Iob. 19. Scio quod Redẽptor meus viuit, como Christo es Redemptor, tratase de proposito, a pag. 331.

Illustrase otro insigne de Isa. viuent mortui interfecti mei resurgent extensissimamente, es cosa mysteriosa, a pag. 332. & sequẽtib. como ofrecio aque le tocassen su carne y huessos, creyble es le tocaron. Esto es lo que lo dixo S. Ioan, quod vidimus, & manus nostræ cõtrectauerunt.

FINIS.

Digitized by Google

Digitized by Google

DOMINGO IIII DE QVARESMA.

Abijt Iesus trans mare Galilææ, Ioan. 6.

PROEMIO.

TENEMOS enel Euangelio de oy la rica y opulenta mesa del Sol, que Sant Hieronymo llamo famosissima, de quien antes que todos trato Herodoto padre de la Historia, diziendo q̃ en Etiopia auia vn prado, q̃ en ciertos tiempos amanecia prouey-do de diuersos manjares y carnes, adonde todos los que querian, venian a gozar dela regalada mesa; y pensauan los forasteros que milagrosamente el Sol, que era el mayor de sus Dioses les hazia aquella fiesta y regalo, haziendo la no el Sol sino los principes y magistrados secretamente; para admiracion de las gentes, y naciones que lo oyessen, como lo fue entre Monarchas y Reyes: pues Cambyssses embio sus legados a Etiopia, para certificarse deste milagro. Y lo escriuen antiguos y graues Autores. Vno dellos es Pomponio. *Est locus in Etiopia paratus semper epulis refertus, edulia passim appositæ sunt, quę offirmant innasci subinde diuinitus.* Y Iulio Solino dize lo mismo: y que de diuersas partes del mundo concurrian los que con curiosidad buscauan cosas peregrinas. Dize S. Hieronymo. Y era cosa famosa la mesa del Sol, que alumbra cielos y tierra, puesta en vn desierto a gran multitud de gente, no de carnes dize Sant Basilio, sino de pan, y esse de cebada, a que se añadio vn pedaço de pescado. Y no se haze mencion de vino, por que es mesa de quaresma, y toda templança. Los pages que les siruen a los combidados son Apostoles, y lo que principalmẽte se sirue es vn gran milagro.

Hier. ad Pauli. Herodot. Rodi. li. 29. le. c. 4.

Pompo.

Solinus.

Basil. in Regul.

y doctrina, dela misericordia prouidencia de Dios, aun en el desierto. Saludemos ala Virgen Maria.

Aue Maria.

LA diuina virtud dl agradecimiẽto quiere San Pablo Doctor de Doctores, sea en nosotros tan perpetua como son perpetuos los diuinos beneficios. *Semper gaudete sine intermissione, in omnibus gratias agite.* Alegraos siempre cõ gozo espiritual, que es el que da animo para hazer y padecer muy grandes cosas. Y si os pareciere imposible, que dure siempre el alegria, succediẽdo de cadal dia muchas cosas aduersas, hazed como perfectos, los quales en todo hallan materia de muy grande consuelo y alegria, y por todos successos dan gracias a Dios nuestro Señor, por que todos los reciben de su mano prospera, y pues todos son al justo materia de muy grande agradecimiento, todos han de ser materia de su gozo. Qual aya de ser este perpetuo agradecimiento, bien lo enseño aquel illuminado ciego Tobias, quãdo entre los dolores de sus infortunios passados, y miserias presentes, lamentando su vida y llamando la muerte, pensando que Dios nuestro Señor se la daria quieta, llamo a su hijo Tobias, en quien se hallauan las costumbres de su padre juntamente con el nombre. Y entre muchos auisos q̃ le dio proprios de aquella hora en que la piedad paterna mas reluze, le exhorta y dize que huya de la soberuia, principio de todo peccado, siga la continencia, aborrezca la auaricia, ame la castidad, sea cortes con los viuos, religioso cõ los muertos, siga los buenos cõsejos, abomine malos exemplos, y cerrando aqueste testamento, puso por sello esta noble sentencia. *Omni tempore tuo benedic Deum.* Hijo mio. Toma los consejos de padre que tanto te ama, y te quiere, que suelen ser muchas vezes bien recebidos y muy estimados entre personas de buen entendimiento. Todo el tiempo de tu vida da muchas gracias a Dios nuestro Señor. O documento de padre santo. No seas en ninguna manera ingrato a Dios hijo mio, dale gracias en todo tiempo. En la fortuna prospera, por que es regalo, en la aduersa por que es estimulo, en la puericia por que es tierna: en la juuentud por que es fragil; en la edad varonil, por q̃ es cuerda: en la vejez porq̃ es debil: en la abundancia, porque

i. Thes. 5

que es fauor:en la pobreza, por que es recuerdo:en la ſanidad, por que es don:en la enfermedad, por que es auiſo:en el principio, por que aſpira:en el medio, porque ayuda:en el fin, por que corone. Acuerdate de lo q̃ dixo aquel buen Rey. *Benedicã Dominum omni tempore.* No ſeas como el Mar, que recibe las aguas dulces, y las buelue amargas; tales ſon los ingratos, pues bueluen la dulçura de los beneficios Diuinos, en amargas maldiciones. Y voſotros Chriſtianos, tomando el conſejo de vn ſanctiſsimo viejo, dado de padre à hijo, quando tenia el vn pie en la otra vida y eſtaua vezino al ſiglo venidero, huyd toda ingratitud. Que vicio ay mas fiero que eſte ? Enemigo del anima, ruyna de los meritos muerte del aprouechamiento; perdida del beneficio, miniſtro dela yra, viento ardiente (dize Bernardo) que ſeca el rio dela piedad, la lluuia de la miſericordia, la fuente de la gracia. haze al hõbre rebelde a Dios enemigo de el proximo, odioſo al mundo. Ciega la mente, endurece el coraçon, deſuia el bien, auiua el mal, cauſa mil deſordenes, infama el hombre y condena el alma al infierno. Voſotros ingratos recebis beneficios de Dios nueſtro Señor, y llenos de ingratitud bolueys por roſas eſpinas, por flores hortigas, por miel toſigo. quien te podria Chriſtiano reduzir a ſuma las grandes mercedes largas y magnificas que te ha hecho ſu bondad? Diote graciosamente el ſer que tienes, y tal ſer, que es diferente y ſuperior a todo lo que ay de baxo de el Cielo. Hizo te diferente de las piedras con la vida, y tambien de los arboles con el ſentido, de los animales con el entendimiento, de muchos hombres con la Fe, de muchos Chriſtianos con las buenas obras. Puſo ſu imagen en tu alma, con la qual eres ſuperior en nobleza y dignidad al cielo, a la tierra, al Sol y Luna a los elementos y mixtos, perfectos y imperfectos, por que todas las coſas del mundo fueron hechas por ti. Hizo immortal tu anima con tantas potencias tan perfectas, dotada de tal virtud, que ſe acuerda de las coſas paſſadas, conſidera las preſentes, preuiene las futuras. De tal entendimiento que conoce a Dios ſobre ſi, a los Angeles jũto a ſi, a ſi miſma en ſi, todo el mundo fuera de ſi. Entiẽde lo bueno y lo malo, lo juſto y injuſto, perfecto y imperfecto, eſpiritual y corporal. La voluntat libre q̃ deſpues de mala puede ſer buena capaz de bien y de mal, de virtud y vicio, de pena y premio, tan grande que es capaz

Pſ. 33. 1.

Bernar.

de eternidad, tan resta que apetece naturalmente el bien, puede recebir el sello de la Fe la gracia del Spiritu sancto, el priuilegio de esposa, la possession como hija tan generosa, que no se contenta con menos que Dios, y tan honrrada que le dio su proprio hijo, viuo en exemplo, muerto en precio, resuscitado en premio, todo esto no con meritos del hõbre, mas con muchos demeritos. Callo los continuos y grãdes beneficios espirituales que te haze. Si emperezas te aguija, si duermes te despierta, si estas caydo te leuanta, si combates te ayuda, si vences te corona, si eres vencido te salua, si llamas te responde, si quieres entrar te abre, si pecas te espera a penitencia, si te dueles te perdona. Date preceptos, para coronar tu obediencia, fatigas para beatificar tus sudores dexate a vezes para que le llames, y recibete para que le conozcas. O magnifica y infinita bondad.

Christo nuestro Señor ansi como nos fue exemplar de toda virtud, ansi lo fue de el agradecimiento, como se ve a cada passo en el Euangelio, si no mira en el, de oy, como en tomando aquellos pobres panes en sus manos *cum gratias egisset distribuit*, hizo gracias en quanto hombre por el beneplacito diuino, con que auia de hazer tan gran milagro para salud espiritual y corporal de los hombres, reputãdo nuestro bien por proprio suyo, y dando gracias por nosotros. Da tambien gracias por aquel poco pan de ceuada, como otro las diera por vna mesa muy regalada y de mucho contento, y al cabo de todo manda recoger los relieues y mendrugos, porque el agradecido dize Sant Bernardo, no dexa de perder aun los minimos beneficios de Dios nuestro Señor. Todo esto nos pide y enseña agradecimiento, y en particular, como a hombres muy interessales, que aun con el mismo Dios negociamos nuestra ganancia nos amonesta a esta virtud, ver nosotros mesmos que es vn manantial de bienes y misericordias, porque en las manos agradecidas crece el pan, y se multiplica el pescado Finalmente salieron enseñados los combidados dela escuela del agradecimiento, y el Señor concilio por este milagro tanta benenolencia, y opinion de aquellos pueblos, que no solo le offrecieran el Reyno, pero aunque repugnara se le dieran, si como sabidor de las cosas futuras, no huyera al monte, antes que lo intentaran.

Bernã. in Cant.

Sus Christianos; da perpetuas gracias a Dios, por los benefi-

Digitized by Google

beneficios que cada dia te haze, y por los males de que te libra cada hora, y di con Dauid
Pſ.115.3 *Quid retribuam Domino pro omnibus quæ retribuit mihi.* Que podre yo dar a mi Señor y Dios mio en reconocimiento de las muchas mercedes que me ha
Rom.11. hecho? *Retributiones*, llama los beneficios diuinos, no por que con ellos pague lo que nos debe, *Nam quis prior dedit illi & retribuetur ei?* Sino por que nos da bienes por males. *Calicem ſalutaris accipiam.* No auia en la ley ſacrificio ſin offrenda de vino, que ſe llamaua libacion, ni auia fieſta ni combite en q̃ no ſe bendixeſſe vn caliz de vino, y ſe dieſſe por rueda a guſtar a los combidados, en ſymbolo de agradecimiento, caridad y comunion. Al qual miro San Lucas, quando eſcriue del ſegundo caliz de Chriſto. *Et*
Luc.22. 17.18. *accepto poſt cœnam calice gratias egit & dixit. Accipite & diuidite inter vos.* &c. Cypriano y Baſilio, dizen que eſte caliz ſaluti
Cypri. Baſil. fero de Dauid, es el martyrio ſuffrido por Dios, como ſi dixera. A poder de mercedes me tiene Dios tan obligado, que eſtoy aparejado a beuer por el la muerte. Eſta es aquella conſonancia y reſpondẽcia de be-
Pſ.146. neficios, y agradecimientos, de que habla el miſmo Propheta *Prœcinite domine in confeſſione.* Donde en lugar del verbo, *prœcinite*, eſta en el Hebreo, *accinite*, o *reſpondite*, quando ſe reſpõden dos coros dos vezes. q. d. q̃ quando como hombres reconocidos alabamos la diuina bõdad y largueza, Dios canta y nos reſponde, no cõ palabras ſino cõ nueuas miſericordias y premios de nueſtro ſeruicio. Y quãdo el nos da nueuos beneficios, y como cõ voz de muſica nos deſpierta y prouoca a q̃ le alabemos, nosotros le reſpõdemos cõ oraciones pias, y religioſas alabanças. Que ſuauiſſima muſica de beneficios y agradecimientos. Siẽpre aleãça mas, y mas el ſieruo agradecido. *Laudate dominum quoniam bonus eſt pſalmus.* Bueno es, lo miſmo q̃ *vtile & bonorum cauſa.* Alabad a Dios, q̃ no perdereys nada, y raos muy biẽ en ſer deuotos, y agradecidos ſieruos, recibireys cada dia nueuas mercedes y gajes de vueſtro Señor Sed ſolicitos en reconocer tantos bienes como recibis cada dia venidos del cielo, imitad a aquellos Patriarchas, q̃ en los nõbres de ſus hijos haziã memoriales de las diuinas mercedes. A vno llamo Ioſeph oluido *Manaſſes*, por q̃ cõ tanta felicidad como hallo en Egypto oluido la caſa de ſu padre, a otro acrecẽtamiento, por q̃ auia crecido en hijos y haziẽda en la tierra de ſu peregrinacion. Aſſi auiamos de tener deſper-
Pſ.146. Geneſ.

tadores de memoria q̃ nos la refrescassen cada dia, poniẽdo nos ante los ojos las infinitas dadiuas y prẽdas que de Dios hemos recebido. Este ha de ser el primer cuydado de la mañana cõ esto ha de despertar la razõ y la memoria. *Quoniam oportet*
Sap. 19. 8. *præuenire Solẽ ad benedictionẽ tuã.* Cõuiene madrugar mas que el Sol para agradecerte Señor los bienes, q̃ nos hazes. Habla del agradecimiento deuido a Dios como se ve en lo siguiente. *Ingrati enim fides tanquam hybernales gratias tabescet.* Y aquello q̃ dize *ortũ lucis teadorate*, no quiero dezir q̃ orassen bueltos los rostros a Oriente, por q̃ a los Hebreos despues de recebido el manna, les mãdo orar, no a la parte del Oriente sino a la del Occidente, mas significa el tiempo en que auiã de adorar a Diòs al amanecer, *oriente luce*. Assi q̃ el cõtexto del Sabio es. Que porq̃ les dio mana, q̃ al salir del Sol se derritia, sepan q̃ hã de madrugar a dar gracias a quiẽ se lo da. Si el agradecimiento como dizen los Sabios es madre de todas las virtudes, porque de sus fuentes manò la piedad cõ los padres, charidad con la patria, religiõ con Dios amistad con los hombres, veneracion con los que nos crian y enseñaron, cierto se colige lo que Tullio dize ad Atticum. *Ingratis omnia in esse vitia.* No ay cosa tan inhumana, tan fiera, tan cruel, como ser no digo indigno pero vencido del beneficio. Aristoteles dize en su Metaphysica, que deuemos retribucion de gracia, no solamente a los que nos enseñaron la verdad, pero a los que aunque no la trataron del todo, porque nos incitaron, y auiuaron. O virtud honestissima.

Sequebatur eum multitudo magna. &c. Acordaos de gracia, oyentes mios, que en vn sermõ de los primeros que predique esta Quaresma, parte por hazer fiesta a vuestra Christianissima deuocion, y por otra parte por dar alguna satisfaciõ a mi desseo, os comẽçe a prouar, como Christo nuestro Señor, aunque pobre y destituydo de todo presidio y fuerça mundana, fue el hombre mas honrrado, que tuuo ni tendra el vniuerso mundo, tomando la honrra en el sentido que la toma el mismo mundo, y poniendola en lo que la puso aquel Philosopho Romano, en que muchedumbre de gentes siga, y ame, y alabe a la persona que honra. *Si diligit multitudo, si fidem habet, si eum admiratione, laude, & honore dignum putat.* Esto, prosiguiendo vn rato agora. Al principio de sus milagros en cana de Galilea no siendo Christo conocido, mas que por testimonio del Baptista,

Tul l. 2. os. ca35.

ni

ni teniendo mas que quatro discipulos, subio a Hierusalem, y confirmo, y hizo Illustrissimo el Reyno Euangelico, con los grandes milagros que hizo en este tiempo en aquella Ciudad. de los, quales dixo Nicodemus *Nemo potest hęc signa facere quę tu facis, nisi fuerit Deus cum eo.* Confessando, que no podrian hazerse, ni por virtut natural, ni por arte Magica, ni diabolica. Dentro de pocos dias que estuuo en Iudea alcançó tanta fama y celebridad de nombre, q̃ venció la de sanct Ioan que era en aquella sazon summa, a quien seguia por los desiertos toda la Region de Iudea y Hierusalem, y tuuo tan grande autoridad, dize Iosepho, que el Pueblo estuuo dispuesto a obedecerle en todas las cosas, por lo qual temio Herodes, que si Ioan queria se rebelarian contra el todos. Luego que se apartó el Señor a Galilea, en este mismo tiempo, tuuo mas Discipulos, y baurizo mas que Ioan. Y era tanta la frequencia y concurso de toda Iudea, Galilea, Idumea, de los fines de Tyro, y Sydon, de aquella ribera del Iordan, y toda la Syria: y otros Reynos vezinos y comarcanos que se le juntauan muchos millares de hombres, tãtos, que se creen eran quãdo menos ocho, o diez mil. Muchas vezes crecia este numero, y llegañan a muchas dezenas de millares. De lo dicho tenemos buena prueua en el combite milagroso de oy, donde se hallaron cinco mil hombres, sin mugeres y niños, y el otro segundo combite en que huuo quatro mil hombres, tambien sin niños y mugeres. Del combite de oy escriuen todos los Euangelistas, en el qual occurrieron circunstancias tales, que hazen mas notable este numero de oy, por lo qual le llama el Euãgelista. *Multitudo magna & maxima.* La primera, la dificultad y aspereza del lugar dõde naturalmente auian de perecer de hambre, y esta era razõ vrgente, para que viniesse muy pocos. La segunda, que era Pascua, tiempo en que era comun y solenne a todos los que professauan la Religion Iudaica, acudir a la fiesta a Hierusalen. La tercera, que en aquesse mismo tiempo (como sant Marcos dize) os Apostoles que poco antes auian sido embiados a predicar, auiã venido. Por lo qual los retiraua el Señor de proposito a vn desierto apartado, para que descansassen vn poco, de tal fatiga, apretura, y concurso de diuersas gentes, *Erant enim qui veniebant multi, & nec spatium manducandi habebant.* De manera que parece que escogio Christo lugar y tiempo

Ioan. 3.

Ioseph. l. 18. Ant. c. 7.

Mat. 14.

Mar. 6.

Matt. 6.

para tomar algun deſcanſo y gozar del regalo de la ſoledad pero no baſto todo eſto, para que los pueblos deuotos le dexaſſen, pues le buſcaron cinco mil hombres, y eſto, ſin niños y mugeres, los quales ſon naturalmente mas deuotos que los hombres, y anſi por lo menos ſerian otros cinco mil combidados. Donde ves ſer verdad lo que dixe, q̃ le ſeguian quando menos ocho, o diez mil perſonas: pues por mares y deſiertos le buſcan oy tantos. En los quales ſe ha de ponderar otra circunſtancia de encarecimiẽto, que todos eſtos no yuan empos del ſiguiendole, ſino delante anticipando ſu venida. *Vidérunt abeuntes & pedeſtres de omnibus ciuitatibus concurrerunt illuc & præuenerunt eos.*

El ſegundo combite fue en vna ſoledad tan aſpera y inculta, que la gẽte que por tres dias continuos ſufrio las incommodidades del lugar, vuiera de perecer de hambre, ſi la benignidad de Chriſto no ſocorriera, por que ſi la dexara a yuna perecieran en el camino. *Si demiſſero ieiunos deſiciẽt in via.* En eſte trãce peligroſo ſe vieron ocho, o diez mil, contãdo mugeres y niños. Tal era la grandeza y gloria de ſus inſignes hechos, que ſacaua el mundo de ſus caſas, y de ſus ciudades, y lleuaua como ouejas por eſtos montes y deſiertos. Pues ſi en deſiertos tan aſperos concurrian tanta muchedumbre, quanta ſeria la que ſe juntaria en las villas y enlas aldeas de Galilea populoſiſsimas en todo el mundo, y en ſus ciudades llenas de hombres. Eſcriue Ioſepho en ſu vida, y en el tercero de Bello Iudaico que auia en Galilea villas y ciudades quatrocientas, en cada vna no auia menos de quinze mil moradores. *Vicos cum ciuitatibus, quadringentos.* vicos llamamos los que llaman los euangeliſtas. *Comotòleo*, pueblos ſin muros, como Eutymio declara. En tierra tan poblada quanta gente acudiria quando aparecia en ella aquel Sol hermoſo. Pues en los yermos horrendos lo buſcauan de ocho a diez mil perſonas juntas. O grandezas proprias de Chriſto Señor nueſtro. Que gente penſareys le acompañaua, quando yua a tierra de Geneſar, donde de mas de Bethſayda y Capharnaum nobles ciudades, eſtauan las dos populoſiſsimas Tharichea, y Tiberias vezinas a Capharnaum, de vna dellas que era Tarichea, ſalian ſiempre y quando era menester quarenta mil hombres de armas, como teſtifica Ioſepho en la otra Tiberias auia ſeyſcientos ſenadores, como el miſmo Ioſepho eſcriue, por que en eſta regiõ tenian particular

Mar. 6,

Matt. 15.

Ioſeph.

Eutby. in 1. Mar.

Ioſep. l. 6 de bel. Iu. c. 26.

amor

amor à Chriſto, donde quando venia, le ſalian al camino: venido le querian detener, quando boluio de Geneſareth, dize el Euangeliſta Sanct Lucas. *Erant omnes expectantes eum.* Y ſãt Marcos, que auiendo ſalido muy de mañana à orar, Pedro con los demas le buſco, y allandole, dixerõ, *Omnes quærunt te.* Y boluiendo del deſierto à tierra de Geneſar, en conociendole, dize Mattheo. *Viri loci illius miſerunt in vniuerſam regionem illam, & obtulerunt ei omnes male habentes.* Y en fin vinieron tantas y tan eſpeſas vandas de gentes de todas las Ciudades, que le compelieron à retirarſe al Mar, porque no le opprimieſſen, y haziendo dela nauezilla Catheda del Cielo, teniendo delãte de ſus ojos aquella multitud de deuotos vertida por la ribera dela playa con gran commodidad les predicaua a Sanct Marcos. *Et dixit diſcipulis ſuis, vt naiculam ſibi deſeruiret propter turbam, ne comprimerent eum. Multos enim ſanabat, ita vt irruerent in eum.* En las quales palabras ſe ha de aduertir que habla como puro hõbre temida y cautamente, ſiendo Dios, Mandò à ſus Diſcipulos que le aparejaſſen vna nauzilla. Y el verbo Griego de que vſo el Euangelio, *Proſcarterein*, ſignifica mas que *deſeruire*, parece que es *proprium eſque indui tuum eſſe*, como ſi dixera, No ſolo para eſta occaſion, ſino para ſiempre que yo quiera paſar el eſtanque, querria tener propria Naue, y llamala, *naicula*, diminutiuamente, por que para paſſar el ſolo, baſtaua vn muy pequeño vaxel, que la virtud con poco ſe contenta. Y porque no pareciеſſe: que ſin cauſa temia las grandes auenidas y olas de gente, y por ello queria tener propria nauezilla. Da el Euangeliſta la razon de eſte temor, y preuencion, por que los concurſos eran copioſiſimos, por la publica fama de ſus curas y ſanidades, milagros, y beneficios Diuinos. *Multos enim ſanabat*, y ſanaua à quantos tocauan ſu veſtido, como deſpues dize el miſmo. Era de mas de eſto el teſtimonio y fama de Ieſus y de ſus Diuinas obras y excelente Doctrina tãcelebre, y la noticia de ſu Euangelio crecia por honrras tanto, que medraua al miſmo paſſo el concurſo y aplauſo del Mundo y la infinidad dela gente amontonada, tomaua los caminos y paſſos, y no le dexaũ entrar en las Ciudades. Nunca acabaria ſi vuieſſe de referiros ò contaros aqui en particular, las yadas y venidas de todas gentes, admiradas de las grandes obras y felice Doctrina de Chriſto Senyor nueſtro pobre, de ſaſmado. Siguen las Cortes de los Reyes ſus vaſſallos, por las

Luc. 6. 18. Mar. 1.

Mat. 14.

Mar. 3.

Mar. cap. 6. & 56.

Digitized by Google

DOMINGO IIII DE QVARESMA.

Abijt Iesus trans mare Galilææ. Ioan. 6.

PROEMIO.

TENEMOS enel Euangelio de oy la rica y opulenta mesa del Sol, que Sant Hieronymo llamo famosissima, de quien antes que todos trato Herodoto padre de la Historia, diziendo q̃ en Etiopia auia vn prado, q̃ en ciertos tiempos amanecia proueydo de diuersos manjares y carnes, adonde todos los que querian, venian a gozar dela regalada mesa; y pensauan los forasteros que milagrosamente el Sol, que era el mayor de sus Dioses les hazia aquella fiesta y regalo, haziendo la no el Sol sino los principes y magistrados secretamente; para admiracion de las gentes, y naciones que lo oyessen, como lo fue entre Monarchas y Reyes: pues Cambysses embio sus legados a Etiopia, para certificarse deste milagro. Y lo escriuen antiguos y graues Autores. Vno dellos es Pomponio. *Est locus in Etiopia paratus semper epulis refertus, edulia passim apposita sunt, quę affirmant innasci subinde diuinitus.* Y Iulio Solino dize lo mismo: y que de diuersas partes del mundo concurrian los que con curiosidad buscauan cosas peregrinas. Dize S. Hieronymo. Y era cosa famosa la mesa del Sol, que alumbra cielos y tierra, puesta en vn desierto a gran multitud de gente, no de carnes dize Sant Basilio, sino de pan, y esse de cebada, a que se añadio vn pedaço, de pescado. Y no se haze mencion de vino, por que es mesa de quaresma, y toda templança. Los pages que les siruen a los combidados son Apostoles, y lo que principalmẽte se sirue es vn gran milagro, y do-

Hier. ad Pauli. Herodot. Rodi. li. 29. lc. c. 4.

Pompo.

Solinus.

Basil. in Regul.

y doctrina, dela misericordia prouidencia de Dios, aun en el desierto. Saludemos ala Virgen Maria.

Aue Maria.

LA diuina virtud dl agradecimiẽto quiere San Pablo Doctor de Doctores, sea en nosotros tan perpetua como son perpetuos los diuinos beneficios. *Semper gaudete sine intermissione, in omnibus gratias agite.* Alegraos siempre cõ gozo espiritual, que es el que da animo para hazer y padecer muy grandes cosas. Y si os pareciere imposible, que dure siempre el alegria, succediẽdo de cada dia muchas cosas aduersas, hazed como perfectos, los quales en todo hallan materia de muy grande consuelo y alegria, y por todos succesos dan gracias a Dios nuestro Señor, por que todos los reciben de su mano prospera, y pues todos son al justo materia de muy grande agradecimiento, todos han de ser materia de su gozo. Qual aya de ser este perpetuo agradecimiento, bien lo enseño aquel illuminado ciego Tobias, quãdo entre los dolores de sus infortunios passados, y miserias presentes, lamentando su vida y llamando la muerte, pensando que Dios nuestro Señor se la daria quieta, llamo a su hijo Tobias, en quien se hallauan las costumbres de su padre juntamente con el nombre. Y entre muchos auisos q̃ le dio proprios de aquella hora en que la piedad paterna mas reluze, le exhorta y dize que huya de la soberuia, principio de todo peccado, siga la continencia, aborrezca la auaricia, ame la castidad, sea cortes con los viuos, religioso cõ los muertos, siga los buenos cõsejos, abomine malos exemplos, y cerrando aqueste testamento, puso por sello esta noble sentencia. *Omni tempore tuo benedic Deum.* Hijo mio. Toma los consejos de padre que tanto te ama, y te quiere, que suelen ser muchas vezes bien recebidos y muy estimados entre personas de buen entendimiento. Todo el tiempo de tu vida da muchas gracias a Dios nuestro Señor. O documento de padre santo. No seas en ninguna manera ingrato a Dios hijo mio, dale gracias en todo tiempo. En la fortuna prospera, por que es regalo, en la aduersa por que es estimulo, en la puericia por que es tierna: en la juuentud por que es fragil; en la edad varonil, por q̃ es cuerda: en la vejez porq̃ es debil: en la abundancia, porque

1. Thes. 5

que es fauor:en la pobreza, por que es recuerdo:en la ſanidad, por que es don:en la enfermedad, por que es auiſo:en el principio, por que aſpira:en el medio, porque ayuda:enel fin, por que corone. Acuerdate de lo q̃ dixo aquel buen Rey. *Benedicã*
Pſ. 33. 1. *Dominum omni tempore*. No ſeas como el Mar, que recibe las aguas dulces, y las buelue amargas; tales ſon los ingratos, pues bueluen la dulçura de los beneficios Diuinos, en amargas maldiciones. Y voſottos Chriſtianos, tomando el conſejo de vn ſanctiſsimo viejo, dado de padre à hijo, quando tenia el vn pie enla otra vida y eſtaua vezino al ſiglo venidero, huyd toda ingratitud. Que vicio ay mas fiero que eſte? Enemigo del anima, ruyna de los meritos muerte del aprouechamiento; perdida del beneficio, miniſtro dela yra, viento ardiente (dize
Bernar. Bernardo) que ſeca el rio dela piedad, la lluuia de la miſericordia, la fuente de la gracia. haze al hõbre rebelde a Dios enemigo de el proximo, odioſo al mundo. Ciega la mente, endurece el coraçon, deſuia el bien, auiua el mal, cauſa mil deſordenes, infama el hombre y condena el alma al infierno. Voſotros ingratos recebis beneficios de Dios nueſtro Señor, y llenos de ingratitud bolueys por roſas eſpinas, por flores hortigas, por miel toſigo. quien te podria Chriſtiano reduzir a ſuma las grandes mercedes largas y magnificas que te ha hecho ſu bondad? Dioſe graciosamente el ſer que tienes, y tal ſer, que es diferente y ſuperior a todo lo que ay de baxo de el Cielo. Hizo te diferente de las piedras con la vida, y tambien de los arboles con el ſentido, de los animales con el entendimiento, de muchos hombres con la Fe, de muchos Chriſtianos con las buenas obras. Puſo ſu imagen en tu alma, con la qual eres ſuperior en nobleza y dignidad al cielo, a la tierra, al Sol y Luna a los elementos y mixtos, perfectos y imperfectos, por que todas las coſas del mundo fueron hechas por ti. Hizo immortal tu anima con tantas potencias tan perfectas, dotada de tal virtud, que ſe acuerda de las coſas paſſadas, conſidera las preſentes, preuiene las futuras. De tal entendimiento que conoce a Dios ſobre ſi, a los Angeles jũto a ſi, a ſi miſma en ſi, todo el mundo fuera de ſi. Entiẽde lo bueno y lo malo, lo juſto y injuſto, perfecto y imperfecto, eſpiritual y corporal. La voluntat libre q̃ deſpues de mala puede ſer buena capaz de bien y de mal, de virtud y vicio, de pena y premio, tan grande que es capaz

Digitized by Google

de eternidad, tan resta que apetece naturalmente el bien, puede recebir el sello de la Fe la gracia del Spiritu sancto, el priuilegio de esposa, la possession como hija tan generosa, que no se contenta con menos que Dios, y tan honrrada que le dio su proprio hijo, viuo en exemplo, muerto en precio, resuscitado en premio, todo esto no con meritos del hõbre, mas con muchos demeritos. Callo los continuos y grãdes beneficios espirituales que te haze. Si emperezas te aguija, si duermes te despierta, si estas caydo te leuanta, si combates te ayuda, si vences te corona, si eres vencido te salua, si llamas te responde, si quieres entrar te abre, si pecas te espera a penitencia, si te dueles te perdona. Date preceptos, para coronar tu obediencia, fatigas para beatificar tus sudores dexate a vezes para que le llames, y recibete para que le conozcas. O magnifica y infinita bondad.

Christo nuestro Señor ansi como nos fue exemplar de toda virtud, ansi lo fue de el agradecimiento, como se ve a cada passo en el Euangelio, si no mira en el, de oy, como en tomando aquellos pobres panes en sus manos *cum gratias egisset distribuit*, hizo gracias en quanto hombre por el beneplacito diuino, con que auia de hazer tan gran milagro para salud espiritual y corporal de los hombres, reputãdo nuestro bien por proprio suyo, y dando gracias por nosotros. Da tambien gracias por aquel poco pan de ceuada, como otro las diera por vna mesa muy regalada y de mucho contento, y al cabo de todo manda recoger los relieues y mendrugos, porque el agradecido dize Sant Bernardo, no dexa de perder aun los minimos beneficios de Dios nuestro Señor. Todo esto nos pide y enseña agradecimiento, y en particular, como a hombres muy interessales, que aun con el mismo Dios negociamos nuestra ganancia nos amonesta a esta virtud, ver nosotros mesmos que es vn manantial de bienes y misericordias, porque en las manos agradecidas crece el pan, y se multiplica el pescado Finalmente salieron enseñados los combidados dela escuela del agradecimiento, y el Señor concilio por este milagro tanta beneuolencia, y opinion de aquellos pueblos, que no solo le offrecieran el Reyno, pero aunque repugnara se le dieran, si como sabidor de las cosas futuras, no huyera al monte, antes que lo intentaran.

Bernã. in Cant.

Sus Christianos; da perpetuas gracias a Dios, por los benefi-

beneficios que cada dia te haze, y por los males de que te libra cada hora, y di con Dauid
Ps.115.3 *Quid retribuam Domino pro omnibus quæ retribuit mihi.* Que podre yo dar a mi Señor y Dios mio en reconocimiento de las muchas mercedes que me ha
Rom.11. hecho? *Retributiones*, llama los beneficios diuinos, no por que con ellos pague lo que nos debe, *Nam quis prior dedit illi & retribuetur ei?* Sino por que nos da bienes por males. *Calicem salutaris accipiam.* No auia en la ley sacrificio sin offrenda de vino, que se llamaua libacion, ni auia fiesta ni combite en q̃ no se bendixesse vn caliz de vino, y se diesse por rueda a gustar a los combidados, en symbolo de agradecimiento, caridad y comunion. Al qual miro San Lucas, quando escriue del segundo caliz de Christo. *Et*
Luc.22. 17.18. *accepto post cœnam calice gratias egit & dixit. Accipite & diuidite inter vos.* &c. Cypriano y Basilio, dizen que este caliz salutifero de Dauid, es el martyrio suffrido por Dios, como si dixera. A poder de mercedes me tiene Dios tan obligado, que estoy aparejado a beuer por el la muerte. Esta es aquella consonancia y respondẽcia de be-
Ps.146. neficios, y agradecimientos, de que habla el mismo Propheta *Præcinite domine in confessione.* Donde en lugar del verbo, *præcinite*, esta en el Hebreo, *accinite, o respondite*, quando se respõden dos coros dos vezes. q. d. q̃ quando como hombres reconocidos alabamos la diuina bõdad y largueza, Dios canta y nos responde, no cõ palabras sino cõ nueuas misericordias y premios de nuestro seruicio. Y quãdo el nos da nueuos beneficios, y como cõ voz de musica nos despierta y prouoca a q̃ le alabemos, nosotros le respõdemos cõ oraciones pias, y religiosas alabanças. Que suauissima musica de beneficios y agradecimientos. Siẽpre aleãçamas, y mas el sieruo agradecido. *Laudate dominum quoniam bonus est psalmus.* Bueno es, lo mismo q̃ *vtile & bonorum causa.* Alabad a Dios, q̃ no perdereys nada, y nos muy bié en ser deuotos, y agradecidos siernos, recibireys cada dia nueuas mercedes y gajes de vuestro Señor Sed solicitos en reconocer tantos bienes como recibis cada dia venidos del cielo, imitad a aquellos Patriarchas, q̃ en los nõbres de sus hijos haziã memoriales de las diuinas mercedes. A vno llamo Ioseph oluido *Manasses*, por q̃ cõ tanta felicidad como hallo en Egypto oluido la casa de su padre, a otro acrecẽtamiento, por q̃ auia crecido en hijos y haziẽda en la tierra de su peregrinacion. Ansi auiamos de tener despertaPs.146. Genes.

tadores de memoria q̃ nos la refreſcaſſen cada dia, ponièdo nos ante los ojos las infinitas da diuas y prẽdas que de Dios hemos recebido. Eſte ha de ſer el primer cuydado de la mañana cõ eſto ha de deſpertar la razõ y la memoria. *Quoniam oportet*
Sap. 19. 8. *præuenire Solẽ ad benedictionẽ tuã.* Cõuiene madrugar mas que el Sol para agradecerte Señor los bienes, q̃ nos hazes. Habla del agradecimiento deuido a Dios como ſe ve en lo ſiguiente. *Ingrati enim fides tanquam hybernales grattas exbeſcit.* Y aquello q̃ dize *ortũ lucis teadorate*, no quiero dezir q̃ oraſſen buelros los roſtros a Oriente, por q̃ a los Hebreos deſpues de recebido el manna, les mãdo orar, no a la parte del Oriente ſino a la del Occidente, mas ſignifica el tiempo en que auiã de adorar a Diòs al amanecer, *oriente luce.* Anſi q̃ el cõtexto del Sabio es. Que porq̃ les dio mana, q̃ al ſalir del Sol ſe derritia, ſepan q̃ hã de madrugar a dar gracias a quiẽ ſe lo da. Si el agradecimiento como dizen los Sabios es madre de todas las virtudes, porque de ſus fuentes manò la piedad cõ los padres, charidad con la patria, religiõ con Dios amiſtad con los hombres, veneracion con los que nos crian y enſeñaron, cierto ſe colige lo que Tullio dize ad Atticum. *Ingratis omnia in eſſe vitia.* No ay coſa tan inhumana, tan fiera, tan cruel, como ſer no digo indigno pero vencido del beneficio. Ariſtoteles dize en ſu Metaphyſica, que deuemos retribucion de gracia, no ſolamente a los que nos enſeñaron la verdad, pero a los que aunque no la tocaron del todo, por que nos incitaron, y auiuaron. O virtud honeſtiſsima.

Sequebatur eum multitudo magna. &c. Acordaos de gracia, oyentes mios, que en vn ſermõ de los primeros que predique eſta Quareſma, parte por hazer fiesta a vueſtra Chriſtianiſsima deuocion, y por otra parte por dar alguna ſatisfacciõ a mi deſeo, os comẽçe a prouar, como Chriſto nueſtro Señor, aunque pobre y deſtituydo de todo preſidio y fuerça mundana, fue el hombre mas honrrado, que tuuo ni tendra el vniuerſo mundo, tomando la honrra en el ſentido que la toma el miſmo mundo, y poniendola en lo que la puſo aquel Philoſopho Romano, en que muchedumbre de gentes ſiga, y ame, y alabe a la perſona que honra. *Si diligit multitudo, ſi fidem habet ſi eum admiratione, laude, & honore dignum putat.* Eſto, pſeguire vn rato agora. Al principio de ſus milagros en cana de Galilea no ſiendo Chriſto conocido, mas que por teſtimonio del Baptiſta, Tul l. 2. Of. c. 45.

ni

ni teniendo mas que quatro discipulos, subio a Hierusalem, y confirmo, y hizo Illustrissimo el Reyno Euangelico, con los grandes milagros que hizo en este tiempo en aquella Ciudad. de lo, quales dixo Nicodemus *Nemo potest hęc signa facere quę tu facis, nisi fuerit Deus cum eo.* Confessando, que no podrian hazerse, ni por virtut natural, Ioan.3. ni por arte Magica, ni diabolica. Dentro de pocos dias que estuuo en Iudea alcançó tanta fama y celebridad de nombre, q̃ vencio la de sanct Ioan, que era en aquella sazon suprema, a quien seguia por los desiertos toda la Region de Iudea y Hierusalem, y tuuo tan grande au- Iosef.l.18. toridad, dize Iosepho, que el Ant.c.7. Pueblo estuuo dispuesto a obedecerle en todas las cosas, por lo qual temio Herodes, que si Ioan queria se rebelarian contra el todos. Luego que se aparto el Senyor a Galilea, en este mismo tiempo, tuuo mas Discipulos, y baurizo mas que Ioan. Y era tanta la frequencia y concurso de toda Iudea, Galilea, Idumea, de los fines de Tyro, y Sydon, de aquella ribera del Iordan, y toda la Syria: y otros Reynos vezinos y comarcanos que se le juntauan muchos millares de hombres, tãto, que se cree eran quãdo menos ocho, o Mat.14. diez mil. Muchas vezes crecia este numero, y llegauan a muchas dezenas de millares. De lo dicho tenemos buena prueua en el combite milagroso de oy, donde se hallaron cinco mil hombres, sin mugeres y niños, y el otro segundo combite en que huuo quatro mil hombres, tambien sin niños y mugeres. Del combite de oy escriuen todos los Euangelistas, en el qual occurrieron circunstancias tales, que hazen mas notable este numero de oy, por lo qual le llama el Euãgelista. *Multitudo magna & maxima.* La primera, la dificultad y aspereza del lugar dõde naturalmente auian de perecer de hambre, y esta era razõ vrgente, para que viniessẽ muy pocos. La segunda, que era Pascua, tiempo en que era comun y solenne a todos los que professauan la Religion Iudaica, acudir a la fiesta a Hierusalen. La tercera, que en aquesse mismo tiempo (como sant Marcos dize) os Apostoles que poco antes auian sido embiados a predicar, auiã venido. Por lo qual los reciraua el Señor de proposito a vn desierto apartado, para que descansassen vn poco, de tal fatiga, apretura, y concurso de diuersas gentes, *Erant enim qui veniebant multi, & nec spatium manducandi habebant.* De manera que parece que escogio Christo lugar y tiempo Mar.6. Matt.6.

para tomar algun deſcanſo y gozar del regalo de la ſoledad pero no baſto todo eſto, para que los pueblos deuotos le dexaſſen, pues le buſcaron cinco mil hombres, y eſto, ſin niños y mugeres, los quales ſon naturalmente mas deuotos que los hombres, y anſi por lo menos ſerian otros ſinco mil combidados. Donde ves ſer verdad lo que dixe, q̃ le ſeguian quando menos ocho, o diez mil perſonas: pues por mares y deſiertos le buſcan oy tantos. En los quales ſe ha de ponderar otra circunſtancia de encarecimiẽto, que todos eſtos no yuan empos del ſiguiendole, ſino delante anticipando ſu venida. *Vide runt abeuntes & pedeſtres de omnibus ciuitatibus concurrerunt illuc & preuenerunt eos.*

El ſegundo combite fue en vna ſoledad tan aſpera y inculta, que la gẽte que por tres dias continuos ſuffrio las incommodidades del lugar, vuiera de perecer de hambre, ſi la benignidad de Chriſto no ſocorriera, por que ſi la dexara a yuna perecieran en el camino. *Si demiſſero ieiunos deficiẽt in via.* En eſte trãce peligroſo ſe vieron ocho, o diez mil, contãdo mugeres y niños. Tal era la grandeza y gloria de ſus inſignes hechos, que ſacaua el mundo de ſus caſas, y de ſus ciudades, y lleuaua como ouejas por eſſos montes y deſiertos. Pues ſi en deſiertos tan aſperos concurrian tanta muchedumbre, quanta ſeria la que ſe juntaria en las villas y enlas aldeas de Galilea populoſiſsimas en todo el mundo, y en ſus ciudades llenas de hombres. Eſcriue Ioſepho en ſu vida, y en el tercero de Bello Iudaico, que auia en Galilea villas y ciudades quatrocientas, en cada vna no auia menos de quinze mil moradores. *Vicos cum ciuitatibus, quadringentos.* vicos llamamos los que llaman los euangeliſtas. *Como*ὸλεο*ς*, pueblos ſin muros, como Eutymio declara. En tierra tan poblada quanta gente acudiria quando aparecia en ella aquel Sol hermoſo. Pues en los yermos horrendos lo buſcauan de ocho a diez mil perſonas juntas. O grandezas proprias de Chriſto Señor nueſtro. Que gente penſareys le acompañaua, quando yua a tierra de Geneſar, donde de mas de Bethſayda y Capharnaum nobles ciudades, eſtauan las dos populoſiſsimas Tharichea, y Tiberias vezinas a Capharnaum, de vna dellas que era Tarichea, ſalian ſiempre y quando era menester quarenta mil hombres de armas, como teſtifica Ioſepho en la otra Tiberias auia ſeyſcientos ſenadores, como el miſmo Ioſepho eſcriue, por que en eſta regiõ tenian particular amor

Mar. 6,

Matt. 15

Ioſeph.

Eutby. in 1. Mar.

Ioſep. l. 6 de bel. Iud. c. 26.

Digitized by Google

amor à Chriſto, donde quando venia, le ſalian al camino: venido le querian detener, quando boluio de Geneſareth, dize el Euangeliſta Sanct Lucas. *Erant omnes expectantes eum.* Y ſãt Marcos, que auiendo ſalido muy de mañana à orar, Pedro con los demas le buſco, y allandole, dixerõ, *Omnes quærunt te.* Y boluiendo del deſierto à tierra de Geneſar, en conociendole, dize Mattheo. *Viri loci illius miſerunt in vniuerſam regionem illam, & obtulerunt ei omnes male habentes.* Y en fin vinieron tantas y tan eſpeſas vandas de gentes de todas las Ciudades, que le compelieron à retirarſe al Mar, porque no le opprimieſſen, y haziendo dela nauezilla Catheda del Cielo, teniendo delãte de ſus ojos aquella multitud de deuotos vertida por la ribera dela playa con gran commodidad les predicaua a Sanct Marcos. *Et dixit diſcipulis ſuis, vt nauicula ſibi deſeruiret propter turbam, ne comprimerent eum. Multos enim ſanabat, ita vt irruerent in eum.* En las quales palabras ſe ha de aduertir que habla como puro hõbre temida y cautamente, ſiendo Dios, Mandò à ſus Diſcipulos que le aparejaſſen vna nauezilla. Y el verbo Griego de que vſo el Euangelio, *Proſcarterein*, ſignifica mas que *deſeruire*, parece que es *proprium eſque indui tuum eſſe*, como ſi dixera.

Luc. 6. 18.
Mar. 1.
Mat. 14.
Mar. 3.

No ſolo para eſta occaſion, ſino para ſiempre que yo quiera paſar el eſtanque, querria tener propria Naue, y llamala, *nauicula*, diminutiuamente, por que para paſſar el ſolo, baſtaua vn muy pequeño vaxel, que la virtud con poco ſe contenta. Y porque no pareciеſſe: que ſin cauſa temia las grandes auenidas y olas de gente, y por eſſo queria tener propria nauezilla. Da el Euangeliſta la razon de eſte temor, y preuencion, por que los concurſos eran copioſiſsimos, por la publica fama de ſus curas y ſanidades, milagros, y beneficios Diuinos. *Multos enim ſanabat*, y ſanaua à quantos tocauan ſu veſtido, como deſpues dize el miſmo. Era de mas de eſto el teſtimonio y fama de Ieſus y de ſus Diuinas obras y excelente Doctrina tã celebre, y la noticia de ſu Euangelio creeia por honrras tanto, que medraua al miſmo paſſo el concurſo y aplauſo del Mundo y la infinidad dela gente amontonada, tomaua los caminos y paſſos, y no le dexaã entrar en las Ciudades. Nunca acabaria ſi vuieſſe de referiros ò contaros aqui en particular las yadas y venidas de todas gentes, admiradas de las grandes obras y felice Doctrina de Chriſto Senyor nueſtro pobre, de ſaſmado. Siguen las Cortes de los Reyes ſus vaſſallos, por las

Mar. cap. 6. & 56.

mercedes que de el esperan, mi tras, encomiendas, officios de justicia, y de guerra. Si el Rey no tuuiesse que dar, no tendria hombres a su lado. Siguen a los Emperadores y Capitanes por desiertos y Mares, y tierras peregrinas innumerables Soldados, o lleuados por fuerça, o mouidos de presa, y despojo, y gloria. A Christo desnudo, y pobre siguen gentes y pueblos por todas partes, sin esperança ni miedo de males, ni bienes mundanos, de que le ven destruydo. solo por las estupendas y diuinas obras que haze, y por la Doctrina tan marauillosa que enseña Concluyo este discurso, cõ la turba de oy, tan fiel al Señor que le quiere hazer Rey. Felices vosotros que gozastes dela vista y milagros de aquesse principe desseado de Reyes y Patriarchas. Merecer verle, nadie lo pudo alcançar, sino el q̃ pudo verle, como vosotros. Pues que hazemos nosotros Christianos, que no corremos por mar y tierra tras este vnico, y fiel amigo, en esta peregrinacion de nuestra vida, que tanto nos ama, y quiere, que tã to cuydado tiene de nosotros. Rodead el mundo todo que nũca encontrareys amigo tal. Nũca te dexa Dios nuestro Señor o hombre, contigo esta en todo lugar, en todo tiempo, de dia y de noche te acompaña, para ayudarte, te defiende valerosamente, te guarda amigablemente, te guia con fidelidad, te amonesta como padre, te instruye como docto, te consuela suauemente como benigno, te reprehende con modestia como manso, te persuade con efficacia como poderoso, te socorre con liberalidad, como rico, te conforta con dulçura como suaue, te ama con terneza, te soporta con piedad. O caro amigo, o dulce amigo, o singularissimo amigo, Christo Iesu. Bienauenturados aquellos, que dexan a Egypto y te buscan en el desierto.

§. II.

§ *Equebatur eum multitudo magna.* Dexan sus casas, salen por essos desiertos cargados de sus mugeres y hijos para hazer los participes de tan soberano bien, descuydados todos de la comida. O que mui dia tẽgo de este descuydo. *Nolite solliciti esse de crastino.* Estos ni de oy ni de mañana cuydan. O gente deuota, o pueblo confiado. buen viaje, seguro caminas. Este es aq̃l Señor que dio de comer en el desierto quarenta años a seyscientos mil hombres, en cuyas diuinas alabanças canta Dauid. *Qui deduces velut ouem Ioseph.* Que lleuo aquel pueblo por

Psal. 79.

por el deſierto como rebaño de ouejas (ISON, es nombre collectiuo que en numero ſingular ſignifica muchos). Lleuaua aquel gran linaje, en parte deſcendientes, en parte parientes de Ioſeph por los arenales como ouejas entre boſques y rios por aquel deſierto. Eſte es literal ſentido, no el que dan algunos Griegos, que habla de la perſona de Ioſeph, a quien libro como oueja de la rabia de los lobos ſus hermanos. Y en otro Pſalmo. *Deduxiſti ſicut oues populum tuum in manu Moyſi & Aaron.* Guiaſte Señor ſeguramente y prouidamente tu pueblo como ouejas, como paſtor entre fieras y lobos ſin que les faltaſſe en aquellos arenales ſalados, paſto ſuaue y muy regalado, defendiſte los por mano de Moyſen y Aaron, y caminauan tan ſeguros, como van los corderos y ouejas ſin trabajo ni moleſtia por la buena direccion de ſu paſtor, quietamente tranquilamente, y como ociоſamente peleauan tus paſtores por ellos, derribauan las fuerças de las ciudades barbaras enemigas, y los tuyos no eràmas que teſtigos de tus grãdes proezas, y dela matança que haziã en ellos viendo los perecer ante ſus ojos, ſin tomar ellos las armas en las manos. O ſomma ſeguridad. No falta a Elias pan ni carne enel deſierto, ni falto el ſuſtẽto ordinario a aquellos hermitaños que morauan los campos.

Theodo. in comm. Euthy. ib. Pſal. 76 21.

Oyd a eſte propoſito lo que canta Dauid en aquel Pſalmo de la prouidencia. *Saturabuntur ligna campi & cedri Lybani quas plantauit illic paſſeres nidificabũt.* Hartarſe han de la lluuia del cielo los arboles del campo y los cedros que planto en el mõte Libano para que anidaſſen en ellos las aues. O ineffable prouidencia. Oyd doctos. El Hebreo y todos los otros interpretes como eſcriue Theodoreto tienen *Ligna Domini*, hartarſehã los arboles de Dios nueſtro Señor, por lo qual penſaron algunos authores que hablaua delos arboles del Paraiſo, por que ſiempre ſe llamo, *Paradiſus Dei.* Como vez en el Propheta Ezechiel. *Abietes in Paradiſo Dei. Aemulata ſunt eum omnia ligna quæ fuerunt in Paradiſo Dei.* Lo ſimple y litera es, q̃ enla Eſcriptura lo muy alto y excellente ſe adjudica a Dios, *mõtes Dei, cedros Dei.* Y Homero llama al mar *diuino*, por ſu grandeza, y otra vez la cedemonaciam, por q̃ el nombre de Dios entre Hebreos exagera. Y los Latinos al mayor de nueſtros hueſſos llaman. *oſſacrum.* Aſſi *ligna Domini*, ſon los grandes y altiſſimos arboles. Mas

Pſe. 103.

Theo. in comm.

Ezech.

ſin

sin perjuyzio de esto, pienso que tiene otro elegante sentido, *Ligna Domini*, no son los arboles frutales, como pensò vn Theologo que se llamaron ansi por que los crio el Señor para beneficio de los hombres, sino al contrario los arboles syluestres y esteriles que nacen en los bosques y montes, donde parece se nacieron ellos à caso, que su madre es la Tierra, y su padre la lluuia, y no nacieron à caso, sino por prouidencia, y como aqui se dize, son plantacion Diuina, por que Dios los mando salir de el seno dela tierra, y por esto se atribuyen à Dios, y se llaman *ligna Dei*, y haze especial memoria de los muy altos Cedros, que nacen principalmente en Oriente, y Iudea: y parecen mucho al enebro; como Dioscorides dize. Danse encumbradissimos en el Lybano, monte de Syria muy celebrado de los Prophetas, quando escriuen las cosas de los Iudios, como los Poetas Griegos cantan sin cansarse, sus Hipocrenes, sus Parnasos; y Helicones, y Menalos, los Latinos su Soracte. Ansi ellos can tan los Cedros del sacro monte Lybano. Destos dize que *saturabuntur*, que Dios los viste, visita, y riega; el pinta los campos y toda la tierra; planta los montes de estos arboles, y no solo los da de comer, pero los satisfaze y harta. Vn arbol plantado por mano de hombre, parece que se puede llamar planta humana, la mano que le plãto; le riega, le cultiua, le poda, y visita. Pero essos arboles seluaticos y montaraces, que no ay cosa mas jucunda, ni admirable que su aspecto. Quien los riega? y sustenta, sino el mismo que los planto? El que tiene el hueco dela mano las aguas de la Mar, y de los Rios. Pues como les faltara riego à los que cultiua tal mano? No es mucho regar las plantas, frutales, y felices, que estan à mano y sustẽtan nuestra vida. Pero mucho es, y mucha prouidencia y bondad arguye la cultura y riego de essos arboles remontados, que dixo seruian de dar domicio y nido à las aues, *illic passeres nidificabunt*. No parece que las hallo otro vso, ni vtilidad, sino prestar nidos a las auezitas que cantan enla primauera y es tan dulce y tan buena su prouidencia, que à essas plantas que de tan poco siruen en el mundo, sustenta hasta hartar. Regalar los arboles de vuestras huertas y jardines, es cosa humana: prouer los alcornoques, castaños y quexigos en el campo es liberalidad Diuina, y de essos cuyda tanto, que por ser arboles del campo, son arboles de Dios, à cuyo cargo quedaron todos ellos como pobres,

Caietan.

Isaiæ.

Psal. 130.

Dioscor.

Digitized by Google

Psal. bres, *tibi derelictus est pauper*, aun que sea vn arbol.

Pues si los arboles del campo gozan cõ hartura el regalo de su prouidencia, porque dudarã los Hermitaños que moran en los montes, y los que la pobreza haze viuir en los campos; y los que como esta gente le figuẽ por el desierto, de que los ha de sustentar, quien sustenta las plantas? La sancta Esposa, rica y sobrada de todos los bienes, no los atribuya à humano socorro ò industria, sino à sola la diuina bondad, sino otra cultura ni deligencia que la del Cielo. *Ego flos campi, & lilium cõ-*
Canti. 2. *uallium*. Quien juntaua multitut de peces en las redes; quando los Discipulos no auian podido prender vno en toda la noche; como si los encantara con su palabra.

O quan impia voz fue aquella de los antojadizos Iudios, q̃ ingratos al manà, y desseosos d carne, pidiendo gullorias en el desierto, dixeron: *Nunquid poterit Deus parare mensam in deserto?* Podra Dios ponernos mesa frãca en el desierto? Apresstar vna comida y vna cena en las Ciudades y poblaciones donde, ò prestando, o comprando se halla lo necessario, no es cosa difficultosa, que todo lo descubre el dinero. Pero proueer vna gran cena en vn desierro, donde no ay sinõ promontorios de arena y tumulos de guijarros, es caso humanamente impossible. Virtud diuina pedia el Demonio enel desierto parahazer solamente panes de guijarros: y no pedia mesa entera aparada, como piden estos. *Quoniam percussit petrã*. Prosigue la murmuracion de los infieles (figura Mimesis) y este verso cae sobre el siguiente, y ha se de leer continuadamente. *Quoniam percussit petram & fluxerunt aquæ & torrentes inundauerunt*. *Nunquid & panem, (an etiam & panem) poterit dare & parare mensam populo suo?* Porque hirio la piedra y corrieron aguas y torrentes rapidos y abundosos. Por esso hemos de creer q̃ nos puede dar pan y poner la mesa a su pueblo en el desierto? como si dixera, no porque hizo lo vno se sigue que puede hazer lo otro. No porque hizo lo menos difficil, podra hazer lo mas difficultoso. Menos difficil es sacar dela piedra aguas, las quales estauan dentro de sus venas, y concauidades presentes, como el cirujano con lanceta saca la sangre que estaua en la vena, que dar à tanta muchedumbre panes y carnes, *Nunquid & panem?* Carne interpreta Rabbi Kimhi. Porque demas q̃ pã en el Hebreo significa todo manjar, aqui significo carne, enlo q̃

añã.

añadio *mensam*, para declararse, (figura Hepexegesis) yansi pusieron los Setenta esta palabra *mensam* por carne mas abaxo en el verso 32, Quiere dezir. Pidierõ pan y mesa, como si dixera, pan y todo lo que cõ pan se come a la mesa, carne y toda vianda. Como doctamente declara Euthymio por estas palabras. *Beatus Dauid qui nunc dixit: nunquid & panem poterit dare? Videtur mihi Moysi verba declarare maxime ex sequentibus. Addidit enim & mensam præparare populo suo. Illa enim coniucta & posita mihi videtur, non vt disiungat sed vt declaret.* Ves aqui el ingenio destos maleuolos impios pintado, diminuyr los milagros de Dios, y soñar no se que seminarias razones en la naturaleza, atribuyr al milagro, y a la prouidencia. Es tambien ingenio de impios cerrar los ojos a los precedentes milagros y beneficios de Dios. Porque estos antes que Moysen hiriesse la piedra, auian por milagro diuino comido codornizes, y con todo esso piden carne agora segũda vez, y tienen por imposible que se la de. O impios, vereys si Dios puede siempre que quiera proueer de carne en el desierto. *Pluit super eos sicut pulueren carnes, &c.* Llouio sobre ellos carnes como poluo. Mirà que auenida tan copiosa de carne que se compara à la lluuia, produxo carnes de la misma materia que se engendra la pluuia: ò dioles carnes como llouidas, o dioles carnes como agua, o embiolela del lugar de donde cae la lluuia, que es el Cielo, o ayre: tanta carne quanto poluo, y quanta es el arena del mar. Innumerable, admirable, y desusada nuue de codornizes, *aues* señaladamente codornizes. *Volatilia*, por que, con las codornizes vienẽ mezcladas otras aues. Todas bolauan dos codos dela tierra para que las tuuiessen à mano. Y esto sin salir de sus alojamientos. Porque *ceciderunt in medio castrorum eorum*. Que se les venian à las manos, y en tanta abundancia, que tuuieron carne para comer y engullir vn mes. O infieles: No aueys leydo enel Psalmo: *Inuenit eum in terra deserta in loco horroris & vastæ solitudinis.* Lo qual leen del Hebreo, *suffecit ei in terra deserta*. Bastole Dios, hartole, guardò, y proueyò con la custodia de sus ojos, ninguna cosa presente Dios tenian que dessear, y guardandolos, ninguna que temer.

Euthy. in comm.

Numer.

Num. 11. 31.

Ps. 32. 10

No suene pues en essa boca Christiana, el impio de Fortuna, ni hagas tal afrenta à la diuina Prouidencia de Dios Señor nuestro, que tu le pidas

pidas à esta ciega te ponga la mesa como los Iudios que yendo de mal en peor y acrecentãdo la herencia de errores de padres à hijos, primero creyeron que Dios no les podia poner mesa llena y cumplida, despues se la pidieron a la fortuna, como vemos en Isaias, que les escriue. *Et vos qui dereliquisti Dominum & obliti estis montem sanctum meum. Qui ponitis fortunæ mensam & libatis super eam.* O-- Apostatas dize Cyrillo, que olvidados dela mesa del templo, poneys mesa a la fortuna infiel. Bevieron en Egypto los Iudios los errores de aquellos barbaros, entre los quales fue señalado este de poner mesa a la Fortuna, del qual escriue Sanct Hieronimo. En todas las Ciudades de Egypto, mayormente en Alexandria, vuo costumbre, de poner cada vltimo dia del año a la fortuna vna mesa rica de toda variedad de frutas y manjares, y de vinos preciosos adereçados, en hazimiento de gracias por toda la fertilidad del año passado, y peticion de la misma abundancia para el siguiente. Los Israelitas pues q̃ veneravan todos los portentos de idolos, y simulachros, dexando el Altar de Dios, aparavan esta sacrilega mesa. Y fue tan proprio de Iudios este errar, q̃ llamavan ala fortuna Reyna de el Cielo, y se atrevieron a dezir à Hieremias abiertamente, que despues que no la adorauan y sacrificauan como antes solian les auian sucedido tantos males y peligros. Por lo qual dize Philastrio que Hieremias lleno de dolor dexo su pueblo y Ciudad y sobre este caso impio, escriuio el libro de sus lamentaciones, y anuncio su total ruyna a aquella gente. Con razon Lactancio abomina de Virgilio que llamo a la fortuna Omnipotente, y de aquellos Paganos que le dieron el *Cornucopię*, como si ella produxera los fructos de la tierra. Hazian la causa de todo nuestro bien, y nuestro mal, y significauan esto en aquel prouerbio. *Fortuna vtranque paginam facit*, la Fortuna haze ambas planas, Metafora tomada de los libros racionales de Mayordomos y despenseros, donde en vna plana se escriue el recibo, en otra el gasto lo vno y lo otro dauan a la fortuna, ella da el recibo, ella el gasto; por ella se gasta y por ella se recibe. Lo qual declarò Plinio, diziendo. *Huic vni data huic vni tribuuntur accepta.* Que error mas necio, fiar la vida y hazienda de esta dançadora, q̃ assi llamo a la fortuna Georgio, que ya esta aqui, ya alli, ya mira a vno, ya à otro, *vere mere trix*, que ya finge que ama a este, ya aquel, y en vna hora muda amor, y con ninguno le

Isai. 65.

Cyril

Hiero: in com.

Hieremi.

Philastr.

Lactan.

Plin.

Geor. P. 4. Bioli. S. PP.

gũno le tiene.

La ſumma de eſte Milagro es no fiar de otro, ſino de Dios, nũca deſconfiar dela miſericordia de Chriſto, cometerſe totalmente a ſu prouidencia, creer que nos miran del monte del Cielo aquellos ſus clementiſsimos ojos, y eſta prompto para ſocorrer nueſtra pobreza y neceſsidad. Traer ſiempre en el coraçon y la boca aquella ſentencia del pſalmo 22. q̃ los Hebreos llaman glorioſo, noble. *Dominus regit (paſcit) me & nihil mihi deerit*, aquel principe delos paſtores cuyo paſto ſolo quieta el anima. *Animam meam conuertit* IESHOBEB, Exponen los Hebreos quietar, pacificar. No me trae por circuytos al retortero de paſto, en paſto, no canſa mi anima por montes y valles, mas tienela pueſta en quietud de juſticia, y viendo Hieronymo eſte ſignificado, puſo. *Animam meam refecit*, por ſu nombre, porque el ſea celebrado y glorificado. *Opropter nomen ſuum*, haziendo por ſu bõdad y clemencia, lo que no alcãçaran mis meritos. Ten agora buen animo pobre; que ſino eres agora combidado à la meſa dela fortuna, lo ſeras à la de Dios, y diras algun dia lo que dixo Dauid. *Parati in conſpectu meo menſam eos qui tribulant me.* Aun q̃ me cerquen por todas partes mis enemigos, yo eſtare ſeguro y contento, como quiẽ come a la meſa de vn grã Principe, llenas de precioſas viandas, libre de temor, lleno de gozo. Que contento daria a vn pobre verſe combidado publicamente a la meſa del Rey, ò Papa, à viſta de ſus emulos y competidores. O quieren dezir, ſegun Rabi Dauid. Veràn mis enemigos los que ſe ſentauan à la meſa dela fortuna, la meſa Real que me tenias aparejada; y comidos de inuidia y anguſtia de eſpiritu, gimiendo diran. Hi *ſunt quis habuimus aliquando in deriſum.* Eſtos ſon aquellos que teniamos por materia de eſcarnio y deſprecio, como ſon aora tenidos por hijos de Dios, y como tales gozã ſu meſa llena de Ambroſia y nectar y bienes celeſtiales? Eſtos q̃ deſpreciaron la fortuna y ſus bienes, como gozan aora los de Dios? Finalmente es proprio y perpetuo ſobre nõbre de Dios. *Animarum amator*, como lo dize el Sabio. *Qui amas animas*, q̃ defiendes las vidas y commodidades de todos. Pues quien no fiara del que guarda diligentiſsimamente vn paxarillo, y tiene los cabellos contados, para q̃ ninguno ſin ſaberlo el perezca. Que mayor argumento quieres dela prouidencia regalada de Dios, de aquel de Iob. 38. *Quis præparat coruo eſcam ſuam:* al coruezuelo rezien echado del

Pſal. 22.

Rabi Dauid.

Pſal. 53.

del nido. El verbo, *præparat*, de la rayz, *Cum*; no solo significa dar racion quotidiana al cuerno (porque como dize vn Hebreo, este verbo significa certificacion (sino que Dios guisa manjar regalado y delicado al cueruo, por que de la misma rayz, se dize. *Parasti in dulcedine tua pauperi Deus*, y de la misma rayz, se dize *placenta*, que se aparejaua, y preparaua regaladamẽte. Prouidencia indulgẽtissima, no solamente a los hõbres, sino a los irracionales; no solo dar lo necessario, sino tãbien delicias, y q̃ *Esca*, vn mãjar solo? no sino de mil generos, como dize Macro. lib. 7. s. Luego aũque no siẽbran, ni cogẽ, ni tienen dõde guardar las carnes ni semillas, Dios las sustẽta cõ mil mãjares. Y esto, à aues dañosissimas y voracissimas, y dà *omnibus abunde ad fruendum*, aues auarissimas y insaciables da hasta hartar, por q̃ el cueruo es simbolo de auaricia, como Clemẽte dize, y Basilio: *diuites auares*: los llama voracissimos y auarissimos.

Psal. 67. 11.

Macrob.

Homi. in di.

§. III.

CVM *subleuasset ergo oculos Iesus*. Muchas cosas particulares passa en silẽcio S. Ioan, que los otros Euangelistas dixeron. Iuntandolas todas, el caso passo anssi. Lo primero, dizen Matheo y Marcos, q̃ salio Iesus de lo secreto del mõte à ver esta gẽte. Lo segundo, dizẽ los mismos, q̃ tocò su coraçõ vn afecto de misericordia. Lo tercero, dà la causa S. Marcos, porq̃ estauã como ouejas sin pastor. Lo quarto, dize Lucas, q̃ los recibio apazible y humanamẽte. Lo quinto, refiere Marcos, q̃ començo a darles dotrina de muchas cosas. Añade lo sexto Lucas, *de regno Dei*. Lo septimo, Math. y Lucas escriuẽ, que sanò los enfermos y necessitados de cura. Lo 8. segun Matheo y Marcos, era ya muy tarde y declinaua el dia, llegarõ los Discipulos, y dixeronle. *Dimitte illos, &c.* Dadles licẽcia, paraque vayã por essas aldeas comarcanas a buscar de comer. Lo nono, segun Matheo y Marcos, dize Iesus, daldes vosotros de comer. Lo 10. añade Marcos respondierõ, y remos à cõprar pan por dozientos dineros, y darselohemos. Lo 11. lo que aora escriue S. Ioã. *Cũ subleuasset oculos & vidisset.* La gran muchedũbre. Buelto el rostro à Philipo le pregũta. Ya el Señor auia dado à sus huespedes dotrina, ya auia hecho delãte dellos milagros, ya auia sanado sus enfermos, aora aplicando su animo à darles refeccion corporal, leuãta sus ojos para mirar toda aquella grã muchedũbre, à quiẽ quiere dar de comer. Y no se emplearõ aqui los ojos corporales solos, sino los interiores de su coraçõ. A todo lo dicho, haze relaciõ y consequencia, aquella palabra *ergo*, en q̃ insinua q̃ la

cauſa del milagro, fue la q̃ los otros Euãgeliſtas trataro̅. Auia ya cõferido cõ ſus diſcipulos de dar de comer al pueblo, y ellos repõdido, q̃ a tal muchedũbre no ſe podia dar cõ menos q̃ dozietos reales de pã, por eſta cauſa, alça ſus ojos y cõtẽpla la turba. Y nota las palabras. *Multitudo maxima venit ad eum.* Tuuo por digno de ſu bõdad remediar a aquellos q̃ ſe auian venido a el, fiados del, ſin mirar mas de que venian a el, *ad eum*, que aunq̃ los truxo ſu propria vtilidad; pero al fin vinierõ a el con animo beneuolo, cõfiadõ, y tan occupado y abſorpto en el, q̃ no cuydarõ del viatico. Quien te ſigue Señor, ſigue al Omnipotẽte. Llamaſe Dios omnipotente *Sadai*, como ſi dixeſſemos, *Deus vberũ*, *Deus mãmarũ*, Dios vberrimo, q̃ con ſu gracia criadora, nutre todas las criaturas, y recrea los hõbres cõ la leche de ſu dulçura, como benigniſsima ama. Eſta diuina gracia y abũdãcia de bõdad deſſeò, y pidio Iacob para ſu hijo Ioſeph, para q̃ cõforme a ſu nombre creciesſe. *Omnipotens, (Sadai) benedicat tibi benedictionibus cælide ſuper, &c.* Y ſi cõ Dauid Kimhi entẽdemos por los dos pechos Cielo y tierra, porq̃ el cielo diſtila como leche iluuia, y de la tierra ſe mamã fructos. Entẽdemos q̃ es Dios aquel cuyos pechos ſon eſtos, y de cuya plenitud todos recibimos. A la miſma ſignificaciõ ſe alude, ego (dize Dios a Iacob) *Deus omnipotens creſce & multiplicare*, como quiẽ le da el pecho y ſe le pone a la boca a Iacob, *quẽ dilexit*, por q̃ mamaſſe acrecẽtamiẽto y multiplicacion. Anſi q̃ Dios es quiẽ enſalça, los hõbres le deſpreciã, el nos cria y ſuſtenta y de ſus pechos colgamos. Demanera q̃ aunq̃ tu propria neceſsidad, hermano, o de alma, o d cuerpo te lleue a Dios, hallaras en el marauilloſo fauor, porq̃ acudas a el, no ala fortuna, no al demonio embuſtero, ni al mũdo vano, ni atu induſtria corta, ni a tu braço flaco, ni al Rey q̃ no tiene ſalud, ni a Egypto baculo de caña que ſe entra por la mano. Eſto es lo q̃ inclina la miſericordia de Chriſto, ver q̃ ſe vã a el, *ad eũ*. Pregũta a Philippo, *vnde ememus panes, &c.* Amonio, Chryſoſt. Theodoro, Heracleota, para librarnos de difficultades, dizẽ, q̃ Chriſto hizo eſta pregũta, aũq̃ ſabia la repueſta, porq̃ quiſo cõ demandas y repueſtas, poner atẽros y cuydados a ſus diſcipulos, deſpertar ſu fe para cõſideracõ del milagro q̃ diſponia, porq̃ ſi de improuiſto, ſin preuenirlos cõ eſta interrogaciõ hiziera el milagro, no fuera tãbiẽ cõſiderado; porq̃ ni ſe põderara bien la multitud de gẽte, la grande hãbre, y el poco pã, y eſtremo peligro. Si pregũtares, porq̃ haze eſta pregũta a Phi-

Gene. 49. 25. R. Kim.

Gene. 35.

Rom. 9.

Amon. in cæte. Theo. ibid. Chriſ. in cõmun.

Digitized by Google

Philipo? Respõdo, q̃ como a hõbre mas cõgoxado y solicito de la falta del pan. Porq̃ quãdo les dixo a todos, q̃ diessẽ d comer a la gente, respõdierõ; q̃ cõ dozientos reales podiã cõprar la comida; pero quãdo pregũta a Philippo, *vnde ememus panes?* Respõde, q̃ no bastariã dozientos reales para darles fondos bocados. Argumẽto de q̃ tenia mas cõgoxa en esta necessidad, y q̃ era mas timido q̃ los otros. Esto dizẽ Cyrillo y Chrysostomo. *Cyril. Chrisſ.* Podemos imaginar otra cosa, q̃ Philippo era mas practico, y inteligẽte en cõprar cosas semejãtes, en prueua de lo qual dixo, q̃ no bastariã los dozientos reales, aũque todos los demas dixerõ q̃ bastarian. Quiso el Señor pregũtar a este para q̃ todos viessẽ como faltaua totalmẽte subsidio humano, pues no le pudo descubrir el q̃ en cosas tales era mas inteligẽte q̃ todos, y practico.

Dicit ei vnus ex discipulis eius Andreas. Antes q̃ Christo pregũtara à Philipo auia dicho a los discipulos. *Quot panes habetis? ite, & videte*, como S. Marcos narra. Hecha la diligẽcia, hallarõse en poder de vn mochacho cinco panes, y dos peces, no se sabe cuyos erã, si del colegio de Christo, si de alguno de aq̃l pueblo, aũq̃ ay quiẽ diga lo vno; y lo otro. Tẽgo porcierto q̃ eran de los discipulos, pues les pregũto su Maestro quãtos panes teneys? yd, y miraldo; enlo qual parece q̃ mãdaua en su casa, no en las agenas, y si hablara de todos, no dixera quãtos panes teneys, sino quãtos panes ay, ò aura en este pueblo? Lo q̃ haze al caso es q̃ Andres descubrio el pã cãdidamẽte, aũq̃ como hõbre cõsiderò las cosas humanas y dixo. *Sed hæc quid sunt inter tãtos?* como si dixera. Todo socorro humano falta, porq̃ poco y nada es todo vno, para tãtos. Esto dixo como hõbre; pero hizo vna cosa como buẽ hõbre, y es q̃ viẽdo el peligro al ojo, la hãbre y lo q̃ se podia seguir si passaua adelãte, pudiera tomar aq̃l pan y peces y escõderse cõ aq̃l mochacho detras de vna enzina, y comerselo porq̃ no faltasse para el, como hazẽ los q̃ dizẽ. *Primũ mihi.* Pero noble y cãdidamẽte siruio a su Señor y manifiesto el pan, aunq̃ sabe Dios quanta hãbre tenia. Exemplo y doctrina para vosotros ricos auaros, q̃ ensilays los tres y quatro mil cahizes de trigo, para vẽderlo quãdo no ay hazienda con q̃ pagaros lo. Oyd, q̃ dize de vosotros el Sabio. *Qui abscondit frumenta maledicetur in populis.* Quien encierra el trigo quando ay hãbre, sera maldito en los pueblos, llouerã sobre el maldiciones de pueblos enteros, de pobres: *benedicto super caput vendẽtium:* vẽdrã mil bẽdiciones sobre el q̃ lo saca a la plaça, y lo vẽde. Y si

gozara bendiciones generales y particulares, quien lo vēdiere, q̄ alcāçar a quiē lo repartiere a los pobres. *Splendidū in panibus benedicēs labia multorū.* Eſplendido en panes llama al q̄ ſaca ſus panes, y no es parco en comunicar los, ſino largo, y benigno A eſte alabā muchos como a Iob, *& teſtimoniū veritatis illius fidele fidele* ſe llama a vezes en la Eſcritura, lo firme, y durarero, *fidelia omnia mādata eius. Miſericordias Dauid fideles* Durara la buena loa y teſtimonio, q̄ darā los pobres del rico miſericordioſo, cō eterna fama. Que dezis a eſto hormigas, q̄ no ſeruis de mas q̄ de robar el trabajo al labrador y encouarlo, peores ſoys q̄ ellas, pues no guardays para comer, ſino para q̄ no lo comā, *qui famē negotiamini*, ſon palabras del Nazianzeno y Ambroſio los q̄ negociays la l ābre, y eſperays la careſtia, como dixo Plin de los Medicos que *corpora noſtra negotiātur*, q̄ hazē negociacion de nueſtros cuerpos y humores, y como eſtos ſe huelgā con los años enfermos; anſi aq̄llos cō los eſteriles, comunes enemigos. Que coſa hōra la ſe puede eſperar de voſotros? Sō cōtrarias entre ſi la hōra y la auaricia, jamas moraiō en vna caſa, mucho menos en vna perſona, ni ſe mandarō por vna puerta, como remediara la neceſsidad agena el q̄ no remedia vna gotera de ſu caſa? como hara limoſna el que ſe abrocha cō vn cabo de aguja? como cōbidara al pobre, quiē no ſe harta de pā, quiē le eſcōde? No parece q̄ tienen eſtos la haziēda con otro fin, ſino que tēgā otros. De ningunos la guardan tāto, como de ſi miſmos, porq̄ ſolos ellos ſō fieles en guardarla, no tienē por fiel à la muger, no al hijo, no al padre. Oyd aora, no à mi ſino à S. Ambro. Conoci, dize vn rico, q̄ quando yua a ſu labor del cāpo, lleuaua tātos panes, quantos dias auia de eſtar fuera, y eſſos pequeños. De manera, q̄ por el numero delos panes, ſabiā ya en ſu caſa, quantos dias auia de tardar en la grāja. Supe tābien fielmente de otro rico, q̄ quando le poniā à la meſa vn huevo, ſuſpiraua y dezia. *Aqui me pierdo vn pollo.* Eſto os eſcriuo auaros, para q̄ conozcays la juſticia vēgadora de Dios, que venga las lagrymas de los pobres con vueſtro ayuno. Eſto os dexò eſcrito Ambroſio. ¶ Mas aquel gran Maeſtro moral, guiandoos, ò ricos por otro eſtremo, no ſolo os permite eſconder los panes: pero os enſeña a buſcar ocaſiones de communicarlos, no ſolo a preſentes, ſino rambien a abſentes. Mas eſto quā elegantemēte lo dize. *Mitte panē tuū ſuper trāſeūtes aquas.* Eſte paſſo es difícil: pero en vueſtro fauor ricos le declarare. La nexpoſicio es d Gregorio. Neceſſ. Iuſta coſa es dar pā, y toda

Eccleſ. 11

Pſalm.

Nazian. Ambroſ. Plin.

Ambr li. de Nabu. cap 4.

Eccleſ 11

Gregor. Neceſſ. in Meta.

Digitized by Google

y toda coſa neceſſaria al pobre, aunque parezca que lo has de perder, como ſi lo echaſſes al agua, que no ay coſa que ſe tẽga por mas perdida, que lo que và agua abaxo. La ſegunda es, de algunos Hebreos, q̃ por aguas entiẽden, aquellas que diſtilan los ojos de las biudas, y huerfanos pobres. Preſtà miſericordia à las lagrymas de pobres, q. d. tẽ piedad de los pobres, q̃ llorã. La tercera es, de las miſmas aguas de lagrymas, que ha de verter el que dà la limoſna, como diziendo, no te contentes con condolerte del pobre, llora cõ el, y dale tus lagrymas, ſino ſobre ellas dale tambien el dinero, el pan, el veſtido, conforme a aquello del diſcipulo amado. *Filioli non diligamus verbo neque lingua, ſed opere & veritate.* El vltimo ſentido, y mejor que todos, conſiſte en la differencia de eſte verbo *mitte*, al verbo, *da*, que puſo en el verſo ſiguiente en que trata tambien de la limoſna, *da partem ſeptem*, porque *mittere*, ſe refiere a los que eſtan abſentes, *dare* a los preſentes. Sera pues la ſentẽcia, Embia tu pã por agua, por mares y rios, para remedio de pobres abſẽtes. Hijo no ſolamẽte has de ſer charitatiuo y limoſnero, con el pobre q̃ tienes preſẽte y mora en tu pueblo, en tu calle, pared en medio, y le encuẽtras cada dia a la puerta đ la Igleſia y de tu caſa, pero ſi oyeres dezir, q̃ de la otra parte del mar ay falta de pã, y padecẽ los pobres, embarca tu trigo, y encaminalo alla. Tenga tu miſericordia tã largas manos q̃ paſſen mares y rios, y viſites a todos pobres preſentes, y diſtãtes. Mira đ quã apartadas tierras lleuo vn Angel por el ayre a Abacuch, cõ la limoſna para Daniel. Y aq̃llo q̃ añade Salomon, q̃ eſte pan echado al agua lo hallaras deſpues de largos tiẽpos, conuiene admirablemẽte con aquella palabra Chriſtiana de aquel Chriſtianiſsimo Doctor. *Sola miſericordia comes eſt defunctorum.*

1. Ioan 3.

§. IIII.

ESt puer vnus hic qui habet. etc. Los panes ſon cinco, y eſſos no grãdes, pues los trae vn niño, y eſſos de ceuada. Ambas cõdiciones sõ de aduertẽcia, poco pã, y eſſe malo, y de ceuada. En lo poco nos enſeña Chriſto dizẽ Leoncio y Theodoro cõ eſte exẽplo nũca deſcõfiar cõ nueſtro poco, pues ſabe y puede hazerlo en ſus manos mucho. Tienes poca haziẽda y muchos hijos, qualquier poco pueſto en aquellas manos crece, y ſino tienes nada, ſabe criar panes de nada, para grandes familias. *Ambro.* *Leonc.* *Theodo.*

Aqueſta ceuada me ha traydo a la memoria vna hazaña milagroſa, q̃ hizo vn pã de ceuada en tiempo antiguo. Quando el valiẽte Gedeon eſtaua en cãpaña cõtra los Madianitas, Amalechitas

chitas y pueblos Orientales tẽdidos sobre la haz de la tierra, innumerables como langostas, y sus camellos como las arenas del mar, passo enel silencio de la noche por mãdato de Dios al cãpo cõtrario quãdo todos en el dormiã, oyo q̃ vn soldado cõtauavn sueño q̃ acabaua de tener, a vn cõpañero por estas palabras. *Vidi somniũ & videbatur mihi quasi subcinericius panis ex hordeo volui & in castra Madiã descendere, &c.* Vi vn pã de cebada entrar por este cãpo, y tropellar todas nuestras defensas y pertrechos, passar hasta las tiendas y reales, dar mil buelcas y arrasarlo todo por tierra. Respõdio el cõpañero. Este pan de cebada, no es sino la espada de Gedeon varon Israelita; porq̃ Dios ha puesto en sus manos a Madian con todos sus exercitos. Que razõ tuuiesse este para interpretar aq̃l pan, la espada de Gedeõ, dala Iosepho diziẽdo, q̃ porque en estimaciõ suya y de aq̃lla gente, los Israelitas eran la nacion mas de sestimada y vil del mũdo, como el pã de cebada es el mas vil de todos: pan al fin, mas de bestias q̃ de hõbres. Pero entre catholicos ha auido quiẽ descubrio aqui muchos secretos, de los quales dire solo vno. La palabra Hebraica TSALVL, significa dos cosas. Pã cozido entre carbones, y el estruendo q̃ suele hazer esse pã de q̃ falta de las brasas, porq̃ *Iudic. 7.*

como la cebada es mas fria y humeda q̃ el trigo, cõ la fuerça del calor resuena, y a vezes salta llebando cõsigo pegadas asquas. Y ansi fue tanta la furia q̃ llebaua del calor del fuego aq̃l pã al parecer de aq̃l soldado, q̃ con ligero mouimiẽto como suele el rayo, fue derribãdo trincheas, y reparos, carros, camellos, y todo aparato, y llego hasta las tiẽdas y tabernaculos puestos en medio guardados cõ muchos armados, con tal impetu, y tẽpestad, q̃ los hizo bolar por el ayre como poluora, y dando en todos ellos, cõ el calor los encẽdio, cõ el impetu los auẽto, y echo por alto. O hazaña estupẽda y prodigiosa de vn panezillo de cebada; Dios ansi como inspiro el sueño al primer soldado, ansi tãbiẽ la interpretaciõ al segundo. En este pã ay mas q̃ cõsiderar. Antes q̃ el trigo sazone en años necesitados, suelen los labradores remediarse cõ pã de cebada, por q̃ grana antes q̃ el trigo. Y si no esta biẽ seco, tostãdolo al Sol, o al horno, va al molino, y buelue harina, y se amasa y sazona en breue tiẽpo y se cuezze de presto, como vemos a mugeres cozerlo sobre las asquas y ceniza caliẽte. Con este pã remedian su falta hasta q̃ ay trigo. Este pã q̃ cõ tãta brevedad se pone a punto, llaman pã tumultuario, como hecho d̃ tropel y de rebato. Por la qual imagẽ significo Dios cõ

quan

quã poco bastaro de ẽcre y armas, y en quãn breue riẽpo auia de desbaratar aq̃l grã exercito, vn solo pã, vn solo cuchillo, vn Gedeõ cõ tan pocos soldados como 300. aquel reboluerse del pã con tãto estruendo sinificaua aq̃llos diestros soldados saltãdo de vna parte a otra velozmẽte. Demanera q̃ subitamẽte se auia d acabar tã grã empresa, por Gedeõ, como por rayo q̃ passa abrasando quãto sele pone delãte. El pã tumultuario, q̃ asuela a Madian es el pã de ceuada, es Gedeõ y su poca gente. No se puede tratar sueño tã mysterioso como este en poco tiẽpo; dexãdolo para otro mas oportuno. Acordaos de lo q̃ S. Hieron. dize, q̃ por estos enemigos corporales del pueblo de Dios se entiẽdẽ los espirituales d nuestras animas, la doctrina mas acomodada y moral q̃ yo os puedo aqui dar, es q̃ el pã de ceuada, quiero dezir, q̃ el poco pã, y esse no regalado, sino aspero, vil y comũ sumariamẽte hecho y adereçado es el que desbarata los enemigos, q̃ el regalado pã y delicioso mesa acarreã. Toda la despẽsa de Christo, es peces mãjar quaresmal, pã de ceuada mantenimiento de muy pobres, de lo vno y de lo otro poco: porq̃ es dõ de Dios, *panẽ arctũ & aquã breuẽ*, poco pã, poca agua. Vn pã descuydado, hecho de priessa tumultuario derriba la sensualidad, las luxurias, la soberuia como aquel pan comido tan sin gusto de Dauid que le llamaua ceniza. Pã es este que a nadie pone en trabajo ni pobreza, pan que siempre se halla a mano para socorrer al pobre. *Audiui vocem dicentẽ, Bilibris tritici denario vno & tres bilibres hordei denario.* Por *Bilibris*, tiene Oceũ, y los Griegos *Chœnix*, vna medida de trigo q̃ basta a vna persona para vn dia. Budeo la haze quatro libras. Pollux tres. Georgio Agricola dos y vna quarta. El denario es el diurno, jornal de vn dia. Aq̃lla voz fue vn consuelo q̃ embia Dios a los justos, en vna grã hãbre, que cõ el trabajo ordinario podrian sustentarse y tener el victo cotidiano. Pero q̃ si el justo se contentare con mas vil sustẽto qual es el pã de ceuada, no solo tẽdra para si solo, sino para otros. Nũca le faltara pã d trigo para si, ni para su familia d ceuada. Daniel no comia, *panẽ desiderabilẽ*, pan regalado. §. V.

Apoc. 6. Oecu. in Apoca. Bude. de ase. Pollux. Georgi. Agricol. Bulẽger in ca. 6. Apoca.

Hiero. in epist. ad Ephes.

Fascite homines discũbere. Sentaos dize S. Marcos, *secundũ contubernia sua.* Por orden, por casas, maridos con sus mugeres, hijos cõ sus padres; por ordẽ, porq̃ à estar cõfusos y mezclados, no pudierã los dicipulos dar comodamẽte a todos, y anduuierã al rebato. Poned ordẽ en vuestras casas, y os sobrara todo. Ordenad y reformad, la mesa, el vestido, las alhajas, el seruicio, y

acõpañamiẽto, los coches, los caballos, y perros, los juegos, y fiestas, lacayos, y escuderos, reglaos por la regla de vuestros padres, y no os faltara nada. No ay hazieda que suffra los desordenes deste tiempo, los banquetes, las tablas del juego, las joyas, pompas y delicias. Ordẽ pide Christo a sus combidados, los Apostoles los ordenan, officio suyo es, y como tal le vso san Pablo quãdo dixo, *Omnia ordinate fiant in vobis*.

El puesto era acomodado, porq̃ auia mucho heno sobre que reclinarse, mesa humilde, pero apazible. Deste hecho toma motiuo san Clemente Alexan. para reprobar el abuso soberuio de vuestras mesas, de vuestros aparadores, de vuestras baxillas ricas, resplãdecientes, hechas asquas de oro, de vuestros manteles subtiles y resplandecientes. O ricos, ò señores. Y dize. Si para cultiuar el campo es necessaria la reja y el arado, y no hazemos la reja de plata, ni la hoz de oro, sino de materia acomodada para la labor, no para magnificẽcia, porque en los vasos domesticos no hazeys lo mismo, pues corre la misma razon, de acomodarlos al vso, no al fausto, y sumptuosidad? Dime, si el cuchillo que pones a tu mesa no tuuiere el cabo de marfil, y los clauos de plata, dexara de cortar por esso, sera necessario para partir la carne, el yerro de la India? O si la vacia ò fuente fuere de barro, no podras en ella lauar las manos? O indignarseha la mesa cõ sus pies de marfil, si pusieres sobre ella vn pobre pan de vn marauedi? O negara su luz la cãdela, si el candelero en que la pones fuere obra de ollero, no de platero? Yo siento que el lecho mas pobre, da mas seguro reposo que la cama de marfil y oro. Y si para tomar sueño bastã pieles de cabras y ouejas, paraque son las purpuras, y las sedas, y la blandura de la pluma y algodon, pasto de toda luxuria y renouacion de la locura de las primeras delicias? Mirad à Christo comer en vn despreciado plato, sentar sus discipulos y combidados sobre el verde heno, lauar los pies a los Apostoles ceñido con vn lienço, Dios ageno de todo fausto, y el Señor de todos para lauar los pies truxo del cielo vacia de plata? A la Samaritana pidio del agua que ella sacaua del pozo en vn cantaro. No buscaua para beuer el oro real, enseñandonos matar la sed facilmente, y poner en estas cosas por blanco, el vso, no la magnificẽcia innutil. En suma, no solo el mantenimiento, pero el vestido, los vasos, las alhajas, y todo quanto tenemos en casa, y por dezirlo en vna palabra, la vida misma, ha de ser reglada por el instituto Christiano decẽte medida

Clemen. Alexan. Pedago.

di ła con la perſona,con la edad, con la profeſsiõ y con el tiẽpo.

Accepit ergo Ieſus panes, &c. Seys coſas hizo cerca de ellos. Tomolos en ſus manos moſtrãdoſe autor del milagro, he aqui la primera. Mirò al cielo como quien era de alla,y del Padre tenia aquel poder,he aqui la ſegũda. Hizo gracias como hombre por el beneplacito diuino de aquel milagro, eſta es la tercera. Bendixo los panes ſegũ S. Lucas,pidiendo y dando virtud para acrecentarlos,eſta es la quarta.Partiolos, y partiendolos, los multiplicò, eſta es la quinta. La ſexta,que los dio a ſus diſcipulos paraque los repartieſſen,todo tenia myſterio tocante al ſanto Sacramento.

Acerca dela ſegũda coſa,que fue mirar al cielo,conſidero quã differentes ſon los diſcurſos de Chriſto,en proueer vna neceſsidad, que los nueſtros Nueſtro diſcurſo es de la hambre al pan, del pan al dinero , acudiendo a neceſsidades humanas por medios puramente humanos. Ay hambre ? que remedio ? buſcar pan, y para hallar pan, en tiẽpo que lo eſcõden los ricos auaros ? buſcar dinero, q̃ con eſſe perro ſe deſcubrira el pan. Eſte fue el diſcurſo de los diſcipulos.Mueren de hambre, proueanſe dineros,q̃ con dozientos reales aura pan.*Vnde ememus panes?*con dozientos reales.No le reſpondieron.*Domine tu omnia noſti.* Todo lo ſabes,y puedes.Los diſcurſos de Chriſto,de la hambre , no al dinero, ſino al cielo. Puſo los ojos en los hambrientos,leuantalos luego y ponelos en el Cielo, donde ponẽ los ſuyos todas las fieras,los tigres y ſerpiẽtes quãdo tienen hãbre donde mora aquel comun criador , q̃ abre ſus manos y llena a todo animal de bendiciõ y hartura. En dezir q̃ abre la mano ſignifica la facilidad del dar,q̃ quan facil nos es a noſotros abrir la mano , tanto es a Dios matar la hambre de todos los viuientes.Aprende tu a no hurtar el pã,ſino comprarlo. No digas de dõde lo hurtaremos,ſino *ememus*. Pues quien es tan ignorante q̃ en ſu pobreza y neceſsidad no leuanta los ojos al cielo y dize?*Pater noſter qui es in cælis panẽ noſtrũ quotidianum, &c.* Danos oy el pan de cada dia,el comun y ordinario, *Panẽ cibariũ non delicatũ*,aunque ſea de ceuada,no viene mal eſte ſentido. Hieronymo dize , q̃ en el Euangelio de los Hebreos leyo *craſtinum*, como q̃ nos enſeñara Chriſto pedir de oy para mañana.Pero no cõuiene eſta ſentencia,porq̃ no nos enſeño a ſer ſolicitos del dia de mañana, antes lo prohibe. Ningun ſentido ay mejor q̃ el del vulgato, *quotidianũ*,como ſe entiẽde de lo ſiguiẽte , *da nobis hodie* , llamole antes quotidiano,que *hodiernum*,por-

Matt. 5.
Hieroni.
Euangel. Hebr.
Matt. 6. 34.

que fueſſe mas general el ſentido, y nos enſeñaſſe q̃ Dios todos los dias, ſin faltar ninguno prouee lo neceſſario a ſus ſieruos. Los Latinos llaman a eſte pã *diarium*, pedimos pues al padre del cielo, q̃ no permita nos falte nueſtro diario. Hablamos con el como niños que partiẽdo por la mañana a la eſcuela, lo primero que hazen es pedir ſu acoſtũbrada raciõ de pan. Quadra con eſta ſentencia la trãſlacion Syriaca, q̃ por pã quotidia no tiene, *panem indigentiæ noſtræ.*

Syriacũ. Los que dan el pã a los combidados ſon los Apoſtoles. Pareceme que quiſo Chriſto trãſferir de ſi en alguna manera la gloria del milagro en ellos. Itẽ enſeñan en eſto a los Eccleſiaſticos a ſer limoſneros, qual ſuele vn padre Chriſtiano embiar la limoſna al pobre, no arrojandoſe la de la ventana como a perro, no cõdeſprecio por mano de criado q̃ la menoſcaba, y da con affrenta, ſino con ſu proprio hijo, enſeñandole en la niñez a amar al pobre. Querian los diſcipulos deſpedir eſtos pobres para q̃ fueran a buſcar de comer. Dize les el Señor, dadſelo voſotros. No es vueſtro officio deſpedir pobres, ſino acogerlos, abrigarlos, y dar les limoſna. Que ſabeys lo que padeceran antes que lo hallen? Veys que no es officio Apoſtolico ni Eccleſiaſtico, deſpedir los neceſsitados, ni poner en auentura el ſocorro de ſu neceſsidad. No ſin cauſa les pregunto Chriſto, de donde comprarian pan para eſta gente, y luego los emplea en ſu ſeruicio, ſino para enſeñarnos (dize Cyrill.) que las perſonas con ſagradas a Dios, han de eſtar ſiempre a punto y proueydas para hazer charidad a los pobres, aun en el deſierto. Dezidme por que ſon tan aborreſcidos en el derecho los hijos de los clerigos, ſino porque quitan el pan à los pobres para darlo a ſus hijos? Mirad en ello, y vereys quan de ordinario los perros ladran en ſus puertas à los pobres que llegan. La cauſa es porq̃ el perro vee q̃ days al pobre vn pedaço de pan que es lo que le ſoleys dar à el, por eſto ſon tã odiados los hijos de ſacerdotes, porq̃ les dã lo que auiã de dar à pobres, y eſta es vna razõ entre otras, porque no les permite Chriſto caſarſe, porq̃ ſuſtenten los pobres. Eſcriue Marco Varron que algunos mandan caſtrar los perros del ganado, porque reſidan mejor con las ouejas: ſegun eſto los ſacerdotes han de ſer cõtinentes, por que reſidan con vigilancia en la Igleſia; pero aun tẽgo por mas vrgente razon, porq̃ ſean padres de pobres, Y para que los perros guardan las ouejas manda el miſmo autor, que les den

Cyril. in Ioan.

Varro. l. 2. de agricul. c. 9.

ſopas

ſopas de leche, para que engolo ſinados las acõpañen ſin deſuiar ſe de ellas. Pues recibis de los ricos, y teneys tantas rẽtas del patrimonio de Chriſto, apiadaos de pobres, ſeñores Sacerdotes, aquien toca eſte exemplo, principalmente. Crecia el pã en las manos de Chriſto dize Auguſt. crecia deſpues en las de los Apoſtoles y ſus ceſtas dize Chryſoſt. crecia finalmẽte en las de los cõbidados, añade Hilario, y aunque crecia en tantas, de las primeras manaua la virtud que en todas hizo tal effecto. Comierõ haſta harrar, guardaron en los ſenos parte para cenar, parte para dar teſtimonio de el milagro, y ſobraron doze grandes ceſtas, en que los diſcipulos auian lleuado la comida, cada vno recogio la ſuya llena. No permite el Señor que ſe pierda vn mendrugo, y es tan antiguo eſte recato de no piſar el pan ni conſentir vna migaja en el ſuelo (pues lo leuantays y lo beſays) que haze mencion dello el antiguo Tertull. No ſe pierda migaja en vueſtra caſa, ni ſe gaſte lo q̃ no aprouecha, ni es meneſter, y de eſſos ahorros ſacareys la limoſna de el pobre.

Aug. tra. 24. Chryſ. homi. 54. Hila. li. 3 de Trini. Ambr. in Lucam.

Ieſus ergo vt cognouit quia vẽturi erant, &c. Mayor fue en ſu genero eſte milagro, que el mannà de Moyſen en ſu tiẽpo, porque aquel le eſperaua cada dia del cielo, y no le daua Moyſen ſino los Angeles que le preparauã. Eſta fue obra de las manos de Ieſus, como ellos vieron y prouaron. Tenia tambien eſte en ſi variedad, panes, peces, abundancia, ſobras que ſe podian reſeruar para otros dias, pero del mannà no ſe podia guardar bocado, de oy para mañana, ſino era para el Sabbado. Pẽſaron pues que podia proueer y dar de comer a todos quantos le admitieſſen por ſu Rey, ſin trabajo ni fatiga ſuya, y que ſerian bienauenturados, ſi alcançauã tal principe que les dieſſe abundoſamente todas las coſas. Yanſi aunq̃ auia hecho otros milagros, no ſe aficionaron tanto a el, ni a ſu doctrina como en eſte. Agora vereys la fuerça q̃ tiene eſte comer, q̃ rinde los hõbres y los haze ſeruir y adorar. Soño Ioſeph q̃ las hazes de mies de ſus hermanos adorauan ſu gauilla. Burlarõ del, perſiguierõle, y vẽdierõle. Deſpues de muchos años conſtreñidos de la hãbre, fuerõ a Egypto dõde el era principe, y adorarõle; dize muy biẽ Theodoreto, q̃ aquel ſueño ſignificaua, q̃ por hãbre auian de venir a adorarle, pues por comprar pan fueron a Egypto, y cumplieron la prophecia. Adoraronle dize Ruperto por tener licẽcia de cõprar pã. Veys aqui dize como ſus manojos adoran el de Ioſeph Pues no por otra coſa adoran al principe no cono-

Geneſ. *Theo. in Geneſ.* *Rup. ibi.*

conocido, ſino porque ſe auian cõſumi lo ſus manojos de mies, y Ioſeph de los ſuyos tenia las troxes llenas. Finalmẽte por vn pedaço de pan ſirue vn hombre a otro hombre, y dandolo todo Dios, a penas ay quien lo reco-
Geneſ. nozca y ſirue. Tengo por honrado penſamiento aquel de Iacob, que ſe cõcertò de aſſentar con Dios, y le pidio el ſuſtento ordinario, pan para comer, veſtido para cubrirſe, y hizo voto de offrecerle diezmos. No quiſo ſeruir a hombre por pã, ſino a Dios que lo da a todos. O hermanos veys aqui eſte Rey que da de comer en abundancia, y ſobran para cenar doze eſpuertas. O como ſe cõpran caro del mundo aqueſtos bienes terrenos, *Ducentorũ denariorũ panes, &c.* Quanto trabaja aquel auaro, quanto ſe fatiga aquel ambicioſo, quan arraſtrada es la vida del Corteſano, y deſpues de auerſe comprado con gran precio de diligẽcia y ſudor aqueſtas coſas del mundo, no baſtã a ahartarnos de aqueſtos bienes terrenos que ſon todos ſombra, viento, fraude, ſueño nada. Miſerables aquellos que ſe ſuſtentan de ſueños; porque del ſueño biẽ veys que no queda otra coſa ſino memoria. La qual quã do ha ſido apazible, nos afflige. De aqueſtas coſas que aqui ſe gozan q̃ reſta en el otro mũdo, ſino acordarſe de auer ſido felice. *Fili recordare quia recipiſti bona.* Hijo tẽ memoria de la felicidad paſſada, dize Abraham al rico para ſu mayor tormẽto. Yo no veo en aqueſta ciudad otra coſa ſino ſueños en las plaças, en las Igleſias, en las camaras, en los tribunales. Dezidme dõde reyna la carnalidad, la deshoneſtidad oy, las laſciuias, los juegos, la gula y embriaguez, ſino en Zaragoça? Dõde la vanidad, los bayles, cõ las delicias, y fieſtas? Donde la ſoberuia, cõ la ambicion, la auaricia cruel, y todo pecado ſino en eſta Ciudad? Cada vno anda emboſcado en ſu negocio, en ſu pretenſion, en guiar el agua a ſu molino, no ay quien acuda a Dios, no ay quiẽ le dè gracias. Dexad aqueſte vicio del deſagradecimiento, y en todo tiempo, y en todo caſo alabad a Dios, admiraos de ſu infinita omnipotencia, enſalçad ſu admirable ſabiduria y agradece aquella ſumma bondad, anſi lo hizo oy aqueſta turba fiel. *Hic ſi vere propheta.*

Finalmẽte, en aquel huyr de Chriſto à lo ſecreto del monte luego que hizo eſte milagro, ſabiendo que le querian ſus combidados hazer Rey, ſignifica quã gran virtud ſea, huyr las riquezas, dignidades y potencia, no porque ſeã del todo malas, que no ſon ſino buenos dones de Dios, como Auguſt. determina. *Auguſt. epiſ. 89.* *Non eſt poteſtas niſi à Deo.* Pero quiſo *Rom. 13.*

quiſo enſeñar Chriſto, que no fue embiado de ſu Padre para gouernar adminiſtracion politica, con potencia de armas, con multitud de pueblo, ni fauſto real, y como aũ agora ſueñan los ciegos Iudios, ſino para que ſe hizieſſe victima y ſacrificio por el peccado, y fueſſe ſeñor de los coraçones de los fieles, con fe, eſperança, charidad, en que conſiſte la verdadera juſticia y ſe obtiene la remiſsion de los peccados por Chriſto, que ſolo juſtifica al impio. Eſtas eran y ſon coſas mas ſublimes, que aquellas coſas externas de que ſuele admirarſe el mundo. Pues para moſtrar Chriſto que vino para eſte effecto huyo al deſierto, moſtrandonos en el miſmo hecho, quanto ſe ha de huyr en los buenos y virtuoſos hechos la ambiciõ, ſoberuia, jactancia. Porque tanta es la induſtria del demonio q̃ ſabe con eſtas artes corrõper las mayores virtudes. Por lo qual todos los pios y timoratos hã de huyr ſiẽpre deſtos vicios, que ſe inxierẽ en medio de las obras virtuoſas.

§. VI.

Accepit ergo Ieſus panes. No me parece que daria buen dexo a eſte ſermon; ni yo yria con buen guſto, ſi en el remate del, por vltimo bocado no os trataſſe de la regalada prouidencia paternal y paſtoral de Chriſto, que nos da de ſu mano pan en nueſtra neceſsidad. Mirò eſta gente que *erant ſicut oues ſine paſtore*, mouio ſus piadoſas entrañas ſu hambre, y trato de hazer oficio de paſtor en el deſierto. Aquella prouidencia y ſabiduria de Dios que tanto mira por nueſtro regalo, que en la creaciõ del mundo profeſſo a ſu Padre, que aſsiſtio con el en la creacion de todas las coſas, *cum eo eram cuncta componens*, donde dize el Hebreo, *eram apud eum nutritius*, O *eram alumus*, en Hebreo, *Aman*, el ama, que cria y da el pecho, como ſuelen los ricos en naciendo ſus hijos darlos a amas que los crien; anſi la potencia diuina, en teniendo ſus criaturas a luz, como hijos procreados, los entregò a la ſabiduria y prouidencia de ſu hijo, para que los criaſſe y inſtituyeſſe. Hizo pues con ellas como paſtor amantiſsimo con ſus quejas, dandoles paſto de alma y cuerpo, y tratando agora deſte ſegundo, que oy les dio, ſiempre enriqueccio los campos, para que dieſſen frutos al hombre y a los animales, y criaturas que le ſiruẽ. De *fructu operũ tuorũ ſatiabitur terra*, hartando el cãpo de agua, que es fruto de las nues, *producens fœnum iumentis & herbam ſeruituti hominum:* donde la palabra *ſeruitus* ſignifica culto, agricultura, labor humana, porque trabajando con auxilio de las lluuias del cielo ſaca pan

ſaca pan de la tierra, y no ſolo pan ſino todo manjar, ſeñaladamente eſſe, que es el mejor de que ſiempre vſamos. *Et vinum lætificet cor hominis.* Vino que alegra el coraçon humano, no ſolo al paladar quando ſe beue, mas deſpues de beuido da calor a los miẽbros, quita la ſed, da calor y alegria con el al coraçon; porque anſi como la frialdad es compañera de la triſteza, por lo qual en Griego, ſe ſignificã ambas coſas en vna palabra; anſi el calor cauſa alegria, quita el frio, defiende la ſangre, de donde nace el alegria. Porque alegria es diffuſion de la ſangre, como la triſteza es retrahimiento, fuga y perturbacion de ella. De aqui enſeñan los Griegos como haze el vino alegre el coraçon, *demulcẽs & remittẽs ipſũ cor*, y alegrarle dizẽ ellos es regalar y remitir el miſmo coraçõ y diſponerle. Homero tãbiẽ llama al vino *Dulcianimem ſuauẽ, lætũq; faciẽs animũ.* El q̃ dulçora el animo y buelue alegre y ſuaue el coraçõ; porq̃ coraçon, ſe toma aqui por animo, y por todo el hõbre por ſer el miẽbro mas principal, como dixo aq̃l en el Poeta, *Cor patere iſtud, nãq; hoc & maiora tuliſti*: Hablaua cõ el coraçõ como conſigo todo. Anſi el vino conforta el coraçon. q. d toda la vida ſenſible. O es razon Phyſica, porque la propria ſiſla de la ſangre es el coraçon, y alli la ſangre, o ſe diffunde, o ſe contrahe y encoge, y porque en la ſangre eſtà el calor, haze al cuerpo juntamente palido, y frio con ſu fuga. De aqui nace, que beuido vino ſe enciende el cuerpo y el animo ſe alegra, y el color del roſtro ſe mejora, llenãdoſe por todas partes de la ſangre. Por eſtos dos fructos nobiliſsimos ſignifico todos aquellos que eſte Padre y Paſtor celeſtial prouee aſus criaturas, ſu diuina prouidẽcia, que no ſolamẽte quiſo que viuieſſemos, ſino q̃ nueſtra vida fueſſe jucunda, ſuaue, y regalada, que es lo que grauemẽte dixo aquel ſummo Orador. *Interdum hæc Epicurea fuiſſe videatur*, a vezes parece prouidencia tan delicioſa que ſe puede llamar Epicurea, facil coſa fuera moſtrar eſto, o por mejor dezir reduzirlo a vueſtra memoria, ſi pudiera detenerme en ello, baſta dezir que aun los proprios que han tenido por corta la prouidencia de Dios, la han ſentido regaladiſſima, *à fructu frumenti vini & olei ſui, multiplicati ſunt*, como alli declara Theodor. Digo pues doctrina mas vniuerſal que nos dene hazer mas amable eſta prouidencia tan regalada, que Dios es Paſtor de todas las criaturas. De vnos impios ſe eſcriue en el lib. de Iob, que limitaron eſta general prouidencia haſta los cielos. *Circa cardines cæli per am-*

Theo. in Pſal. 4.

Iob. 22. 14.

Digitized by Google

ambulat, nec nostra considerat. Nosotros dezimos q̃ de tal manera tiene cuydado de los cielos, sino tãbien de las pobres jaulas, y apriscos de las ouejas, y q̃ la prouidencia de Dios no solo se vee y se dize por su potestad, sino por el officio de Pastor. Algunos hablan ansi que Dios pace los Angeles, las estrellas y planetas en aquellos immẽsos espacios de los cielos, en pastos soberanos, abundosos, pingues, y siempre verdes. Aqui pacienta Dios estas esquadras de estrellas y rebaños, cuyo capitan y guia es el Luzero, pastor Dios, como graciosamente lo pinta Seneca.

Senec. in Iter. furca.

Iam rara micant sydera prono.
Conturbauit ignes luce renata.
Languida mundo nox vagos,
Cogit nitidum Phosphoros agmen.

Y Synesio en el hymno habla con Christo Dios, *Astrorum greges semper pascis.* Y Sant Chrysostomo hablando del cielo hermoso y de la tierra fertil. *Inferius pratum* dize, *superius pratum, Inferius rosa, superius Iris,* prado ay en la tierra, y prado ay en el cielo, abaxo rosas, arriba flores de estrellas, colores y matizes del arco. Por ventura no es officio de pastor aquello. *Qui numerat multitudinem Stellarum, & omnibus eis nomina vocat.* Suele el pastor como Christo dize llamar nombradamente sus ouejas, y tenerlas por numero y quẽta. Con particular razon, cria Dios, sustenta aquellos fuegos celestiales, conserua, cura, y los gouierna en su mouimiento y curso, y rige: vagantes, erraticas las reduze dentro de sus limites, y las saca como al pasto, y recoge, como en corrales. Tã bien como pastor saca los esquadrones, o rebaños (fuera del linaje humano) al pasto. *Qui producit in mõtibus fœnũ, & herbã seruituti hominum.* *Qui dat iumentis escam ipsorum.* Pace en los altos montes los ciervos, *montes excelsi ceruis,* y abrio las cueuas y concauidades de las piedras, para los conejos. Saca al pasto las bestias fieras; pero porque hagan poco mal de noche. *Posuisti tenebras & facta est nox, in ipsa pertrãsibunt omnes bestiæ syluæ. Catuli leonum rugiẽtes vt rapiãt, & quærant à Deo escam sibi.* Saca Dios las fieras de noche, dizen los Hebreos, a buscar su pasto, porque viuen de rapiña y por miedo que tienen al hombre, estando de dia escondidas. Prouidencia de Dios, porque no le dañen, porque a Noe dixo. *Timor & terror vester, sit super omnes bestias.* Constituyò Dios que las terribles y fortissimas fieras, oluidadas de sus fuerças tremendas, teman al hombre animal flaco, principalmente de dia, como se ha visto en el lobo, q̃ viẽdo vn hõbre huye ligera-

Psalm. 146. 4. Ioan. 10. 3.

Psal. 103. 14.

Psal. 146 8.

Psal. 103. 21.

ligeramente, y conuienen los Griegos con los Hebreos, en ſeñalar la cauſa porque las beſtias brauas andan de noche como ſe vee en Iſidoro, que dize. No fue pequeño cuydado de la prouidencia de Dios, que las fieras ſalgan de noche, no de dia, por que no ofendã a los labradores, ni a los caminantes. Lo miſmo dizen los Hebreos. Pero tenemos otra hermoſiſsima cauſa en Philoſophia, de Plutarcho. *Eadem cauſa eſt quod animalia quæ nocte paſcuntur ſimiliter afficiuntur. Nam oculis eorum debilis à diuino lumine me igitur, nec poteſt cum maiori & fortiori lumine miſeri. At ad lumen debilius & obſcurius, vt ſtellæ radium habet proportionatam vt ſenſus poſsit operari.* Por lo qual ſe ha notado que los animales nocturnos, por la flaqza de ſus ojos rehuyen la luz del dia. Tiene pues gran fuerça aquella palabra. *Vt quærant à Deo eſcam ſibi.* Diuinamente dixo, porque el dà de comer à toda carne, y como ſon differentes en genero, anſi en paſto, y mantenimiento, y el que diſpuſo que nacieſſen de diuerſas formas y naturalezas, el miſmo ſeñalò à cada vno ſu ſuſtento. Dizen los Griegos, q̃ ſe han viſto muchos animales, pueſtos en ſumma hãbre y ſed, leuantar los ojos al cielo, como con vna ſecreta razon, inuocando à ſu hazedor y paſtor.

Plutar. iuſympos.

Genus atque alimenta miniſtrat
Omnibus, atque eius viuunt ſub
numine cuncta.

Vee pues aqui la admirable ſabiduria del criador, que la noche diputò para que ſiruieſſe a las fieras, como a menos nobles, el dia para los hombres nobles. Diſpuſo los ojos de las fieras, para que vieſſen mas de noche que de dia, y rehuyeſſen naturalmente la luz; porque como tienen los ojos mas humidos, y craſſos, veen en medio de las tinieblas, como los lobos, leones, y gatos, y offendidos de la luz, huyen. Anſi lo diſpone todo aquel Principe de paſtores, para que todas ſus criaturas tengã ſus tiempos de repaſtarſe, conuenientes. Nacido pues el Sol, encierra Dios las beſtias en ſus cueuas. Da de beuer, y recreelas de que tienen ſed, porque vertiẽdo fuentes por los valles. *Potabũt omnes beſtiæ agri, expectabunt onagri in ſiti ſua*, ò como Symacho lee. *Recreabit onager ſitim ſuam.* Pues donde me dexo las aues del ayre? Paſtor tambiẽ es ſuyo Dios, como eſta eſcripto. *Reſpicit volatilia cæli quoniã non ſerunt, neque metunt, & tamẽ pater veſter cæleſtis paſcit illa.* Por donde veys, que es paſtor de todas ſus criaturas, ſin deſpreciar ninguna, pues todas eſperã en el, *Vt det illis cibum in tẽpore.* Y ſi todas ſus criaturas ſuſtenta

Luc. 13.

y para

ſuſtenta y para todas tiene pan en las manos en todo lugar, mal penſaron y dixeron los impios, *circa cardines cæli per ambulat*, pues tiene otras ouejas en eſte rebaño. O ſummo paſtor, por quien ſe ſuſtentan Angeles, cielos, aſtros, planetas, eſtrellas y fuegos celeſtiales, elementos, animales fieros, y domeſticos, arboles, plantas fructos de la tierra, y aues del cielos, harto corta ſeria Señor mi fe, y confiança, ſino me echare en tus braços, y penſare, que has de mirar por eſta oueja, y ſino dixere. *Dominus paſcit me & nihil deerit*, y ſi me viere entre las ſombras de la muerte no temere mal, porque tu me guardas: tu que viues y reynas, &c.

LVNES DESPVES DEL Quarto Domingo de Quareſma.

Prope erat Paſcha Iudæorum. Ioan. 11.

AQVEL gran Propheta Zacharias q̃ ſembro en lagrymas y llanto, por coger con alegria y fieſta (bien Zacharias que ſignifica memoria de ſu ſeñor Dios, porq̃ acordandoſe de ſu potẽcia, era humilde: de ſu ſabiduria, era cauto, de ſu bondad era ſancto) entre otros miſterios que lleno de furor diuino, vio vno fue en el ayre, auiſandole vn Angel para eleuarle la mente, a vn ſecreto grãde que le dixo, *Leua oculos tuos.* Mira contempla, eſtà atento, *Quid eſt hoc quod egreditur?* Yo no lo ſe, tu los ſabes Señor. *Hæc eſt amphora egrediens*, vn cantaro o arroba, pero no lo entiendo, declaramelo, *Hæc eſt oculus eorũ*, Eſta amphora es el ojo d todos los hõbres moradores de la tierra: no ay hombre viuiente, q̃ tẽga ojo a otra coſa. Dentro de eſte vaſo eſtaua ſentada vna muger, mas porque como deſcarada, ſe leuan-

Zacha. 5. 6.

leuantaua en pie, y moſtraua la cabeça fuera, le fue echado por la boca mucho plomo derretido, y de la miſma maſa taparon el cantaro porq̃ no pudieſſe ſacar mas la cabeça. Preguntò el nõbre de eſta muger el Propheta, y dixeron le, *Hæc eſt impietas.* S. Pablo declaro, quien es la impiedad, diziendo. *Auaritia quæ eſt idolorũ ſeruitus.* Auaricia, impiedad, idolatria. El Dios del auaro es el dinero; el ſacrificio, el anima propria; el encienſo, la continua ſolicitud terrena; el templo, la bolſa, el atar la voluntad maluada. El fuego la cobdicia que le abraſa. El amphora abierta donde eſta la impiedad, es la auaricia; porque el auaro nunca dize, baſta, ſiempre tiene la boca abierta, aſpira ſiẽpre a nueuas riquezas. *Auarus non implebitur pecunia.* Es caſtigada como ſacrilega, con pena de ſacrilegos; que era fuego potable, y oy a fuerça de açotes echada del templo, como profana, y cõ todo eſſo. *Hæc eſt oculus eorum in vniuerſa terra.* O ojos malos auaros, de quãtos males ſoys occaſiones en eſta ciudad, y en aq̃ſte ſanctuario de Dios. Vereys de quãta ſeueridad ha vſado Ieſus con los ſacerdotes, que vendian y comprauan auaramente en el tẽplo. Saludemos la B. Virgen.

Epheſ. 5. 5.

Eccleſ. 5. 9.

Aue Maria.

PAra juſtificar en fauor de los predicadores del Euangelio, aqueſta propoſicion. *Qui Euangelium annuntiant de Euangelio viuere:* de mas de ſer expreſſa ordenacion de Chriſto, propone Sant Pablo algunas de las leyes de Moyſen. La primera es, *Non alligabis os bobi trituranti*: al buey q̃ trilla no le põgas bozal. *Nunquit de bobus cura eſt Deo?* Dixolo eſto, como ſuena por los bueyes? ò tiene Dios cuydado d̃ ellos? Si q̃ le tiene, y no ſolamẽte de bueyes: pero de las hormigas: pero no tiene aquel cuydado que llaman los Theologos legitimo poſitiuo de leyes como en vna palabra dixo Theophylacto, *non ea ratione, vt leges de ijs ſanciat*, porque eſſe cuydado ſolamente le tiene de las criaturas racionales, capaces de leyes, y de los fines q̃ en ellas ſe pretẽden. *An propter nos hæc dicit?* Sin duda ninguna lo dixo por los Sacerdotes y Doctores. *Quoniam debet in ſpe qui arat arare, & qui triturat in ſpe fructus percipiendi.* El que ara, ara con eſperança, y el que trilla, trilla con eſperança. Quando el labrador ara, y arroja ſu grano, pone delante de ſus ojos, la mies crecida, y aquellas ondas ſuaues que en ella haze el viento quando la abate, quãdo la leuanta, imitãdo en la tierra las olas de la mar.

1. Cor. 9. 12.

Luc. 10.

Theoph.

Y el

Y el q̃ trilla, rãbiẽ ſuda cõ eſperança del monton limpio, y del granero lleno. Y porq̃ comẽço a hablar del buey, pienſo q̃ tãbien eſto ſe ha de entender de aquella eſperança q̃ por inſtincto natural tiene eſte animal en ſus labores del fructo y coſecha. Pero el texto Griego, haze mayor ſentido, como tienẽ los padres. *Chriſoſ. Oecum. Theoph.* *Vt ſit particeps ſpei ſuæ in ſpe.* Eſta differencia ay entre ſembrar, y trillar, que el que ſiembra no tiene mas q̃ eſperança; pero el buey que trilla en parte poſſee, porque goza de la eſperança q̃ tuuo quando araua, y tiene la boca libre, y come: en parte eſpera, porq̃ aquel grano ha de dar ſimiente para otro Agoſto. Eſto, como notã los Sanctos Griegos dixo a fin de que niguno dixeſſe, que los Doctores y Apoſtoles predicauan, ſolo por el eſtipendio y alimento que les dauã los fieles. No es eſſe dize el premio de tales y tantos trabajos, otra ha de ſer la remuneracion de bienes celeſtiales, immortales, adonde tira finalmente ſu eſperança. De manera que aunque como el buey ſuelto que trillando come, tienen los Doctores ſu viẽto y ſuſtento para eſta vida, lo principal eſta librado en Dios por la eſperãça: participãn algo, pero el todo lo tienẽ en eſpera. *Vt ſit particeps ſpei ſuæ in ſpe.* Pero porq̃ eſta ley conuiene en ſentido alegorico a los ſacerdotes, trae otras que en literal y riguroſo hablan de ellos. *Neſcitis quod qui in ſacrario operantur quæ de ſacrario ſunt edunt?* No ſabeys que los ſacerdotes que celebran los ſacrificios en lugar ſagrado, comen de el ſagrario? No dize que comen de bolſa o mano de los offerentes, por que no tenga empacho el ſacerdote de recibirlo como de merced de mano de vn hombre, que mañana da en cara con el beneficio, ni el oyente ſe engria y leuante creſta (dize Oecumenio) como ſi el ſuſtentaſſe al ſacerdote; porque deſde el punto que el offrecio en el ſagrario el cordero, ya no es ſuyo. No ſe lo da hõbre, ſino el ſagrario, y el officio, *quæ de ſacrario ſunt edunt. Et altario deſeruiũt.* Los Leuitas que ſiruen al altar participan con el, no le dan nada al Leuita los feligreſes, ſino el altar, a quiẽ lo dieron ellos, el altar es quien les da de comer, y come cõ ellos, y los combida, en Griego, *Simerizonte*, que es, *ſimul participãt*, porq̃ ſe repartia el ſacrificio entre ellos: al altar ſe daua la ſangre, la groſſura; al ſacerdote el pecho y braço derecho y vẽtriculo. El holocauſto era de ſolo el altar. Entre todas eſtas palabras aũq̃ todas ſon notables, aueys de notar dos, vna es aquella, *Qui altari deſeruiunt*, que en Griego, es *aſsidere qui altari aſsidẽt.* Los q̃ aſsiſtẽ, y eſtã preſẽtes, *Theoph. comm. Chryſoſ. in cõm.*

y aſidos al altar. Noto el empha ſi deſte verbo Theophila. y an tes del Chryſoſtomo. No dize, los ſacerdotes, ſino, *qui aſsident altario*, moſtrando la aſsiſtencia, ỹ reſidencia del ſacerdote y pre lado en ſu Igleſia y oficio, y el culto perpetuo diuino. Pero muchos ay oy que eſtan lexos del altar, aunque participan mas del. Ningunos piden los diez mos con mas vexacion y moleſ tia, que aquellos que niegan al pueblo, aquello miſmo porque les paga diezmos: y no baſta aſ ſiſtir ocioſo, ſino trabajando. *In ſacrario operantur.* La otra palabra es, que aplicando eſto a los Doctores Euangelicos) y cor re a todos pies la ſemejança) y concluyendo dixo. *Ita & Dominus ordinauit his qui Euangelium annunciant de Euangelio viuere.* Anſi tambien el Señor ordeno, que los que predican el Euange lio, viuan del Euangelio: ordeno lo en ſan Lucas *Dignus eſt operarius mercede ſua.* Pondero entre otros Santos Theodor. aquel *viuere, viuere dixit non theſaurizare*, ordeno que el miniſtro viua del Euangelio, no que atheſore, como del ſacerdote antigo auia dicho, *de altari edit*, no *accipit*. Iuſtiſsimo es que el ſacerdote, y Doctor coma, aquel del altar, eſte del pueblo: pero no que ate ſoren y tengan caſas y aparato de caualleros, ſeglares, y funden patrimonios y mayorazgo. Vi ſto les cõceden las leyes, no teſo ros auaramẽte aqueridos, y cruel mẽte guardados. Por eſſo les pro hibio la ley del Leuitico, guar dar las carnes de los ſacrificios tres dias ſo graue pena, porque no comieſſen ſolos, y la partieſ ſen con los pobres. Por eſſo les dio licencia para que primero y ſegũdo dia comieſſen dellas, no el tercero, y ſi ſobraſſe q̃ la que maſſen, para que de pura neceſ ſidad la dieſſẽ en limoſna, como nota Theodor. y no fueſſen cezineros, auaros. Qual eſtaua en eſte tiempo el eſtado Eccleſiaſ tico, qual era ſu aſsiſtẽcia al tem plo, qual ſu eſtudio y cuydado, bien ſe vè eneſte Euangelio, en que Chriſto Nueſtro Redem ptor zeloſo, ayrado, veſtido de rigor, ſantamente cruel, ſe ha ze verdugo de ſu auaricia, echã do a puro açote de ſu caſa los ſa cerdores auaros, que vendian y cõprauan, bueyes, palomas, cue jas, cãbiauan moneda en el tẽplo ſanto, y en el tiẽpo mas ſanto, y ſoleẽne de todos, vezino a la Paſ cua. O confuſion eſtrema! A de el templo de aquel fuego profa no de Nadab, y Abiu, de inſacia ble codicia, y los ſacerdotes ol uidados de ſu dignidad ſagrada, ſe han buelto mercaderes comprad res y reuendedores. Quedàraſe p'uguiera à Dios eſta infamia en los ſacerdotes Iu dios, y no huuiera llegado a los nueſtros, y lo peor es que

Leui. 7. Theodo. in qq.

Luc. 10. Theodo.

para

para ellos vuo açote, y no le ay para noſotros.

Summa peruerſidad, es, que los que Dios quiſo fueſſen padres de pobres, limoſneros, eſten mas ſedtēros de dinero, que los miſmos pobres. Tiene el pobre ſed, y tiene hambre, no es mucho, porque la miſma etimologia de ſu nombre y propriedad en Hebreo, es lo miſmo, que *deſiderans*, el deſſeoſo y quanto mas pobre, mas deſſeoſo. Mas que el rico tenga la miſma ſed, eſpecialmente aquel que deue ſer padre de huerfanos, como el Eccleſiaſtico, que nunca ſe harte, y ſiempre ſe allegue, y mientras mas beue mas ſed tenga. Eſte es aquel vino engañoſo de Nabucodonoſor. *Quomodo vinum potãtem decipit,* Abac. 2. *ſic erit ſuperbus*, y da la razon, *Quia dilatauit quaſi infernus animam ſuam.* Su vientre y eſtomago, *anima*, es apetito, alli eſtà la ſed, la hambre, dilataſe el vētriculo con mucho vino, hinchanſe las entrañas: pero no por eſſo tiene el deſtēplado menos ſed, porque enſanchado el viētre tiene mas ſed, y es como la muerte, *ſicut infernus*, porq̄ aunque la muerte deuore mucho, es inſaciable. Eſta enfermedad de replecion, no ſe cura con mas comer y beuer, y recebir, ſino con euacuacion.

§. I.

Inuenit in tēplo vendentes. En los atrios y portico dōde el pueblo oraua, y ſe ofrecian los ſacrificios, eſtauā paſtores cō muchas ouejas, vacas, cābiadores cō dinero: labradores cō jaulas de palomas, gran concurſo de merchātes, permitiendolo anſi ò procurandolo los Pōtifices y ſacerdotes, à titulo de que los foraſteros q̄ veniā a la Paſcua, y no podian traer de ſus tierras las offrēdas, hallaſſen alli todo lo neceſſario. Porque en el Deuterono. ſe manda, que los diſtantes y apar- Deut. 14 tados vendieſſen en ſus caſas los diezmos, y primogenitos de los ganados, que auian de offrecer, y los compraſſen al miſmo precio, en el lugar que Dios les ſeñalaſſe para ſacrificar. Eſto interpretauā mal del miſmo templo, y haziendo ſu oficio la auaricia, paliaua eſta irreuerēcia cō titulo de cōmodidad, paraq̄ por falta deſtas coſas no ceſſaſſen los ſacrificios y deuociones; y por defecto dſta agua, no ceſſaſſe jamas el molino de ſu ganancia. Eſte era el achaque con que ſe profanaua el templo, y los ſacerdotes negociauan y atheſorauan. Siempre los hurtos y latrocinios ſe cubren con alguna capa de bien. Oyd lo que en razon deſto dize Habacuch. *Exultatio eorum ſicut eius qui deuorat* Abac. 3. *pauperem in abſcondito.* Para cuyo entendimiento notad, que entre las beſtias fieras aquellas aborrecemos mas, que nunca

nos hazẽ bien, y ſiẽpre nos hazen mal. Algunos han domeſticado los leones y tigres aunque ſon fieras violentes, y las han criado para expectaculos y hallado en ella algun guſto. Pero quien jamas regalo aſpides? viuoras? cantaridas? baſiliſcos? y otras beſtias tales que parece no nacierõ en el mundo, ſino para mal y daño del hombre? Quien las encuentra, que no huya dellas? quien ay que no las mate ſi puede matarla? *Ipſe conteret caput tuũ.* Entre los animalejos mas minimos experimentamos eſta differencia, porque buſcamos curioſamente las auejas, y aborrecemos mortalmẽte las abiſpas, langoſtas, y aquellos guſanillos, que ſe comen los fructos de la tierra. A eſte genero de beſtias naturalmente enemigas muéſtra, compara Plutarcho los ricos auaros, robadores de las haziẽdas, beuedores de ſangre, y comedores de entrañas de hõbres, como habla el Sabio. Quiẽ quiere que la Republica tenga ſalud, no regala ni defiende ſino haze perpetua guerra, y echa con açote zeloſo eſta langoſta y peſte de el pueblo. Eſtos no ſe criarõ para prouecho alguno, ſino para deſtruycion y muerte de muchos. Nunca dan, ni aun preſtan ſu hazienda, y ſiempre roban las agenas. A eſtas fieras compara Habacuch los tyrannos, barbaros, ladrones del mundo, que chupan la ſangre y vida de los pobres, ſemejãtes a los caymanes y vallenatos que deuoran los peces pequeños, *in abſcondito.* Nunca el ladron haze guerra manifeſtá, porque ninguno lo quiere parecer por muy grande que lo ſea: porque quien es tan inhumano que no conozca en el pobre ſu naturaleza? quien no teme ſer tenido por lobo cruel, ingrato? y aſsi por no ſer tenido por enemigo dlos hõbres, traga ſe como tal al pobre, pero cauteloſamente por no parecerlo, *in abſcondito*. Que es en eſcondido? a titulo del ſeruicio del Rey, con fraude, dolo, ſocolor del bien de ſu principe, cubriẽdo la injuſticia y rapina cõ velo de algun derecho. El mercader con peſos falſos, con medidas engañoſas, el ſoldado no contento con ſu eſtipendio, ſocolor de defender la patria roba al pobre. Los jueces y miniſtros cargan penas pecuniarias a titulo de edificar muros, torres, palacios lonjas, y de reparar lo arruynado, echa ſiſas, repartimientos, y alcabo no lo pagan ſino los pobres. *Qui edificaſtis Sion in ſanguinibus, & Hieruſalem in iniquitate.* Achab no pudiendo alcançar la viña de Naboth, ſe la quita con la vida, con titulo de blaſphemo. *Benedixit Naboth Deum & regem*, de baxo de la ſombra de aquella acuſaciõ

Plutar.

Sapien.

Greg. Naz. Ora. de paup. aman.

Mich. 3. 10. Reg.

sfiacion zelosa, estaua escõdido el tyranno Achab para deuorar al pobre, *in abscondito*. Este pretexto de justicia y buena administracion es el mas escuro, escondido, y cueua de ladrones, a cuya sombra son despojados todos, ricos, pobres, porque cõ aquella vara tienen seguro de tragar los Estos y otros officiales, como thesoreros, receptores, dize Gregorio Naziãzeno. *Publicis bonis Briareimanus iniicere, ac scelerato quæstu turgescere.* Fue Briarco vn Gigãte q̃ tenia cien manos y cincuenta bocas. Anssi estos ministros tienen tantas bocas, quantas partes contrarias, escuchan y defienden, y tantas manos quantos presentes y dones reciben, por las suyas, por las de sus mugeres, oficiales, hijos, criados, engordan cõ flaqueza comun de todos. Finalmente cada vno dellos come cõ cinquenta bocas. Que mas, *abscondita*, que el de ellos sacerdotes, que con este pretexto de q̃ no faltasse materia d sacrificios, hizierõ del templo publico mercado, de casa de oracion, casa de contratacion, tiendas de mercaria. Y esto tan sin escrupulo ni remordimiento de sus conciencias, que antes eran sus fiestas de ver aquella feria tan copiosa, *exultatio eorum*. Pero su alegria es, *ad instar puncti*, como dize Iob, y declaralo Sant Gregorio del puncto que señala la pluma en hazer vna linea, y escriuir vna palabra, y aun en vna letra ay alguna dilacion, pero en hazer puncto no la ay, q̃ al mismo instante que se sienta la pluma se leuanta. Con capa de sacrificio dissimulaua Saul su auaricia, quando reseruo los ganados que Dios mandò degollasse. Y assi se aprouechan estos del sacrificio, deuocion y culto diuino, y obras pias, y aun se siruẽ de el mismo Dios para sus intereses y ganãcias. Miente, si lo dixo por este lenguaje el mismo por Isaias. *Non te seruire fecit Iacob, in oblatione, nec laborẽ tibi præbui in thure. Veruntamẽ seruire me fecisti in peccatis tuis, præbuisti mihi laborẽ in iniquitatibus tuis.* En las quales palabras cõ gran sentimiento se querella Dios de su pueblo, particularmẽte de los ministros sagrados, de q̃ no auiendolos el obligado a que le siruiessen, ellos se seruiã de el mismo Dios, y lo que es mas graue, hazian q̃ les siruiesse en sus peccados. Yo dize, no te pedi sse seruicio y tributo, de encienso y sacrificios por ellos, sino por la fe y deuocion, como muchas vezes te dixo Moysen, que lo que yo de ti queria, era, que me amaras, y temieras, y obedecieras, y q̃ los sacrificios no los q̃ria, sino como testigos de vna mente fiel, y amãte. Pero tu me has hecho a mi seruirte en tus peccados, yo no te he

Gregor. Nazian. Ora. in fun. patris.

Iob. Gregor. ibid.

1. Reg.

Isai. 43. 23. 23.

hecho ſeruirme en ſacrificios, ni me agrade jamas dellos ſino de la fe y piedad, y negandome tu eſto; ningun guſto tenia yo de tus offrendas. Mas aquel callar yo quando tu me honrrauas con lo exterior ſolo, aquel conſentir q̃ tus ſacerdotes fueſſen tenidos por mios, y honrados de todos, como tales, el no quitarles de la boca las primicias y oblaciones, aquel tener por reconciliados y limpios, los que ellos purificauan, aquel no repelerlos con todos ſus ſacrilegios de mi altar, y conſentirlos enriq̃cerſe y atheſorar de mis ſacrificios. Eſto todo q̃ es ſino ſeruirlos yo a ellos en ſus peccados, en ſus intereſſes, en ſus hõras y delicias. Veã eſto aora los Chriſtianos, lean y atiendan los miniſtros de el Señor, confieran conſigo miſmos y examinen ſi los ſirue Dios a ellos con ſus letras, con ſu altar, y beneficios, con el patrimonio del crucificado, o ellos ſiruen cõ todo eſto, y hazẽ al pueblo ſeruir a Dios. Quien da trabajo y moleſtia, Dios a ellos? ò ellos a Dios? Dela auaricia deſtos magiſtrados Eccleſiaſticos hablaua Amos. *Auaritia in capite omnium.* Lo qual entẽdio Nicolao, *in mẽte omniũ*, todos tienen pueſta en la cabeça la auaricia; pero el ſentido verdadero es, de la pena de ſu cobdicia la auaricia ſe boluera ſobre ſu cabeça, llouera ſobre ellos el caſtigo que merece eſte vicio, por el qual leemos que aborrecierõ a Chriſto. Anſi lo declara Hierony. *Volo vt dent pœnas auaritiæ ſuæ.* Por ventura quiere dezir, que eſtos ſacerdotes y magiſtrados que robaron a los pobres pagarian en la miſma moneda, caeria ſobre ſu cabeça el miſmo juyzio, porq̃ el auaro es tan crudo y duro conſigo como con el pobre, juſto caſtigo, que pues no lo dexan comer a los miſerables, no lo coman ellos, y cõ ſu ayuno paguẽ la hambre dellos. Porque el auaro no es menos inhumano conſigo miſmo que con el pobre, como el antiguo Poeta dixo. *Deſunt inopiæ multa, auaritiæ omnia in nullum auarus bonus eſt, in ſe peſsimus* Hurtãlo y no lo gozan. *Matth. 5. Luc. 16.*

§. II.

ET *cum feciſſet quaſi flagellũ, &c.* Dos vezes echo Chriſto los merchantes de el templo, vna al principio de ſu predicacion, que es eſta de oy. Otra al fin de ſu vida, de que haze mẽcion Sant Matheo. Aquella ſegunda fue mas rigoroſa. Aqui dixo, no hagays mi caſa, *domum negotiationis*, alli, que auian hecho cueua de ladrones. Si con zelo entra, con zelo ſale, ſi con feruor comiença, con el acaba. No como nueſtros principes y magiſtrados, que al principio ſe mueſtran legales, zelo ſos, executores

cutores de juſticia, al fin remiſſos y deſcuydados. Vn corregidor nueuo, el primer año pretende reformar la ciudad, viſita, zela, ronda de noche, acude a todo de dia, al ſegundo remite aquel feruor, al tercero ya vã las coſas por el camino q̃ ſolian. No ay quien dure en el zelo, y porque no ay gato hieruen tantos ratones en la caſa de Dios. Oydme, qual es el principe que haze juſticia miẽtras viue en eſte mundo que nunca pierda el zelo, ni embote los azeros de la juſticia? que no haga deſafueros y demaſias? agrauios claros y deſcubiertos, y a vezes paliados directa, o indirectamente a ſus vaſſallos? que no ſea parcial en juyzio? y tenga la balança derecha? que no decline a la dieſtra ni a la ſinieſtra? que no fauorezca malos? que no perſiga los grandes por ſuſtentar ſu tyrannia? que defienda las biudas deſpreciadas de todos, y los pupilos? que limpie las Igleſias de todo ſacrilegio? que conſerue ſus immunidades? Cada vno querria ſer Papa en ſu eſtado. Quiẽ ay que fenezca preſto las lites? que dè audiencia voluntaria a todos? que ſea padre de pobres? que abra los graneros en tiempo de hambre? que ayude con ſu hazienda a los neceſsitados? que caſtigue los inſolentes? que ahorque los ladrones de ſu corte? que corte la lẽgua a los blaſphemos? que abraſe los hereges? que ſea defenſor de la Religion, que caſtigue los violadores del ſacro templo? Perdida eſtà la juſticia, muerto eſtà el zelo. Y ſi comiença a arder en el principio de ſu gouierno preſto ſe extingue y apaga. Mirà el zelo de Ieſu Chriſto, como perſeuera y haze ſiempre mayores proezas; que palabras tan penetrantes, que açotes tan rezios. Bien dixo Iſaias, que eſtaua repleto del eſpiritu de Dios. *Repleuit eum ſpiritus timoris Domini*. En el Hebreo propriamente es *olfacere ſpirare*, no reſpiraua ſino temor de Dios, porque como el zelo de la caſa de ſu padre le comia las entrañas, y de la abundancia de el coraçon hablan ojos, boca, y manos, que otra coſa podia eſpirar ſino zelo de Dios? Otro ſentido tiene aq̃ſta razõ. *Olfacere ipſius cũ timore Domini*. El olfacto, metaphoricamente es la ſagacidad en juzgar, en latin ſe dize *ſagire*, de donde dezimos perros ſagaces, por que huelẽ muchos, y el cauallo ſagaz en Iob, por que de lexos huele la guerra. Y los viejos ſagaces, porque conocen los peligros. Chriſto ſagaz en zelo y temor de Dios, de ciẽ leguas olia y abominaua las offẽſas diuinas, y hallaua a mano el açote para caſtigarlas. Contrapone el juyzio de el temor de Dios el de los ſẽdidos, porque el de

BIBLIOTECA NAZ. ROMA VITTORIO EMANUELE

el del ſentido es fallible, pero el del temor y zelo de Dios es infallible. Como puede ſer llamado zeloſo el prelado, o principe que no vela con cien ojos por limpiar la caſa de Dios. Porque no ay vara vigilante, ni açote zeloſo ſe han acogido los malefi-cios y los malhechores a ſagrado, y los auaros, o deſmeſurada auaricia. Eſto no es verdad? Que lugar ay mas profanado oy que las ſantas Yglesias? Si aquella muger quiere hazer alarde de ſu hermoſura y gala, y vender vilmente ſu carne, adonde ſe va ſino a alguna Yglesia? Si aquel mancebo quiere andar a caça y tender muy bien ſus redes, donde ſe acoge, ni adonde va, ſino al templo en las fieſtas, y ſermones? Si el otro vengatiuo quiere hazer vna traycion a ſu hermano, donde la vrde ſino en la miſma Yglesia? Las vſuras y logros de los mercaderes, donde ſe fraguan y conciertan, ſino apar de eſſas columnas, y en eſſos eſcaños las piedras clamaran? Que lugares ſon tenidos en menos reuerencia, que las Yglesias? Los palacios reſplandecen, las plaças rien, las camaras huelen ſuauemente, las deſpenſas y cozinas reluzen, las porradas llenas de medallas y bronze, la Yglesia con lodo, con telarañas, los altares deſpojados, las imagenes deſfiguradas, y las ſacriſtias robadas. Chriſto a pocas tiene vna pobre cuſtodia dõde eſtar. Aqui ſon las juntas, y cõciertos d ladrones de los la caſtidad, aqui ſe tienden las redes de la caça que deſpues eſperan, y de todas maneras ſe ha buelto el palacio ſacro cueua de ladrones. O abominacion eterna, ò verguença de Chriſtianos, clama Sophonias. *Viſitabo ſuper eos qui complent domum Domini ſui iniquitate.* Da muy buen ſentido a eſtas palabras vn Hebreo, que ſe quexa Dios de los criados de los ſeñores, que hazen agrauios y ſe acogen a ſus caſas, priuilegiadas de la juſticia, haziendo las caſas de ſus ſeñores caſa de maldad y pecados, que por ellos ſe comprenden en la Republica, y de alli ſalen a hazerlos. Coſtumbre es eſta entre Turcos, cuyas caſas principales ſon ſagradas, como las de los nobles eran en Eſpaña, y particularmẽte ſe vſo eſto entre Iudios. Pues ſi eſtos affrentan a ſu ſeñor con hazer ſu caſa cueua de pecadores, como ſe ſuffren ſemejantes agrauios en la caſa de Dios? Con razõ ſe ſiente oi, y ſe querella del que tal haze, *In domo mea ſecit ſceleratam multa.* Los q̃ rompen poyos, y rondan calles, y guardã eſquinas, q̃ andan poniendo aſſechança a la caſtidad de la donzella, y a la honra de la caſada, aqui hallan mas comodidad que en otras partes, para hazer vn contrato de pecado, *in domo mea*, en mis

Sopho. 1. Hebr.

ſai.

mis ojos, en mi cara, y en mis barbas, como muger rematada, que esa pecar delante de su marido. Bien hallo Christo, dize Tert. li. ad Pudici. Tertuliano, cambiadores en su templo; pero alomenos no hallo adulteros. *Terreni Dei templum citius spelunca latronum appellari potuit à Domino quam mœchorum & fornicatorum* Que mucho Señor, que esse braço se arme de açote de muchos ramales para castigar estos locos? que esse pecho oluide la piedad. Açote *de funiculis*, de muchos ramales, que ramales? Guerras, hambres, pestilencias, langostas, esterilidad, terremotos, mortandades, y otros semejantes. *Omnes eiecit.* Vno solo contra tantos. No solo echo vacas a manadas, rebaños de ouejas, vaqueros, pastores, cambiadores, mercadantes a puro açote, cómo vil canalla, sino tãbien Phariseos y sacerdotes, cuya autoridad era summa. *Omnes*, no se ahorra con nadie el zeloso y justo pecho, el braço terrible vengador de los agrauios diuinos. Anacleto Epistol. 2. dize que tãbien echo fuera los sacerdotes de su propria mano. Anacle. Epist. 2. Confirmalo Pio I. y declaran que los Sacerdotes que vendian fueron echados. Lo mismo dize Iulio primero en la Epistola cõtra los Obispos Orientales, *pro Athanasio*. Y destos Pontifices tomo por ventura Beda lo que escriue destos sacerdotes, que los animales que se auian de sacrificar los recibian vinos, y los guardauan y vendian mas baratos a los mercaderes y regatones que estauan en el templo para este effecto, y ellos los tenian despues mas caros. Y si esto passaua assi, cierto era grauissimo pecado en sacerdotes, y con razon fueron lançados del templo. Pero esto no esta expresso en el Euangelio, sino el desacato del lugar, aunque pudo ser que vuiesse esto, y otros cambalaches, con resabio de simonia. Si está vn hombre enfermo creedme que es necessario acudir al coraçon, a la cabeça, al estomago primero q̃ a los miẽbros. El coraçon, la cabeça, el estomago del Christianismo es el grado Ecclesiastico, el qual en siendo reformado, toda la Iglesia está bien, si está enfermo todo, va siẽpre de mal en peor. *A sanctuario meo incipite.* Por ay comiença Christo, pero que halla ay, que este coraçon está ahogado. Este estomago indispuesto. Esta cabeça doliente. Este templo arde en fuego detestable de auaricia. En fin quien tan irreligiosa y barbaramente pecaua, bien fueron castigados con açote. Muy bien amonesto Aristoteles, que los que *de rebus clarißimis dubitant, nõ esse verbis, sed verberibus coercendos.* Vnos hombres necios, estupidos, que dudan en cosas clarissimas y manifiestas, no los hemos

Ezec. 9.

Pius epist. 1. Pio epist. aduer. Epist. Orientã ta.

Arist. l. 1 Topi. c. 9

hemos de curar con razones, ſino con açotes. Quien ſiente mal de la ſantidad del templo, y tiene por licitos en el tratos y negocios profanos, y mundanos, no ha de ſer enſeñado cō palabras, ſino echado fuera con açotes.

Auferte iſta hinc. Ay de mi, ſi con tanto zelo y braueza echa Chriſto deſte templo material los profanadores, que hara de aquel celeſtial y glorioſo donde reyna para ſiempre. En lugar de aqueſtas palabras de oy me pa-
Apoc.22 rece que oygo aquellas que le oyo ſan Iuan en el Apocalypſi. *Foris canes & uenefici, & impudici, & homicidæ, & idolis ſeruientes & omnis qui amat, & facit mendaçium.* O palabras eſpantoſas. Fuera perros de aqueſta Igleſia, fuera hechizeros, fuera torpes, impudicos, fuera idolatras, fuera homicidas, fuera todos los enemigos de la verdad. Haſta agora os he ſuffrido en aqueſte tabernaculo de mi Igleſia, como peſcador que recoge peces malos con los buenos en ſu red, haſta ſalir al arena, como labrador que dexa la cizaña en el campo junta conel grano, haſta la ſiega, por no arrancar el trigo cō la mala yerua. Ya es llegado el dia en que tengo de apartar el bueno del malo. No lo puedo ſuffrir mas junto; fuera, fuera, fuera, padres de guerras, liges, enemiſtades irreconciliables. Fuera, fuera enemigos mios que hazeys aqui? andad al fuego eterno con vueſtros compañeros. Con el diablo viuiſtes, con diablos eſtareys. Fuera malignos, que andauades ſiempre texiēdo redes y lazos al ſimple, que ſe fiaua de voſotros que enredauades mil trayciones y aſſe chanças a aquella pobre muger, que con vueſtra lengua, no perdonauades a viuos ni a muertos. Fuera maluados, que ſiempre trayades hiel en el coraçon, y miel en la boca. Fuera iniquiſſimos, que por tantas injurias graues que os perdone, ſiempre, mas inhumanos que tigres, nunca diſsimulaſtes agrauio, ni dexaſtes de vengaros, en la fama, en la hazienda, en la perſona de vueſtro enemigo. Fuera ingratos, ſoberuios, contumaces, lleuad la pena de vueſtra rebelion, gozad y deſembolſad el teſoro de la ira diuina que aueys acumulado. O que furor ſera aqueſte? que tumulto? que eſtrepito? aqueſtas ſeran verdaderas lagrymas, aqueſtos verdaderos ſuſpiros, verdaderos açotes, y cruxia. Aqueſta confuſion de los Fariſeos de oy, ſea memoria de aquella y os eſpante de tal manera, que llenos de ſanto temor y tēblor os boluays a Dios, con penitencia tan Chriſtiana, que os haga ver a Chriſto en juyzio aplaçado, clemente, miſericordioſo.

Omnes

§. III.

O *Mnes eiecit.* Las injurias propias ſe deuẽ humanamẽte perdonar, las del proximo reprehender con charidad; pero las injurias de Dios ſe han de caſtigar ſeueriſsimamente, a imitacion de Chriſto que diſsimulando las que le hizieron y dixerõ, llamandole beuedor de vino, amigo de publicanos, hombre de malas compañias, idiota, engaña mundos. Las injurias de ſu padre, la profanacion de ſu caſa venga ſeueriſsimamẽte, luego ſin delacion, no por miniſtro, ſino por ſu perſona. El que eſtaua lleno de ſciencia y conocimiento de la Mageſtad de ſu padre, no podria dexar de indignarſe de ſus agrauios, y todos los que tienen verdadera ſabiduria de Dios, arden en zelo de ſus offenſas, como nos enſeño el Eccleſiaſtes. *Cognoui quod in multa ſcientia multa ſit indignatio.* Donde ay mucha ſciencia y noticia de Dios ay mucha indignacion. Dixo admirablemẽte y vemoslo en vn miſmo hõbre conſiderado en diuerſas edades, quãdo es niño no ſe indigna de ver los maleficios de los hõbres que ſean adulterios, o homicidios, oppreſsiones, hurtos, calũnias de los inocentes, y lagrimas de agrauiados, porque ni tienen ſabiduria, ni experiencia que les enſeñe quan graues delictos ſon eſtos. Pero quando es varon hecho, y con la edad tiene experiencia y ſciencia, alcança la malicia de ſemejantes crimines en quanto ſon offenſas de Dios, indignaſe quando los ve cometer tan ſin freno ni reparo, que querria como Phinees hincar la eſpada haſta la cruz en quien los comete, y mientras mas ſabe de Dios, mas lo zela, y mas ſe quema. Oye aquel Propheta en quien abundaua ſciẽcia y ſabiduria diuina. *Tabeſcere me fecit zelus meus quia obliti ſunt verba tua inimici mei.* El zelo que tengo de tu gloria me ſeca las carnes y hueſſos, y me buelue tiſico, de ver quan oluidados eſtan tus mandamientos en el mundo, *ſuccidit*, dize el Hebreo. Metaphora de quiẽ dejarreta el arbol, anſi me derriban las offenſas que veo. No me offenden tanto las injurias que a mi me hazẽ, como las preuaricaciones de tu ley. Y en otro verſo. *Exitus aquarum deduxerunt oculi mei quia non cuſtodierũt legẽ tuã.* Y en otra parte. *Nonne qui oderunt te Domine oderã?* Aborrecia yo Señor a los q̃ te aborrecen, lo qual entienden los Hebreos que lo dixo por los Apoſtatas y hereges, a eſtos *perfecto odio oderã.* Cõ odio capital, cõſumado, cõ perfecto de odio, cõ tal aborrecimiento, q̃ no ſuffre añadidura. Eſte odio es vn zelo y juſticia no contra las perſonas, ſino cõtra ſus maldades.

Eccleſ. 1.

Pſal. 118. 138.

Pſal 138.

Euthy in commen.

Y co-

Y como Euthymio dixo, aborrecer perfectamẽte a vno, eſcaſtigar caualmente ſus vicios, perſeguirle y no quererſe reconciliar con el mientras peca. Por lo dicho ves, quã biẽ dixo el Sabio que la mucha noticia de Dios
Salon in Eccleſia. cauſa mucha indignacion, como declara Salonio. Teſtigo es tambien ſan Pablo, que dezia de ſi.
2.Cor.11 *Quis ſcandalizatur & ego non vror?* Donde aduierte Theophi.
Theoph. in cõm. la grandeza del dolor que padecia quien dezia, que ſe abraſaua viendo offenſas de Dios. Todas las tribulaciones deſta vida ſufria con paciencia y alegria, porque las ſufria por el Señor pero qualquier eſcandalo que veya le quemaua con fuego de dolor el anima. Eſte fuego zeloſo ardia tambien en el coraçon de a-
Macha. quel gran Matathias, de quien eſta eſcrito, que mandandole vn miniſtro del Rey Antiocho que ſacrificaſſe a los idolos: reſpondio, que no lo hauia de hazer. Fue otro y ſacrifico, y el con zelo de la honra de Dios, ſalio hecho vn leon con vna eſpada, y le mato. Y agora en nueſtros tiempos en Alemania auia dos hermanos, el vno ſe boluio luthera-
no, el otro ſe armo contra el con
Chryſoſ. el miſmo zelo y le mato. Chryſoſtomo dize a eſte propoſito vna coſa, que aunque no ſe ha de hazer, moſtro bien el animo que tenia zeloſo, que quando el buen Chriſtiano oye vna blasfemia en la caſa de Dios, no ha menester ponerlo en manos de juſticia, ſino que luego le ha de quitar la vida. Eſto dixo por encarecer quan zeloſos hemos de ſer á la hõra diuina. Sacamos de aqui, que el zelo de Dios de corderos haze leones. Ay aqui Señor quien eſte tocado deſte zelo? donde ay tãtas maldades, viẽdo venderſe las almas? entregar por dinero las palomas a los Gerifaltes? blasphemar el nombre ſanto de Dios, y renegar a cada paſſo de los bienauenturados? Oy ſe haze todo al contrario, para vengar vna minima offenſa, vn deſprecio, vna palabra q̃ tocò algo en lo viuo, ſe hazen mil diligencias, ſe juntan ſiete companias, exercitos, ſe extiende, ſe combate, y ſe perſigue haſta la muerte el offenſor, y ſi vemos agrauiar a aquel pobre, deſpoſſeer aquella viuda, y defraudar aquel pupilo, affrẽtar aquel bueno, de boca de vn inſolente, engañar aquella donzella, no ay quien hable vna palabra. Si oyes blasphemar de Dios, renegar de la madre, ſembrar riñas y cizaña, diſſimulas, y no los ves. Los ladrones, los vſurarios, los homicidas, los violadores de las Yglesias, los brauos, acuchilladizos, los falſarios, los encantadores, los tahures, ſon amados, ſon fauorecidos, y defendidos. O mundo quanto degeneras de las coſtumbres de Chriſto. Las injurias

rias proprias tolera con ſumma paciencia dexandoſe lleuar como oueja manſa y innocente al matadero Las injurias agenas de los Apoſtoles, de la adultera repele con manſedumbre las de Dios, caſtiga oy con gran ira, ſin reſpectar a nadie. Coſa eſtraña, que ſiendo Chriſto todo miſericordia, ſe haga oy cuchillo y açote de rigor. Si las maldades de los hombres ſon tales que viniendo por inſtrumento de miſericordia al mundo, ſe haze inſtrumento de juſticia, que ſera quando venga por inſtrumento de juſticia? O Zaragoça, ponte la mano en el pecho y dime, crees que Dios conoce tus pecados? aũ los mas ſecretos? tus ſuzias carnalidades? tus trafagos injuſtos? tus ſimonias paliadas? tus
Pſal. 93. 11. hipocreſias? tus malicias enmaxcaradas? O miſerable. *Dñs, cit cogitationes hominũ.* El vè tu coraçõ, y no tienes hecho pecado tã menudo que no le ſepa. Dime mas por tu fè, crees que tus pecados le agradan? puedes perſuadirte, que Dios ſe huelga de que tu le offendas? de que tu le injuries? que tu traſpaſſes ſus preceptos? que tu hagas mal al proximo? de que tengas la mano
Pſalm. 5. de carne y ſangre? *Odiſti omnes qui operantur iniquitatem. Quoniam non Deus volens iniquitatem tu es.* Ama Dios toda juſticia, aborrece toda iniquidad. *Neque habitabit iuxta te malignus*, y en Hebreo eſta en neutro. *Non habitabit iuxtà te malum, ſcelus, non aſsidebit tibi, turpitudo.* R A H. Como al contrario de la juſticia predica Salomon y los antiguos Poetas, que la juſticia es aſſeſſora aſsiſtente a Dios, compañera del ſummo Señor, ſentada jũto a ſu throno. Al contrario no tendra ella en tu corte la maldad, no ay coſa mas deteſtable, ni execrable en tus ojos, no mora contigo, ni tiene parte en tu amiſtad la malicia ni el malo. Por eſto caſtiga oy en el Euangelio, y lo recita la Igleſia, porque no te oluides de ſu juſticia, y quede la memoria deſte zelo impreſſa en el pecho. Y temas la ira de la paloma, que quãto mas manſa, tanto es mas ayrada, quãdo ſe enoja, porque ſu ira es muy juſtificada, y por eſſo mas braua.

§. IIII.

OMnes eiecit. Dize ſan Hieronymo, que le parece eſte el mayor milagro de Chriſto, que *homo tunc vilis abiectus hoc fecerit, quod infinitus non feciſſet exercitus.* Que vn hombre ſolo, deſconocido, humilde, deſarmado, con vn açote que de preſto hizo de vnas ſoguillas que por alli hallo, viendo el templo lleno de innumerables hombres, y entre ellos mercaderes ſin cuento, ſacerdotes, ganaderos, ganados mayores y menores, regatones,

corre-

corredores, los echaſſe a puros açotes por aquella puerta de tropel, dando y cayẽdo los vnos ſobre los otros. Salieron los mercaderes, deſpues ſus ganados y haziendas, para que no tuuieſſen ocaſion de boluer por ellas. Por lo qual dizen Cyrilo, Chryſoſtomo, Anacleto, que no hizo el açote para los animales ſolos, ſino para los hombres, y mueſtra lo ſan Ioan. *Cum feciſſet flagellũ, omnes eiecit*, echò todos los merchantes, *oues quoque & boues*. Tãbien lançò los ganados. Echò los compradores, y porque no boluieſſen vertio la moneda, y derribò a puntillazos las meſas ſobre ella, no ſolo vertio el dinero, pero proſtro las caxas para extirpar la contrataciõ; porque entonces ſe ſocorre al mal perfectamente quando ſe quitan todas las ocaſiones, ſin que a todo eſto huuieſſe quien por entonces oſaſſe hablar palabra, ni los Phariſeos y ſacerdotes viendo ſu authoridad leſa, ni los mercaderes viendo el deſtroço y menoſcabo de ſu haziẽda, ni los foraſteros ni naturales viẽdo vna nouedad tan eſtupenda, y aquel açote general que bolaua, *flagellum inundans*, que ſalia de madre y hazia tal riça y confuſion: ò açote de eſparto puеſto en la mano de Dios, que hazes el eſtrago que no emprendiera vn exercito armado. Que proeza, que hazaña ſe eſcriuio jamas en hiſtoria profana ni ſagrada como eſta?

Cyrill. Chryſoſ. in com. Anacle.

Iſay. 28. 15.

Conſidera de camino aquélla verguença y confuſion que cubriria las caras de Pontifices y Phariſeos en eſtimacion ſuya y reputacion vniuerſal tan graues y tan principes, viendoſe echar de ſu tẽplo por mano de vn hõbre tan pobre, pena digna de ſu pecado. No ſin razõ en Abdias ſe pone por pena de vn ſoberuio cubrirſe de verguença, *operiet te confuſione*, no dixo *irruet*, o *appræhendet*, caerate verguença en el roſtro: ſino cubrirteha para ſignificar que en los malos todo ha de ſer lleno de cõfuſiõ, adonde quiera que ſe bucluan, o pongan ſus ojos, no verã coſa, q̃ no los haga cerrar de verguẽça. Anſi ſalian eſtos tropellados, poluoroſos, oprimidos de la gẽte, corridos y auergonçados, callando, y tragando ſu empacho. Valentiſsimo fue Dauid, jugaua cõ los leones como cõ corderos, y puеſto en campo con vna lança en el gallardo braço blandeandola y enriſtrandola derribo antes de rõperla ochociẽtos, *qui occidit octogintes impetu vno*, y como el era fuerte cauallero, anſi ſe ſiruio de fortiſsimos capitanes, *hæc ſunt nomina fortium Dauid*. Abiſai hermano de Ioab floreando vna grueſſa y larga pica trabuco trezientos caualleros y los mato a todos. Banayas mato dos monſtruoſos Gigan-

Abd. 1. 10.

Eccl. 47

Reg. 23. 8.

Digitized by Google

Gigantes de Moab, y ſalto en vna ciſterna donde auia caydo vn Leon, y le mato en tiempo de nieue. Encontroſe otra vez con vn Gigante, gitano de eſtatura deſemejada y fiera, tan alto como vn pino, tan fuerte co
1. Parali. mo vna enzina, *virum dignum ſpectaculo*, de aſpecto eſpantable y tremendas fuerças, que traya vna lança enla mano tan fuerte como el jugo del texedor, caſi, *liciatorium texentium*, venia dſpreciando el Cielo y la tierra, ſoliole a recebir Banayas con vna vara enla mano, quitole de la ſuya la gran lança, y maro cõ ella al mortal barbaro. Otros tuuo valentiſsimos, pero baſtã eſtos, para que ſe vea quan differentes hazañas ſon eſtas, y quan auentajadas a las fabulo-
ſas que ſe eſcriuen en eſſos Libros que maran hombres; que llamays de Cauallerias, dõde ſe hienden peñas, y arboles, y todas ſon mentiras y ſueños de locos. Quien en eſtos lee ſparece-me q̃ (como dixo vn Auctor) ſul ra buen official de mentir. Mas admirables ſon nueſtras verdades que vueſtras mentiras, o Poetas. Quien como Dauid entre los Hectores y Achiles. Quien como Abiſay, como Banayes, y otros muchos. De todos callare: pero no de aquel antiquiſsimo memorable Sanſon, de quien dire vna coſa ſemejante a la hazaña que hoy haze Chriſto. Eſtad atentos.

Tres mil Iudios juntos armados fueron a prender a Sanſon, para ponerle en manos de los Philiſteos ſus ſeñores, paraque le caſtigaſſen por aquel incendio de ſus mieſſes, viñas, y oliuares que hizo por el artificio de las zorras. Sanſon permitio que le ataſſen con dos fuertes ſogas rezientes, con vna de las quales pudieran guindar y lleuar fuertes toros. Vinieron con el haſta el lugar donde los Philiſteos armados en gran numero le eſperauan, penſando hazerle tajadas. Corrieron a el cõ gran alarido y grita, quando al punto, *Irruit ſuper eum Spiritus Domini*, & *ſicut ſolent ad odorem ignis ligna cõſumi. Ita vincula quibus ligatus erat diſciperata ſunt ac diſſoluta.* Eſtaua Sãſon atado de pies a cabeça con muchas buel tas y ñudos, los braços torcidos y buelros a tras, para que no pudieſſe deſemboluerſe; pero vino ſobre el el Spiritu fuerte dſl Señor, y con aquella ligereza inuiſible que ſuele el rayo abrazar lo que encuentra, anſi ſe rõpieron ſus priſiones. Y mirando por aquel contorno ſi hallaua algun palo con que acometer a ſus enemigos, vio vna quixada de vn aſno en tierra. *Inuentamque maxillam, ideſt, mandibulam aſini que iacebat arripiens inter fecit mille viros.* Echo mano de aquel hueſſo, y con el mato mil

hombres armados. Eſto dize el texto Latino. Mas conſiderando eſte lugar conforme a la ſimplicidad Hebraica, tiene mas hermoſa ſignificacion y myſterio, Aquel hueſſo que hallo no era ſeco, ſino humido recien deſpojado dela piel y dela carne, como de vn animal recien muerto y deſcarnado, *maxillam humentem*, en Hebreo TERIAAH, Que los Latinos dizen, *humidum*, no de qualquier humor ſino craſſo, qual ſuele manar de las llagas y heridas. La qual palabra eſta en Iſaias, *plaga tumens*; en Hebreo, TERIAA. El hueſſo ſeco no es bueno para arma, por q̄ facilmente ſe quiebra, eſpecialmente ſi ſe huuieſſe de golpear ſobre arneſes y morriones de azero, q̄ al primer golpe ſe haria picças, pero vn hueſſo humido es como vn leño verde, que a muchos golpes dura, y eſta entero. Bien imagino Sanſō que aquel hueſſo ſolo que alli eſtaua apartado d todo el cuerpo, le auia traydo de donde eſtaua el reſto, algun perro o Leon, o otra fiera, y dexadole alli comida la carne, pero entēdio el varon prudentiſsimo, que por eſpecial prouidencia de Dios auia venido alli, para que hallaſſe à mano aquella arma, que hizieſſe ſu triumpho mas glorioſo. La Palabra, HHAMOR, que en Latin es aſno, ſignifica en el Hebreo grauedad, y monton, de lo qual entēdio Sanſon dos coſas, vna que Dios queria que los caſtigaſſe grauemente, otra, que de tal manera fueſſe el caſtigo graue, q̄ no paſſaſſe dela ſignificaciō de HHAMOR, que es monton q̄ no los auian de matar a todos, ſino que ſe contaſſe con hazer vn monton de muertos, como lo declara el ſucceſſo, por q̄ los caſtigo grauemente a porraços y golpes mortales, mas graues que los dela porra de Hercules, y dexo vn montō de muertos. Y eſto tan ſin colera ni turbacion, y con tanta entereza de animo, que mas parecia que procedia como juez, que como bellicoſo vengador de ſus proprias injurias. Muertos pues, y amontonados mil Philiſteos, arrojo el hueſſo como ſuele vn grā Señor que ve la chuſma y canalla de ſu pueblo alborotada, con vara en la mano herir y caſtigar algunos dellos ſin temor alguno, y poniendo con eſto miedo en los otros arrojar ſeguramente el palo. Que valē tia? que eſfuerço? que entereza de coraçon puede ſer compara da con la de eſte Capitan? q̄ como coſa de juego va matando enemigos, contando de vno haſta mil, contandolos no cō pluma, ſino con el hueſſo, inſtrumento de tantas muertes, *munerabo vos in gladio*. Y ſin temor n *Iſai. 6. 12*

Iſaias.

rezc-

rezelo del resto del exercito, arroja luego la quixada y queda desarmado y animoso.

Prosperidad es esta y successo cañ increyble. Pero crecẽ las maranillas de Dios en este hõbre, porque hecho esto compuso vn cantar en hazimiento de gracias al que le auia dado tan gran victoria, como Moysen y Debora, y entre Gentiles, quãdo Seon gano la tierra de los Moabitas, cosa que ni puedẽ ni saben hazerlo los Capitanes el dia dela victoria, porque la insolencia dela alegria y arrogancia, rarissimas vezes dexan el ingenio sereno y libre, no digo yo para componer versos, pero ni aun para hablar concertadamẽte. Solia pues la antiguedad celebrar los grandes y felices successos cõ aquel genero de verq̃ los Griegos llamã Peanas, y fue este vno delos principales trabajos de los Poetas.

Num. 21.

Posthos insenis Homerus,
Tyrtęus quæ mares animos in
Martia bella,
Versibus exacuit.

Deste genero de verso, fue vna breue y elegante letra gratulatoria que de repente compuso y canto a Dios autor de su victoria y amplificador de su hõra, que comprehende la summa del hecho y pusola aqui el escriptor sagrado, para perpetua memoria del animo pio y agradecido de Sanson. Y esto creo y omas q̃ lo que Iosepho escriue, q̃ Sanson se ensoberuecio y glorio de este successo, en cuya señal dize vn Doctor, la escriptura no dize que Sanson canto a Dios, ni quando le introduze començando a cantar, ni acabãdo. Pero esto no se puede creer de varõ tã religioso y pio, ni viene bien cõ lo q̃ luego dire q̃ hizo dela quixada, *& dit*, es lo mesmo, q̃ dixo o cãto poeticamente. El verso es *disticon idi sticõ*, q̃ en su propria lengua, en numero, accentos, y figura, tiene cõpostura artificiosissima, tal, q̃ ni en lengua Latina ni en la nuestra se puede vaziar con todas sus partes y ornamentos. En Latin se dixera, reseruando dos vocablos Hebreos.

Ioseph. Caetan. in commen.

Hamor Hamor Hamorataim,
In maxilla Hamor percussi mille
virum.

Cuya sentencia es. Yo Sanson con animo intrepido y sossegado, y como quiẽ se exercita por fiesta y juego en el arena, no como quien pelea, cõ vna quixada de vn asno derribe mil hombres armados, de q̃ se hizieron dos mõtones de a quinientos cuerpos, cosa q̃ primero propuse en mi animo, auisado del mismo instrumẽto dela matança, y de su nombre.

Ego vnicus vir mille sigillatim
numeratos.
Occidi viros vnica asini mala.
Cũq. verba canẽs cõplesset proiecit

mandibulam de manu & vocauit no men loci illius Ramath Lechi, quod interpretatur elevatio maxillæ. En hazimiento de gracias puſo nõbre a aquel campo donde hizo tal hazaña para memoria perpetua, *Ramath Lechi*, que ſignifica en Latin, *mittere, iacere, abiſcere, in altum iactare*. Eſto hizo Sanſon en vltima demonſtracio de ſu piedad y animo grato, q̃ con toda la fuerça d̃ ſu robuſto braço, arrojo aquel hueſſo hazia el Cielo: por titulo y tropheo de tan eſtupenda victoria, como ſuelen los Capitanes vencedores, guardar las armas y vanderas de los vencidos, y dedicarlas y ſuſpenderlas en los tẽplos
Regum. a Dios deffenſor. Anſi puſierõ
Regum. la cimitarra del Philiſteo que degollo Dauid enel tabernaculo, y los Philiſteos colgarõ las armas de Saul en los templos d̃ ſus idolos. Eſte fue el intẽto de Sanſon, dedicar à Dios, no armas de muertos, ſino aquella cõ que los mato.

Concluyendo pues eſto y bolviendo al punto, que coſa mas parecida a la hazaña de Chriſto preſente, que eſta de Sanſõ? Con vn hueſſo mata mil armados, y pone los de mas en huyda y aunque pudiera deſarmar ſus enemigos, y tomar lança y eſpada del primero que derribo para pelear con los otros, no quiſo mas inſtrumento, mas hierro, ni azero: que aquel hueſſo, para que fueſſe mas admirable ſu victoria. Y Chriſto con vnos hilnelos, vence y tropella innumerables hombres, y os echa del templo, que bien ſabeys ſolian juntarſe en eſte dia mas de millon y medio. Si vn hueſſo en manos de Sanſon vale y haze mas que las eſpadas; que hara vna ſoga en las de Chriſto, a quien el reſplandor Diuino que reberuerauа de ſus ojos y ſu cara radiante dize Sanct Hieronymo, hizieron eſte dia reſpectable y formidable, a quãtos alli eſtauan, aunque los expelio tan ſeuera y ignominioſamente, y haran tiemblando el dia del vltimo juyzio a quantos le vieren ayrado, ya no con açote ligero de ſogas, ſino con eſpada tajante y cortadora, no ſolamente enla mano, ſino enla boca, que ſera la pronunciacio dela ſentencia de muerte.

§. V.

NOlite *facere domũ Patris mei*, &c. Enſeña: que no baſta para la verdadera reforma-cion de la Yglesia, ſi con impetu ſolo procuras extirpar los eſcandalos del templo, por que ſe ha de guiſar el zelo, conſciencia, y Doctrina de Dios, por que no des veneno en lugar de antidoto. Vees que Chriſto Señor nueſtro, no ſolamente con açotes haze eſte negocio,

ſino

ſino con raz on, y palabra de Dios le fortifica. Porque aucto ridad ſola de eſtos dos apoyos deſtituyda, no ſolamẽte no corrige, pero deſtruye mas, y la authoridad de los miniſtros de la yglesia quiere ſanct Pablo, que ſea para edificacion, no para deſtruycion. Chriſto pues vertido el dinero, trabucadas las meſas, dixo a los que vendian palomas, a los que mas por neceſsidad que por malicia pecauan, como eran aquellos q̃ por pobres tratauan tal mercaduria palomas, ſacrificio tambiẽ de pobres. *Auferte iſta hinc.* Por q̃ aunque a prima facie parece q̃ ſeruia para promouer la gloria de Dios, que no faltaſſe a nadie lo que era neceſſario para los ſacrificios y limoſnas, pero quiere Chriſto, que ſe quiten todas aquellas coſas de q̃ puede ſacarſe eſcandalo. *Non ſum facienda mala vt inde veniant bona.* Mirauan eſtos no la gloria de Dios, ſino ſu ganancia, y viẽtre. A quien plaguiera a Dios que oy no imitaramos muchos, que tenemos mas cuydado de el vientre, que de Dios, a quien grauemente reprehende Hie. 11. *Quid eſt quod dilectus meus in domo mea fecit ſcelera multa.* Eſtos tales todas las coſas que ſe inſtruyeron para el culto de Dios, conuierten en ſu lucro, no ſolamente los vaſos ſagrados, ſino tambien en quanto pueden los miſmos lugares commutan en vſos profanos. O enfermedad peſtilentiſsima. Que es, ſino es eſſo hazer la caſa del Padre celeſtial, caſa de negociacion. Tales fueron aquellos impios, que con iniquas penſiones, muchedumbre de beneficios, concubinatos: los quales ſon grauiſſimos eſcandalos en la yglesia: la afean, tales ſon hazañas de Hereges, o ſummamente peruerſos. Da la razon por que los echa. Porque dela caſa de Dios hazian caſa de negociació. La caſa de Dios ſe hizo para coſas de el culto, y honor de Dios, como la de negociacion humana, ſe hizo para negocios humanos. No conuiene pues que ſe truequen las caſas, y que lo que es propria de vna ſe haga enla otra. Y pues en la de negociacion, no ſe offrecen ſacrificios, aſsi en la que es de oracion y ſacrificios no ſe han de tratar negocios, y dize muy bien, *nolite facere*, como ſi dixera. Eſta caſa no ſe edifico para eſto, voſotros de vueſtra voluntad y auaricia la hazeys tal. Y llamala, *Domum Patris mei*, moſtrando: que con juſticia la defende y zela, porque al hijo toca mirar por las coſas de ſu padre. Item, ſi era caſa de ſu padre, tambien era ſuya, por que lo que es del padre, es de ſus hijos. Lo que hago: como hijo lo hago. Eſto no ſolo ſe lo dixo a-

ellos sino tambien a nosotros, y mas a nosotros q̃ a ellos, pues no lo creyeron. Passada la borraſca y confusion, acuden los Iudios, y dizen. *Quod signum ostendis nobis?* Diganos el con q̃ autoridad y poder ha hecho esta nouedad, que comission tiene? muestrelo por algun milagro. No podian negar sus malos hechos, conuencidos que no eran licitos aquellos tratos en la casa de Dios, por lo qual se Iueluen contra el, como diziendo Aun que el hecho de comprar, y vender aqui sea illicito, no es de todos corregir lo mal hecho, sino de personas publicas que tienen authoridad. Los que preguntaron esto dize S. Matheo: eran principes de Sacerdotes y ancianos del pueblo, los quales como estauan de officio obligados a hazer lo q̃ Christo hizo, y no lo haziã, rabiãdo de enuidia de q̃ ello huuiesse hecho, procurarõ reprehender la autoridad d̃ quiẽ lo hizo. Pluguiera a Dios, no tuuieramos oy en la yglesia semejantes Phariseos no pocos, q̃ como perros en pesebre, ni ayudan ellos a la yglesia, y a los que la quierẽ ayudar impiden a titulo de que no tienẽ autoridad. Pidẽ pues a Christo señal con que muestre su autoridad, por que vean que no tenia officio ordinario de Sacerdote, o Doctor de la ley a quien tocaua procurar la religion. Y los ministros extraordinarios que Dios embia, suelen prouar con milagros su autoridad, como leemos que lo hizo Moysen, Gedeon, Phinees, que confirmaron con señales su voccacion diuina. Pero si estos tuuieran sano juyzio, no pidieran señales, lo vno: por q̃ harto eficaz señal de su poder y authoridad era: hauer echado del templo tal muchedũbre que no trataua sino de sus intereses temporales como fieros malhechores a fuerça de açotes, sin que essi. se ninguno resistirle, ni aun los Sacerdotes authores de lo que alli passaua. Pero cegolos la auaricia. Lo otro, por que pedian señales impiamente a aquel a quiẽ Moysen y los Prophetas todos, dauan autoridad y testimonio. *Si crederetis Moysi crederetis forsitan & mihi, de me enim ille scripsit.* Los que no creen las Escripturas siempre suelen pedir milagros.

Soluite templum hoc. Con razõ preguntan algunos, por que les ofrece su milagrosa Resurreccion, que tanto despues ha de ser, y no es apropositio para prouar lo que de presente se trata. Esto pregunta Ruperto, y responde bien. Que entre los milagros de Christo, en ninguno declaro tanto su virtud Diuina, y ser hijo de Dios como en su Resurrection. Dize bien, pe-

Rupert. in cõme.

ro quien considera el vso y costumbre de Christo Señor nuestro, por ventura hallara otra causa mas prouable. Solia el Señor, a los que le pedian milagros con mal animo, no darles otro, sino el de su Resurrection como diziendo. Si me creeys esperad al fin. Del fin, y de mi Resurrection conocereys la verdad que agora negays, Por que como dixo aquel. *Improbus est quisquis ab euentu facta notanda putat*, y es comun necedad de los malos que esperan al dia del juyzio por desengañador de su ceguera. Assi les dixo otra vez. *Generatio mala & adultera signum quærit & non dabitur ei, nisi signum Ionæ &c*, Esto dize S. Matthei Cyrillo.

Cap 12. & 39. Otros preguntan, porque llamo a su cuerpo templo? a su muerte solucion del templo? o como Virgilio dixo. *Destructionem*? Y a la Resurrection, exercitacion? pues pudiera vsar de otras metaphoras, y zelar si q̃ria el mysterio pudiera dezir aquello que dixo en sanct Matheo, *Signum non dabitur vobis nisi, &c*. El caso es, Tratauase de aquel templo de que auia echado los que vendian y comprauan, preguntaronle con que autoridad lo hazia, respondio: q̃ con derecho de justicia, como Señor del templo. Prueuaselo, porque si le destruyerã, en tres dias le leuantara, porq̃ aquel es Señor de vna cosa que puede hazer de ella a su voluntad. En lo qual quiere dezir, que aquel templo era su cuerpo, por que con la misma facilidad quando le dissolueran, con la muerte le reparara, porque de vn mismo artifice es hazer y rehazer su obra. En todo lo qual mostro ser Dios, y que anssi como era Señor de su cuerpo, lo era tambien de aquel Templo de que se trataua porque lo era su Padre. Por lo qual pudo juridicamente echar de el aquellos torpissimos negociadores, como vsi les esclauos açotados, y limpiar la casa de su Padre y suya, dela vsura immunda de aquellas negociaciones. Y por que llama a su cuerpo templo: vsa de palabras mas accomodadas al cuerpo humano, que ala fabrica del templo. Porque desatar, y despertar, mas conuiene al cuerpo humano que al edificio. Dizele ser desatado nuestro cuerpo, quando se rompe el vinculo y ñudo que le ata con el alma. *Desiderium habens dissolui* dize sanct Pablo, y otra vez *Tempus resolutionis meę instat*. la otra palabra *exercitare*, en Griego, es comuna despertar de sueño o muerte, o leuantar edificio, y en este lẽguaje dixo Suetonio. *In iudicium victorię altissimam turrim excitauit*.

Phil. 3. 23
2. Thim. 46.

Final mẽte se pregũta porq̃ les dixo so *vite* q̃ parece les mãda

que le maten? Dize *ſoluite*, no *ſoluetur*, moſtrandoles que ellos le han de quitar la vida, como ſi dixera. Pediſme que os prueue conſeñal mi auctoridad, voſotros me dareys ampla materia para que yo la de. Deſatareys eſta anima de eſte cuerpo y yo le reſuſcitare al tercero dia, voſotros miniſtros de muerte me pondreys en Cruz, y yo en la muerte ſembrare la vida, o ſuprema ſeñal.

Quede pues oy Chriſtianos impreſſo en vueſtro coraçon aqueſte ſanto zelo conque Chriſto eſpulga ſu templo con diuerſos ſacrilegios contaminado, que aunque agora no toma aquella armadura entera de ſu zelo, que reſerua para el juyzio final, *accipiet armaturã zelus illius*, pero el zelo aun con eſpantos es terrible, y la verdad deſarmada tiene grã fuerça para veneer. En medio de la furia deſta tormenta, nos enſeña que los negocios deſta caſa no ſon los que el hallò. Cõpras, vendas, cambios, cõtratos, ruydo, coſas deſta vida temporal, y del cuerpo; ſino negocios Eternos, eſpirituales del alma. Sã *ctum eſt templum tuum mirabile in equitate*, donde ſe enſeña, pureza, juſticia, ſanctidad, caſtimonia, Religion. Aqui los negocios proprios ſon vſo de Sacramentos, oracion comun y particular, aqui doctrina y conſejos, aqui ſacrificios, aqui lauatorio y purificacion de culpas, aqui lagrimas y ſuſpiros, aqui hazimiento de gracias, aqui lo que dixo Dauid toda ſãctidad *domum tuam decet ſanctitudo*. Todo quanto pertenece a la ſanctificacion del hombre y culto d Dios. Aqui ſon los negocios dl Publicano tratados con mas lagrimas y golpes de pecho que palabras. Lo que yo querria lleuaſſedes mas impreſſo en la memoria es, que aunque la juſticia diuina perſigue todo pecado, aquellos aborrece mas, que ſe cometen en los miſmos remedios de los peccados, por que eſſo es mezclar veneno cõ las medicinas y haze mortiferos los remedios. Deſte genero ſon los peccados y malos exemplos del clero. Si los Sacramentos vaſos de nueſtra ſalud ſe diſpẽſan impiamente: auaramente, o negligentemente, o ſi ſe recibẽ ſacrilegamente, o indignamente. Deſte genero es el deſprecio de las fieſtas, en particular de los ſolennes, la profanacion de las yglesias y lugares religioſos. Porque todos eſtos ſon remedios para nueſtra ſalud y ſi ſe mezclan con teſigo eſtragã nueſtra vida, y venden la paciẽcia de Dios y prouocan ſu ira y furor. Eſte linaje de offenſas halla Chriſto enel templo, que las miſmas guardas y zeladores de ſu limpieza le inficionã

Pſal. 64.

que

que los sacrificios siruen a su auaricia, que el Idolo del zelo q̃ vio Ezechiel, que mas prouoca a enojo a Dios (y es como sant Gregorio declara la cobdicia) es el portero que recibe a los q̃ viuen en ella, y los tiene debaxo de su llaue.

O señor mio Iesu Christo: haz que se cumpla por tu misericordia en tu yglesia aquel felicissimo vaticinio de Zacharias, conque el remato su profecia, y yo aqueste sermon. *Non erit mercator vltra in domo Domini exercituum*. No haura mas mercader en la casa del Señor delas virtudes. Auia dicho vn poco antes. *Erit quod super frœnum est equi sanctum Domino*, que por beneficio y gracia diuina no solo los hombres estaran dedicados y consagrados a Dios, sino tambiẽ sus cosas, y sus cauallos. Suelen ponerse a los cauallos ricos bozales y campanillas de plata en los pechos y frentes, para la guerra, y para las fiestas y caminos con que los mismos caua-- llos se auiuan y enfoberuecen, y alegran, y los hombres se regozijan. Todo el ornamento de los cauallos estara dize sanctificado a Dios, y porque auia dicho que yrian a celebrar las fiestas a Hierusalem. Los mismos cauallos mostrarian q̃ seruian al culto de Dios, porq̃ entre los ornamentos y campanillas, lleuarian esta profession escripta *sanctum Domino*, para q̃ no solamente los hombres con vozes y cantos le alabassen, pero los caxcaueles y campanillas de los cauallos sonassen las mismas alabanças. O quiere dezir. Que seran tan pios y deuotos los caualleros, que de los boçales y adereços de plata y Oro, haran acetres y vasos sagrados, Calices, y Cruces para el templo del Señor, *Erunt lebetes in domo Dñi. quasi phialæ*, Y para remate de toda esta felicidad santa, añade. *Non erit mercator vltra in domo Domini*, no se hallara en el templo abominacion como aquella que hallo Christo; mercado de bueyes, ouejas, y palomas, dineros, porq̃ cada vno tendra por gracia de Dios hazienda espiritual que offrecer, de oracion, deuocion.

Zech. 14 v. vltim.

Nolite facere domum Patris mei, domum negotiationis. La negociacion propria de la casa d̃ Dios es, Oracion, tanto que la misma que llamo casa de Dios, llamo otra vez casa de oracion. *Quicũque orauerit in loco isto exaudi Domine de habitaculo tuo & propitiare.* Era el mas amado lugar a los Hebreos antiguamente este tẽplo. Aqui aparecia la gloria de Dios, aqui se hazian oraciones, aqui eran oydos los que rogaua aqui remitidos los peccadores, aqui cumplidos los desseos, aqui consolados los affligidos, aqui cõ la lengua y con la mano

2. Par. 2.

so pena de ser hechado enel lago delos Leones Pero Daniel cõtra esto no vso de otro tenuedio sino dela misma oracion. *Nam fenestris apertis, in cenaculo tribus temporibus cõtra Hierusalẽ in die flectebat genua sua & adorabat.* Los q̃ argumẽtauã cõ Iob, le leuantauã q̃ auia quitado la buena Religiõ, porq̃ quito la oracio. *Tulisti preces coram Deo id est, abstulisti.* Siẽdo pues como vees vna delas piedras fundamẽtales de esta machina de la verdadera Religiõ la oracion, para cuyo vso y exercicio se fundo aq̃lla grã cala q̃ el dia de oy vsurpaua la negociacio Veras cõ quãta justicia la echa de ella. Supuesto esto sabed que tanto es hazer mal oracion, como no hazerla, pues mucho: (como Santiago dize) piden y no alcançan, por que piden mal. Ha de ser en summa nuestra oracion pura y limpia, tal, que podamos dezir cõ Iob *Habemus mundas ad Deum preces*, que eran sus rogatiuas limpias de todo poluo y paja, que suele apegarseles y ensuziarlas, y pone por testigo desto a Dios del Cielo. *Ecce in cœlo testis meus & conscius meus in excelsis*, y llamole testigo enel Cielo, por q̃ aunque Dios de presente no testificaua en la tierra la innocencia y pureza de Iob, testificauala en el Cielo, en el cõsilio de los Angeles. Era pues suoracio pura y limpia enlos ojos purissimos d Dios, y las manos q̃ cruzaua sobre el pecho, o leuãtaua en alto no solo limpias, pero resplandecientes mas cãdidas q̃ la nieue, como el dixo, *fulserint (licet) velut mundissimę manus meę.* No solo puras, pero cãdidas. En estodio su determinacio por modo de vltima volũtad S. Pablo en este modo. *Volo viros orare in omni loco, leuãtes puras manus sine ira & disceptatione.* Y aũ q̃ algunos entẽdierõ esto no solo dela limpieza espiritual, sino tãbiẽ dela corporal porq̃ enla primitiua yglesia vsauã como enla ley, lauarse las manos q̃ auiã de leuãtar enla oracio como refiere Clemẽte en las cõstituciones. *Christianus lotus oret*, Pero lo q̃ haze al caso y es digno del magisterio d S. Pablo, es dela limpieza espiritual en cõformidad de todos los padres. Quan lexos estauan de ira y vengança quien oraua por los q̃ le crucificauan, y aquel su Discipulo, q̃ hincaua las rodillas pidiẽdo perdõ para los q̃ le apedreauã. Y aunq̃ esta virtud heroyca es propria dl Euãgelio enla ley. Dauid vestia cilicio, ayunaua yoraua por sus enemigos quando estauan enfermos. O disciplina Euãgelica, o philosophia q̃ enseño Dios y no hõbre. *Cum mihi molesti essẽt induebor cilicio.* Y enel Hebreo esta ala letra *In infirmitate eorum Bachoiathum*, Exemplo de

Iob. 15. 4

Cle. Ro. Const. 8.

1. Ti. 2. 8

Iac. 3. 1.

Io. 16. 18.

V. 20.

Psal. 34

de increyble bencuolencia y sũ mo amor, Rogaua por mis enemigos dolientes, aun que ellos eran traydores siruiendo al odio de Saul, como son los ingenios humanos, que se hallã pocos amigos en la calamidad, *induebar cilicio*, singular testimonio de bõdad, vestir cilicio de commiseracion, o de llanto; haziendo por ellos penitencia, y rogando por su salud, vestiame vn saco. Solian los Hebreos en tiempo de tribulacion, ordenar vn ayuno a vezes particular, quando vn amigo padecia graue dolencia, qual fue el de Dauid por el hijo enfermo q̃ tuuo en Bersabee, a vezes publico. Pues esta era rara y prodigiosa virtud hazer votos de cilicios y ajuno, y orar por alcançar salud a los que le vẽdiã. Ansi lo declara R. Dauid. Cuẽta (dize) los beneficios que hizo a sus malfines, que si alguno enfermaua, tomaua tanto dolor: que cõ cilicio y ayuno y oracio negociaua su salud. Tal era la oracion, que dize, *Oratio mea in sinu meo conuertetur*. Plegue a Dios que lo q̃ yo les desseo eslome vẽga; lo q̃ para ellos pido, me de Dios a mi; mi oracio cayga sobre mi cabeça, buelua sobre mi. Ansi lo declaro primero R. Aued Ezra. Y verificanlo, con lo que Dauid hizo muerto Saul, aunque enemigo; que oro, ayuno, lloro, y rasgo su vestido. Y procediendo en esta narracion; dize. *Quasi proximum quasi fratrem nostrum*. Fuy tan mãso y appazible con mi aduersario, que andaua con el mano a mano, que le trataua con amor y reuerencia como a hermano legitimo. *Quasi lugens & contristatus sic humiliabar*, en el Hebreo *Quasi lugens matrem tristis adorabam*. Los setenta Interpretes dexaron el nombre de madre, pero esta en el Hebreo, y desemboluiendo el sentido de aquestas palabras los peritos en ellas dizen, lo que R. Dauid escriue Si alguno de mis contrarios enfermaua, no andaua menos trisste de su mal que suele estar vn amigo por otro, o vn hermano por otro hermano, ni lloraua menos que suele el niño por su madre diffunta, porque el llanto dela madre suele ser mas graue por el amor y affecto q̃ tiene con sus hijos y la blandura y regalo. *Sic humiliabar*, andaua cabiscaydo, porq̃ los tristes llorosos andan las cabeças derribadas como las flores mustias. Mira todos los officios de humanidad que hazia a sus emulos en casos aduersos, aquel saco, aq̃l llanto, aquel ayuno, y oracion tal y tan deuota, y affectuosa q̃ desseaua para si mismo lo q̃ les pedia de Dios. Esta es la pureza manual q̃ pide S. Pablo, manos puras o sãctas, como lee Ambrosio, limpias dize Theophil. de

R. Daui.

R. Auen. Ezra.

Hebreor.

R. Daui.

Ambr. in comme.

Theoph.

Digitized by Google

de auaricia, rapina, sangre, florecientes y llenas de limosna, señaladamente libres de ira y vengança, por no tenerlas lauadas desto vltimo, no osan los Iudios leuantar sus manos en la Oracion, dize Tertul. con la cõsciencia de sus Padres heredita ria. Ne *exclamet aliquis Esaias, ne exhorreat Christus* Porque como Isaias dixo que sus manos estauan llenas de sangre, dize que clama contra ellos.

Tert. l. d orac. c. 11

Chrisost. Theophi. Theod. Han de estar lo segundo limpias, *sine disceptatione*, „Chrysostomo, Theophyl. Theod. ponẽ en lugar desta palabra, *hesitatione*, duda la Oracion con Fe, no duda ni vacila, ni desconfia dela Diuina bondad y largueza, si le ha de dar lo que pide, o lo q̃ mas conuiene. Como sera la oracion firme y segura? Sino pidiera cosa injusta ni indigna de tan gran Rey, si lo que pidiere fuere dirigido a gloria diuina. Otro interprete moderno, declara esta palabra, *hæsitationem*, conformando con la precedente *sine ira*, del animo que esta poco sossegado y pacificado con el proximo, como si dixera, leuantad las manos limpias de toda ira y duda de amistad y paz. Sant Ambrosio dio vn muy buen sentido a esta palabra, por la qual en Griego esta *dialogismos*. Esta no significa pensar simplemente, sino raciocinar, cõferir y juzgar. Quãdo vno disputa cõsigo mismo, qual es mejor esto o aquello, acudiẽdo razones por cada parte. Estos dialegos y soliloquios suelen ofrecerse a nuestro coraçon, quando ora, proponiendose al desseo los bienes mundanos. Muchas vezes (dize Ambrosio) el Mercader viene a la oracion, o el auariento piensa en el Oro, vno en el lucro, otro en la honrra, otro en su cobdicia. y piensa que Dios le ha de oyr, Y ansi quando oras, te conuiene preferir las cosas Diuinas, a las humanas. Ansi q̃ aquellos soliloquios y dialogos, o cõferẽcias q̃ se atrauiessã en cõsideracion y desseo de las cosas del mũdo, llama, *disceptacione*. Y ansi como todas las cosas criadas aunq̃ sean Estrellas, son tinieblas: respeto de las Diuinas, ansi tambien son maculas y inmundicias, respeto de aquella essencial pureza y supremo cãdor. De dõde sacareys por clara consequencia, que quien de la oracio haze negociacio y ganãcia, *nõ habet mũdas ad Deũ preces*, con Iob, ni leuãta puras manos, *sine disceptatione*, como mãda S. Pablo, y sus rogatiuas serã execrables y abominables. Tẽgo miedo de lo q̃ leo en Esaias, q̃ dixo Dios. *Incensũ abominatio est mihi*: estupẽda sẽtẽcia. Porq̃ ya sabeys oyẽtes, q̃ la oracio tiene nõbre de enciẽso en la Escritura. Itẽ vereys, q̃ en toda la materia delos sacrificios y oblaciones tiene el primer lugar el incienso,

Ambros.

Isai. 1.

Deut. 33.

ciensso, o thimiama, porq̃ ofreciendose todas las demas cosas enla primera parte del templo a cielo descubierto, el encienso se ofrecia en el mas secreto templo, q̃ sellamaua HECAL, sobre altar de precioso oro, cosa instituy la con muy singular significacion y mysterio. Demas desto, es cosa notable en quãto te estimo Dios: pues quãdo haze mencion desta offrenda y perfume, luego añade. *In odorem suauitatis*. Sobre todo a quien no admita lo q̃ Dios dixo a Moysen, q̃ quando el estuuiesse ayrado con el pueblo, aplacarian los Leuitas su furia con encienso? Y con ser tantos los fauores deste olor y perfume eran tales los q̃ le ofrecian en tiempo de aquel Prophera, estauan tan estragadas y corruptas las cosas del Culto diuino tan vacias de espiritu y virtud las manos, q̃ se boluieron del todo odiosas y fastidiosas a aquel Señor, q̃ no se sirue sino de espiritu deuoto, y manos puras, q̃ el encienso gratissimo era abominable, y lo q̃ es mas: la misma abominacion. Cõtraponed vos a ora, olor de suauidad, y abominaciõ, y sabed q̃ el poco espiritu del offerẽte, hazia este trueco. Y como alli se dixo. *Incentium abominatio*, ansi dela deuocion destos q̃ negociauã oy en el tẽpto, se dira, *oratio eorum in peccatum*, y, *Religio eorum abominatio*. Al encienço quemado en el desierto fue cõparada la sanctidad dela Esposa, porq̃ era deuocion limpia de todo lo q̃ el mũdo estima en sus republicas y Ciudades. *Sicut virgula fumi*, como palma de perfume, o como coluna de excelente olor, q̃ sube a lo alto, *ex aromatibus ex suffitibus myrrhæ*, MEHVTTERETH, *suffiri facta, o sufita myrrha*. Quien es esta que sube por el desierto, como coluna de hũmo olorosissimo? Quien esta aromatizada, o perfumada. Adõde va la perfumada? En las quales palabras nos enseña Christo q̃ su Esposa tiene sus olores, no de si misma, sino de otro, q̃ es Dios. Porq̃ todo lo bueno y suaue q̃ ay enel hõbre es Dios, *ne quis glorietur*. Para q̃ su enciẽso sea grato y suaue a Dios, y vaya tu oracion derecha al Cielo tã apartada de cobdicia, de bienes mũdanos, como si el mũdo fuesse para ti desierto, pide a Christo te perfume cõ sus olores Ruegue por ti al Padre en el Cielo: pues alli haze el oficio de orador, *qui etiã interpellat pro nobis*. *Cui sit honor & gloria in omnes æternitates*. *Amen*. Andad en paz, y vna sola cosa os pido, q̃ os valga por mil. *Cauete ab omni auaritia*, q̃ esta os quita quanto bien podeys tener. Padeced necessidad en este mundo con esperança de salir algun dia de miseria, y de gozar siempre el Paraysso con Dios, Amen. Can. 3. 6.

MAR-

Digitized by Google

MARTES DESPVES del quarto Domingo de Quaresma.

Iam die festo mediante ascendit Iesus in Tẽplum, Ioan. Capit. 7.

PROEMIO.

EL sancto Euangelio de oy, trata como Iesu Christo Señor subio a Hierusalem a celebrar la fiesta de los tabernaculos q̃ corria por ocho dias, y al quarto se presento en el templo y hizo officio de Doctor como solia. Hasta el quarto estuuo disimulado, o por dar lugar a q̃ se remitiesse algo la ira inflamada contra si de los Iudios, como Amonio Leoncio, Euthy. escriuen: o por encender con la dilacion el deseo de oyrle, como Theophyl. o por que estuuiessen ya mas quietos y sossegados, por q̃ los primeros dias dela fiesta se les yua en aparejar lo necessario para ella, o porq̃ quiso mostrar la flaqueza humana en ocultarse vn poco, y la potestad diuina: en aparecer despues intrepidamente en publico, como Augu. y Beda notã. Finalmẽte los malsines y emulos Pharisеos por no faltar a su calũnia, la pusierõ ala doctrina, diziẽdo, que no eran letras estudiadas, sino sospechosas. Respõde, q̃ su doctrina trae principio mas alto, q̃ el ingenio humano: porq̃ la recibio immediatamẽte de Dios, cuya voluntad si ellos cũpliessẽ en sus leyes, reconoceriã su sabiduria. Llamole la turba: endemoniado, mas el no respõdiendo ala injuria, respõde ala calũnia de trãsgressor de la ley, con razon y con paciencia. Saludemos à la Virgen.

Amõ in Cat. Gr. Leon. ib. Euthy. in comm. Theoph. in comm.

Aug. tra. in Ioã. 7. Bed. in cõmemorat.

AVE MARIA.

EN pocas palabras, pero essas magnificas; enseña el grãde amador de Christo S. Pablo su infinita sabiduria a los Colossenses. *In quo sunt omnes thesauri sapientiæ & scientiæ abscõditi?* Para prouar q̃ Christo es ygual al Padre, dize q̃ tiene escondidos en su pecho todos los thesoros de sabiduria, q̃ es conocimiẽto de las cosas diuinas, y de sciencia que es noticia de las criaturas. Desta Sabiduria y Sciencia, dize tres cosas. La primera

Coloss. 2.

Digitized by Google

mera que ſon theſoros, la ſegũda que ſon todos juntos, la tercera que eſtan eſcondidos. A la ſabiduria diuina la llama Salomon infinito teſoro, *infinitus theſaurus eſt hominibus*, teſoro es grandes y copioſas riquezas cõgregadas, theſoros de nieue y granizo llama Iob la muchedũbre que ſe cria dello en los ayres, y theſoro de agua Moyſen aquellos rios que corrian de la peña, *theſaurum tuum fontẽ aquę*. Tiene Chriſto en el cofre de ſu anima riquezas infinitas de ſabiduria ſecreros grandes è incomprehenſibles. Y no tiene vna ſciencia ſola, ni algunas, ſino todas. Ningun hombre alcançó todas las ſciencias, ſino qual ó qual de ellas, y de eſſa que ſabe, ninguno ſabe tanto que ſe pueda llamar theſoro. Pero las de Chriſto ſon todas juntas, *omnes*, y eſſas tan ricas que ſon theſoros. Ambas coſas comprehendio ſanct Chryſoſtomo. *Cum dixit theſauros copiam oſtendit, cum omnes, oſtendit cum nihil ignorare.* Lo tercero dize que ſon eſcondidos. Habla al vſo del Eſcriptura, que llama a los theſoros, eſcondidos. *Dabo tibi theſauros abſconditos. De abſconditis tuis (theſauris & opibus) adimpletus eſt venter (deſiderium) eorum. Abſcondita*, llama los theſoros y riquezas que ſe ſuelen eſconder, y el oro nace eſcondido, val Dios delas riquezas ſi pusierõ los Poetas debaxo de tierra, finalmẽte a theſoro eſcõdido ſe cõparo el cielo. Eſtan en Chriſto eſcõdidos eſtos theſoros occultos a los ojos de toda criatura. Item, *Abſconditi*, debaxo del velo de ſu humanidad, conq̃ ſe oculta la diuinidad, por razon dela qual tiene todos eſtos ricos theſoros *ò abſconditi*, como Theophil. dixo. *Quod ipſe ſolus nouerit, Ab ipſo igitur ſapientia & cognitio petenda eſt.* Porq̃ el ſolo lo ſabe todo, y a el ſe ha de pedir la verdadera ſabiduria, y quien apereze eſtas riquezas, penetre, y eſcudriñe eſta rica vena q̃ no tiene fin. Noto en eſte lugar el miſmo Doctor, q̃ ſi pareciere a alguno q̃ encarecio mucho eſto S. Pablo, ſepa q̃ dixo poco para lo q̃ es, y no dixo mas por acõmodarſe cõ la capacidad corta de nueſtra ignorãcia, *Nãis eſt ſapiẽtia ipſa & per ſe cognitio.* Y a q̃l Salomõ q̃ fue llamado rio de ſabiduria, no llama a Chriſto rico en ſaber, ſino ſapiẽcia. Enſeñó eſto Dionyſio entre los Philoſophos a ninguno ſegũdo. entre los Theologos deſpues dlos Apoſtoles a todos primero, quãdo dize. No llamemos a Dios ſabio, ni mas ſabio, ni ſapiẽtiſſimo, como tãpoco le hemos d̃ dezir bueno, ni mejor, ni boniſſimo, ni ſãto, ni mas ſãto, ni ſãtiſſimo, ni porẽte, ni porẽtiſſimo. Por q̃ todos aq̃ſtos titulos tienẽ cõparacion, y Dios eſta fuera de todas cõparaciones. Mas quanto a la Sabiduria deue ſer llama-

Sap. 7.

Iob.

Nume. 20

Chryſ. in commem.

Abẽ Ezr. Iſaiæ. Pſa. 16 & 14.

Theop in commem.

Eccleſia.

Dion. de Diuinit. nomi.

Digitized by Google

llamado, *ſuper ſapiens, &c.* Mas que ſabio, mas que bueno, mas que ſancto, mas que potẽte, por que aqueſtas vozes abſoluras y de exceſſo, como dize S. Tom. no incluyen comparacion alguna, y ſignifican, que Dios en bõdad, en potencia, y en ſanctidad excede en todo genero, y ſobre toda medida, y ſin proporcion y infinitamẽte todo otro poder, toda otra ſantidad, y todo otro ſaber. Conforme a lo qual, aunque parece que dixo mucho el Apoſtol, mas pudiera dezir, pues Chriſto es mas que ſabio, y mas que docto. Doctor de todos. Y dizen bien los Theologos, que la authoridad doctoral cõuino a Chriſto propriamẽte, por razon de la vnion hypoſtatica, por la qual no ſolo puede enſeñar y illuminar hombres, ſino Angeles, porq̃ Chriſto por razon deſta vnion tiene ſer cabeça de todos, y conſiguiẽtemẽte poder influyr en todos a modo acommodado. Itẽ por eſta vnion es sũmo ſacerdote y ſupremo paſtor de la Igleſia, y de ſu officio, es poder enſeñar y illuminar ſus ſubditos. Finalmente ſiẽdo Chriſto Dios y hõbre, tiene vno como derecho para ſaluar y redimir los hõbres, y con eſte titulo tiene tãbien el poder los enſeñar, en quãto eſte es medio neceſſario para nueſtra ſalud. De dõde es, q̃ pudo Chriſto obligar a todos los hõbres a oyr la doctrina q̃ por ſi y por ſus diſcipulos predicaua. Aſſi fue verdadero y proprio Doctor nro, y por eſta cauſa ſe llamaua el miſmo, buẽ paſtor, porq̃ cõ palabra y doctrina apacienta ſus ouejas.

S. Thom.

S. Thom.

Enſeñan lo ſegũdo otra cõcluſiõ, q̃ la virtud y facultad d enſeñar fue mayor en Chriſto, q̃ pueda ſer en ninguna criatura, por q̃ tuuo mayor ſciẽcia y por mas perfecto modo, q̃ ninguna dellas ſciẽcia del principio ſummamẽte perfecta y connatural. De dõde tuuo eſto proprio y ſingular, q̃ de tal manera enſeño, q̃ nũca aprendio, y de tal ſuerte es maeſtro que nũca fue diſcipulo. Porque ſi ablamos del en quãto Dios, anſi como tuuo abeterno del padre ſubſtancia, anſi con ella tuuo ſciencia ſiendo abeterno Dios abeterno ſabio, jũtamẽte Dios, y juntamente ſabio. Si hablamos en razon de la humanidad, no fue primero diſcipulo que maeſtro, porque en el miſmo inſtante que fue aquella humanidad criada, fue vnida al verbo, llena de toda ſciẽcia y ſapiẽcia, de tal manera q̃ nunca ignoro coſa ni la aprẽdio. En lo qual no ſolo vence en nobleza de ciẽcia a los hombres, ſino tambien a los Angeles, los quales aunque en la creacion juntamente cõ la naturaleza recibierõ la ſciencia, pero ignoraron muchas coſas, q̃ deſpues aprẽdierõ. Los hõbres ſi vienen aſer maeſtros, primero

fuerõ discipulos, y por esto se admirauan los Iudios oy, de q̃ Christo enseñasse, sin auer estudiado, porq̃ le tenã por puro hombre. Pero Christo nũca estudio, y si su anima en el primer instãte de su creaciõ recibio sciencia del verbo, y por essa razõ se puede dezir q̃ entõces aprẽdio y tuuo por maestro al mismo Dios, y se pueda entẽder conforme a esto lo q̃ aqui dize. *Mea doctrina nõ est mea sed eius qui misit me*, cõ S. Augustin. y S. Ambro. pero por q̃ cõpone vna misma persona en el verbo, se dize Christo tener esta sciẽcia de si mismo, como cõ natural a si, y que no tãto la aprẽdio, como q̃ toda junta y perfecta la recibio. Porq̃ aprẽder parece q̃ dize vn mouimiẽto y processo de imperfectiõ a perfectiõ. De la manera q̃ Christo en quãto Dios, tiene por eterna generaciõ sciencia del Padre, dela qual se puedẽ tãbien entẽder aquellas palabras, *mea doctrina nõ est mea sed eius misit me*, como declaran August. Cyril. Chrysost. y cõ todo esso no se puede verdadera y propriamente dezir, q̃ el verbo aprẽdio del Padre, porque por natural generaciõ tiene del sciẽcia perfecta. Desta manera podemos hablar de la sciencia humana, aunque no es tan perfecta ni de la misma manera connatural. Ha se pues de entender segun vna imitacion: no segun igualdad como siente Ambros. Porq̃ despues de auer dicho q̃ Christo como hombre dixo aquellas palabras, mi doctrina no es mia, añade. Preguntando los Iudios a Christo como hõbre por su doctrina diziendo. *Quomodo hic literas scit, &c.* Respondio Iesus, *mea doctrina non est mea*. Porque enseñando como enseña sin eruditiõ de letras, no parece que enseña como hombre sino como Dios, que no aprendio la doctrina sino q̃ la hallo. *Adinuenit omnẽ viam disciplinæ, & post hæc in terris visus est, &c.*

Aug. li. 1 de Trini. c. 12.
Amb. l. 2. fid. ca. 4. & lib 5. c. 2.
Augu. de Tri. c. 2.
Cyril. li. 4. in Ioã. c. 42.
Chrysost. hom. 48 in Ioan.
Amb. li 2 de fid. c. 4.
Baruch.

Vese tãbien la eminencia de su doctorado por esta razõ. De Doctores es proprio, no solo saber, sino enseñar y comunicar su sciẽcia, y en este pũto ay gran differẽcia, que el hõbre, enseña amonestãdo exteriormẽte; pero no illustra intrimamẽte el entendimiẽto de su oyẽte, y sino tiene ingenio no recibe la doctrina. Pero Christo enseña illuminando la mẽte a los rudos y incapaces haze intelligẽtes, y capacissimos, y las lẽguas de los niños elocuẽtes. A los idiotas persuade altos mysterios, y a los doctos haze creer lo q̃ la razon cõ virtud propria no toca. Itẽ, los Doctores humanos tratan cõ nuestro entendimiento, Christo penetra el coraçõ; y negocia cõ la voluntad. Por lo qual deziã los dicipulos. *Quoibimus verba vitæ eternæ habes*. Finalmẽte tiene otra grãde excellencia sobre quantos jamas

Hebreo. Ioan. 6.

mas enſeñaron cõ vna extrema
Ioan. 8. da pureza de vida y ſantidad, juyzio de ſus enemigos, quando les puſo el proceſſo d̃ ſu vida en ſus manos y les dixo. *Quis ex vo bis arguet me, etc.* Por todas eſtas razones le llama el Padre Dotor, quãdo dize. *Ipſũ audite*, y la inſig
Iſay. 30. & c. 55. & c. 6. nia q̃ pone ſobre ſu precioſa ca-
Ioel. 2. beça, no es humana, ſino diuina; el Eſpiritu ſanto en figura de pa-
Matt. 23. loma, y en muchos lugares delos Profetas, le llama maeſtro, Do-
Ioan. 18. ctor, en Ioel Doctor de juſticia,
Luc. 4. y el miſmo ſe da eſte nõbre en
Matt. 11. el Euangelio. Por lo qual Augu.
Auguſti. orat. de quinque hæres ad finem. *Gratias* (dize) *tibi Deus æterna virtus, grãtias tibi Deus pater omnipotẽs, qui & filiũ tuũ offendiſti, & michi in doctorem dediſti.*

Oy es fieſta en Hieruſalem, corre el quarto dia de la ſolẽnidad d̃ los tabernaculos. Va Ieſus al tẽplo a exercitar ſu oficio de Doctor a enſeñar al pueblo, y aũque no nos dize S. Ioan qual fue ſu doctrina, pero fue de tal ſuſtãcia y modo, q̃ ſus enemigos los Fariſeos todos admirados y inuidioſos puſierõ vna grã tacha en ella a ſu parecer, q̃ no erã letras eſtudiadas las del hijo del carpintero, ſeñalando, que por malas artes ſe auia hecho de repente letrado. Errauã en el principio, porque no crevã que eſte Doctor era de otra ſubſtãcia, naturaleza, vida y doctrina de todos los otros Doctores, porq̃ nũca eſtudio, ni tuuo neceſsidad d̃ eſtudiar, y fue el mejor de los maeſtros ſin auer ſido diſcipulo, en quiẽ eſtã deſde ſu nacimiẽto los teſoros de ſabiduria eſcõdidos. Anſi como ignorãtes le dan por falta, lo q̃ S. Pablo reconoce por tã ſoberana excellẽcia ſuya, q̃ es auer nacido tã ſabio q̃ lo da por argumẽto cõcluyente de ſu natural diuinidad. *Mirabãtur Iudæi dicentes, quomodo hic literas ſcit?* Ala cõſideraciõ del humilde linaje de Chriſto, abria a los Fariſeos los ojos la inuidia, cerraua los de la razõ, y doliendoles mucho de ver ſus grãdezas, cõfeſſã do a ſu peſar que ſus letras ſon buenas, ponen dolo y macula en ſus eſtudios. Eſtas dos coſas juntas les haziã paſmar. Como ſabe tãta eſcritura, el q̃ no trato ſino carpinteria? Como entiẽde tambien la Theologia? como declara tã profundamẽte a Moyſen? como expone tã altamente los Profetas el hijo del official mecanico? Donde ha eſtudiado? nũca jamas entro en nueſtras eſcuelas tal hõbre? en las quales y no en otras ſe lee la eſcritura? como es tã docto? eſto es encantamiento? *An oculos nobis vis eruere.* Como dezian los ſciſmaticos a Moyſen, quieresnos ſacar los ojos? quieres hazernos ciegos, y q̃ no echemos d̃ ver el embuſte de tus letras? Dos coſas notamos eneſtas palabras, vna q̃ era tal ſu doctrina que ſupponia muy perfecta noticia de las eſcripturas, *Num.*

qual ſuele tener vn conſumado letrado, por q̃ a no ſer anſi, no dixeran, *quomodo hic literas ſcit?* Otra q̃ ſabiã ellos biẽ q̃ Chriſto no auia eſtudiado, *cũ nõ didicerit* De dõde cõſta q̃ eſtos no erã Galileos, ſino Iudios, como dize S. Iuã, y entẽdemos q̃ los Iudios hizierõ diligẽte examẽ de ſu vida y exercicios de la puericia, de la adoleſcẽcia y juuẽtud, y hallarõ q̃ ſe auia ocupado en el oficio y arte de Ioſeph. *Literas*, llaman la ſciẽcia de la eſcritura y diuinos myſterios, en Griego ſe llama *Grãmatica*, en Latin, *Literæ*. 2. Ti. 2 *Quia ab infãtia S literas noſti.* Act. 4. *Cõperto q̃ homines eſſent ſine litteris.* En declaracio de ſtas letras S. veyan q̃ excedia todo humano ingenio, no podian negarlo, ni queriã alabarlo, ſino calũniarlo. Y para mejor entender eſta calumnia es de ſaber, q̃ en el pueblo de los Iudios auia por inſtituto de Moyſen miniſtros, cuyo oficio era enſeñar eſtas letras q̃ deziã no auia eſtudiado Chriſto. Deut. 29. A eſtos llamò San Auguſt *Grãmaton ſyagogos*, por q̃ exponiã ſolamẽte la letra de los libros ſagrados, el ſentido grammatical y hiſtorial, cõ lo qual introduziã al conocimiẽto de coſas mas ſublimes, cuya ſciencia profeſſauã los Fariſeos. S. Epiph. en el Panario, tratando deſto dize que, *expoſitores erãt traditionũ legaliũ Grãmaticã quandã ſciẽtiam tradentes.* Lo miſmo repite en el Anacœphalæoſi. Eſtos ſe llaman enel Euãgelio, *Grãmatis. Scribæ.* Ieſus començo a predicar ſin ſer enſeñado, no ſolo de Fariſeos q̃ enſeñauan los myſterios; pero ni deſtos Eſcribas que dauã principios y introductiones, y eſſa fuerça tiene aq̃lla palabra *literas*, aũ no ha eſtudiado la Grãmatica y rudimentos, y anſi cõuenia, q̃ aquella doctrina celeſtial no tuuieſſe coſa comun cõ la terrena y humana. Veyã pues que ſin eſtudio de letras las tenia ſobre todo modo de Eſcribas y Fariſeos. *Nunquã ſi locutus eſt homo*, dezian los alguaziles. Y en la ſynagoga de Nazareth, *Audiẽtes admirabantur in doctrina eius, dicentes: Vnde huic omnia & quæ eſt ſapientia quæ data eſt illi?* Eſtas y otras coſas deziã eſpãtados de la admirable profundidad de ſu ſciẽcia, o como ſan Marcos y S. Math. *Exẽplis ſonto.* q.d. *animis percellebantur*, quedauan paſmados y atonitos como ſuelẽ paſmar y tẽblar los que ſon ſobreſaltrados de Chriſto vn ſucceſſo inopinado. Tal era la doctrina diuina y celeſtial ſuya, perfecta, eficaz, valiente, llena d vigor y de eſpiritu, *Virtus Dei*, muy auentajada aquella aguada, fria, deſabrida, y con varios errores corrompida, ſabiduria humana. La qual aũque ſe leuantaua mucho, y cõ peſo de palabras y ſentẽcias y perfecta pericia de las eſcripturas ſe vẽdia, y cõ mucha y muy

2. Ti. 2. Act. 4. Deu. 26. Aug. li. 18 de Ciuit. c. 39. Epipha. in Pana Idem in Anacœphalæoſi Ioan. 7. Marc. 6. Matth. 7 Roma. 1.

Digitized by Google

y muy varia noticia de cosas de que aquel eruditissimo siglo abundaua, parecia solida y que tenia neruios; pero cotejada con la doctrina de Christo, se echò de ver que era del todo vana, enferma, sin fuerça, ni neruios y semejante a sombra. Veras exẽ-
Luc. 13. plos desta verdad a cada passo en san Lucas. En que hallamos quan atajados y confusos queda uan estos sabios quando disputa uan con Christo, y le tentauan. Quando sano aquella muger contrecha en el Sabado, indignãdose el Archisinagogo, enseño q̃ era licito sanar enlos Sabados, y diziendo el esto, añade Lucas. *Erubescebãt omnes aduersarij eius & omnis populus gaudebat in vniuersis quæ gloriosæ fiebant ab eo.* Mira como todos sus aduersarios quedauan a la verguença, y eran sabios, y todo el pueblo innocente se holgaua de ver tantas sus hazañas glorioſas. Mira lo que haze la diuersa disposicion de los animos, y quã diuersamente recibe la doctrina de Christo el pueblo senzillo, oyendo la celestial y incõparable doctrina, viẽdo que en señales era admirable, y en la vista graciosissimo, le recibia y amaua cõ summa fe y beneuolencia. Los astutos y ambiciosos, oyendo y viẽdo lo mismo rebentauã de imbidia, y armauan mil trayciones y escondiã lazos, todos los quales descubria el Señor con verguença dellos. Enseñando vna vez en el tẽplo, se juntaron los princi- Luc. 20.
pes de los Sacerdotes y Escribas con los viejos. *Conuenerunt*, en Griego. Ἐπεστίσαν, q.d. *adorti sũt*, todos le emprẽdieron, le acometieron innumerables cõtra vno, preguntãdole con que poderes hazia lo que hazia. A vna pregũtilla que les hizo, enmudecierõ, y no le osaron pedir respuesta. Despues viendo q̃ no podiã nada perſiguiẽdole descubiertamẽte procedieron a traycion, y embiarõ ciertos Phariseos cõ los Herodianos, a saber del, si era li- *Matt.* 22
cito pagar el cẽso a Cesar, o no? *Marc.* 12
Fue tan templada su respuesta, Luc. 20.
que no hallarõ de q̃ asir. Et *non potuerunt verbum eius reprehendere coram plebe, & mirati in responso eius tacuerunt*, como Lucas dize. Refutados estos, se leuãtaron los Saduceos con vna question absurda, pẽsando sacar absurda respuesta, pero sucedioles muy al contrario. Porque enseñando y assentando la verdadera doctrina de la Resurreccion, quedo su error descubierto y condenado, y resplandecio la sabiduria de Christo; por que como Lucas refiere, conuencidos algunos de los Escribas dixerõ. *Magister bene dixisti: & amplius non audebant eum quicquam interrogare.* Mira tu agora la fuerça Luc. 20.
q̃ tiene la verdad, pues aun los q̃ la perſiguẽ, la cõfiessan. Los Phariseos sabiendo q̃ auia tapado la

boca a los Saduceos juntandoſe todos, y hablãdo por todos vno, y Doctor, pregunto qual era el mayor mandamiento de la ley? Matt.22 Lleuarõ tal reſpueſta, q̃ como S. Marcos dize, ninguno le oſo pregũtar mas. Por todo lo qual vemos como toda aq̃lla ſciencia de Principes, Phariſeos y Eſcribas, cõparada con el reſplandor de la ſabiduria de Chriſto, deſaparecio como las eſtrellas al ſalir del ſol. Pues q̃ dirè de aq̃lla pregũta q̃ Chriſto hizo a todos los Phariſeos congregados en el tẽplo, de Chriſto cuyo hijo era? *Et nemo poterat ei reſpõdere verbũ*, callarõ como mudos, por no moſtrarſe necios hablando, y en ſumma no ſupierõ q̃ reſponderle. Finalmẽte en eſta fieſta de oy recorrieron a lo q̃ parecia vltimo remedio, q̃ fue criminar ſu dotrina, dezir q̃ ẽra mal ſabida, mal adquirida, no por inſtitucio legitima de maeſtro, ſino per arte diabolica. Procurãdo con todos los neruios de ſu induſtria, vaziando todos los ſenos de ſus ſciẽcias, quitar la opiniõ de la ſabiduria de Chriſto, ya cõ proponerle queſtiones exquiſitiſsimas ya con deſacreditarla. *Quomodo litteras ſcit? &c.*

§. II.

Mea doctrina non eſt mea. Reſponde con manſedũbre compañera inſeparable de la verdadera ſabiduria. Mi doctrina no es mia, ſino del Padre que me embio à enſeñarla. Profunda queſtion llama a eſta ſan Auguſtin. Si eſta doctrina es mia, como no mia? Ambas coſas dize Chriſto, q̃ es ſuya, y que no es ſuya. Muchas reſpueſtas de los doctores, tẽgo por verdaderaſsima la ſimpliciſsima, que la llama doctrina ſuya, porq̃ la ſabia, y la enſeñaua, no ſuya, porq̃ no la inuento el, ſino la recibio del Padre. Porq̃ que pretende, ſino prouar, de dõ de tiene aqueſta doctrina q̃ enſeña? Porque eſſo es lo q̃ principalmẽte dudã y pidẽ los Iudios. Doctrina ſuya llama aquella, q̃ enſeña y habla, no ſuya, porque no habla de ſi, ſino por orden y decreto del Padre. Dize que no es ſuya, porque no la tiene de ſi en quanto hõbre, ſino del Padre como Ambroſ. expone, diſputãdo cõtra los Arrianos, q̃ objetauã eſte lugar para cõfirmar que el hijo es menor q̃ el Padre, como ſe colige de Auguſtino en diuerſos lugares. Pues porq̃ no dixo. Mi doctrina no es humana, ſino diuina? O mi doctrina no es de hombre, ſino de Dios? Pues lo vno y lo otro era mas breue y mas claro? Quiſo (reſpõden Amonio y Cyrillo) aquella doctrina q̃ pudiera atribuyrſela a ſi miſmo como Dios, darla al Padre, paraq̃ alcãçaſſe entre los Iudios mas autoridad: en ſũma, reduze Chriſto como hijo agradeçido ſu grã ſaber a la fuẽte de dõde nace q̃ es Dios Padre ſuyo.

Auguſti. trac. 29. in Ioann.

Amb. l. 2. de fid. c. 4. & li. 5. ca. 3. Aug. l. 1. de Trini. ca. 12. & lib. 2. c. 3 Amon. Cirill.

Pero,

Digitized by Google

Pero, ò santissimo Señor mio, acuerdome que es palabra tuya
Acto.20. testigo tu Apostol, que *Beatius est dare quã accipere*, mas bienauẽturada cosa es dar, q̃ recibir, y puedese muy biẽ mostrar cõ razõ: porque dar, es de rico y perfecto, recibir es de pobre y imperfecto: y tu Señor cõfiessas q̃ tu Padre te ha dado tus infinitas riquezas y perfeciones, q̃ te dio
Matt. vl. omnipotẽcia. *Data est michi potestas, &c.* que te dio vida. *Dedit ei*
Ioan. 5. *vitã habere in semetipso*, q̃ te dio
Ibidem. sabiduria. *Pater diligit filiũ & omnia demõstrat ei.* Y en otra parte.
Ioan. 10. *Quecunq; audiui à Patre meo nota*
Ioan. 7. *feci vobis*, y aqui, *Mea doctrina*
Matt. 11. *non est mea.* Finalmẽte, q̃ todo lo que tienes lo tienes del Padre. *Omnia mihi tradita sunt à Patre meo.* Parece que todo esto pone sospecha en la igualdad natural q̃ tienes con tu Padre, y no parece q̃ respondera por ti suficiẽtemẽte quiẽ dixere q̃ el Padre da al hijo; pero natural y necessaria mẽte no libre y gratuyta, y que entõces solamẽte es mas bienauẽturada cosa dar, q̃ recibir, quãdo el que dà, da libremẽte Porque tãbiẽ el q̃ dè naturalmẽte, es mas perfeto q̃ el q̃ recibe, como sevẽ en la forma y la materia, en el cielo y tierra, y cosas semejãtes.

Pero verdaderamente, Señor, entõces solamente es mas bienauẽturança dar, que recebir, quãdo el que recibe, està en potencia para recebir, y por tanto es pobre y imperfecto. Pero tu hijo del muy alto, de tal manera recibes vida, que nunca dexaste de ser viuo, ansi recibes potencia y sapiencia, q̃ nunca fuyste impotẽte ni ignorante, porque todo esto recebiste naciendo, y naciste ab eterno, y naciste perfecto; y ansi tu siruo Augusti. declarãdo tus palabras dize. *Beatius est dare quam accipere, sed in hac vita vbi est inopia, qua vtiq; melior est copia* El mismo Dotor y Chrysosto. declarando otras q̃ dixiste. *Pater omnia demõstrat filio*, dizẽ, q̃ el padre muestra al hijo, no enseñandole sino engendrandole, y q̃ el hijo oye del Padre, no aprẽdiẽdo, sino naciẽdo, y en resoluciõse dize q̃ el padre muestra, y el hijo oye; porq̃ el Padre comunicãdo su essencia, comunica tu sciẽcia. Y ansi dixiste biẽ, doctrina mea por possessiõ *non mea*, por origen, porque ansi ni el mismo Christo es, *à se sed à Patre*. Luego no es del demonio esta doctrina, como sospechays, sino del Padre.

Aug l. 3. cõt. Maxi. c. 24. Ioan 5. Aug. & Chrysos. in cap. 5. Ioan.

Sacamos de aqui q̃ yerran los hõbres en pẽsar que no ay otros medios para saber, sino los que el mũdo tiene, y q̃ està Dios atado a las sciencias, y que porque no las auia aprẽdido en vniuersidades no podia saber, oluidados del magisterio del Espiritu Sãto. *Spiritus Dñi vnxit me.* Quien enseño a los Prophetas? quien a los Apostoles? Las academias? o la

vnion, que *docet omnia*, como S. Iuan dize. Quien veya y oya vna ſciencia milagroſa, no eſtudiada como la de aquellos miniſtros de Dios, de ay auia de tomar argumento para creerla y tenerla por diuina. El Pontifice Amaſias no podia tolerar las reprehenſiones y amenazas del Profeta Amos, y teniédole por hombre ambicioſo le perſuadia ſe fueſſe a la ciudad de Bethel, donde los predicadores inſignes como el, eran honrados y ſuſtẽtados. Reſpondiole Amos *Non ſum propheta, & nõ ſum filius prophetæ, ſed armentarius ego ſum vellicans ſicomoros*. Deshaze ſapientiſsimamente la calũnia diziendo, que ni por ambicion, ni codicia, ni por otra comodidad ſuya ni reſpecto humano predicaua, ſino por diuino mandato a quien el no podia con qualquier rieſgo dexar de obedecer. No ſoy Propheta, ni hijo de Propheta, yo no he profeſſado deſde mi niñez eſte oficio, como Samuel, y Hieremias, y otros; ni recebi eſta doctrina de mis mayores, ni de maeſtros Profetas, como aquellos que ſe llamauan hijos y diſcipulos ſuyos, a quien enſeñauan toda virtud de coſtũbres y buena doctrina, y a vezes el eſpiritu diuino los illuminaua, como Eliſeo y aquel ſu criado celebrado en las hiſtorias de los Reyes. Anſi que eſte no ha ſido oficio eſtudiado. Mi oficio y arte ha ſido de hombre pobre y humilde, *armentarius*, vaquero, que con innocente ganancia ſuſtentaua mi vida, *vellicans ſicomoros*, ramoneando, y guardando mi ganado ageno de ambicion, libre de cobdicia, ignorante de corte. Y no es veriſsimil que vn hombre ocupado en tal exercicio, tuuieſſe pretenſiones ambicioſas, y procuraſſe el officio q̃ ignoraua. Ni es coſa inaudita q̃ Dios ſaque paſtores de los montes, y les cometa grãdes negocios, y les mande hazer embaxadas de grauiſsimas empreſas. Pues tenemos exemplos illuſtres en Moyſen y Dauid. De los quales eligio al vno para ſacar ſu pueblo de miſerrima ſeruidumbre, criandole para eſto Propheta, al otro: *De gregibus ouium de poſt fœtantes accepit eum. Paſcere Iacob ſeruum ſuum.* En lugar del cayado le puſo en la mano el ceptro de ſu miſmo Reyno. Anſi lo hizo Dios con eſte paſtor idiota, que me ſaco para propheta, *tulit me Dominus cum ſequerer gregem, & dixit: va đ Propheta ad populũ meũ Iſrael.* No tienes pues q̃ ſoſpechar de mi q̃ predico cõ otro fin mas q̃ obedecer a mi Dios, q̃ me reuela ſu volũtad, y me mãda reprehender tus graues pecados, y las maldades deſte pueblo q̃ canſan ſu paciẽcia. Veys aqui como los miniſtros de Dios que enſeñan ſana y ſanta doctrina, no han de

1. Reg. Hierem.

Pſalm.

Tertu. in Apolog.

ſer

ser tenidos en menos porq̃ no ayan estudiado, como los Apostoles, q̃ del pobre oficio y redes de su pesqueria, sin estudios humanos fuerõ llamados a la predicaciõ y cõuersiõ del mundo. El Filosofo dize Tertul. es discipulo de Grecia, el Christiano, del cielo, mucho mas el ministro a quiẽ Dios llama para tã grã oficio como hazer alos hõbres buenos, sera discipulo del cielo.

Verdad sea, que esto no quita que todos los que tenemos este officio seamos obligados a estudiar con porfiado estudio la santa Escriptura y Theologia, que es vn mar que nũca se acaba de nauegar en esta vida. *Quasi is qui arat, & qui seminat accede ad sapientiam.* Es menester para coger fructo de sabiduria trabajar como quien ara y siembra, y si no sentimos luego el prouecho, *sustine bonos fructus illius*, no por esso hemos de cessar, sino esperar con longanimidad, y porfiar como el labrador, *Ecce agricola patienter expectat, &c.* Y verdaderamente, si la doctrina de Christo no fuera tal, q̃ assegurada su verdad, y la santidad y magestad de la persona que la daua, yo no me espantara que estos le achacarã la falta de estudio, la qual quita la autoridad y credito al predicador y a su doctrina. *Ece ego ad Prophetas* (dize Dios) *qui furantur verba mea vnusquisque a proximo suo.* q. d. que predican por cartapacios, sin estudio, sin meditacion ni oracion, hurtando se los vnos a los otros la haziẽduela de sus papeles. Mucho agrauian la doctrina y muy sin fructo trabajan los q̃ sin suficientissimo estudio se ponen a darla, introduziẽdo en lãs sanctas palabras de Dios sentidos proprios suyos, agenos del espiritu diuino. *Quid paleis ad triticum dicit Dominus?* pajas llama los comẽtos y interpretaciones humanas improprias, pueriles que buelan por el ayre. Trigo la palabra de Dios en boca de vn doctor y timorato predicador, que primero la esconde en su pecho, y despues la siembra y coge mucho fructo con el prouecho que haze. En conclusion la alteza de la doctrina euãgelica es tan grande, que dixo Christo que no es suya, porque no fue inuencion humana, sino communicacion diuina. Pues q̃ hara vn miserable como yo, sino deziros que esta doctrina q̃ predico no es mia Soy vn relator q̃ la refiere aqui como la halla escripta, Christo la hazia suya obrãdola, pero si nosotros damos vozes sin obrar, no es nuestra sino de Dios. Aquel podra dezir que es suya, que en la sanctidad de vida la manifiesta, y castiga su cuerpo, y le haze seruir, como hazia aquel summo predicador. *Ne cum alijs prædicauerõ ipse reprobus efficiar.* Corint.

Si quis

§. III.

Si quis voluerit volũtatẽ eius facere. Dixo como ſabia letras, porq̃ ſe las dio ſu Padre. Agora declara quien ſon los q̃ conocen q̃ ſu doctrina es de Dios. Para eſto no pide habilidad natural, no grãdeza de ingenio, no curſos largos de eſtudios, ni vigilias cõtinuas, ſino ſola buena volũtad. *Si quis voluerit.* Si quiſiere alguno, y q̃ es lo que a de querer? *voluntatem eius facere.* Poner por obra lo que quiere Dios, demanera que el juez incorrupto de la doctrina de Ieſu Chriſto, es el juſto, el bueno, q̃ no tiene otra voluntad ſino la de Dios. Que es, hazer la voluntad del Padre? Reſpondẽ Auguſtino, y Beda. Creer, quien hiziere la volũtad de Padre conocera ſi la doctrina de Chriſto es de Dios, porque ſino creyeremos no entenderemos, llamãdo voluntad del Padre, que todos los hõbres crean en el. *Si non intellexiſti?* (dize Auguſt. *Crede intellectus enim merces eſt fidei. Ergo noli quærere intelligere vt credas, ſed crede, vt intelligas. quoniam niſi credideritis non intelligetis.* Sino entiendes, cree, porq̃ el entẽder es paga dl creer. No pretẽdas pues entẽder para creer, ſino cree, para entẽder, por que ſino creyeredes no entẽdereys. Buen ſentido pero es apretado, mas amplo y mas proprio es el q̃ ponẽ Cryſoſt. Theoph. Euth. Rup. q̃ volũtad del Padre es generalmẽte todos ſus mãdamiẽtos; quiẽ eſtos cũple ama al Padre, quien al Padre ama, neceſſaria coſa es q̃ ame al hijo q̃ el nos embio; quien amare al hijo, facilmente conocera que ſu doctrina concierne cõ la volũtad del Padre y le creera, y que ſu doctrina es divina y creyble, y q̃ ningun impedimẽto auia para creerle en los Iudios, ſino que tenjã mal animo con Chriſto, cegandoles ſu entẽdimiẽto y juyzio, el odio. Quitẽ el odio, amẽ al Padre, hagan ſu volũtad, q̃ facilmẽte deſpedidas las tinieblas, verã la verdad d ſu doctrina. Deponed la ira, la inuidia, el odio q̃ cõtra mi y cõtra la volũtad d Dios aueys cõcebido, y entonces entẽdereys de quien es mi doctrina; Amoliſſima eſcuela, patente a todos es ſola la buena volũtad: *De doctrina mea vtrũ ex Deo ſit, &c.* La buena volũtad da al entẽdimiẽto diſcernir la doctrina de Dios, y differẽciarla de la q̃ no es ſuya, porq̃ *ſpiritualis homo iudicat omnia. Animalis autẽ non percipit ea quæ ſunt ſpiritus Dei* Como la buena diſpoſiciõ y ſanidad de el guſto, le da q̃ haga differẽcia entre los ſabores; anſi la buena diſpoſiciõ de la volũtad, ſi de verdad, es buena, da al entẽdimiẽto conocer qual es, y qual no es doctrina de Dios. Tiene la vna por cõtraria a la buena diſpoſiciõ de la voluntad y la otra por cõforme.

Aug. in cõm. *Bed. ibi.*

Dixo

Dixo esto el suauissimo Doctor, enseñando que en su voluntad estaua conocer si su doctrina era diuina, o si hablaua de su cabeça. O cruel synagoga. Vosotros Iudios, q̃ aborreceys al S. Maestro, y no quereys conocerle, no es marauilla que no entẽdays la qualidad de su nueua philosofia.

Vosotros Christianos con amor entendereys los sanctos estudios đ Christo. No estudio en escuela mũdana debaxo de disciplina de preceptor terreno. Su escuela fue el cielo Empyreo, el preceptor el Padre, era y es *fabri filius*, como aquellos sus emulos dixeron sin entender lo que dezian como Caiphas. Hijo de aquel grañ architecto que hizo la machina del mundo, no con herramiẽtas ni instrumentos, si no con su precepto, el que junto los elemẽtos sin otra liga que su solo querer, el que enciende todos los dias el Sol, no con fuego material, sino cõ calor supremo. El que adorna cõ varia luz, el aurora, los cielos, las estrellas. Este es *fabri filius*, el hijo del official, y dieronselo por baldon, dize Augustino, para mostrar q̃ era ignorãte, pues el hijo del carpintero auia de ser carpintero como su padre; pero era hijo de tal artifice, que fabrico los cielos, mas firmes y solidos, que de bronze, o yerro colado, *fabricatus es cælos qui solidissimi, &c.* Tal oficial como este es sapientissimo, autor de toda sabiduria, de quiẽ Christo tuuo su sciẽcia, y q̃ sciẽcia, y q̃ doctrina? sancta estupẽda, milagrosa, doctrina q̃ entrãdo en el mũdo, sin fausto, sin armas sin eloquẽcia le àsojuzgado, y como rayo del Sol corrido đ Oriẽte a Occidẽte, dotrina q̃ no enseñando sino padecer, sufrir, obedecer, negar la volũtad, lleuar al ombro cruz, la ha abraçado ardẽtissimamẽte, doctrina y semilla del paraysso, cuyos sembradores fuerõ pescadores, descalços, medio desnudos, y el primer Auctor fue cõdenado a publico patibulo como mal hechor y crucificado. O dotrina sin par, por quien en breue tiempo desaparecieron los errores q̃ sẽbrò el diablo, hizo mudos los idolos y demonios, puso fin a los sacrificios profanos; cerro las bocas a los falsos oraculos, vẽcio el mundo, hizo aborrecible los vicios, y dignos de despreciar los bienes mũdanos. Santa doctrina, virtud de Dios para salud de todos los q̃ te creẽ y recibẽ, como el Apostol dize. Que rica copia đ cosas cõtiene, q̃ hermosura, q̃ grãdeza đ dogmas fieles, y de documẽtos morales enseña? que peso de verdades, como arrebatã todas ellas y cada vna de por si el anima, como la detienẽ, q̃ ardientes amores despiertan de si, como encienden, y inflaman en Dios, como reforman la vida y las costumbres, como hazen

Roma. 1.

August.

Iob. 37.

nueuo

nueuo vn hombre, con quanta efficacia y admiracion mueuen las cosas presentes, y con quanta esperança consuelan las por venir: finalmente quan celestiales, quan diuinas son todas. El estilo de Christo, es seuzillo, humilde, porque aborrece todo affeyte y compostura mundana; pero es fuerte, viuo, inflamado, poderoso a mouer los animos con su fuerça, apartarlos de las cosas baxas, infieles, fallaces desta vida, que irritan siempre y nunca satisfazen el animo. O ley santissima, o doctrina saludable la que enseñas Señor, ò perfecto maestro, ò singular Doctor, para q̃ os desuelays, ò pastores de las animas, en estudiar leyes humanas llenas de lites, de cauilaciones, y no estudiays el Euangelio de Christo. Dexad a los hombres las leyes humanas. Vosotros hazeys las vezes de Dios, estudiad su doctrina para desar raygar las heregias, para regularos a vosotros mismos para apacentar vuestro ganado, para reformar las costumbres, para saluar las animas.

§. III.

Chrisost. in cõm. Theoph. ibid. Leõ in.

Qui *à semetipso longitur gloriam propriam quærit.* Esta es otra razon con que prueua, q̃ su doctrina no es suya, quiero dezir, que no es humana sino diuina; como notan Chrysosto. Theophila. Leoncio. Porq̃ no busca su gloria sino la de Dios. Haze pues este syllogismo. *Qui à semetipso, &c.* El que es autor y inuentor de su doctrina *suam*, busca la gloria y honra de su ingenio y inuencion. Yo no busco mi gloria, luego no hablo de mi proprio ingenio. *Mea doctrina non est mea.* Este no es argumento necessario, sino moral. Bien puede ser y aun ansi auia de ser, que qualquiera que halla por su habilidad alguna setencia buena, atribuya la gloria, no a si, sino a Dios. Pero esto raras vezes acaece, lo contrario se vsa. Ansi que procede este argumen de la costumbre mala de los hõbres. Dicho esto habla propriamẽte de si mismo. *Qui autẽ quærit gloriam eius qui misit eũ, hic verax est, & iniustitia in eo nõ est.* Como si dixera. Yo no busco mi gloria, sino la del Padre que me embio; luego no hablo de mio, sino doctrina de Dios que me embio. Habla de si mismo por tercera persona. La disputa era si hablaua de su cabeça, ò de Dios, para sacar en limpio, si su doctrina era verdadera ò falsa, este era el intento, porque si por esto no fuera, no importaua saber como hablaua, de si, ò de Dios. Estan pues dos syllogismos implicados, y hã se de resoluer ansi. Quien habla de suyo busca su gloria; yo no busco mi gloria, luego no hablo de mio. El

catena. Græc.

otro

otro es. Quien no buſca ſu gloria ſino la de Dios, eſte verdad dize y no engaña (porque ninguna cauſa tiene para engañar quien no buſca a ſi meſmo) yo no buſco mi gloria, ſino la del q̃ me embio, luego predico verdad, y no engaño. Vio eſte ſentido agudamente Ruperto. de ordinario buen Autor. Sacamos de eſte lugar los miniſtros del Euangelio, que por grandes que ayan ſido nueſtros eſtudios, por exquiſitos que ſean nueſtros cõceptos, por naturales y proprias que ſean nueſtras interpretaciones, no nos tomemos la gloria, como ſi fueſſe inuencion nueſtra, ſino que la demos a Dios autor de eſta ſciencia. Chriſto mãdo callar el milagro de la transfiguracion, enſeñandonos a callar nueſtras reuelaciones y letras, y ſi llegaran a ſer milagroſas, que ſepamos callar eſte milagro y darſele todo a ſu autor. Y aueys de aduertir bien, que aunque el Apoſtol dixo, q̃ *ſcientia inflat*. La ſciencia hincha, y comunmente ſe entiende anſi; porque como la ſciencia haze al hombre excellente le da materia de inſolencia y ſoberuia, y parece que ſe declaro en eſte ſentido añadiendo, *charitas vero edificat*. Como ſi tuuieran effectos contrarios la ſciencia hinchar, la caridad edificar y promouer el animo. Pero tengo por muy buena la declaraciõ de S. Clemẽte Alexan. grauiſsimo autor, q̃ aquella palabra *inflat*, tiene muy diuerſo y contrario ſentido, *magnifice & vere ſentire*. La ſciencia inſpira, alienta magnificos y generoſos y altos penſamientos, nobles cuydados y pretenſiones. Confirma eſto por la eſcriptura. Sapiencia dize Salomon, *inflauit filios ſuos*. Por lo qual puſo el Latino, *filijs ſuis vitã inſpirat*, inſpira altos y nobles penſamientos. En el Griego, *exaltat eueit*. q.d dales otro eſtofa, dales nueuo luſtre, mudan propoſitos, demanera que ellos viuen muy de otra ſuerte de vida, tomando otra manera de eſtado, & *qui illam diligit, diligit vitam*, quien buſcay procura la ſadiduria ama la vida, viui dor es ſin duda, ſabe bien ſu cuẽto. Claro eſta que ſon mucho mas graues y nobles los conceptos de vn hõbre docto, que los de vn idiota. Lo miſmo dize quiſo ſignificar el proprio Apoſtol quando dixo. *Vt conoſcam nõ ſermonem eorũ qui inflati ſunt ſed virtutem*, añade eſte Doctor, *an magnifice & vere, veritate autem nihil eſt maius, ſcripturas intelligatis*. En eſto conſiſte la virtud de los hijos, a quien la ſabiduria ha inſpirado, ſi ſientẽ magnifica y verdaderamente de las eſcripturas. *Sciam an de veſtra cognitione vos magnifice ſentiatis*. De manera que es proprio de la ſabiduria, dar vn animo magnifico,

Rup.. in Ioan.

Eccl. 4. 12.

1. Cor. 8. 2.

Clem Alex. Strom 1. 7.

fico, noble, despreciador de la vanidad del mundo y del peccado, infundir honrados pensamiẽtos, respectos, propositos y consideraciones dignas de la magestad de la doctrina de Dios, y no es de creer que la sciencia nobilissimo dõ del Spiritu sancto, sea por si occasiõ de arrogãcia, sino accidentalmente, cayendo en algun vaso soberuio que vse mal de lo bueno, por si misma es vna nobilissima joya, y dadiua del cielo, que inspira en el coraçon el temor de Dios, y cõserua modestia y humildad y empren de hazerle grãdes seruicios, oye escucha su voz, y hazerse capaz de ella, y ponela en execucion. Al cõtrario son los pensamiẽtos de los idiotas ignorantes, muy inferiores, los de los necios intolerables para tratar con ellos de las marauillas de Dios. *Qui docet fatuum quasi qui conclutinat testam, qui narrat verbum non audienti quasi qui excitat dormiẽtem de graui somno.* Dos semejanças de el trabajo perdido que se emplea en enseñar a vn necio, es como juntar caxcos de vn cantaro quebrado para echarle agua, pẽsar que ha de tomar vn buen cõsejo el necio. Es tambien como hablar al que duerme profundo sueño, que, o totalmẽte no oye, o si despierta, no esta en si, apenas percibe palabra; porque se buelue a dormir. Quan laboriosa cosa seria, enseñar puntos subtiles y delgados a este inscẽsato, tal es el que passa quien se toma con peccadores necios y porfiados, es pensar lleuar agua en cãtaro roto. Tal era el que passaua Christo con estos rudos, indoctes, hombres de baxos pensamiẽtos, tan presumidos como ignorantes. Eccl. 22.

Como sabeys tan poco vosotros los de Hierusalem despues de tantos sermones oydos al mejor y mas suaue de los predicadores mi Christo? tambien trabajados como da a entender S. Lucas, diziendo. *Erat autem diebus docens in templo, noctibus vero exiens morabatur in monte qui vocatur Oliueti?* En las quales palabras muestra, que vua con trabajo cada dia al tẽplo a enseñar, y vosotros tan mal aprouechados que oy sabeys menos que al principio, y dezis, *dæmoniũ habet*, a vuestro maestro. La misma querella tẽgo de esta ciudad tan indocil como de aquella, y de ambas podre dezir lo de Abacuch. *Facies homines sicut pisces maris*, lo qual aunque lo dixo el por la mucha fuerça y tyrannia de su gente, q̃ como bestias marinas se comian los mayores a los menores, nosotros lo podemos referir a la poca sciencia, y mucha ignorãcia que tenemos de la doctrina Christiana, como lo aplican S. Clemen. Alexan. y Theodor. Esta differencia ay entre los pescados del mar y de los rios, Luc. 21. Abac. 1. Clemen. Alexan. hom. 8. Theod. deprou.

rios, q̃ aquellos nacẽ en agua salada, estos en dulce, de la qual parece se auia de seguir otra, q̃ los del rio no auiã de saber a sal, y los del mar todos auiã d̃ ser salados. Pero no es ansi, sino q̃ los vnos y los otros nacẽ y mueren libres de toda sal. Cosa cierto admirable. Que los peces del rio nacidos, criados y alimentados en agua dulce no tuuierã sal, es cosa natural. Pero q̃ los del mar q̃ nacẽ en agua saladissima, viuã, beuã della, y q̃ no tengã ningun gusto de sal, cosa es a mi parecer digna de admiracio. Que los Assirios, Medos, y Chaldeos, y otras naciones y pueblos barbaros, adõde auia raros, o nigũ Prophet, estuuierã en tinieblas de errores y ignorãcias, no me espãta esso; pero q̃ Gerusalẽ cõ tãtos auisos y vaticinios de Prophetas muertos, con tãtos sermones de ministros, viuos, y lo q̃ es mas, cõ oyr tãtas vezes aquel maestro del cielo, al cabo de tantos cursos de estudio, despues de tãtos trabajos como en enseñarlos ha passado, en medio del mar salado de aquel tẽplo, de aquella Iglesia, no aya quiẽ tenga alguna sal de sabiduria, y no solo los Phariseos inuidiosos se bueluan cõtra su Doctor, y digan q̃ su doctrina carece de fũdamẽto, d̃ buenos estudios, pero la turba q̃ solia mostrarse deuota a Christo, dispare oy en tal blasfemia q̃ diga a vezes *dæmonium habet*. Que mucho q̃ falte sal en las poblaciones menores y aldeas de este Reyno dõde vna vez al año aporta vn Propheta, pues falta en ti çaragoça cabeça del, fuẽte de justicia, mar salado de vniuersidad, entre tantos ministros y Doctores tã sabios, tã graues, dõde se oyẽ tãtos sermones tan Christianos, dõde se juntã tãtos predicadores escogidos, buscados, traydos de otras prouincias como de otro mũdo. Dezidme, qual es agora vuestra sabiduria? qual vuestra virtud? qual vuestro desẽgaño? Dõde no se guardan las leyes y pragmaticas de Dios, q̃ saber ay? *hæc est sapiẽtia vestra & intellectus corã populis.* No ay otra sabiduria ni entendimiẽto en el mundo sino guardar la ley de Dios: vosotros miserables la pisays, la trasspassays, la violays, y la rompeys; como dixo aquel Propheta, *lacerata est lex*, y no guardays vna jota de toda ella. Oydme Christianos, no os parece q̃ esta rota aq̃sta ley en aq̃sta Republica? Donde esta el culto de Dios? dõde la fe indubitada y firme? dõde el amor del proximo? dõde la esperãça de la otra vida? dõde el temor del infierno? dõde la obediẽcia de la Iglesia sancta? donde el buẽ exẽplo q̃ days a los simples? dõde la remissiõ de las injurias? dõde el honor d̃ los santos y de las santas? la veneracion deuota de sus casas, sepulchros y altares? donde

Deut. 4. 6.

donde la obſeruancia de los ſuperiores? donde la reuerencia de los padres? donde la fidelidad de el marido con la muger? donde la pureza de eſpiritu? donde la manſedumbre de animo? donde eſtan las palabras caſtas? los trages honeſtos, donde la religion, ſino en ceremonias ſolas muertas? donde el celibato de los ſacerdotes? donde el feruor de la oracion? donde la amoroſa correction fraterna? dõde eſtan las limoſnas de los pobres? el remedio, de las dõzellas? las viſitas de las carceles y d los hoſpitales? Donde la tẽplança enel viuir, en el veſtir? donde la juſticia? donde la fortaleza en las tribulaciones? donde el macerar de la carne? donde la penitencia de los peccados, donde el vſo frequente de la comunion? donde el de la confeſsion? donde el deſpreciar aqueſte mundo? donde el contentar ſe con poco, *Vere diſſipauerunt legem tuam Domine.* Ay de mi como veo piſar tãtos preceptos de tu ley, como aueys pueſto debaxo de los pies aqueſte yugo diuino. *Tempus faciendi*, Tiempo es de punir, y vengar Señor, que hagas juyzio contra los impios que hã violado y deſtruydo tu ley, como alli declara Chryſoſt. ò *tempus faciendi domino*, Tiẽpo es Señor de caſtigar, pues han diſsipado tu ley, como ſi dixera. Negocio tuyo es el que tratamos, a ti te va en el, no es razon menoſpreciarle, ſino leuantarte luego a vengar la preuaricacion de tu ley, ataja los paſſos a la licencia, corta el hilo de la malicia. Muerã los que no han de ſer buenos.

Pſal. 118 y 126.

Chriſoſt.

§. IIII.

RE*ſpondit turba & dixit dæmonium habes.* Toma la turba la voz por ſi y por los calumniadores, rompe en contumelia y blaphemia, y objecta que no guarda la ley, por lo qual no admiten ſu doctrina por de Dios, ſino del demonio, y que Ieſus era endemoniado. Reſponde, *vnum opus feci, &c.* No reſponde a las injurias, ſino a la culpa q̃ le imponiã de que curo el Paralitico en Sabbado, porque le perſeguian como violador del, *& omnes miramini.* Viſtes me hazer muchos milagros en Hieruſalem, y ſolo eſte os puſo en admiracion, por que os parece que ſe juntaron en el dos coſas contrarias; vna la obra diuina del milagro, porque le cure con vna palabra, otra violar el Sabbado, y porque no ſabeys jũtar las cauſas de ambas coſas os admirays. Pero porq̃ no os admireys, *Propterea Moyſes dedit vobis legem*, de ver mis obras en Sabbado, y entendays que ſon licitas, por eſto Moyſen os mando exercitar la circunciſion tambien en Sabbado, ò voſotros la hazeys en

Ioan. 5.

Ioan. 5.

eſte

este dia. Pues si el hombre recibe la circuncision en Sabado por no faltar a la ley de Moysen que le manda circuncidar en tal dia, como os indignays cõmigo, *quia totum hominem saluum feci in Sabato*? Contrapone a la circuncision, la salud de todo el hombre, porque si la circuncision sanaua el alma en fe de Christo venturo, pero quitaua la salud y entereza del cuerpo, cortando aquella particula de la piel, y haziendo herida que tenia necesidad de medicina, y por esso dize, *sanum feci*, contra la enfermedad de la herida, *totum*, contra la diminucion de la integridad, para conuencer los, que pues en Sabado es licito hazer cosa, que daña la salud y corta la entereza del cuerpo humano, mucho mas licito sera hazer vna obra con que se le dè enteramente salud, no solamente en el cuerpo, sino tambien en el anima; por lo qual le dixo. *Noli amplius peccare*. Finalmente si se violaua la ley en sanar vn hombre con vna sola palabra sin genero de trabajo, mas se violaria circuncidandole, donde era menester alguna obra de manos y trabajo.

Ves aqui de la manera que Christo calla a las injurias que le dizen, y responde a las calumnias que le hazen. Ellos dizen. *Dæmonium habes quis te quærit interficere*? Teniendolo por verdadero endemoniado, arrebatado de maligno espiritu como entienden Leoncio, Augustino, Ruperto. Como sino fuera peor (dize Augustino) l'amarle endemoniado, que matarle? Porque mirad a quien dizen que tiene demonio, sino al mismo que saca los demonios. Que otra cosa pudo dezir la turba turbulenta? O q̃ otro olor pudo dar de si el cieno turbado? La turba se turbo. De que? de la verdad. La claridad de la luz turbo los ojos marchitos de la turba; porque ojos que no tienen salud, no pueden tolerar la lumbre en su claridad. Otros Autores piensan que era vulgar modo de dezir, *dæmonium habet*, a quien parecia que delira ua y dezia dislates, como los Españoles dezimos a vn inquieto y calumniador, que esta tomado del diablo, no porque creamos que tiene demonio, sino porque le mueue espiritu diabolico. Lo vno y lo otro es prouable. Pero el Señor satisfizo a la calumnia con razon, y dissimulo la injuria con exemplar paciencia. Y esta es vna de las lectiones que mas hemos de estudiar en vida y doctrina de Christo, dissimular con paciẽcia las afrentas que nos hazen, y remitir la satisfaciõ a aquel Señor que ha de juzgar a sus sieruos, y cumplir aquella su palabra. *Mihi vindictam & ego retribuam*, que como Tertuliano glosa, fue lo mismo que dezirnos. *Patientiam mihi, & ego patien-*

Leon. in Cat. Græcor. Auguſti. tract. 30. Ruper. in Ioan.

Deut. 32. Tertul. de patien. c. 10.

Digitized by Google

tientiam remunerabo. Dadme a mi voſotros vueſtra paciencia, que yo en remuneracion della os dare cumplida vengança.

Concluyo con vn belliſsimo documento bien digno de tan gran maeſtro, que da oy a ſus oyentes ingratos. *Nolite iudicare ſecundum faciem ſed rectum iudicium iudicate.* O quantos ſon infamados a tuerto por los juyzios temerarios en aqueſta corte? quãtos mancebos pierden la honra por las malas lenguas? Quantos religioſos ſon tenidos por diſcolos, por la ſinieſtra precipitada y atreuida relacion, de aqueſte y de aquel? Quantos al contrario ſon tenidos por ſantos no lo ſiẽdo, por ſolas aparencias exteriores? Quantas mugeres tienen nõbre de vida angelica, que ſon ambicioſas, llenas de ſoberuia y de vanagloria? No ſeays faciles y promptos en juzgar hombres, mugeres, ni en bien ni en mal; pero menos en el mal que en el bien. Iuzgad, ventilad, y examinad vueſtras proprias conciencias, y obras; dexad las de otros a Dios y a ellos. O ſanta doctrina. *Nolite iudicare ſecundum faciem.* Voſotros juezes magiſtrados, no os mouays por paſsion, por amor, por odio: no os dexeys corromper y contaminar por dineros, por amiſtades deshoneſtas, por temores, por amenazas de poderoſos, ni promeſſas de grandes. Ningun reſpecto os haga declinar de la juſticia, fauorecer aquel rico, condenar a aquel pobre hõbre; quitarſelo a aquella viuda, por dar a aquel vueſtro amigo. No reſpeteys nobleza, no bella preſencia, no veſtido pompoſo, no bolſa llena, no fauores ni retribuciones de grandes, tened la balança derecha, no decliney s a la dieſtra, ni a la ſinieſtra. No ſea todo el eſtudio Canones y Leyes imperiales, ſino acompañado de la ley diuina. *Videte quid agatis, non enim hominis ſed Dei exercetis officium.* Imitad aquella juſticia que os ha de juzgar, aſſi ella os halle cauales, *in die magni Domini*, a quien ſea ſiempre honor y gloria por todos los ſiglos de los ſiglos.

A M. E N.

MIER-

MIERCOLES DESPVES del Domingo Quarto de la Quareſma.

Præteriens Ieſus vidit hominem cæcum. Ioan. 9.

PROEMIO.

Tob. 12. 17. DEL ſanto viejo y ciego Tobias, dize ſu ſagrada hiſtoria que hauiendole el Angel Raphael, protomedico del Cielo vngido los ojos con las entrañas de aquel pez deſmeſurado que prẽdio ſu hijo, ſe le abrieron y cayeron, ò las eſcamas, ò las nubes, ò cataratas, huyeron las tinieblas, y vio la dulce luz; y buelto al Señor, a vozes dixo. *Tu caſtigaſti me, & ecce ego video.* Mayor milagro haze con el pecador viejo en el pecado, ciego en la culpa, cada dia Dios, no con coraçon de pez, ſino con el de Chriſto, y pecho raſgado, de donde brota tanta ſangre dentro de los ojos cerrados del pecador que los abre y recobra el ver, y no tiene mas tinieblas, y puede dezir. *Abij, laui, & vidi.* Anſi dize oy el ciego nacido, mas bienauenturado, que todo hombre que vio; pobre, pero rico mas que todo rico; mendigo, pero abundante, mas que todos los abundoſos; tenebroſo, pero mas lucido que las eſtrellas. Pero como auia de ſer menos, ſi tu ſummo Sol le hieres: ò Sol ſobre todo Sol, que le penetraſte dentro y illuminaſte con tus ojos, para que quedaſſe lucido, *in facie Ieſu Chriſti*, cuya faz es la miſma luz. Anſi os ſucedieſſe oy ciegos que venis a oyr, que nunca os rebolueys a aquella lumbre. Hazeldo alomenos oy, y aunque os parezca peticion eſtraña, mirad, y creed alomenos que el clementiſsimo d'õ de la luz, os ha de venir oy por vn ciego. Recorramos pues por ayuda a Maria Virgen, ſaludandola y diziendo.

AVE MARIA.

SAN Pablo ſingular defenſor de la gracia diuina, para quitar toda ocaſion de vana gloria a los ſoberuios, enſeñandoles

Ephe. 2. 10. verdades catholicas dize. *Gratia ſaluati eſtis per fidem, & hoc non ex vobis, Dei enim donum eſt, non ex operibus ne quis glorietur.* Vueſtra ſalud tiene algo de parte de Dios, algo de la vueſtra. De la de Dios gracia, de la vueſtra fe. *Et hoc nõ ex vobis.* Dixe q̃ de vueſtra parte ay fe, es verdad; pero eſta fe no es vueſtra; vueſtra es, pero no d'voſotros. *Dei enim donũ eſt*, es dõ de Dios, no merito de vueſtras obras, ſino dadiua liberal y gratuyta; *ne quis glorietur.* Cierto ſi el creer fuera adquiſito por merito de vueſtras obras, tuuierades de q̃ gloriaros: pero no es anſi, porq̃ el creer es don diuino por lo qual queda cerrada la puerta a toda jactancia; por que ſi eſtays en eſtado de ſaluaciõ, anſi la fe como la gracia con q̃ os ſaluays, ſon gratuytos dones de Dios. Anſi lo declara S. Chryſoſtomo. *Ne magnitudo beneficiorum extollat eos dicit ipſos gratia ſaluatos, deinde ne libera volũtatis facultas lædatur, ponit quod ſuum eſt ſcilicet fidẽ, atq̃; iſtud rurſum tollit dicens Et hoc non ex vobis* Procede y prueua lo dicho. *Ipſius enim factura ſumus creati in Chriſto Ieſu in operibus bonis.* Dixe q̃ anſi la fe como la gracia ſon dones de Dios. La razon es, porque ſomos hechura y criatura ſuya en el ſer que tenemos de Chriſtianos, criados en Ieſu Chriſto, a diferẽcia de la creacion en el ſer de naturaleza. No habla de la creaciõ que nos dio ſer natural como ẽſo Gregor. Theologo, ſino de la regeneracion del baptiſmo en que nos dio ſer Chriſtianos como declarã Chryſoſtomo, Theophila. Theodor. y el comun. De manera que la razõ que ay para dezir que es de Dios todo aquello cõ que nos ſaluamos, es porq̃ en quanto ſomos y tenemos de Chriſtianos, ſomos no ſolamente hechura, pero criatura de ſus manos, hechos y produzidos de nada en eſte ſer Chriſtiano. *In operibus bonis quæ præparauit Deus.* Eſta clauſula pienſa Chryſoſtomo que la añadio el Apoſtol cautamente, por aquello que auia dicho, que nos ſaluamos por gracia, no por obras; por q̃ no tomaſſe de ay alguno ocaſion de viuir ſin ellas ocioſo, y penſar que no ha meneſter obrar para ſaluarſe; por eſſo explica, que deſpues de la fe, y de la regeneracion en el ſer Chriſtiano, ſon meneſter obras buenas. Otros mas eſpeculatiuos, concuerdan eſtas dos palabras del Apoſtol San Pablo, diziendo, que niega las obras y meritos antecedentes a la fe, no las conſequentes. Que porque ninguno ſe glorie, declara como concurren nueſtras obras en nueſtra ſalud. Y conſiſte el punto en eſto, que el bienauenturado San Pablo excluye los meritos de nueſtras obras anteriormente reſpecto de la fe, y concede las que ſe ſiguen a la miſma fe.

Chryſ. in commen.

Gregor. Nazianze apud Theoph. Chryſoſ. Theoph. Euthy. in comm.

Digitized by Google

fe: por lo qual auiendo primero dicho, *non ex operibus*, declara q̄ las puede y deue auer conſequentes, *creati in Chriſto Ieſu in operibus bonis*, y declarādoſe mas dixo, *quæ (opera bona) præparauit Deus.* Para q̄ ya Chriſtianos andemos enellas. Pienſa S. Auguſtin que Chriſto enla cura milagroſa deſte ciego quiſo ſignificar alguna coſa myſticamēte, y anſi el ſentido myſtico es en eſte lugar literal, y es, que no podemos noſotros eſtando en pecado ver a Chriſto, mas que eſte ciego, ſi el miſmo Chriſto no nos mirare primero para que ſanemos, como mirò à eſte; nunca jamas viera ſi el Señor no le mirara. Eſta es la doctrina de San Pablo, *gratia ſaluati eſtis per fidē*, que ſirue de gloſa del Euāgelio.

Auguſti.

Pero antes que me embarace en el, no cōplire con S. Pablo, ſino aduirtiere la Theologia de algunas de ſus palabras, primero la de aquella, *Ipſius factura ſumus*, en ſu original puſo *Poema* S. Ambroſio no ignorante del Griego traſlado, *figmentum*, otros pareciendoles menos latina palabra, *factura*, y no tan propria *figmentum*, puſieron, *opus*, obra y hechura, o magnifactura, ſomos ſuya. Yo ſiguiendo oy a S. Ambroſio, y ſu verſion que tiene gracia no poca, digo, que *figmentum*, es la obra de vn official que llamamos, *figulus*, qual es el cantarero, y mas amplamente, qualquiera oficial que haze ſu obra, de materia ſemejante a barro, o cera de que ſe amaſſan y forjā eſtatuas, nombre que como otras vezes he dicho de la eſcriptura a Dios, reſpecto de nueſtros cuerpos hechos de barro, llamandole *figulus plaſtes*, a noſotros, *lutum vaſa*, obras eſtatuas. Guardo admirablemente eſta propriedad Iob quādo viēdoſe todo caxcado, ò quebrado como vaſo perdido, dixo a ſu criador. *Manus tuæ fecerunt me & plaſmauerunt me totum in circuitu.* Metaphora de vaſo del barro que ſe haze cō las manos, *in circuitu*, a torno ſobre rueda, ò *in circuitu, tātus quātus ſum.* Cōuiene con eſto aquel verbo, *formādi*, del cap. 2. del Geneſ. que en el Hebreo es *Iatſar*, que ſignifica formar, hazer algo conforme al arte del ollero. Parece que en eſtas palabras reuoca S. Pablo a la memoria el beneficio antigo de la creacion, donde Dios labrò el barro de nueſtra carne, y eſte genero de obra pide mucha induſtria y trabajo. De donde es, que conociendo bien Dios quā laborioſa hazienda ſea eſta, ſe mouio a commiſeracion de los gemidos que dauan los hijos de Iſrael por el trabajo con que labrauā el barro. Exod. 2. *Aſcendit clamor eorū ad Deum ab operibus, & reſpexit Dominus filios Iſrael, & cognouit eos.* Reconocio la gente y el trabajo del oficio, como quien auia labrado barro. Eſte trabajo era

Ambroſ.

Eraſm.

Iob 10. 8

Geneſ. 2.
Hebreo.

Exod. 2. 23.

jucundiſsima memoria para los Prophetas, y ſe le acordauan muchas vezes a Dios, porque ſe apiadaſſe de ſus criaturas, que le auiã coſtado tal labor, pues es coſa natural amar aquello que nos ha coſtado difficultad y ſudor, como enſeña el Philoſopho. *Quæ cum labore facta ſunt magis diligunt omnes*, y porque ſe doblaſſe aqueſte amor con el hombre obra y hechura ſuya; es coſa admirable, q̃ tratando de la creacion del anima que es eſpiritual, y la parte inſigne del hõbre, le dã el miſmo nombre de *figmentũ*, y a Dios de *figulus*, los Profetas, porque Zacharias dize. *Dicit Dominus extendens cœlum, & fundans terram, & fingens ſpiritum hominis in eo.* Dõ de luego veras quan grã obra es la creaciõ del anima, pues la pone en vltimo lugar entre otras tan grandes como ſon la creaciõ deſtos mayores cuerpos del mũdo, el que eſtendio el cielo como piel, y fundo la tierra immobil en el centro del mũdo, formo el eſpiritu del hombre dentro del. Mira quan graue argumento de la admirable ſabiduria y poder diuino. El eſpiritu humano de ſu naturaleza ſimpliciſsimo, no diſtincto en partes, ni eſtendido en miembros, leuiſsimo, y tenuiſsimo, tenerle recogido y incluſo en el cuerpo humano, y pueſto alli acomodarſe a todos los miẽbros y partes, y particulas, y facultades tan en ſingular a cada vna, que podemos notar muy biẽ como eſtà en todas ellas preſente y efficiente. De manera q̃ ninguna parte ay en toda aqueſta fabrica de carne, viua y entera, que eſtè deſtituyda de la preſencia deſte eſpiritu, tanto que ſi en alguna falta paſma el miembro, y queda ſeco y muerto, como eſta eſcripto. *Lucerna Domini ſpiraculum hominis, quæ inueſtigat omnia ſecreta ventris.* Y cierto el Propheta con animo de notar el gran milagro, vſurpò vocablo ageno de la naturaleza del eſpiritu. *fingẽs ſpiritũ hominis in eo.* Por q̃ diziẽdoſe eſte verbo de las obras que ſe hazen de arzilla, o cera, le acõmodo a la creaciõ del anima, para que fueſſe argumento del arte excelentiſsimo diuino, q̃ formò tal anima enlos miẽbros interiores del hõbre, como ſi le diera a ella partes y miẽbros y inſtrumẽtos de la manera q̃ al cuerpo. Del miſmo vocablo vſò Dauid del anima *Qui fingit ſigillatim corda eorum*, el que formo las almas delos hombres, vna por vna, y todas. No las engẽdraron los padres, q̃ no hazen mas q̃ diſponer la materia, Dios ſolo ſin otras cauſas las cria todas, cada vna de por ſi indiuidua y diſtinctamẽte, cõforme a los momẽtos en q̃ los cuerpos eſtã diſpueſtos para ſer informados. Por lo qual ſe llama, *Pater ſpirituum.* Mira pues tu agora varon docto con quanta profundidad de doctrina

Arif. Ethi. 9.

Zach. 12 2.

Prou. 20 27.

Pſal. li. 37 cap. 7.

Pſal. 32. 15.

Heb. 12. 9.

Digitized by Google

ſtrina aqueſte ſummo Theologo reduxo al compendio deſtas breues palabras, *ipſius factura ſumus, &c.* Eſtos y otros myſterios y dogmas de la Mageſtad y ſobe rania de Ieſu Chriſto, y nos le hizo formador del cuerpo, criador del anima racional, ſantificador del eſpiritu humano. Atribuyole la creacion, y juntamente la regeneracion, el auer hecho al hombre, y auerle hecho buen hombre. *Ipſius factura ſumus.* El nos dio el ſer de naturaleza, deſte lo entiẽde Gregorio Nazian. y lo aprueua Oecum. y no lo reprueua Teophilacto que lo refiere. *Ipſius factura ſumus*, El miſmo nos dio gratuytamente el ſer ſobrenatural, como interpretan los demas Padres. Y porque no penſaſſes, que anſi como al ſer natural precedieron como materiales d aqueſta fabrica del cuerpo, tierra, y agua, anſi al ſobre natural precedian algunos menos meritos, y virtudes nueſtras, añadio *creati in Chriſto Ieſu*, que anſi como el anima fue criada de nada, anſi ſomos ſin meritos nueſtros juſtificados. Ves aqui como cuerpo, alma, y gracia, todo lo tenemos de nueſtro Chriſto, y todo aqueſto comprehendio y nos enſeño oy en eſte milagroſo beneficio del ciego. Aquel barro en ſus manos con que remienda el cuerpo falto, de la miſma tela, dize, q̃ el fue formador de aquellos primeros cuerpos de nueſtros padres. Aquella ſaliua de ſu boca q̃ fue como alma q̃ amaſo y junto el barro, es el anima humana q̃ ſalio de la boca del criador, y la inſpiro en las narizes de Adan, *inſpirauit in faciem eius. &c.* Candela interior que alumbra ſu caſa, como Salomon la llama, de dõ de vinierõ los Theologos Griegos a llamar al hõbre, *phota*, luz, como refiere el Alexandrino. La ſaliua de ſu boca es luz, porque, *intus plenus eſt luminis.* Eſta dentro lleno de ſu luz. Puſola en aquellos ojos en q̃ no auia mas q̃ las ventanas ciegas, formò ojos, y de que? de barro, como fuerõ los de Adan; y anſi vſa deſte miſmo termino hablando de la formacion del ojo la Eſcriptura, *qui finxit oculum non conſiderat?* El que labro ojos de barro no vera? Finalmente aqueſta ceguera immedicable que nũca jamas fuera curada, ſino fuera viſta y conſiderada de Chriſto, que nos dize, y q̃ nos enſeña? ſino q̃ ſi el piadoſiſsimo Señor no nos mira y illuſtra ſu cara ſobre los pecadores nunca ſanaremos. Todo eſto que en el hecho enſeña el Euangelio, dize de palabra a lo Laconico ſan Pablo. Las otras palabras, *in operibus bonis quæ præparauit Deus*, declare con mejor ſazon quando llegue a aquellas de mi Euangelio. *Me oportet operari opera eius qui miſit me.*

Greg. Nazi. apud Oecum. & Theophila. in cõm.

Prouer.

Clemen. Alexan. Pedago.

Pſal. 93. 9.

§. I.

Præteriens Ieſus &c. Sale del templo 10. *1. Reg. 30*

templo donde le apedreauan, y paſſando por la calle, vio vn ciego, y detuuoſe a curarle. O Señor q̃ vienen las piedras bramãdo por el ayre, no es tiempo eſſe de deteneros. Los ſoldados de Dauid quiſieron vna vez apedrearle viendo el ſaco de ſus haziendas y el captiuerio de ſus mugeres y hijos, hecho por los Amalechitas. De ſeyſciẽtos que eran, los dozientos ſe quedaron, los demas fueron con el en buſca y ſeguimiẽto de los ladrones, encontraron en el deſierto con vn pobre enfermo, que no auia comido en tres dias, y eſtaua ya ſin habla, para eſpirar de hambre. Detiene el paſſo Dauid, aũque yua a la ligera, dale de comer y de beuer, bueluele el alma al cuerpo, pregũtale quien es, y como eſta alli? Reſponde que era criado de vno de aquellos que ſaquearõ la ciudad, y en reſoluciõ le guio donde eſtauã los ſalteadores y dio ſobre ellos, y cobro ſu gente y hazienda. Quien viera a Dauid tan apreſſurado, tan fogoſo, ſeguir al enemigo, ſus ſoldados amotinados, todos deſpechados, con el alma amarga, perdidas ſus mugeres y hijos, y en eſte feruor detenerſe con el pobre caydo en tierra, darle de comer, apiadarle, ò Señor, que os queria agora el pueblo apedrear. Es verdad, pero nunca ſe desbarato jornada ni empreſa, por ocuparſe vn poco con el pobre; nunca ſe corto el hilo a los negocios, ni les falto tiempo por viſitar el hoſpital. Aquellos inhumanos ſacerdote y Leuita, paſſaron de largo ſin hazer caſo del pobre llagado, herido de ladrones. Eſta crueldad hallò en ſus hermanos y amigos, el laſtimado Iob, que viendole tan grauemente tocado de la mano de Dios paſſauan de largo ſin mirarle, como arroyos rapidos que corren velociſsimamente por los valles en el inuierno. *Fratres mei præterierunt me, ſicut torrens qui raptim tranſit in conuallibus.* El verbo, *præterierunt*, dize vn deſprecio de la amiſtad y fe deuida, vn violar la lealtad, y la conjuncion de ſangre y naturaleza, vna malicia tan calificada, que la baptiza la Eſcriptura cõ nõbre de incredulidad y infidelidad. Iſay. 21. *Qui incredulus eſt infideliter agit.* Los Setenta Interpretes galanamente atribuyen eſte deſprecio a los miſmos ojos deſpreciadores leyendo aſsi. *Propinqui mei non reſpexerunt me*: declaro eſto admirablemente de bien Santo Thomas por eſta comparacion. *Loquitur ad ſimilitudinẽ vna iter agentium cum vno cadente in foueã, alij præcedunt illo dimiſſo.* Como quãdo caminã jũtos muchos q̃ cayẽdo vno en vn hoyo los demas paſſan adelãte cõ gran celeridad a ſus negocios. Aſsi dize Iob, deſpues de auerme viſto caydo, y deſpreciado, cayeron a ſus

Luc. 10. 30.

Iob. 6. 15.

Iſa. 21. 1.

S. Thom. in Iob.

cosas

cosas y me dexaron, y por no enternecer sus ojos no los pusierõ en mi. No lo hazé ansi Christo Iesus, *sed prætereins, &c.* aun que passa, y camina declinando la ira y furor de sus enemigos, encontrando con vn miserable hombre, le tiene por espectaculo digno de sus ojos, para, y repara, mirale de espacio como si estuuiera ocioso, y curioso dize Chrysostomo, *diligenter intuitus est.* Porque los que estã tocados del amor de los pobres y de aquel tierno affecto de piedad, les deleyta la misma vista de sus desuenturas. Ven los ciegos, ya los mudo que no piden responden, assisten, socorren. Pero los que no quieren enternecerse ni condolerse de las miserias de los otros, negando todo sentido de naturaleza, desprecian, baxan los ojos, passan de largo, y tan lexos estã de ver los ciegos, que hazen esperar en vano, los ojos de la biuda y de los miserables, crueldad que nunca la hizo Iob, como lo jura, *si oculos viduæ expectare feci.*

Chrisost. ho. 55. in Ioan.

Ioan. 31. 16.

§. II.

MAgister quis peccauit hic, &c. Entre las heridas que en la primera parte de nuestra anima, que es la mente y entendimiento sacamos del peccado original, como son ignorancia del vltimo fin y sumano bien; ignorancia de los medios con q̃ se ha de conseguir; dificultad en entender las naturalezas de las cosas; ignorancia de nuestra propria alma, y otras que consideran los Theologos, se cuenta por llaga grauissima vna curiosidad casi natural. Porque son muy raros los que no miren y obseruen con mas gusto y diligẽcia las cosas agenas que las proprias. Sant Chrysostomo dize, que apenas se halla aun entre aquellos que professan vida mas perfecta, quien no padezca este vicio que es, *videre festucam in oculo fratris, trabem autem in suo non videre.* De donde se tomo occasiõ para la fabula de las dos alforjas, de las quales la anterior tiene los vicios agenos, la posterior los proprios. *Sed non videmus* (dize aquel) *manticæ quod in tergo est.* Grande es esta miseria, porque ansi como siempres es vtil conocer los proprios defectos; y muchas veze necessario, ansi apenas jamas es prouechoso, y muchas vezes pernicioso escudriñar los agenos. Preguntan, *Magister quis peccauit?* Somos inclinados a preguntar lo q̃ no nos va nada. Es curiosidad humana, las questiones inutiles euitarlas dize S. Pablo. Que les va a los Apostoles en saber si este pecco, ò sus padres? Quiere Dios que preguntemos lo que conuiene nuestra saluacion, y lo necessario a nuestro estado. *Interrogate sacerdotes legẽ Domini.*

Chrysost. li de cõpun. cordis.

Tit. 3. 9.

Essa

Eſſa ſabed y preguntad. Pero es al reues, dexan de preguntar lo que les toca, y preguntã por pecados agenos.

La curioſidad es vn eſtudio y cuydado de ſaber males agenos, enfermedad, que parece no eſta libre de inuidia. El curioſo de mas deſto pierde ſus proprios negocios, cuydãdo đ los agenos. Muchas vezes no oſa ſalir al cãpo, porq̃ no puede ſuffrir el ſilẽcio de los arboles; y ſi alguna vez deſpues de mucho tiẽpo ſale, mas mira las viñas y heredades de ſus vezinos que las ſuyas proprias. Pregunta quãtos bueyes, ò ouejas ſe le murierõ al vezino? quãto vino ſe le hizo vinagre al conocido? y luego da buelta a la ciudad lleno de eſto. Salio a la mañana boluio a la tarde, y entra preguntando, q̃ ay de nueuo? Que a de auer? no eſtuuiſte eſta mañana en el mercado? piẽſas q̃ ſe ha đ trocar la ciudad en tres horas? Aquiẽ les da nueuas eſcucha de eſpacio y con gran gũſto, eſpecialmẽte ſi ſon de males y infortunios de otros. Biẽ dixo Plutarcho, q̃ como en las ciudades ſuele auer vnas puertas deſdichadas, infauſtas, y de mal aguero, por dõde ſacã a juſticiar los cõdenados, y echã la vaſura, por dõde ninguna coſa pura ni ſagrada entra ni ſale, anſi por las orejas del curioſo ninguna coſa buena paſſa, ſino palabras de deſgracias, muertes y tragedias. Y como Ariſton dixo. Anſi como de los vientos aquellos ſon mas moleſtos q̃ nos arrebatã las capas, anſi entre todos los que nos dan moleſtia, ninguno la da mayor que el curioſo, que deſcubre no ſolo capa, ſayo, y tunica, pero rompe paredes, abre cerraduras, penetra como viento ſubtiliſsimo, lo mas ſecreto y oculto de vueſtros retretes. Diſcurre por toda parte, juntamente eſta en los palacios de los ricos, en las caſas de los pobres, en las cortes de los Reyes, en los talamos de los reziẽ caſados, eſcudriñando lo todo, aſſechando cõ ſumma atẽciõ a todo, y eſcuchando todos los negocios. Coſa eſtraña. En caſa agena ninguno entra ſin llamar, el curioſo todo lo penetra, y dõd no le es dado poner el pie, pone ſiquiera el ojo Acoſ tũbremonos dixo vn ſabio quãdo paſſamos por puertas agenas a no mirar dẽtro, ni hazer guerra con la viſta, ni manos de la curioſidad, teniendo ſiẽpre en memoria aquel buen dicho del viejo Xenocrates *Qui negauit quid quã referre vtrũ pedes an oculos inferas in ædes alienas.* Que tanto monta entrar con los ojos como con los pies en caſas agenas. De mas de que ni es juſto, ni honeſto, ni agradable eſpectaculo. *Hoſpes videre turpe ſi quidam intus eſt.*

Con q̃ ſe encuẽtra de q̃ ſe mira de rebato vna caſa, ſino con deſcuydos

Ariſton.

Plutar. lib. de curioſis.

Xenocrates.

Digitized by Google

deſcuydos y deſaliños, como los traſtos y vaſijas rodando, con las alhajas por tierra, con los criados jugãdo, y con otras tales, en q̃ es grã baxeza poner los filos del ingenio. Que demaſias y libertades no hazen los curioſos? abren las cartas agenas, y las otras eſcripturas ocultas y ſelladas: por lo qual dixo biẽ vn Philoſopho q̃ el curioſo es tenido por infiel, y de mejor gana fiamos nueſtras cartas, eſcriptos y ſellos, a hueſpedes, paſſajeros, q̃ a hõbres curioſos, aunq̃ ſeã amigos y familiares. Si le traen vna carta, con los dientes la abre, por vaziar depreſto aquel ſecreto, arrima la oreja a las puertas, y paredes del vezino, murmura cõ ſus miniſtros y eſclauos, algunas vezes cõ peligro, pero ninguna ſin infamia. Entremeteſe ſin ſer llamado en los cõſejos ſecretos de los amigos, preſume ver los ſagrados y religioſos miſterios y ſacramentos que no ſon permitidos a ſus ojos, y poner los pies en lugares, donde nunca los puſieron hombres, eſcudriña hechos y dichos de Reyes.

Actorũ. En la hiſtoria Apoſtolica leemos, que aquellos primeros fieles que creyeron, truxerõ libros en gran quãtidad, de artes curioſas, y los puſieron a los pies de los maeſtros, y ellos los quemaron, y dize el Euangeliſta. *Ita fortiter creſcebat verbum Dei & confirmabatur.* Guardeſe pues el ingenio del Chriſtiano, auiſado y deſpierto para la conſideraciõ de las coſas de ſu ſaluaciõ, no para vana curioſidad, porq̃ el que en eſſa ſe emplea no es de Chriſtiano ſino de Athenienſe. Imita dize Plutarcho a los leones y aguilas reales, que traen recogidas a dentro ſus vñas quãdo andan, por no embotarlas, reſeruãdo los azeros de ſus armas para la caça. Y guardemos anſi los filos, y agudezas de nueſtros ingenios para eſtudios de nueſtro remedio y ſalud, no para fabulas, nouelas y vanidades, que ni nos tocan, ni nos approuechan. *Plutar.*

Como el otro tan ocioſo como curioſo que va por eſſos cimẽterios leyendo los titulos de las ſepulturas, y por las calles y caſas, quantas letras dexaron eſcriptas tantos, y qualquiera que encuentrã que lleua algo cubierto cõ la capa, le preguntan que lleua alli eſcondido, como lo preguntõ vno a aquel Gitano, el qual reſpondio muy aſtutamente. *Ideo obuelatum eſt*, por eſſo viene tapado por que no lo ſepays vos. *Plutar.*

Magiſter quis peccauit? &c. Dudan algunos de la occaſion que tuuierõ aqui los diſcipulos, de hazer eſta pregunta, y no dudaron de llamarla, *abſurdam quæſtionem*, Ambroſio, Chryſoſtomo, Theoph. y añade Ambroſio, *quod debilitates corporũ referãt ad me-* *Ambro. Chriſoſt Theoph.*

Euthy. *ad merita delictorũ.* Dizẽ Chryſoſtomo y Euthy. que conſiderando los Apoſtoles, que eſte hõbre no pecco antes de nacer, y dudando por qual cauſa ò culpa nacio ciego, preguntan, *quis peccauit?* eſte, ò ſus padres para nacer anſi? Como ſolemos preguntar de los niños que mueren en la guerra, por qual culpa ſuya mueren? no queriendo dezir que tuuieron culpa, ſino antes que no la tuuieron. Demanera que eſto no es preguntar, por qual peccado cego eſte, ſino, pues no cego por peccado, como nacio anſi ciego. Eſte parecer tuuieron algunos, pero dire el que es mas llano.

Eſta queſtion procedio parte de ciencia, parte de ignorancia; de ciẽcia, porque los que lo pregũtan ſabian dos coſas, vna que muchas vezes da Dios enfermedades corporales, en pena de peccados; otra que no ſolamente las da por peccados proprios, ſino tambiẽ por los de los padres, caſtigando a los hijos con calamidades temporales. Por el adulterio de Dauid arrebato la muerte al niño que del nacio: por los crimines y maldades de Sodoma, tã bien los niños ardieron; por las culpas de Datã y Abiron, ſe trago la tierra los hijos con los padres, porq̃ como el hijo es cierta parte de ſu padre, es el padre caſtigado enel hijo, como enſeñan S. Auguſtin, y San Gregorio. Y porque no es occaſiõ de prouar eſto agora, baſten eſtos exemplos de la Eſcriptura. En eſtas dos coſas los diſcipulos ſentian bien, y ſu pregunta procedia de ciencia. Pero por otra parte padecian ignorancia, porque penſauan, que no daua Dios eſtas penas, ſino por culpas; por lo qual preguntan, qual peccado fue cauſa de eſte caſtigo, proprio, o ageno? porque ſin duda creyeron que padecia por peccado, como Sant Hieronymo, y Sant Ambroſio dizen, y bien. Por ventura penſaron, que tales calamidades perpetuas, qual eſta era, eran penas de peccados, porque otras penas temporales bien ſabiã que las padecian a vezes los juſtos, para probacion y merito, pues no ignorauan la hiſtoria de Iob.

2. Reg. 12.

Gene.

Auguſt. lib. qq. vet teſtã. c. 8.

Greg. li. 15. mora. c. 31.

Hieron. Ambroſ.

No negare a mi auditorio, lo que acerca de eſta pregunta ſe ſaca de los libros Hebreos. Aqui tocã los Apoſtoles vna tradicion Hebrea del *Miſnaioth*, en el libro de las Bendiciones, donde ſe enſeñan y diſtan varias maneras de hazimientos de gracias, y ſuplicaciones, para diuerſos argumentos y coſas que ſe offrecian, de lo qual dize anſi vn capitulo, de Bened. c. 9, *Qui viderit mutilum, cæcum, lato capite, claudum, eriſipela affectum, albuginoſum, dicat, Benedictus ſit index veritatis.* Quien encontrare con algun hombre falto de miem-

Miſna-ioth.

Digitized by Google

miembros, ciego, la cabeça ancha (fuera de la deuida diſpoſicion y figura) coxo, leproſo, ò con eriſipela, diga. Bendito ſea Dios juez de la verdad. Deſta oracion ſe arguyan, q̃ qualquier enfermedad de eſtas era pena por verdadero juyzio de Dios dada. Pues quando encontrauã con algun ciego que ſabian que no auia ſido hecho ciego, ſino nacido (porque el que ſabian q̃ auia ſido hecho, abiertamente declaraua ſu tradicion, que por ſu culpa le auia ſuccedido) preguntauan por cuya culpa nacio aquel ciego, por ſuya? Pero ſuya no parece podia ſer antes de nacer, para que fueſſe a propoſito aquella bendicion. *Benedictus qui iudicat veritatem, O iudex veritatis.* Eſpecialmẽte que los expoſitores dezian que ſe auia de interpretar aquello del ciego hecho, y coxo hecho, y de todos aquellos que nacieron de eſta manera del vientre. Y por eſta ſuplicacion del *Miſnaioth*, dixerõ los Iudios deſpues al ciego, *in peccatis natus es totus*, porque no ſabian mas. Y aſsi a qualquiera ciego que ſe encontraua ſe auia de dezir. *Benedictus Deus qui iudicat veritatem.* Reſta ſaber, ſi aquel juyzio de verdad fue contra los padres, que procreaſſen vn hijo ciego. Y porque eſto no eſtaua declarado en el *Miſnaioth*, ni expueſto por los Eſcribas, deſſeã los diſcipulos ſaberlo de boca de ſu maeſtro. Mas aqui ſe ha de aduertir, que no pregũtan ſi el peccado original fue la cauſa de eſta miſeria. Porq̃ bien ſabian eſto, y lo que deſpues enſeño S. Auguſtin, y otros Theologos, y diffinieron los ſacros Concilios Affricano, y Mileuitano, que *eſt mortis & morborum cauſa.* Porque ſi Adam no peccara no experimentaramos ſus hijos, muerte, ni enfermedades ningunas. Muchos naſcen ciegos, ò ſordos, ò mudos, ò coxos, ò de otra manera leſos y enfermos por aquel peccado, ſin duda nunca tal acaeciera ſi Adan no peccara. Y en los otros animales no vemos eſtos defectos que lloramos en los hombres. Anſi pues Sant Auguſtin refiere a pena del peccado original, *quod tã multi orbi, morbidi monſtroſi quæ naſcuntur.* El nacer algunos, faltos de ſentidos, ò miembros, enfermizos, y monſtroſos, es pena del peccado original. Pero has de ſaber, que de la muerte y enfermedades ay otras cauſas proprias, entre las quales ſe cuẽtã, peccados proprios y de nueſtros padres. No preguntan los Apoſtoles ſi eſte nacio ciego por el peccado original, pues no ignorauan que el peccado original es cauſa de todas las enfermedades; ſino quál era la cauſa propria, porque nacio ciego: porq̃ ſi fuera el peccado original, todos los otros que le tienẽ nacieran

Auguſt.

S. Augu. li. 6. in Iuli. c. 4

ran ciegos como el. *Reſpondit Ieſus, neque hic peccauit.* La reſpueſta de Chriſto ſe ha de entẽder acommodada a la pregunta. No quiere dezir que los padres del ciego no pecaron, ſino q̃ ningun pecado ſuyo fue cauſa de q̃ el hijo naciеſſe ciego, como dizẽ Chryſoſtomo, Euthy. Lo meſmo dizẽ del ciego Leõcio, Theodoro Mopſueſt, q̃ ſino peco antes de nacer pecò deſpues de nacido, pero no por eſſo fue ciego.

Chryſoſ. *Euthy.*

Sed vt manifeſtentur opera Dei in illo. Por ninguna otra coſa fue ciego, ſino porq̃ fueſſe curado milagroſamente, y en ſu cura ſe manifeſtaſſen las obras de Dios. Amoneſtan nos aqui Leõcio, Chryſoſtomo, Theophyl. q̃ aquella dictiõ, *vt*, no ſignifica cauſa, ſino cuẽto y cõſequencia, como quãdo mas abaxo en eſte capitulo dize. *In iudicium ego veni in hunc mundũ vt qui non vidẽt videant, & qui vident cæci fiant.* Claro eſta, que no vino Chriſto para q̃ los q̃ tenian viſta la perdieſſen, ſino porq̃ de ſu venida, ſe ſiguio ſu culpa. Anſi eſte hõbre, no nacio ciego a fin de q̃ en el ſe manifeſtaſſen las obras de Dios, ſino q̃ ſe ſiguio, y fue en effecto, que el auer nacido ciego fue occaſion para que ſe manifeſtaſſe en el la diuina virtud. Anſi lo dixeron antes Cyrillo, y Theophyl. y es a juyzio de muchos verdadera interpretacion. A mi me pareciera bien ſi hallara como acommodar la reſpueſta cõ la pregunta Los Apoſtoles buſcauan la cauſa porq̃ nacio ciego, y el Señor reſponde, que eſto no es peccado, ſino la manifeſtaciõ de ſu diuinidad. Y anſi tẽgo por mas cierto, q̃ la cauſa final, porq̃ permitio y quiſo eſta ceguera, fue para moſtrar ſu virtud diuina en ſanarla. Como en effecto ſe moſtro, pues coneſſarõ ſus emulos que era obra diuina.

Leon. *Chryſoſ.* *Theoph.* *Cyril.* *Theoph.*

Pues ſino fue cauſa peccado alguno, ſino manifeſtaciõ de la gloria de Dios, pregũtara alguno cõ Chryſoſtomo, y Euthym. con q̃ juſticia ſe pudo dar tanta pena a vn hõbre ſin culpa? Eſtad atentos a la reſpueſta, poq̃ ſon coſas q̃ cada dia tenemos neceſſidad en los trabajos y enfermedades, de cõſiderarlas. Muchas razones ay, por las quales no ſe le hizo agrauio a eſte ciego.

Chryſoſ. *Euthy.*

La primera es. Aunque eſta ceguedad no vino por peccado, pero no vino ſin peccado; por el qual pudiera juſtamente Dios darle mayores males. Por lo qual aduertid eſta doctrina catolica, que por ſolo el peccado original, puede Dios darnos todas las penas corporales, y por el miſmo padecen agora muerte y otras muchas calamidades muchos niños, como enſeña Sant Auguſtin. De donde es, que no caſtigar a todos, ni embiar mas calamidades, es miſericordia, no debito

Auguſt. de ciuita li. 22. cap. 22.

Digitized by Google

debito de justicia. Segũ lo qual, quando por la gloria de Dios nacio ciego este no se le hizo agrauio, pues pudiera darle mayores penas por su peccado, y por el de sus padres. Y para que vna cosa se haga justamente, basta que sea sin injusticia aunque no se haga por la justicia, como quien tiene muchos deudores, a quien de pura misericordia no pide las pagas, si alguna vez por cosas de su honor, pide a vno parte de la deuda, no le haze injuria, porque le deue mas. De donde sacamos, quan injustamẽte nos querellamos de Dios en nuestras dolẽcias y infortunios, pues por solo el peccado original pudiera darnos muy mayores males con summa justicia.

La segunda razon. Aunque no vuiera peccado en este hombre ni en sus padres, no auia injusticia en cegarle; y para entenderlo, aueys de notar, que quãdo Dios da ceguedad, ò enfermedad a vn hombre, no hemos de entender, que le quita algo de lo que era suyo, y se le deuia, sino que no le quiere dar aquello, como le dio lo demas; porque todos los bienes que tenemos, son dones de Dios, graciosa y liberalmẽte dados. Pues quando algun hombre no le da ojos, ò pies, ò manos, ò salud, ò vida larga, no es quitarle cosa que se le deua, sino, no darle lo que podia darle. Esta no es injusticia, sino tassa y termino de su donacion. Como si vn principe diesse graciosamẽte a vn vassallo reditos y officios, y no le quisiesse dar villas ni lugares como dio a otros, no haria injusticia, sino menos liberalidad. Desta manera se ha Dios con nosotros, a vnos da mas, a otros menos; a vnos salud entera, a otros quebrada, a vnos, los sentidos sanos, y viuos, y fuertes; a otros, flacos, y tardos, como mas conuiene a su seruicio, y a nuestra saluacion. Assi que aunque no vuiera peccado de por medio, no vuiera aqui injuria, como tampoco la haze a los animales brutos quando tienen semejantes males, sin auer peccado.

La tercera. Aunque no vuiera peccado, y fuera debito darle ojos, no era injusticia, sino justicia grande quitarselos. Porque si por el bien publico temporal pierden los hombres bienes y vidas, y los principes por la conseruacion comun, exponen sus subditos a peligros ciertos de la vida, y les hazen suffrir muchos trabajos y miserias, y esto justamẽte: con mayor derecho en este caso es justa la ceguedad que padece este pobre, por el biẽ comun, que es, no solamente conciliar y ganar fe a Christo, principe de la salud de los hombres, sino tambien dar honra y gloria a Dios en su hijo. Y assi no solo digo, que no es injusticia, pero

ran ciegos como el. *Reſpondit Ieſus, neque hic peccauit.* La reſpueſta de Chriſto ſe ha de entẽder acommodada a la pregunta. No quiere dezir que los padres del ciego no pecaron, ſino q̃ ningun pecado ſuyo fue cauſa de q̃ el hijo naciеſſe ciego, como dizẽ Chryſoſtomo, Euthy. Lo meſmo dizẽ del ciego Leõcio, Theodoro Mopſueſt, q̃ ſino peco antes de nacer pecò deſpues de nacido, pero no por eſſo fue ciego.

Chryſoſ. *Euthy.*

Sed vt manifeſtentur opera Dei in illo. Por ninguna otra coſa fue ciego, ſino porq̃ fueſſe curado milagroſamente, y en ſu cura ſe manifeſtaſſen las obras de Dios. Amoneſtan nos aqui Leõcio, Chryſoſtomo, Theophyl. q̃ aquella diction, *vt*, no ſignifica cauſa, ſino cuẽto y cõſequencia, como quãdo mas abaxo en eſte capitulo dize. *In iudicium ego veni in hunc mundũ vt qui non vidẽt videant, & qui vident cæci fiant.* Claro eſta, que no vino Chriſto para q̃ los q̃ tenian viſta la perdieſſen, ſino porq̃ de ſu venida, ſe ſiguio ſu culpa. Anſi eſte hõbre, no nacio ciego a fin de q̃ en el ſe manifeſtaſſen las obras de Dios, ſino q̃ ſe ſiguio, y fue en effecto, que el auer nacido ciego fue occaſion para que ſe manifeſtaſſe en el la diuina virtud. Anſi lo dixeron antes Cyrillo, y Theophyl. y es a juyzio de muchos verdadera interpretacion. A mi me pareciera bien ſi hallara como acommodar la reſpueſta cõ la pregunta Los Apoſtoles buſcauan la cauſa porq̃ nacio ciego, y el Señor reſponde, que eſto no es peccado, ſino la manifeſtaciõ de ſu diuinidad. Y anſi tẽgo por mas cierto, q̃ la cauſa final, porq̃ permitio y quiſo eſta ceguera, fue para moſtrar ſu virtud diuina en ſanarla. Como en effecto ſe moſtro, pues cofeſſaron ſus emulos que era obra diuina.

Leon. *Chryſoſ.* *Theoph.* *Cyril.* *Theoph.*

Pues ſino fue cauſa peccado alguno, ſino manifeſtaciõ de la gloria de Dios, pregũtara alguno cõ Chryſoſtomo, y Euthym. con q̃ juſticia ſe pudo dar tanta pena a vn hõbre ſin culpa? Eſtad atentos a la reſpueſta, poq̃ ſon coſas q̃ cada dia tenemos neceſſidad en los trabajos y enfermedades, de cõſiderarlas. Muchas razones ay, por las quales no ſe le hizo agrauio a eſte ciego.

Chryſoſ. *Euthy.*

La primera es. Aunque eſta ceguedad no vino por peccado, pero no vino ſin peccado; por el qual pudiera juſtamente Dios darle mayores males. Por lo qual aduertid eſta doctrina catolica, que por ſolo el peccado original, puede Dios darnos todas las penas corporales, y por el miſmo padecen agora muerte y otras muchas calamidades muchos niños, como enſeña Sant Auguſtin. De donde es, que no caſtigar a todos, ni embiar mas calamidades, es miſericordia, no debito

Auguſt. de ciuit. li. 22. cap. 22.

Digitized by Google

debito de justicia. Segũ lo qual, quando por la gloria de Dios nacio ciego este no se le hizo agrauio, pues pudiera darle mayores penas por su peccado, y por el de sus padres. Y para que vna cosa se haga justamente, basta que sea sin injusticia aunque no se haga por la justicia, como quien tiene muchos deudores, a quien de pura misericordia no pide las pagas, si alguna vez por cosas de su honor, pide a vno parte de la deuda, no le haze injuria, porque le deue mas. De donde sacamos, quan injustamẽte nos querellamos de Dios en nuestras dolẽcias y infortunios, pues por solo el peccado original pudiera darnos muy mayores males con summa justicia.

La segunda razon. Aunque no vuiera peccado en este hombre ni en sus padres, no auia injusticia en cegarle; y para entenderlo, aueys de notar, que quãdo Dios da ceguedad, ò enfermedad a vn hombre, no hemos de entender, que le quita algo de lo que era suyo, y se le deuia, sino que no le quiere dar aquello, como le dio lo demas; porque todos los bienes que tenemos, son dones de Dios, graciosa y liberalmẽte dados. Pues quando algun hombre no le da ojos, ò pies, ò manos, ò salud, ò vida larga, no es quitarle cosa que se le deua, sino, no darle lo que podia darle. Esta no es injusticia, sino tassa y termino de su donacion. Como si vn principe diesse graciosamẽte a vn vassallo reditos y officios, y no le quisiesse dar villas ni lugares como dio a otros, no haria injusticia, sino menos liberalidad. Desta manera se ha Dios con nosotros, a vnos da mas, a otros menos; a vnos salud entera, a otros quebrada; a vnos, los sentidos sanos, y viuos, y fuertes; a otros, flacos, y tardos, como mas conuiene a su seruicio, y a nuestra saluacion. Assi que aunque no vuiera peccado de por medio, no vuiera aqui injuria, como tampoco la haze a los animales brutos quando tienen semejantes males, sin auer peccado.

La tercera. Aunque no vuiera peccado, y fuera debito darle ojos, no era injusticia, sino justicia grande quitarselos. Porque si por el bien publico temporal pierden los hombres bienes y vidas, y los principes por la conseruacion comun, exponen sus subditos a peligros ciertos de la vida, y les hazen suffrir muchos trabajos y miserias, y esto justamẽte: con mayor derecho en este caso es justa la ceguedad que padece este pobre, por el biẽ comun, que es, no solamente conciliar y ganar se a Christo, principe de la salud de los hombres, sino tambien dar honra y gloria a Dios en su hijo. Y assi no solo digo, que no es injusticia, pero

pero que ſi ſer pudiera, que a eſ te hombre ſe le dixera antes de ſu ceguedad: eſta enfermedad ha de ſer para gloria de Dios, y manifeſtacion de la verdadera fe, eſtaua obligado de juſticia a acceptarla. La razon es concluyente. Mas es la vida, que la viſta, y mayor mal la muerte q̃ la ceguera ſin comparacion. Los martyres eſtauan obligados a recibir la muerte por la fe, y gloria de Dios; luego eſtauale eſte a acceptar la perdida de la viſta por la miſma cauſa finalmente. Aunque no interuiniera coſa de eſtas, no fuera injuſticia priuarle de los ojos, pues por eſta priuacion conſiguio mucho mayor bien, que fue viſta del entendimiento por fe y vida de ſu anima. Si el medico hiere el cuerpo, por la ſalud del cuerpo, que mucho que haga Dios eſto por la del alma. El colirio quita por tiempo la viſta, para ſacarla mas perfecta: anſi ſe la quito Dios a eſte hombre por tiempo, no ſolo para reſtituyr ſela mejor, ſino con muchas medras, pues le infundio fe a ſu mẽte, y gracia que es vida del anima. Con eſta reſpueſta ſe contentan Chryſoſtomo, y Euthy. que fueron los que puſierõ eſta duda. Satisfaze pues tu agora tu ingenio querelloſo impaciente de dolores, y mira cõ quantas razones ſe excluye toda injuſticia y injuria deſte hecho y otros.

Chriſoſ.
Euthy.

Gran miſericordia de Chriſto fue eſta, pues por tan breue ceguedad conſiguio beneficio tan grande, por el qual, el que primero fue juzgado por infeliz es agora reconocido por feliz y bienauenturado en el Señor. Cuyo ingenio es, herir para ſanar, y como Bazilio dize ſanar hiriendo: pero de tal manera que es mucho mayor la reſtitucion que el daño; porque ſi hiere con vna mano ſana con dos, por lo qual puſo manos en plural. Eliphaz quando dixo. *Percuti & manus eius ſanabũt.* No deſeches pues hermano la correction de la tribulacion, por la qual te cura y mejora. *Increpationem Domini ne reprobes, &c.*

Baſil. in Pſal.

Iob 5. 18

§. IIII.

ME *oportet operari, opera eius qui miſit me, donec dies eſt, &c.* Lenguaje metaphorico tomado de la oportunidad del tiempo para obrar, porque el dia es tiempo de trabajar, la noche de deſcanſar. Dia fue para Chriſto el tiempo que hizo preſencia viſible en eſte ſiglo, porq̃ era tiempo oportuno de hazer obras de Redemptor, hazer milagros, y dar mueſtras viſibles. Pero deſpues de muerto y ſubido a los cielos, no conuerſa mas viſiblemente con los hombres, ni los enſeña ni haze milagros como antes, aunque nunca dexa de hazer eſtos actos de ſu gouernacion por ſus miniſtros y predi-

Digitized by Google

predicadores. Hablaua pues sin duda del dia de su vida, no de la nuestra como declaran ambos Theodoros y Cyrillo, citados en la cadena Griega, y San Augustin y Beda en los Commentarios. *Me oportet*, no es necesidad absoluta, sino como los Theologos dizen, *ex hypotesi*, supuesta la determinacion y Decreto del Padre, por lo qual dixo señaladamente, *eius qui misit me*, no *Patris*; para mostrar la obligacion que tenia de hazer este milagro, con el nombre de mision, como legado del Padre que fue embiado para hazer todos sus negocios, entre los quales era este vno, que a poder de milagros y doctrina declarasse a los hõbres, quien era. Assi que no le dispone para el milagro por ganar gloria de la gente, sino por necessidad del precepto de su Padre. Este era el primero destos cuydados, obedecerle, *legẽ tuã in medio cordis mei*. Lo que se sigue se entiẽde no solo de Christo sino de todos los hõbres, *venit nox in qua nemo potest operari*. Si en la noche nadie puede obrar por no ser tiẽpo, tampoco yo en mi noche, q̃ va viene. No porque no pueda obrar y obre muchas cosas, sino porq̃ no obra oficio de Redemptor propriamẽte aquel que le pertenece, antes de acabada la Redempcion. *Quandiu sum in mundo lux sum mundi*. Quales han sido y son sus obras? obras de luz Si vino como lumbre, cõuino que no estuuiesse ociosa, no escondida debaxo de la cama, ò zelamin, lugares indignos de la luz, donde ella no haze su oficio, sino sobre el candelero donde illustra toda la casa. *Vt illuminaret omnem hominem venientem in hunc mundum*. Esto tengo de hazer, este es el fin de mi jornada, *Spartam nactus sum, hãc colam & ornabo*.

Theodo. Cyrill. in cate. August. Beda in commen.

Cicer ad Atticũ l. 4. epis. 6

Ay dia para obrar. Aqui veras quanto te importa trabajar este dia de la vida, pues el mismo Christo todo lo q̃ merecio para nosotros, fue desde que fue concebido hasta q̃ espiro. Pues si a Christo le fue limitado el tiẽpo para merecer para nosotros y le tassarõ treynta y tres años, y, despues de la muerte no huuo mas merecer, q̃ sera de nosotros si se nos passa el dia de poder obrar. *Sicut mercenarij dies eius*. El jornalero trabaja todo el dia, descãsa la noche, trabajad vos el dia de la vida y descãsareys en la gloria. Para este trabajo nos hizo Dios Christianos, dize S. Pablo, en las palabras, que toque al principio, y reserue para este passo, q̃ son. *Creati in Christo Iesu in operibus bonis, quæ præparauit Deus vt in illis ambulemus*. No te llamo Dios a ser Christiano para q̃ viuas ocioso, sino para q̃ trabajes en la virtud. Y este trabajo no fue dispuesto por algũ hõbre, sino por Dios q̃ señalo esta tarea,

Iob. 7. 1.

no de vn año ni dos, ſino de toda la vida, eſſo ſignifica el verbo, *ambulemus*, que cõforme al Griego es, *Circum ambulemus*, como Theophyl. dize, y declara, mientras durare el curſo y jornada de ſta vida, ha de durar el trabajo ſanto de la virtud, y no has de trabajar en vna, o en otra, ſino en todas, *in operibus bonis*, en todas buenas obras, y virtud es, en las que miran a Dios, en las que tocan al proximo, en las que pertenecẽ a ti miſmo, porque en faltãdo vna, queda la virtud mãca. A mucho te pones quãdo te determinas a ſer de Chriſto, gran premio te prometes, confieſſo que no eres llamado à deſcanſo ſino a trabajo. Pero mira quan corto, pues le llaman de vn dia, *donec dies eſt*, y mira quan obligatorio, pues te puſo Chriſto en el, dize ſu Apoſtol, *quæ præparauit Deus*. Donde Oecumenio dize. Deudores ſoys Chriſtianos de obrar bien, y es deuda antigua pues fuyſtes para eſto criados en el, y no ſolamente no aueys ydo pagando; pero aueys agrauado la deuda cõ muchas vſuras que creecen con el tiẽpo ſalud, y beneficios q̃ recibis de ſu mano. Neceſſidad teneys de mucho esfuerço y diligencia para pagar. *Cuſtos quid de nocte? cuſtos quid de nocte?* dize Iſayas. Guarda nueſtra a q̃ venis a la noche? quiere dezir. A Señor que vendreys de noche quando nadie podra obrar, a dar premio a los buenos. Dulce Ieſus. Reſponde, *venit mane*, tãbien vino de dia, de mañana, al amanecer del viuir, y os dio tiempo para trabajar. Si trabajarades el dia, yo os lo pagare quando vẽga la noche. A Señor, que venida ſera aq̃lla de noche? *ſi quæritis quærite*. Como me buſcays quando anochece, porque no me buſcays quãdo amanece? Si quereys hallarme en la muerte, buſcadme en la vida, y como clamays en aquel vltimo trabajo del arrancar del alma, buſcadme en la proſperidad del viuir. *Conuertimini & venite*. O quiere dezir, que los que piden ſin tiempo el diuino ſocorro, quando ſe vẽ atribulados, ſeñaladamente en el vltimo trance, les dize el Señor; vino la mañana y gaſtaſtesla en vueſtro guſto y libertad, quando tuuiſtes dia, y eſtauades en proſperidad, no os acordaſtes de mi, agora os atribulara la noche de la anguſtia poſtrera, *nocte opprimit vos tẽpeſtas*. Si me buſcays en el trabajo, buſcadme en el deſcanſo. Agora hermanos teneys tiẽpo y luz para cõuertiros y enmendaros; bendito Dios que nos le dio. Imitad a la eſpoſa que dize, *dilectus meus mihi, & ego illi, donec aſpiret dies & inclinentur vmbræ*. El amado es todo mio, y yo tambien ſoy toda ſuya, mientras aſpirare el dia y haſta que ſe inclinen y caygan las ſombras de la muerte, haſta aquel dia en que

Theoph. in comm.

Cãt. 2. 17

Iſa. 21. 11

que las sombras de muerte ocupen estos ojos; hasta que venga el dia del juyzio y consumacion del siglo. Entonces sera vn dia clarissimo y pareceran las noches y sombras mortales, como declaran nuestros expositores, y Rabi Salomon.

§. V.

Hæc cum dixisset expuit in terram. Llegado hemos al punto. Auiendo Christo illuminado a sus discipulos como verdadera luz que illustra almas y cuerpos, pone luego mano en hazer el milagro y obra de Dios. Haze vn poco de barro de su saliua y polluo, y vnge los ojos ciegos. Tres cosas haze. Vna escupir, otra amassar barro como materia de que formar ojos, otra ponerselle en ellos, digo en los ojos, en aquellas partes imperfectas, y concauidades dõde suelẽ estar los ojos.

Pudiera, quien duda? darle vista con sola vna palabra, como la dio al otro ciego en san Lucas cõ aquel *Respice*; pero dasela a este con todo aquel aparato. Dize altamente san Augustin, que los milagros de Christo eran obras y palabras, hechos y dichos. Obras porque en ellos hazia algo; palabras porque por ellos, nos enseñaua muchos mysterios como fue este milagro; obra porq̃ dio vista, palabra, porque en el nos enseño como si nos hablara muchas cosas. De las quales la primera y principal, fue prouar que sus obras eran de virtud y poder diuino, y conuencer de falsos a los que las atribuyan al demonio. Y mostrolo de dos maneras en este caso. Vna vez con el mismo hecho. Porque ninguna virtud natural pudo sanar vn ciego de nacimiento como este; luego no pudo sanarle el demonio, que no haze sus marauillas sino aplicando las virtudes naturales de las criaturas, como nos enseño el glorioso Padre san Augustin. 3. de Trinit. Pues como no aya virtud natural que pueda restituyr la potencia visiua, por ninguna via pudo ser illuminado del demonio. Assi lo enseña san Athanasio sobre aquellas palabras de san Matheo. 12. *Qui peccauerit in Spiritum sanctum.* Diziendo que este ciego, por ninguna via pudo ser illumi nado del demonio. De otra manera prouo esto mismo, en el modo de curarle, poniendo medicina contraria. Porque dado caso que pudiera el demonio restituyr la vista a vn ciego, esto lo vuiera de hazer sabiamente, aplicando alguna virtud acommodada a la vista, pero no por medio de virtudes cõtrarias. Esto es lo que haze Christo, que con lo que era proprio para cegar le da vista, mostrãdonos claramente en ello que obra con virtud sobrenatural y diuina. Y esta es la causa de curarle, assi co-

Aug 3. de Tri. c. 8.

Atha. in illud. Math. 12 qui peccauerit.

Auguſt. in comm.

Chryſoſ. ho. 4. in epiſt. Co. rin.

como propone Chryſoſtomo.

La ſegunda razõ de hazer eſta cura fue moſtrar con ella que era el miſmo q̃ al principio hizo todo el hõbre: pues repara la parte falta, con el miſmo barro, de q̃ hizo todo el cuerpo. Como ſi vn grande artifice hizieſſe vna inſigne eſtatua, y porq̃ creyeſſen q̃ era el el autor, dexaſſe vna parte, como ſi dixeſſemos los ojos, imperfeta, y la puſieſſe a los otros maeſtros, paraq̃ la acabaſſẽ, a fin de q̃ no hallãdoſe quiẽ la cũplieſſe aquel defecto, cõforme al cuerpo todo, tomando el la mano y perficionãdola, prouaſſe cõ aquella perfectiõ, que era el el author de toda. Anſi procedio Chriſto en la formacion deſte hõbre. Dexò imperfectos los ojos: los quales ninguna fuerça natural pudo perficionar, aunq̃ eſperò muchos años anſi imperfecta. Sobreuino el miſmo artifice y diole cumplida perfectiõ, vſando de la miſma materia que auia vſado al principio, y moſtrandoſe con eſte hecho author de todo el hombre. Eſto dan por razon deſte myſterio ſan Ireneo, ſan Ambroſio, y ſan Chryſoſtomo.

Iren. l. 5. ca. 15. Ambroſ. epiſt. 75. ad Bellitium. Chryſoſ. ho. 36. in Ioan.

Haſta aqui haueys oydo las razones, porque vſò del barro, para alumbrar eſte pobre. Reſta ſaber, porque no le hizo de agua ſino de ſu ſaliua. Podria alguno reſponder ſimplemente, porque no auia a mano agua, y la ſaliua para coſas tales, es muy ſocorrida; como para aparejar las manos a la labor ſe las humedecen con ſaliua los officiales, y el otro para boluer la oja del libro, tiene a la mano ſaliua, y quien ſella la carta cõ ella humedece la oblea. Veras tãbien que ſirue a las que hilan, y a otros miniſterios tales. Pero ſin duda, anſi como vuo myſterio en el vſar del barro, anſi le vuo tãbiẽ, en hazerle de ſaliua, como todos los buenos Autores ſienten, aunq̃ en dar la razon differenciẽ. Chryſoſto. Leoncio, Euthym. Theophylacto, Reſponden tãbien ſimpliciſsimamente, que le vngio con ſu ſaliua, porq̃ la ſalud no ſe atribuyeſſe a las aguas de Siloe, adonde le auia de embiar a lauar, ſino a ſi, cuya parte aũque tã minima, como aquella q̃ ſalio de ſu cuerpo, tocò los ojos del ciego, hizo la marauilloſa operacion de la viſta. A eſte propoſito, dize Cyrillo en la Catena, que nos quiſo enſeñar, que ſu carne tambien es medica, y ſaludable: pues aun ſu ſola ſaliua ſana ciegos. Pero eſto mejor lo moſtrarà con el tacto. Piẽſo que vuo mas myſterio, y plazeme lo que ſaco de Theophylacto, aunque parece, que el no lo acaba de dezir, y es lo que yo dixe al principio, ſobre Sã Pablo, que dixo. *Ipſius factura ſumus creati in Chriſto Ieſu, &c.* q̃ el poluo es el cuerpo humano formado de poluo, y la ſaliua de ſu boca ſignifica el alma, la qual inſpiro al principio

Chryſoſ. Leonc. Euthim. Theoph.

Cyril.

Theoph.

pio

pio en el cuerpo de Adam formado, como cõ ſu boca. Moſtrãdo Chriſto, como el fue el formador del cuerpo, y criador del anima. Eſto tengo por mas cierto. Y no dixo mal S. Ambroſio, que quiſo con ſu ſaliua enſeñarnos. *Chriſtum intus eſſe plenum luminis.* Que Chriſto de dẽtro todo es luz. En reſoluciõ, nos quiere hazer entender, q̃ en ſu cuerpo no ay coſa ſuperflua, y q̃ ſu ſaliua baſta para dar viſta, y ſi eſſo baſta, que hara la ſangre ſacratiſsima de ſus venas y coraçon. Bien dixiſte Apoſtol. *Quod infirmum eſt Dei fortius eſt omnibus hominibus.* Lo que es mas flaco y de menos cuenta en la humanidad de Chriſto, eſſo aprouecha, y es mas fuerte que todos los hombres. Barro amado, barro ſanto, barro precioſiſsimo, lodo que vences todo oro, *cenum quod vincis cælum.* Lodo donde nacio tal joya como la viſta, lodo en quien eſta nueſtro theſoro, dignate de paſſar de aqueſſas manos tãbien por eſtos ojos; no pido por los corporales, ſino por los eſpirituales de aqueſte pueblo; y tu Señor que libraſte los ciegos de larguiſsima noche, como Theodoreto habla, libra tãtos ciegos de la noche tenebroſa de la culpa, y de la ignorãcia.

Ambro. epiſt.75.

Theodo.

Muchos ciegos veo Señor en eſta tu Ygleſia, que ſiendo mas agudos que linces para los negocios de aqueſte mundo, ſon mas ciegos que topos, para los de ſu ſaluaciõ. Quãtos ay aqui a quien cõpete la doctrina de Didimo, q̃ como los perros teniendo ojos paren hijos ciegos; anſi ay muchos q̃ ſe tienen por muy ſabios y agudos y paren conſejos y determinaciones ciegas en perjuyzio de ſus animas. Pareceme q̃ veo en eſta tu Zaragoça aquella milagroſa ceguera de Sodoma, cuyos ciudadanos en pena del agrauio q̃ hazian a ſus hueſpedes, fueron de ſu mano heridos de ceguedad. *Percuſſerũt eos cæcitate à minimo vſque ad maximum, ita vt oſtium inuenire nõ poſſent.* Y la marauilla es, que no perdierõ la viſta de todas las coſas, ſino de aquella ſola que mas deſſeauan ver que era la puerta de Loth, que querian rõper. Eſte genero de ceguera llaman los Griegos, *Aoraſia*, en Latin ſe dixera ſi ſe vſara, *auidentia*, S. Auguſtin pone, *inuidentia*, quando vno vè todas las coſas excepto aquella q̃ mas buſca y deſſea como eſtos. De la miſma milagroſa ceguera fuerõ heridos los ſoldados que el Rey de Syria embiaua a prender a Eliſeo, porque viẽdole no le veyan, y teniendo le delante no conociã, q̃ era aq̃l a quien con tanto cuydado buſcauã. Eſtraña ceguedad. Bien dixo S. Auguſt. q̃ ſi los de Sodoma fuerã del todo ciegos, no ſe fatigaran mas en buſcar la caſa de Loth, antes viendoſe heridos de

Didimus Cat. in Iob.

Gene. 19

Aug. qq. in Gene. q.43 & lib.21 de Ciuitate.

tan fuerte calamidad buſcaran guia q̃ los lleuara a ſus caſas. Eſte linaje de ceguera veo en ti auditorio mio. Hombres inteligẽtes de negocios deſte ſiglo, agudos, aſtutos a marauilla, en entablar vn pleyto, en ſeguirle, ſiguẽle y gananle; o quantas agudezas ay en los tratos, quantas verſucias en las permutas, en el renunciar, en el auiſar. O negociadores con mas ojos q̃ Argos, cõ voſotros hablo los que teneys mas viſta q̃ ſerpientes y aguilas, odioſos a la tierra y al cielo, impios a Dios, temerarios a las coſas ſantas, ſedicioſos ſiẽpre entre voſotros, emulos a vueſtros vezinos, inhumanos con los agenos, q̃ por acõmodaros a voſotros, no teneys temor de hazer mil homicidios, mil deſpojos, mil aſſaltos, ni dezir mil juramẽtos, mil teſtimonios falſos, infideliſsimos en cumplir, liſonjeros blandiſsimos, mordaces detractores, ſimples a la viſta para diſſimular, malignos para engañar, ſabios para hazer mal, *bene autẽ facere neſciũt*. Los mas agudos en guiar el agua a vueſtro molino, en ſalir con vueſtra pretenſion, engañar a la Republica, a la patria, al Rey. Soys ciegos y torpes del todo, en todos los negocios de vueſtras almas, y ſiendo lo tanto, eſcogeys guias mas ciegas, el conſejero mas apaſsionado, el confeſſor menos docto. O miſerables, ſabed q̃ anſi como es impoſsible mirar con vn ojo la tierra, y con otro al cielo, anſi lo es, ſer ſubtil y agudo en los negocios del ſiglo maluado, y en los de vueſtra ſaluacion.

Lo contrario ſe nos enſeña en aquel exemplo de ciegos Tobias, pues no viendo Sol ni mundo, vio y anduuo derecho el camino del cielo. Oyo balar en ſu caſa vn cabritillo, olio el ciego ſagaz q̃ era hurtado, y dixo, *videte ne ſit furtiuus?* Mirad no ſea hurtado, no es eſta caſa de cabritos, ni regalos, dize S. Auguſtin. *Nec ſonum furti audire patiebatur.* O admirable ciego, aũ no tenia paciencia para ſuffrir el ſonido del hurto. Quan biẽ ſuena a vueſtras orejas tanto rugir de ſedas y tafetanes, tãtos relinchos y bufidos de cauallos, tanto balido de carneros, gemidos de terneras, tãta grita de criados, de eſclauos, tãto eſtruẽdo de coches, de perros, *videte ne ſint furtiua?* Oyd, q̃ clamã las piedras labradas, y las maderas cubiertas de oro de vueſtras ſalas regaladas. La rica mazoneria, medallas, eſtatuas, vueſtros jaſpes, y porfidos: *lapis de pariete clamauit, & lignũ, &c.* Vozes ſon de vueſtros cãbios y tantos iniquos. Pero quãto a la ceguera de Tobias, dize Ambroſio, no ſe querellò de Dios, no gimio, no dixo. Eſte es el pago de mis ſeruicios, y trabajos? Mas ſintio verſe defraudado de las obras de piedad que

Tob. 2. 22.

Auguſt. de tẽpore.

Haba 2. 11.

Ambr.

haz ia,

Digitized by Google

hazia, que del officio de los ojos; y no tomo aquella enfermedad, por pena, mas ſintiola como impedimento de las miſericordias, q̃ hazia. En fin no viẽdo palmo de tierra, acerto el cãpo del cielo, llamaua a ſu hijo y deziale. Teme a Dios hijo mio, que no perderas nada. Huye la ſoberuia principio de todo pecado, dà de lo que tuuieres al pobre, nunca le bueluas la cara, obedece a tu madre, acuerdate de los dolores con que te ſacò a eſtos ayres de vida, dà gracias a Dios en todo tiempo y euento. O que luzes eſtas deſte ciego? *Augu. de temp.* El hijo, dize S. Auguſtin, guiaua al padre, para que anduuieſſe por la tierra; el padre enſeñaua con el dedo al hijo, para que caminaſſe al cielo. Quan buen dar *Iob. 30.* de manos. *Mutuum auxilium, oculus fui cæco & pes claudo*, dezia Iob. Da la mano el moço al viejo para que ande por la calle; da la el viejo al moço para que camine a Dios, qual te parece tiene mejores ojos, y goza mejor ſol. Quien viera a Tobias, aunque viejo y cano, conſumido de trabajos, graue en años, la figura del roſtro deſfigurada, que no le amara, que no le beſara las manos; pidiera conſejos, y bendicion? Pues que amamos en aquel viejo, ſino aquella luz en la nuue de la vejez ciega? aquel teſoro de claridad, *in vaſis fictilibus*, aquella prudencia ſancta en aquella vejez virtuoſa, aquella virtud enuejecida, y aquella gran perſeuerancia. *2. Cor. 4. 7.* Mira como la luz del alma no pierde de ſu valor aunq̃ falte la del cuerpo.

Con tanta doctrina como eloquencia dize a eſte propoſito el Philoſopho Romano. *Tuli. Tuſc. 5.* Aunq̃ no tẽgamos ojos podemos de muchas maneras tener cõtento; hablo del hõbre docto y erudito, *cui viuere cogitare eſt*. Porque el penſamiento del hõbre ſabio apenas ſe ayuda de los ojos para cõtẽplar y inueſtigar verdades. La caſa de C. Druſo, ſiẽpre eſtaua llena de conſultores, y los q̃ no veyan ſus proprios negocios tomauã por guia vn ciego. Siendo noſotros niños, Gn. Auſidio pretorio, ciego, dezia ſu ſentencia enel ſenado, y no faltaua en las conſultas y deliberaciones de ſus amigos, y eſcriuia la hiſtoria Griega, *& videbat in literis*, y veya en la letras. Dizen de Aſclepiades noble Philoſopho de los Eretrios, q̃ ſiendo pregũtado que auia ſacado de la ceguedad. Reſpondio, que tener perpetua compañia de vn mochacho. Pero eſto es donayre. Democrito, auiẽdo perdido los ojos, no podia juzgar entre lo blãco y lo negro. Pero deſcernia, lo bueno y lo malo, lo juſto y lo iniquo, lo honeſto y lo torpe, lo vtil y lo inutil, lo grãde y lo peq̃ño, y ſin variedad de colores le era dado viuir bienauẽturadamẽte,

lo que no fuera ſin noticia delas coſas, y no viendo otros con ſus ojos lo q̃ tenian entre los pies, aqueſte diſcurria y peregrinaua por toda la infinidad, q̃ no tiene extremo. Tãbien ay tradicion, q̃ Homero fue ciego de nacimiento; mas con todo eſſo vemos ſu pintura, no ſu poeſia.

Que tierras? que regiones? que mares? que lugares de Grecia? que diuerſidades y eſpecies de coſas? que batallas? que campos? que exercitos? que armadas? que nauegaciones? que indignaciones de hõbres? que mouimiento de fieras, no eſta tan propriamẽte pintado, que lo que el no vio, hizo que lo vieſſemos noſotros. Lo dicho es de Tullio. Pero que ciego tuuo el mundo tan illuminado como Tobias? Dichoſo aquel que tiene luz en los ojos del coraçõ, aunque ſea con falta de los del cuerpo, los quales han ſido a muchos cauſa de grã ruyna, pues como dixo aquel Sabio, menos mal es caer con los pies, que con los ojos.

Plutarc.

§. VI.

Fecit lutum. Bueluome a eſte ſanto barro, y en remate deſte ſermon, os quiero hazer ſaber, que no vngio conel barro Chriſto los ojos del ciego, ſino que los formo de nueuo. O grandezas tuyas Señor mio. Dos maneras ay de ciegos. Vnos que tienẽ el organo de la viſta entero, pero la potencia viſiua ciega por deſtemplança del organo impedida o deſtruyda. Otros ay que ſe les ha ſecado del todo el organo, y ſe les han cerrado los parpados. A eſte ciego no ſolo falta la potencia viſiua, ſino el miſmo ſenſorio y inſtrumento de ver, y ſe le cerraron del todo los parpados. Por eſto no le preguntan, como recibiſte viſta? ſino como ſe te han abierto los ojos? Demanera que el organo fue con el barro reſtaurado, cõforme a lo qual dize ſan Cypriano, que Chriſto con barro formò los ojos, coſa que engrandece el milagro, ò verdaderamente admirable Señor.

S. Cypr.

Oyd os ruego aqueſte mi diſcurſo. El bendito Chriſto, no ſolamente ſanaua los leproſos, paraliticos, lunaticos, endemoniados, hydropicos, ſordos, mudos, ciegos, los contrechos y tullidos, ſino tambien daua los miembros que faltauan, pies, manos, braços. O alta coſa; ò diuina potencia! Oyd a S. Lucas. *Quotquot habebant*, plagas, en Griego, *maſtigas, quæ in corpore erant imperfecta*, ſe perficionauan; y las faltas todas del cuerpo ſe añadiã, y los miembros faltos ſe criauan del todo. Qual hombre no ſe admira oyendo eſto? que medico del mundo aun de aquellos que fueron tenidos por dioſes, pudo ſuplir en vna mano vn dedo falto? Pues aquel hombre que tenia la

Luc. 13.

Digitized by Google

Matth. mano ſeca, ſe le reſtituyo ente-
12. ramente. Y que eſto ſea certiſsi
Matth. mo conſta de otros lugares del
15. Euangelio. Sant Mattheo eſcri-
ue. *Et acceſſerunt ad eum turbæ*
multæ, habentes ſecum multos cæ
cos, claudos, debiles, & alios mul
tos: & proiecerũt eos ad pedes e-
ius, & curauit eos. Donde ſe ha
de notar que por aquella pala-
Matth. bra, *debiles*, puſo en Griego el
18. Euangeliſta, *cilois*. Dize Euthy.
y Theophyla. autores Griegos,
y Sant Hieronymo, *cilois*, ſe lla
man lo que no tienen manos, y
eſto ſe prueua claramente de o-
tro lugar de Sant Mattheo, don
de eſta voz, *cilos* por la qual en
el Vulgar leemos, *debilis*, ſe o-
pone a quien tiene dos manos.
Alli ſe dize, mejor es, *cilon mani*
bus carentẽ, ſin manos entrar en
la vida, que con ambas manos
ſer echado en el fuego eterno.
Y por Sant Marcos. *Bonum eſt*
tibi cilon. Mejor te ſera entrar
ſin manos en la vida eterna, que
con las dos manos ſer echado en
el infierno. De eſtos lugares en
tendemos, que los enfermos que
veniã ſin manos ſe las criaua de
nueuo Chriſto con aquella im-
menſa poteſtad con que reuoco
Ioan. 11. a la vida a Lazaro hediondo y
Matth. de quatro dias muerto, y ſeco la
21. higuera floreciente, con aquella
Matth. miſma que multiplico los cinco
14. panes y dos paces. De manera
Ioan. 2. que baſtaron a hartar cinco mil
hombres con otras tantas muge-
res y niños, coſa que no era me-
nor que criarlos de nada con a-
quel poder con que troco los ele
mentos de las coſas, como quan
do de agua hizo vino y otras co
ſas de eſte genero. Hazia todo
eſto, alterando immediatamen
te, criando, mudando, acrecen-
tando, dando incremẽto a las co
ſas. Item corrompiendo, y bol
uiẽdo a enterar lo corrupto, fue-
ra de orden de naturaleza, fue-
ra de todo concurſo de cauſas
naturales, obras de ſolo Dios,
que por ningun arte del demo-
nio pueden hazerſe. Los demo-
nios dize Sant Auguſtin, puedẽ *Auguſt.*
mouer localmente y immedia- *li.* 3. *de*
tamente, tambien pueden alte- *Trin. c.*
rar por medio de cauſas ſegun- 8. & 9
das; applicando las virtudes de *to* 3.
las coſas. Pero en ninguna ma-
nera pueden criar, ni mudar las
ſubſtancias de las coſas, ni hazer
eſtas que he dicho. Eſtas eran
aquellas obras por las quales la
turba dezia. *Nunquam ſic appa-* Vide. Pe
ruit in Iſrael. Eſtos eran aque- *tr.* Pom-
llos hechos, quales ninguno otro *panat. l.*
hizo fuera de aquel cuyo nom- *de incã-*
bre es admirable en toda la tier- *tat.*
ra, diſpueſtos por Dios abterno, Matth. 9
para que los incredulos ſe con- *Pſal.* 8.
uirtieſſen a la fe. Lo que mas os
deue admirar es lo dicho. Las
manos ſecas, o mancas, ò cor-
tadas, quedauan fuertes, llenas,
perfectas, reſtituydas ſubitamẽ-
te por aquel ſummo poder, los
dolientes dejarretados de pies y

piernas,

piernas, ſalian de ſu preſencia con pies y piernas formadas ſubitamente, ſin ſeruirſe para eſte effecto de materiales. Anſi hemos de entender lo q̃ ſe nos dize q̃ ſanaron todos los coxos q̃ truxeron a Ieſu. Porque aquella voz, *colos*, no ſolo ſignifica los mancos, q̃ tienen los pies ò pier- torcidas, quebradas, paſmadas, ò debiles, ſino tambien deſtroncadas, y cortadas, y eſto ſe prueua abiertamente por S. Marcos y S. Mattheo, en quien dize el Señor. *Si pes tuus ſcādalizat te amputa illum, bonum eſt tibi claudum (Græce Colon) intrare in vitam æternam, quàm duos pedes habētē mitti in gehennam*.

Mar. 9. Matth. 18.

Aqui manifieſtamente ſe llama, *colon*, aquel aquien falta vn pie. Todo genero pues de coxos ſanaua en vn punto, como tābien los mudos, aquellos q̃ nacieron faltos de inſtrumentos neceſſarios para formar la voz, ò ya q̃ la formaſſen en alguna manera, no diſtinguiā ni pronunciauan bien. *Cofemogilale*, Como ſi dixera, *ijs ſubito inſtrumenta concinnata, vel creata ſunt*.

Mar. 7.

A los ſordos tābien dio inſtrumentos con q̃ oyr las bozes y ſonidos, ſin aplicar materiales ni coſa alguna; ò immēſa potencia, ò infinita bondad, o gracias ſingulares. ¶ Cōtrapongamos noſotros a eſta ſumma bondad la mēte maligna de los Iudios q̃ cō tales beneficios ſe empeorā, ſe ieritan y encienden en furor, le injurian y dizē determinadamente. *Hic homo non eſt à Deo, qui Sabbathum non cuſtodit*. Mirad como a la verdad euidente repugna la malicia del detractor. Acuden al ciego, preguntan le el caſo, conjuranle por la gloria de Dios, que diga la verdad. aunque no pretenden dize Auguſtin, ſino que la niegue.

Aug. in. comm.

Acuden a ſus padres, a que le reconozcan y digan ſi es ſu hijo; bueluan a preguntar vna y otra vez al ciego como ſuelen los juezes preguntar a vn reo por muchas y diuerſas inſtancias, con deſigno de ver ſi tiene conſtancia en lo dicho, ò ſi varia, para ſacar ſi dixo verdad o mētira, y para engañarle hazēle a el juez. *Tu quid dicis de illo qui aperuit oculos tuos?* Tiene emphaſi aq̃l, *tu*, y adulacion como diziendo. Noſotros litigamos, ſobre ſi el que te abrio los ojos es hombre de Dios ò peccador: y eſtando de diuerſos pareceres te conſtituymos juez, aunque le eſtas obligado por el beneficio que te ha hecho; con todo eſſo eſtaremos a tu juyzio. Bueluē, rebueluen, cercan y tientan lo todo, como el capitan dize Cyrillo, q̃ ſitio la ciudad, que tienta la muralla por vna parte, y hallādo la fuerte aſsiſte a otra, y no pudiēdo con eſta, ſe buelue a la primera; anſi batierō primero al ciego, hallādole conſtante fueron a los padres, no pudiendo de ay ſacar nada

Cyril. in com.

Digitized by Google

nada boluieron al ciego, y no haziendo effecto tāpoco con eſte, por bien, dizenle injurias y hazenſelas. *In peccatis natus es totus*, lo qual ſimpliciſsimamente parece quiere dezir lo miſmo q̃, ninguna coſa aprendiſte deſde el viētre de tu madre haſta la ora de aora ſino peccar, y preſumes enſeñarnos a noſotros? *Et eiecerūt eum foras.* Echarõle del tēplo dize Teophil. ò del lugar de juyzio en q̃ a la ſazò eſtauā, dize Theodoro Heracle. ò de la ſinagoga, deſcomulgandole como Leōcio. Yo no oſo dezir mas de lo que ſe puede entender de las palabras, y pues no ſe haze mēcion del tēplo, ni de la ſinagoga, ni del lugar de juyzio, ni ay raſtro deſto, ſimplemēte interpreto, que llenos de indignaciō le echarō del lugar en q̃ eſtauā, como hombre necio indigno de que diſputaſſen con el tan grandes maeſtros, y eſte lugar por ventura era alguna caſa particular.

Theoph.
Theodo. Hera.
Leons.

Chriſoſt. in comm.
Leoncio. in Catena.
Cyrill. in cate.

Nota el ingenio maligno de los Phariſeos. Vſan primero de toda manſedumbre preguntando al ciego fingidamente y con adulacion para ſacarle algo, porque como Chryſoſtomo, Leoncio, y Cyrillo notaron, mientras tuuieron eſperança de ſacarle alguna coſa con diuerſas interrogaciones para criminar a Chriſto, trataron con el con mucha blandura y manſedumbre. Pero quando vieron que le defendia abiertamente, y que demas deſſto boluia cōtra ellos y los reprehendio, rompieron con la modeſtia fingida, y eſcupieron contra el injurias: y lo que mas les eſcocio como notaron ambos Theodoros, Cyrillo, y Euthy. fue no poder reſponder a los argumentos del ciego. Anſi ſuelen hazer oy los herejes viendoſe atajados conuencidos de las razones de los catolicos, echar mano de affrentas y injurias cōtra nueſtros doctores y ſanctos, y teniendo trauada la lēgua para reſpōder, tener la ſuelta para injuriar y blaſphemar. Sobre todo ſintieron eſtos, ver que aquel ciego, hombre vil, abatido, imperito, que no ſabia ſino peccar, enſeñaſſe a hombres tan excellentes, en opinion de ſanctidad y ciencia, y para dezirlo en vna palabra, Phariſeos, lo miſmo q̃ egregios, ſegregados de la imperita muchedumbre. Eſto es lo que reſponden, eſto es de lo q̃ ſe querellan. *Tu doces nos?* Bien moſtraſte dichoſo ciego, que podias enſeñar a eſſos ſoberuios, pues demas de auerles enſeñado con tu exemplo todo agradecimiento, les enſeñaſte de palabra lo que ellos ignorauan. A la primera pregūta q̃ te hazē ſobre la perſona q̃ te ſano dixiſte. *Ille homo qui dicitur Ieſus*, dizen Theophyl. y Euthy. q̃ le llamaſſe hombre a ſecas, por q̃ aū no ſabias

Theoph.
Euthy.

ſabias que era Dios. Coſa es veriſimil, pero pudieras tratar del mas honorificamente, mas no lo hiziſte porque hablaſte del como de hombre para ti eſtraño, no conocido ſino de nõbre, ſimplemente, ſin demoſtracion de agradecimiento, por hazerte mas creyble. A la ſegunda que ſobre eſ miſmo punto te pregũtaron, reſpondiſte, *quia propheta eſt*, quiſiſte dezir, ſancto, diuino, porque anſi llamauan los Iudios a los tales varones, aunque no prophetizaſſen, como nota aqui Sant Cyryllo. Y aunq̃ eſte teſtimonio fue menor de lo que era razon, pero fue mayor que el primero. *Propheta eſt*, cõ el qual dixiſte todo lo q̃ de ſantidad, todo lo que de honor puede en vn puro hombre comprehenderſe. Que dire, quando aqueſtos tus contendores te dixeron, Noſotros ſabemos q̃ Dios hablaua con Moyſen, *hunc autẽ neſcimus vnde ſit*, no ſabemos quien le embio, o *qualis ſit*, ſi es peccador ò juſto, quan modeſtamente rearguiſte ſu ingnorancia, affectada ò diſsimulada, o ſu mentira. *In hoc mirabile eſt, quod vos neſcitis vnde ſit, & aperuit meos oculos.* Mucho me admiro, que voſotros ignoreys la qualidad de quien me curo, pues de tan gan milagro, puede ſer bien conocido. La palabra, *mirabile*, es modeſta, pero efficaz, como ſi dixera. Apenas ſe puede creer que voſotros ignoreys quien es eſte hombre, porque es ignorãcia muy agena de voſotros que profeſſays tanta ciencia. Porque abrir los ojos, a quien ſe los cerro naturaleza, es obra que claramente dize, quien y qual es el q̃ los abrio? *Et*, es lo miſmo que *quia*, porque abrio mis ojos, es coſa de admiracion que voſotros no ſepays quien es, tiene ſingular fuerça, *aperuit meos oculos*, como ſi dixera. Hauiendo hecho milagro tan illuſtre, tan manifieſto, no en lugar remoto ni oculto, ſino en mi, en mi perſona, en eſta cara, en eſtos mis ojos: eſtos que voſotros viſtes tantos años ciegos, y aora veys ſanos. O prudẽte ciego, quãto exagerauas el milagro, quan a propoſito dezias. *A ſeculo non eſt auditum, quod quis aperuerit oculos cæci nati*, porque como nos enſeñan Cyrillo, y Leoncio, en dezir, *à ſeculo*, tacitamente incluyſte a Moyſen, que nunca hizo tan gran milagro, haziẽdo a Chriſto mayor, que el, contra lo que los Phariſeos auian dicho, prefiriendole a Chriſto quãdo mal dixeron al ciego y le dixeron, *tu diſcipulus illius ſis nos autem Moyſi diſcipuli ſumus.* Y otra vez, noſotros ſabemos que Dios hablaua con Moyſen, deſte no ſabemos quien es, por eſta conſtãcia y agradecimiento me receſte que te buſcaſſe Chriſto y te hallaſſe. Y aunque no dize expreſ-

Cyril. in cara. Gre.

Cyril. Leon. in Catena. Greca.

Digitized by Google

expressamẽte Sant Ioan que te busco, dalo bien a entender en lo que dize antes. *Audiuit Iesus quod eiecerunt eum foras.* Oyo que le auian echado fuera, y no lo dixera, sino mostrando que por esso le busco. Gran beneficio auer recuperado la vista, mayor ser echado de entre Phariseos para ser buscado, y hallado, recebido de Christo, y enseñado de todo lo que te faltaua para la salud. Gran interes y ganãcia nuestra, que nos persiguen Phariseos, q. d. herejes, scimaticos y que el mundo nos eche fuera de sus puertas, porque entonces nos busca y acoge Christo, que mientras eramos amigos dellos no nos visitaua ni consolaua, como notaron aqui Augustino, Beda, Chrysostomo. A quel pronombre, *tu*, quando le pregunto, *tu credis in filium Dei?* Tiene emphasi, segun aduiertẽ Cyrillo, Chryso. Euthy. como si dixera. Los Phariseos que te echaron de si, no creen en el hijo de Dios, tu que dizes crees en el? Auiate Christo dado medicina del cuerpo, ya te la offrece del anima, alumbro tu cuerpo, y alumbrara tu espiritu, que es beneficio mayor. *Lauerat faciẽ corporis* (dize Augustino) *modo lauat faciem cordis.* O que misterio. Responde nuestro ciego. *Quis est domine? vt credem in eũ.* Dize, que a media palabra que diga, y por su sola autoridad creera, como considera Theodoro. De tanto valor y merito es para persuadir los mas difficiles misterios de la fe, la sanctidad y opinion del Doctor que los enseña. *Et vidisti eum & qui loquitur tecum ipse est.* Ya le has visto, y es este que habla contigo. Mas peso y gracia tiene esto dicho ansi, que si le dixera claramente como a la Samaritana. *Ego sum*, porque mas vehemente y efficaz es la oracion figurada, que simple. Y es muy prouable lo que algunos aqui aduirtieron, q̃ en aq̃l verbo, *vidisti*, le quiso reuocar a la memoria el beneficio de la vista el auer visto a Christo, no antes, sino agora; porq̃ antes nunca le auia visto, porque se fue con el barro a la piscina. *Et vidisti eum.* O buen ciego, al fin le has visto. Respõde. *Credo Dñe & procidens adorauit eum.* Con palabras y obras muestra que cree ser Christo hijo de Dios, y Dios verdadero. No le reuerẽcia como a propheta, no como a varon sancto, no como hombre benemerito de su cortesia, y vrbanidad, sino como a verdadero Dios le adora. Sabia antes que era Propheta, varon sancto y benemerito de si, y con todo esso no le auia adorado. *Vis videre* (dize Augustino) *qualem credat, & procidens adorauit eum.* Notable lugar contra Arrianos, ò alma deuota, ò espiritu fiel, ò soldado constante, ò animo

Theo. in Cate. Græc.

Auguſt. in comm.
Beda ibid.
Chr. eod. co.
Cyril. in cat.
Chryſ. in com.
Eut. ibid

Auguſt. in comm.

mo

mo agradecido. Danos Señor eſ te ciego por guia, alũbra los ojos de nueſtro hombre interior, para que te crean, y adoren; corrige los del exterior para q̃ ſe ſantifique con toda pureza, y lean en tus eſcrituras, maeſtras de tõda caſtidad y ſanctimonia. Pon en tus fieles aq̃llos ojos amables y loables, q̃ loauas y amauas en tu eſpoſa. *Oculi tui columbarum*, ojos de paloma, ſimples, puros, ſinceros, prudentes, ſin lagaña ni macula de malicia, *abſque eo quod intrinſecus latet*, ojos tan honeſtos, que no ſe deſcubrian, ſino tranſparentes por entre las guedejas de cabellos, lo qual dize moſtrãdo la inſigne caſtidad que tenia, continentes los ojos, cubiertos con la cabellera, no vagos como los de las malas mugeres. Aya velo delante de eſtas lumbres, porque no ſe deſmanden, *Auerte oculos meos ne videãt vanitatem*, con tu mano, que aũ para cerrarlos la hemos meneſter como para abrirlos.

Cãt. 4. 1.

Pſal. 118. 37.

IVEVES DESPVES DEL Domingo Quarto de la Quareſma.

Ibat Ieſus in Ciuitatem quæ vocatur Naim. Luc. 7.

EL encuẽtroy viſta de Chriſto nueſtro glorioſo Señor ſiẽpre ha ſido fauſto y feliciſsimo a los q̃ le alcançarõ. Occurrio a innumerables enfermos en la regiõ de Geneſaret, y curolos. Hallo a Pedro y Andres peſcãdo y hizolos peſcadores de hõbres: topò cõ el publicano Leui, y hizo de Apoſtol y Euãgeliſta; encõtro en la probatica piſcina vn paralitico, y diole ſalud. Vio al ciego de nacimiento, diole viſta. Miro en el palacio a Pedro, y mouiole a penitencia. Anſi oy occurriendo a vna biuda, y viendo la llorar vn hijo diffuncto q̃ lleuauan à enterrar; y mouer a lagrimas a quantos los acompañauan, reſuſcito el muerto. La biuda rogaua calladamente, & *deſiderium pauperum exaudiuit*, Deus,

Matth. 14.

Matth. 4. 18.

Matth. 9. 19.

Ioã. 4. 1.

Ioan 9. 6

Matt. 26

Pſal. 10. 17.

Deus, *præparationem cordis eorum audiuit auris tua.* Mas pide, quiẽ pedir no osa, y mas da, quiẽ da antes de ser rogado. Apiadose de la biuda, como quiẽ tiene especial cuydado de amparar las, y cõ palabras y obras cõsolò a la q̃ no tenia cõsolador: y el q̃ solia hazer sus milagros mouido de fe y oracion de quien los pedia, aora haze este estupendo y misericordioso, mouido de sola misericordia; qual fue la cura del paralitico de la pisçina. Saludemos a la virgen.

AVE MARIA.

1. Tim. 5. ESscriue y manda aquel prouido Apostol S. Pablo. a su discipulo Thimotheo, que honre y subuenga a las biudas, que son verdaderamente biudas, y enseñando qual es biuda verdadera, por su diffinicio, dize assi. *Quæ vere vidua est & desolata, speret in Domino, & instet in orationibus, & obsecrationibus nocte, & die.* Biuda verdadera, es muger destituyda, *dessolata*, porq̃ en Griego, *chira*, se dize de, *chiro* que es *destituo*, *de solo*, *orbo*. Los Latinos dizen, *vidua*, de este verbo *viduando, orbando*, y *viduitas*, es lo mismo, que soledad y desamparo, claramente S. Pablo alludio a la Ethymologia de la voz Griega, y la palabra que añadio, *memonome. desolata* q.d. *sola relicta*. Vna muger que no solamente perdio marido, pero quedo destituyda de todo abrigo y cõsuelo de hijos, y nietos, y en vna palabra, de todo hombre. Theophyl. *Quæ nullum habeat curatorem, non filium, non nepotem.* Esta tal, *esperet in Domino.* San Ambrosio lee en presente, *sperat*, como que S. Pablo, no aconseje qual ha de ser la biuda, sino describa y diffina qual es la verdadera, como tambien entiẽde Chrysostomo y otros Griegos y Latinos, Tambien esta de presente en el Griego, *instat*, ò, perseuera, como lee Ambrosio. Ves aqui dos oficios de verdadera biuda, vno como desãparada del mundo, colocar toda su esperança en el Señor, no en segũdo marido, no en riquezas ni otros bienes mundanos. Otro ocupar todo su tiempo, en oraciones, cosa que no la puede hazer biuda atada al cuydado y criança de sus hijos menores. Quieres tu que yo te pinte las verdaderas biudas? Aquella q̃ se contenta de las primeras bodas, de vn marido solo como Iudith, q̃ ayudan a los pobres de su haziẽda como la Sareptana de Helias: que siruen a los enfermos, como hizo Febe Corintia con S. Pablo. Que se mantienen castas, pudicas, como Susana: que dan al mundo todo exemplo de santa vida, como la biuda de los dos minutos del Euangelio, que estã perseuerãtes en oraciõ, qual fue,

Theo in comm. Ambr. in com.

Ambro.

Origen. Euthy in comm. fue aquella ſancta biuda Anna en Sant Luc. que tan frequente y familiarmente aſsiſtia en el tẽ plo, que dixo con hyperbole S. Lucas, que *non diſcedebat è templo*, no porque moraſſe en el, q̃ no era cõſentido a las mugeres, ſino porque paſſaua alli lo mas de la vida orando y contemplan do, y ayunando. Por lo qual no ſin razon dixerõ Origen. y Euthy. que por eſto ſe le dio el Spiritu ſancto, porque frequentaua el templo. Anſi quela diffinicion de la verdadera biuda es, muger dexada ſola del todo, q̃ eſpera en el Señor y perſeuera en oraciones de noche y de dia. A la verdadera biuda contrapone la viuda regalada, como ſi dixera la falſa, muchas eſcojen la biudez dize Theod. para tener mayor autoridad y licẽcia de hazer lo que no conuiene. Deſta dize. *Quæ in delicijs eſt, viuens mortua eſt.* Eſte participio *viuens*, ſe puede referir a lo precedente deſta manera. La biuda que viue en delicias, à lo ſiguiente como lo refieren los Griegos, y el Padre S. Auguſtin, y deſta manera haze mas agudo ſentido, como ſi juntara dos contrarios, y dixera. *Viuens non viuit*, viue y no viuie, ò porque viuiẽdo ſegũ el cuerpo no viue para Dios, ſino para ſi, y ſu vientre, y las delicias le tienen ahogada la razon, y ſumida en el cuerpo como en ſepulcro, o por que viue en aquel eſtado, y eſta muerta a las obras de biuda verdadera, y anſi es monſtruoſa biuda, viua, y muerta. Son tales las delicias que no ſolo en la obra, ſino en el propoſito ſon mortales, pues baſto aquel q̃ tuuo el rico del Euangelio que hablando con ſu anima, le dixo, Come, beue, huelga, para que le quitaſſen la vida aquella noche. Diremos pues deſta biuda. *Apoc.* *Nomen habes vt viuas & mortua es.* Y porq̃ no ſe tenga eſto por coſa ligera añadio S. Pablo. *Et hoc præcipe vt irreprehenſibiles ſint.* No dexare de dezir, que en Iob ſe llama la biuda, *eradicata*, que no tiene rayz ni troncó de donde produzir, ni reuerdecer. Por eſta palabra puſo el vulgato *ſterilis*, porque en tiempo de biudez lo es, y deue ſer abſtinẽ doſe de todas delicias y ſer como muerta para viuir como verdadera biuda. Haziendo lo contrario, no viue vida de biudez *Ambro.* mas como Amb. dize es genero de embuſte, *aliud agere, & aliud profiteri*, y Cypriano, *quæ autem delicata eſt, &c.* eſta palabra, *delicata*, ſe dize de la que tiene algun hombre, como conſta de Iſaias. *Audi hæc delicata quæ dicis in corde tuo non ſedebo vidua & ignorabo ſterilitatem.* Anſi q̃ la biudez no ſolo ha de ſer contraria a las delicias pero a la vida, pues ſe repura por cierta muerte, como ſe ve en eſte lugar

Cypr. l. 3 adquiri. c. 74.

Iſai. 4. 7. 9.

de

Iob, por que el nombre, *vidua*, quando dize, *viduæ non benefecit*, ſe deduze, *ab obmuteſcendo*. Deſte verbo, que es callar, palabra q̃ toma por muerte en la eſcriptura, que la nombra, *ſilẽtium*, la miſma rayz deſta voz ſignifica, ligar, atar, como ſi dixera, quien dize biuda, dize, *muta & colligata*, ambas coſas quadran al muerto; la primera mas a la viuda que ha de eſtar atada al rincon de caſa, q̃ parezca no ſe mueue y nunca ſale della, y que callar como muerta, cerrada la boca y encerrada en caſa. A eſtas dos virtudes de viudas contrapone S. Pablo dos vicios de muchas. 1.Tim.5. 12. *Diſcũt circuire domos non ſolũ otioſæ ſed & verboſe, & curioſe loquentes, quæ non oportet*, andariegas, trotonas, enemigas del repoſo, charlatanes. ¶ Boluiendo a la biuda verdadera, es aquella q̃ no eſpera en otro ſino en el Señor, como la ſanta Iudith, noble, hermoſa, moça y rica, encerrada, ayunadora perpetua, excepto las fieſtas, veſtida de ſilicio, famoſiſsima por ſu ſantidad, *& erat hæc in omnibus famoſiſsima quoniam timebat Dñm valde*. Dixoſe della por ſingular loa, q̃, *poſt virũ ſuũ alium nõ amauit*, ſiempre guardò el amor y ley al marido difunto, como ſe le guardauan aq̃llas biudas, que no tenian nõbre ſino el de ſus maridos, Matt.12 *mater filiorũ Zebedæi, &c.* A eſte propoſito ſe pregunta, porque la Igleſia no admite a las Ordenes al q̃ ſe caſo dos vezes, aunque ſea ya viudo? Dize Tertul. que no ſe las niega, Tertul. porque fueſſe culpa caſar dos vezes, ni porque ſea pena, ſino por mulcta. Porque como el en el ſegũdo matrimonio, priuo a la primer muger de la memoria que le deuia, anſi ſea priuado y multado en eſto. No oſa el q̃ caſo ſegunda vez, tomar delante de la muger en la boca el nombre de la primera por no enojarla. Y de las viudas dize ſan Pablo cap. 5. & 6. que conſiſte ſu nobleza Chriſtiana en guardar fe al primer marido. Timo. *Viduas adoleſcentiores deuita*. No te ayudes del miniſterio de algunas viudas mas moças para coſas de la Ygleſia, *Cum luxuriatæ fuerint in Chriſto volunt nubere*. Es palabra dificultoſa, y parece buen ſentido, que auiendo ya ſido caſadas, y gozado de los regalos del matrimonio licitos, y conſentidos, con bẽdicion de Chriſto (eſto es *luxuriatæ in Chriſto*) *habentes damnationem, quia primam fidem irritam fecerunt*, tienen ſobre ſi eſta condenacion no de Dios ſino de los hombres que todos abominã de la tal, porq̃ quebro la fe que deuia a ſu marido, en caſarſe con otro. Porque dezilde a eſta, que oſe ſuſpirar por el diffunto, o q̃ cubra ſu ſepultura, o que le oſe hazer los Santos, o mandar dezir vna miſſa, ſi el ſegundo lo entiende. El padre omnipotente

me hunda a las ſombras del infierno (dezia Dido) antes que quiebre la fe, a aquel a quien di mi primer amor. *Ille me habeat ſeruetq; ſepulchro.* Eſta como he dicho parece buena expoſicion. Aunque la legitima, literal y comun de las palabras referidas de ſan Pablo, *habẽtes dãnatione, &c.* Es que habla de los que ſe caſan auiendo hecho voto de caſtidad, y deſpoſadoſe por el con Chriſto, que eſte voto es lo que llama el Apoſtol, *primam fidem.* Verdad ſea, que aquella propoſiciõ Griega, *cata*, por quien puſo el Latino *in*, *in Chriſto*. ſignifica *contra*, y ſe ha de tomar en mala parte, es lo miſmo que *in iniuriam Chriſti laſciuire*, y deſta manera lo declaran Chryſoſto. y Theophyl. quererſe otra vez holgar y caſar con injuria de Chriſto, y expreſſamente S. Hieronymo. *Propter has* (dize) *quæ fornicatæ ſunt in iniuriam viri ſui Chriſti.* Porque la viuda, q̃ la recibia la Yglesia para ſuſtentarla toda la vida, en cierta manera ſe dio y entrego a Chriſto eſpoſo, ſi eſta trata entõces de caſarſe, quien dira que no haze de ſu parte affrẽta a Chriſto? Y aquel verbo *luxuriatæ*, en Griego ſignifica, *laſciuire, ferocire*, metaphora tomada de las beſtias, que quando con el paſto abundoſo ſe enfierecen, rompen frenos y riendas, y obediencia, y corren a ſu antojo. Y verdaderamente es anſi, que el paſto, y las riquezas haze a las tales feroces, libres, amigas de ſu guſto, oluidadas de buen reſpecto, decoro, de honor, y ley, aſperas, odioſas, pertinaces, que todo eſſo entra en aquella palabra, *laſciuerint*, o *luxuriatæ fuerint.*

Exemplo es de buena viuda eſta del Euangelio, *deſolata*, ſola, dexada. Primero le falto el marido, luego el hijo que le quedo por amparo. Pregunta Plutarco, porque ordinariamente los padres aman mas a las hijas que a los hijos? Las madres al contrario, quieren mas a los hijos, y parece que no auia de ſer anſi? Reſponde, que los padres aman las hijas como a perſonas neceſsitadas de ſu fauor y y amparo, para hazerles bien. Las madres a los hijos, porque como mugeres quieren valerſe dellos, como varones, y que tendran neceſsidad de ſu fauor y ſocorro, como acaece de ordinario, y eſte ſocorro no ſe le pueden dar anſi las hijas, mugeres flacas como ellas. Pues quando la madre embiuda, entonces comiença a ampararſe de ſu hijo, a ponerle con mas atẽcion ſus ojos, a amarle con mas esfuerço, y es amor de neceſsidad. Hallan en ellos ſeruicio y agradecimiento, ſi ſon bien nacidos y diſciplinados, pues naturalmente eſtamos obligados y inclinados a honrrar aquellos de quien nacimos, y que nos criarõ, y dieron las primeras coſtũbres, parti-

Plut. in Problẽ.

Digitized by Google

particularmente a las madres, a quien deuemos mas regalo y afecto. En fin no parò el trabajo deſta deſconſolada en la muerte de ſu marido, paſſa adelante y quitale aquel vnico aliuio, y cõpañero de ſu ſoledad, la centella de ſu vida y de ſu linage, como dezia aquella ſabia biuda que rogaua a Dauid no permitieſſe le
2.Re.14 mataſſen vn hijo ſolo que tenia, *quærũt extinguere ſcintillam meã*, quieren apagar vna ſola centella de mi vida, en que ſe auian de conſeruar, mi ſangre, y mi memoria. O graue perdida. He aqui la cẽtella de nueſtra biuda muerta, que la lleuan a ſepultar, y con ella ſu alegria, q̃ deſta vez queda viuda, *deſolata*, del todo ſola. Mas agora que eſtas ſola, eſtas mas diſpueſta para pedir miſericordia, pues por eſte titulo la pedia la Reyna Eſther. *Domine mi*
*Eſth.*14.3. *qui Rex noſter es ſolus, adiuua me ſolitariam, & cuius præter te non eſt auxiliator alius.* Señor mio y ſolo Rey nueſtro, ayuda eſta muger ſolitaria que no tiene fuera de ti otro valedor. Es Antiteſis, tu Señor ſolo Dios, yo ſola miſerable, a ti ſolo, mira eſta ſola. Y
*Pſal.*24.16. Dauid. *Reſpice in me, & miſerere mei, quia vnicus et pauper ſum ego*, Pon Señor los ojos de tu blandura en eſte infelice, pues el indicio de beneuolencia, quando los principes nos miran con alegres ojos nos regozijamos, y lo contamos por ſingular fauor a nueſtros amigos. Que ſera quãdo cõ dulces ojos nos miras Padre? y ſin duda nos miras, principalmẽte quando nos deſamparã todos. O refugio de miſerables, y puerto que recibe las naues enteras y ſaluas, mirame agora, *quia vnicus*, porque ſoy huerfano, y ſolitario y deſamparado de todos. Llamoſe Dauid ſolo, reſpecto de Abſalon a quien ſeguia multitud de gẽte, y eſſe tiene por titulo vrgẽte para conuencer la miſericordia de Dios. Eſte toma tu biuda ſola, abre los ojos y mira como te ſale al camino acompañado de innumerable gente, el padre de toda miſericordia, vierte lagrymas en abundancia, que eſſas recibe con guſto y enxuga con toda conſolacion.

§. I.

Ecce defunctus efferebatur. La Ciudad de Nain aũque de ſuyo bella y hermoſa, anſi por la gracia de ſu edificio, como por la fertilidad, que le daua el torrẽte Cyſon q̃ la bañaua, y duro haſta los tiẽpos de Hieronymo, quedo conocida y eſtimada enel mũdo, por el milagro que oy hizo Chriſto en ella, reſuſcitãdo a ſu puerta al diffunto hijo deſta biuda. Chriſto viene a la Ciudad, y el pueblo ſale con el muerto, que le lleua a enterrar al campo. Los lugares de los ſepulchros ſe fueron mudando con los tiempos. Porque antiguamente procura-

ron los hombres deſterrar de ſus ciudades la memoria de la muerte, echando fuera dellas los cuerpos y ſepulturas de ſus diffuntos, a los campos mas remotos, mõtes y ſoledades. Pero deſpues con vn ſentido mas pio y humano acercaron algo las ſepulturas, y ya que no las hizieron en los pueblos, donde podia ocurrir a la memoria la imagẽ dela muerte a los ciudadanos, erigieron tumulos en los caminos publicos, paraque eſta memoria ſalieſſe a los caminantes de traues como ſalteador, y la letura de aquellos epitafios les dieſſe doctrina y cõſejo ſaludable. Corriendo mas el tiempo, y cayendo en la cuenta, de que el deſpertador de la muerte y ayo de nueſtra vida, labraua cada vno ſu ſepulcro en ſu heredad, cerca del pueblo, en ſu viña, en ſu huerto, adonde era neceſſario ſalir muchas vezes. A *Gene.23. Chryſo.* eſte fin comprò Abraham vn campo, *cum ſpelunca duplici*, con vna cueua que tenia dos calles; en la vna ſe enterraron los varones de aquel linage, en la otra las mugeres; en la vna Abraham, en la otra Sarra, como Chryſoſtomo dize. Item, el ſepulchro de Chriſto nueſtro Señor, *exciſum erat*, en peña, en vn huerto. Tullio da teſtimonio de que ſe hazia lo miſmo en Roma. *In agris quiſque ſuis ſepulchra & loculos quibus cineres ſuorũ conderent, habuerunt*. Finalmente llego tiẽpo, en q̃ fue permitido enterrar los muertos en la ciudad. Plutar. dize, *Plutar. Lycurgo* q̃ Lycurgo permitio a los Lacedemonios ſepultarlos junto a los tẽplos de los idolos. Otros paſſaron mas adelante, y queriendo tener por perpetua maeſtra de ſu vida la memoria de la muerte, enterraronlos en ſus miſmas caſas, como fuerõ los gitanos, y los Perſas, y otros ſegũ refieren *Pompe. Mela. li. 1.c.9. Herod. l. 1. Cice. Tuſc. 1.* Mela, Herodoto, y Tullio. Realmẽte no pueden tener los viuos mejores maeſtros de quien aprender, que los muertos, y deuriamos imitar a los Naſamones, cuya Philoſophia moral fue admirable, porque viſitando frequentemente los monumẽtos de ſus defunctos, echandoſe a dormir ſobre ſus arcas, el ſueño que alli ſoñauan, ò el penſamiento que ſacauã de la memoria del muerto, teniã por ſanto y diuino. Eſto eſcriue Heredoto y cierto nunca hõbre de ver los hueſſos muertos ſaco penſamientos de ambicion, ni auaricia, ni luxuria, ſino contrarios a todo eſto.

Aſtucia fue de la ſerpiente antigua, echar los muertos de nueſtras poblaciones, por quitar ſu memoria de nueſtra alma, con quitar ſu viſta de nueſtros ojos, ſuya fue aquella mentira, *Geneſ.2.* *nequaquam moriemini*, y oy nos la dize a todos quando informamos, por boca de los nueſtros y de los que nos viſitan. Eſte mal no es de muerte. No ay quien oſe

dezir

Digitized by Google

dezir a ſu hermano que ſe muere, porque es tan aborrecida, que aun ſu penſamiento y memoria Pſalm. nos es intolerable. Plinio dize q̃ la ſumma felicidad deſta vida es morirſe de repente y ſubito, y pretende prouar con muchos exemplos que es natural. Iuliano Emperador, en Marzelino, muriendo de vna herida dixo que veneraua al ſummo Dios, que no ſalia deſta vida atormentado con larga aſpereza de enfermedades, ſino de rebato. Plutarc. De Iulio eſcriue Plutarco, que diſputandoſe ante el ſobre cena qual era la mejor muerte, reſpondio, *inſpectata*. De puro temor del morir deſſeauan eſtos y otros como ellos, no verlo ni ſentirlo, ni acordarſe dello, ſino que primero fueſſe hecho que ſentido. Mas eſto que ellos tenian por felicidad, que era vna muerte improuiſa, da la eſcriptura por deſdicha y pena de grauiſsimos peccados, *qui ſublati ſunt ante tempus ſuum*. Iob 22. 16. Porq̃ hablãdo de vn tyrano dize en Iob. *Auferetur ſpiritus oris ſui*. Sera arrebatado deſta vida bueno y ſano, pudiendo reſpirar, alegre, y gozando deſte ayre vital; porq̃ los tales las mas vezes no mueren de enfermedad, ſino de trayciõ y aſſechãça, y como dixo aq̃l, no mueren muerte ſeca, y eſſa muerte les da el Pſalmiſta. *Vos autem ſicut homines moriemini*, morireys como plebeyos, de cuya muerte no ſe haze caſo, ni la lloran, ni la honran, & *ſicut vnus de principibus cadetis*, cayreys de vn golpe, como los Principes que mueren de repente y a traycion. Pſal. 62. 4. *Non eſt reſpectus morti eorum*. Vieneles la muerte tan repentina que no es oyda ni viſta; no tienen tiempo ni lugar de verla. *Sagittæ paruulorũ factæ ſunt plagæ eorum*, Pſal. 63. 10. los niños hazen ſus coſas ſubita y repentinamente ſin conſideracion, ni preuencion. Quiere dezir por eſta ſemejança, que anſi ſus ſaetas ſon repentinas, ligeras, ſus muertes arrebatadas. *In puncto ad inferna deſcendunt*, Iob 21.13 ſin confeſsion ſe mueren, ſin hazer penitencia de ſus muchos pecados, dã cõſigo en la ſepultura, como aquellos Gigantes que anegò el diluuio, *Quæ nõ exorauerunt pro peccatis ſuis*, Eccle. 16 8. que murieron ſin dezir vn Dios valme. Los juſtos al contrario, ſiempre contẽplan en la muerte, y la traen por eſpejo en que ſe mirã para lauarſe de ſus culpas, y componerſe; temen mucho la muerte repentina y dizen con Iob. *Si repente interroget, quis reſpondebit ei?* Iob 9.12 Si preguntare Dios a vn hombre de repente quien le podra reſponder? Es interrogacion judicial, de quien dize Salomon, *in cogitationibus impij interrogatio erit*: aura examen y pregunta de los penſamientos del mundo. Preguntar de repente es lo que noſotros dezimos coger de repente. En el Hebreo eſta, *ſi rapuerit*,

puerit, ſi nos ſalteare la muerte y Matt. 22 12. juyzio, *quis reſpondebit?* quien ſe podra purgar de los crimines q̄ le hara cargo, y moſtrarſe innocẽte. Preguntò de repente aquel Rey al q̄ vio mal veſtido a ſu meſa, como entraſte aqui a affrẽtarme tan mal veſtido? *obmutuit*, no tuuo q̄ reſponder, y ſubitamẽte fue arrebatado por los miniſtros. Anſi q̄ interrogacion repentina y ſalteada ſera vn rapto del hõbre deſcuydado al tribunal diuino, vna queſtion juridica, y examẽ judicial, y muerte no penſada. Eſta teme todos los q̄ ſaben temer, y ſiẽpre ruegã a Dios les dé muerte preuenida. S. Tho. in Iob. Nota San Thomas ſobre eſte paſſo de Iob, que dixo bien. *Si repente interroget*, porque quando al hombre ſe le concede eſpacio de penitẽcia, puede tomando el ſaludable remedio de la penitencia, reſponder cõſtantemente a la interrogacion de qualquiera pecado; como lo hizo aquel prudente mayordomo, q̄ auiendole ſu ſeñor dado tiẽpo para reſponder y dar quentas, dixo entre ſi. *Scio quid faciam*, tomando conſejo de penitencias y buenas obras y limoſnas, y fue ſu prudencia loada de ſu amo. Gran prudencia es caer en la quenta aunque ſea tarde, pues vale mas que nunca, y a la hora que Dios auiſa con la enfermedad, aueriguar las quentas del alma, ſi antes no eſtan como es razon miradas.

§. II.

CVM *autem appropinquaret.* Eccl. vlt. Parece que lo cuenta el Euãgeliſta como ſi llegara Chriſto a la puerta de la Ciudad a caſo, y no llego ſino con diuino cõſejo, porque quiſo reſucitarle de tal manera q̄ parecieſſe le encõtraua a caſo; crecia la grandeza del milagro, no reſucitandole antes que le lleuaſſen a la ſepultura, porq̄ no dixeſſe alguno, q̄ no era verdaderamente muerto, y no en ſu caſa delante de pocos, ſino en la puerta de la Ciudad donde ay entrantes y ſalientes. Entre Iudios eſtaua la corte y tribunal a las puertas, y alli tãbien ſe hallauan de ordinario los nobles. Pſal. 68. 13. *Aduerſum me loquebantur qui ſedebant in porta*, y, Pſal. 126 5. *non confundetur cum loquetur inimicis ſuis in porta*. 2. Reg. 15 2. Anſi ſolia Abſalon ſentarſe a la puerta de la Ciudad para juzgar al pueblo. Iuntoſe la turba q̄ ſeguia a Chriſto, y la que ſalia de la Ciudad con el diffuncto, que ſe encontraron en la puerta, paraque vuieſſe muchiſſimos teſtigos q̄ alabaſſen a Dios, como dixo Beda, y para commouer toda Beda in comm. la Ciudad con el Euangelio, conuino q̄ vieſſen a la entrada tal milagro, y recibieſſen tal beneficio.

Filius vnicus. Quatro circunſtãcias pone del muerto que todas fuerõ motiuos para q̄ Chriſto le reſuſcitaſſe. Que era mancebo en edad florida, que era vnico de ſu madre cuya muerte le daua

mayor

Digitized by Google

mayor dolor, q̃ ſi tuuiera otros hijos. No ſolo vnico, ſino vnigeto, no todo vnico es vnigenito; mas todo vnigenito es vnico; era vnigenito que nunca tuuo hermano; eſta ſignificacion ſiguierō S. Athana. lib. de Synodis, y Grego. Niſſe. lib. de creatio. cuyas palabras ſon. *Partus extiterat viduæ ſingularis ſolū hūc in doloribus nouerat ſolum ſuis lactauerat vberibus*, y ſiendo vnigenito no quedaua nōbre de ſu marido ſobre la tierra, que la madre era viuda, y quedaua deſierta y deſamparada ſin marido ni hijos, como noto Grego. Niſſe. que era rica ò noble, pues le acōpañaua gran gēte como el Euāgeliſta dize, y no le quedaua a quien dexar deſpues de ſus dias heredero, que ſuele ſer grā conſolacion de los ricos en la muerte, y la herencia ſalia de ſu linage; todas eſtas coſas cuēta tan por menudo el Euangeliſta, para enſeñar que cauſas mouieron a Chriſto para reſucitarle ſin auerſelo pedido; y para dar fe a la hiſtoria del milagro, que a no ſer verdadera, no pudiera pintarſe con tantas circūſtancias de lugares y perſonas, como noto ſan Ambroſio. *Ecce deffunctus efferebatur.* Como ſi dixera S. Lucas, ò hombres, ò mugeres, ò circunſtantes, ò voſotros todos los de Nain, ò foraſteros, ſus, ſus, nueuas marauillas, nueuas grandezas. *Ecce*, Abrid los ojos, no para ver vn coxo ſubitamente correr como vn cieruo, no para ver vn paralitico caydo ſubitamente leuantarſe y endereçarſe, no para ver vn enfermo mudarſe en ſano, *in non tēpore*, no para ver vn ſordo oyr, vn ciego ver, vn mudo hablar, mas para ver vn muerto reſucitar. Vueſtro comū amigo y ciudadano, eſperança de la poſteridad de vueſtra patria, por ſu nobleza y mocedad mal lograda conocido y llorado, vereys ſentado ſobre la ſilla de la muerte viuo. *Ecce defunctus efferebatur. Circuibūt in platea plāgentes.* Acompañan al muerto por las plaças conforme a ſu qualidad, viſten lutos y lloran. Quien aqui haze el duelo y ſigue las andas es la biuda deſconſolada. Si mi hijo fuera niño infante, en las faxas, en aquella edad, en q̃ no ſe guſta de ſu dulçura, y los paños ſiruieran de mortaja, no fuera tāto mi dolor; ſi fuera viejo menos mal, que anſi lo lleua el curſo de la naturaleza. Mas jouen, mas en la flor de ſus años, mas en el principio de las eſperanças, mas en el verde de la edad, mas hijo, jouen, hijo vnico, de vna biuda ſin cabeça, ſin guia, ſin gouierno, que con el pierde ſu bien en vn punto, que en ſu ſepulchro entierran todo ſu conſuelo. *Marceſcebat, proh dolor, flante auſtro lilium, &c.* Como ſe marchito, ay dolor, al ſolano de la muerte el lirio, y la purpura de la roſa ſe troco por amarillez

Gregor. *Niſſe. li. đ creati. ho. c. 26.*

Ambro. in comm.

Google

mortal. O muerte que diuides los padres de los hijos, y a los q̃ el amor jũtò, tu cruel y dura los apartas. O ſol de mis ojos con ti nieblas de muerte eſcureſcido. Eſtas y otras razones que el dolor ſuele dezir en ſemejante caſo, diria la tierna madre, y todos ſabẽ el amor de padres a hijos y el dolor de perderlos. Solia Antonio llamar a ſus hijos, *Reges regum*, y como le naciеſſen dos de vn parto, al varon llamo Sol, a la muger Luna, la madre que no tiene ſino vno, en el tiene ſu ſol y luna, *lumen oculorum noſtrorum*, dezia la madre de Tobias, y finalmente le puſo Dauid, por el mayor amor d̃ todos, quando encareciendo el que tuuo a Ionathas dixo, *ſicut mater vnicũ amat filium, ita ego te diligebam, & hæc vidua erat.* No le baſtaua la muerte de ſu marido, ſino agora la del hijo. La tierra q̃ no ha de lleuar fructo no la aran ni cauan. Anſi Chriſto no trabaja ni ara ſino las animas de los juſtos que han de dar fructo, *in patientia*, y anſi dio trabajos a eſta biuda para que dieſſe fructo de paciencia. Hiere 30. *Nolite timere Iacob, quia diſperdam omnes gentes.* Mira amigo: mira hombre en quiẽ tengo pueſtos los ojos, no temas, porque mis enemigos no ſe ſubjetẽ a mi ley, y diſsimulo agora con ellos, por que los tengo de deſtruyr. No les doy agora trabajos, todo les ſuccede a ſu guſto, porque eſtã deſechados de mi caſa. *Tu autem non faciam in conſumationem, ſed caſtigabo.* A ti no te deſtruyre para ſiempre, porq̃ te amo mucho, darte he trabajos. Caſtigarete en eſta vida, *vt tibi non videaris innoxius*, porque no pienſes que eres ſancto. Por eſſo alaba a Dios que te dize, *Nolite timere*, tu bien procura. Al reues a los malos, y anſi Hier. 51. *In calore* (dize) *eorum ponam potum eorum.* En teniendo ſed les dare a beuer, en deſſeando los malos alguna coſa ſe la dare, qualquier apetiro que tengan le cumplirã, *inebriabo eos*, emborracharelos, y no me buſcarã. Ellos deſcanſaran aqui, mas deſpues dormiran ſueño eterno; *& non reſurgent*, para ſiempre; porque entẽdays, como trata Dios a los buenos y a los malos en eſte mundo. La ſuerte de la biuda fue la de los buenos, eſta plegue à Dios ſea la nueſtra.

Beroal. in Sueto. Octa. Augu. 16

Hier. 30.

Hiere. 51

§. III.

QVam cũ vidiſſet Dominus miſericordia motus. Chriſto q̃ ya ſe auia moſtrado Señor de la vida y de la muerte, y lleno de virtud diuina, y agora quiere darvna inſigne muestra de eſto, es llamado de San Lucas, Señor; porque para ſignificar eſte dominio ſuelen los Euangeliſtas y Apoſtoles llamarle, *Dominus*. El Señor vio la biuda y mirola como

Digitized by Google

mo Señor,y como tal mandò, y fue obedecido. Y no ſolamẽte ſe moſtrò Señor ſino miſericordioſo,*miſericordia motus*. El que tiene tal virtud y eficacia, no eſpera que le rueguen, mas el de antemano mouido de miſericordia ofrece tan gran beneficio, porq̃ aquel ſu poder no le truxo del cielo,ſino para exercitarle en miſericordias.*Deus optimus maximus* llamauan los antiguos a Iupiter, y primero optimo beneficentiſsimo,que maximo; porque como elegantemente refiere Tullio,mas celebre y agradable coſa es aprouechar a todos, que tener muchas riquezas. O Chriſto fuẽte de caridad, padre de miſericordia,Dios de toda conſolaciõ, que por tu bondad natural y infinita riges y gouiernas,y con tu omnipotencia cubres y defiendes,y con tu gracia tocas y aſpiras,y con tu liberalidad paces y ſuſtentas;y con tu ſabiduria conduces y guias,y con tu prouidencia juntas y vnes, y con tus gracias hinches y llenas de todos bienes las almas! Entre las admirables ſeñales de tu miſericordia, quan ſingular es la que eſta mañana vſas con eſta biuda affligida. Quan bien ſe dixo de ti. *Quia apud Dominum miſericordia*. Si leo todo el curſo de tu ſanta vida,veo el pielago de tus miſericordias. Con quan eficaces exemplos inflammauas nueſtros animos,con quã ſaludables

Tulli. de nat. deo.

precepros nos inſtruyas,con quã eſtupendos milagros nos deſpertauas,con quan dulces perſuaſiones nos atrayas, con quan viuas palabras nos arrebatauas, con quantos beneficios nos enamorauas,como todo eras nueſtro, y para nueſtro remedio nacido. Todas aqueſtas coſas porque las hazias, ſino por tu gran miſericordia?O miſericordia viua,infinita, ò dulce y ſuaue condicion. Qual es el hõbre, ò animas mias que no prueua cada dia en ſi la miſericordia de Dios? vnos enel anima,otros en el cuerpo, otros en los hijos. No veys todos como nos tolera quando pecamos? con quan alegres ojos nos recibe quando nos boluemos a el?como nos corrige con vara de padre? como nos atrae con las proſperidades? como nos aſpira dentro? como nos mueue con ſeñales de fuera? como no ay coſa que dexe de hazer para defendernos, para mantenernos, y hazernos bienauenturados? Quan verdadera profeſsion de humildad Theologica fue aquella de Iacob. *Minor ſum cunctis miſerationibus tuis*. Menor ſoy que tus miſericordias, no ſoy digno de alguna dellas, ni de vna ſola;porq̃ la menor de tus miſericordias es mayor que todos mis meritos. Mas en el Hebreo tiene mas admirable ſentido. *Meminoraui*. Yo me he hecho menor de lo que piden tus beneficios,ſoy muy deſi-

Gen. 32. 10.

gual

gual a tus gracias,y eſta deſigualdad yo miſmo la he hecho,lo vno preparandome y diſponiẽdome menos de lo q̃ deuia para recebirlos; lo otro reſpondiendo mal deſpues de recebidos.

Noli flere. Anſi como la riſa y parleria ſon proprias de la biuda falſa y delicioſa, laſciua y amiga de eſcandalo,q̃ viſte ſedas, y trae anillos y arrebol, y haze tiros con los ojos como los arcabuzes, y trae çarzillos en las orejas q̃ le ſiruen de candados para que no las penetre el buen cõſejo: que eſcriue villetes, y tiene paje de ſemejãtes recaudos. Anſi el llanto y lagrymas es como propria paſsiõ de la biuda verdadera,dexada y ſolitaria,cuyos joyeles y oros ſon amarillez, y flaqueza, deſpues que lauo con agua de ſus ojos, el affeyte y alcohol ſobre la ſepultura de ſu marido, **Hieron.** como S.Hieronymo eſcriue a vna ſanta biuda. La tortola biuda llora mientras viue,y gime ſu biudez. **Eccl. 35. 15.** Mira quan proprio es de la biuda llorar. *Nõne lachryme viduæ ad maxillam deſcendunt.* Son las biudas faciles en llorar, porque no tienẽ otra coſa a q̃ acudir ſino a las lagrymas, las quales aunque calle la boca, claman à Dios por vengança, *exclamatio eius ſuper deducentem eas,* piden juſticia, cõtra aquel que ſe las haze derramar, y aunque parece que corrẽ de los ojos por las mexillas y tocas, pero realmente ſuben al cielo y llegan al acatamiento de Dios. *A maxilla enim aſcendunt vſque ad cælos.* O agua marauilloſa que tiene mouimiento contrario a la que cae del cielo y de los montes, que corre naturalmente para baxo, porque eſta cayendo al parecer en tierra, ſube haſta el cielo; y la cauſa es, porq̃ Dios benigniſſimo con el amor que tiene a quien las vierte,las eleua para ſi, anſi como el Sol ſuele leuantar los vapores y exhalaciones de la tierra y mar con ſu calor. No es eſta lluuia,la que corre de las nubes ſino que las penetra. Al cielo llegan las feruientes lagrimas de los pios, y en el cielo eſtan, y alli alaban a Dios, *aquæ quæ ſuper cælos ſunt laudent nomen Domini,* q̃ lo entendio deſtas aguas **Pſal.** San Pedro de Rauena, **Petr.** pueſtas pues delante de Dios, que dize el Sabio? **Chryſoſ.** *Dominus non delectabitur in illis.* Anſi eſta en el vulgar,y en muchos exemplares de mano, y en Rabano. **Rabã.** Pero algunos tienen affirmatiuamente, *delectabitur.* El ſentido de eſta lecciõ ſera,Dios ſe alegrara de ver la piedad de las biudas que llorã, porque no queriendo vengarſe a ſi miſmas; ſe contentã con teſtificar ſu dolor con lagrymas. Con todo eſſo acude Dios à hazer juſticia: y de la manera que los vapores leuantados de la tierra ſe quajan en nuues y bueluẽ a caer en tierra, anſi las lagrimas

que

Digitized by Google

que ſuben al cielo bueluen a caer no ſobre el q̃ las lloro, ſino *ſuper deducentem*, ſobre la cabeça que agrauio à la biuda, y contriſto al. juſto.

O como reyna muy poca piedad y compaſsion en nueſtros pechos Chriſtianos. Se yo muy bien Señoras vueſtras miſerias, que como faltaron vueſtros maridos, cada vno os maltrata, cada qual os pela, todos os injuriã, vueſtros bienes, los muebles, y los eſtables, y ſitios, van en ruyna y diminucion. Viuis en pobreza tanto que dixo San Chryſoſtomo. *Furnus eſt paupertatis viduitas.* Quien os auia de dar, os pide, no ay quien no pretenda ſacar algo, ni ſe halla pariente que os defienda, eſſos ſon los primeros que os tienen inuidia y os ponen pleyto. Perdido ſe ha todo parenteſco, toda amiſtad. El ciudadano poderoſo mueſtra ſus fuerças contra vos, en tragar vueſtra caſa entera; como de vno dellos ſe dixo en Iob. *Pauit enim ſterilem & quæ nõ parit, & viduæ bene non fecit*, Paſcere entre Hebreos à vezes es deuorar, tragar y comerſe, y de la miſma manera habla el Latin. *Et miſeros depaſcitur artus.* En eſte ſentido ſe dize aqui, *pauit* (*deuorauit abſumſit*) tragoſe la pobre muger biuda que no paria, que ni tenia marido, ni le q̃daron hijos, afligida, vexada, comioſela el lobo rico. Aſsi lo declara Leui Gerſon. Tened paciẽcia Señoras y conſolaos, que todo el mũdo eſta lleno de aqueſta crueldad. No ay piedad Chriſtiana, todos ſon leones crueles fieros, rabioſos, vnos con otros. No aueys leydo en el Euãgelio d̃ aq̃l ſieruo d̃ſcomedido, a quiẽ ſu principe cortes perdono aq̃lla gran deuda, y deſpues el trayador fue cruel cõ el otro criado? O villania! Todo hombre es anſi en nueſtro tiẽpo. Ay de quiẽ pone ſu cabeça en manos de otro. Si murieſſe de hambre el pobrezillo, ſi por neceſsidad ſe fueſſe aquella muger al canton, ſi fueſſe meneſter q̃ el frayle y el clerigo vendieſſen los calizes, y las cruzes, no pienſo q̃ en nueſtra edad ſe podria impetrar remiſsion de las deudas de los principes. Que digo remiſsion? ni dilacion. Era Dios aquel principe, q̃ por infinita miſericordia guſto de ſer rogado por el perdon. Perdona a todo deudor, a qual cinquẽta, a qual ciẽto. Quãdo agrauias al pobre, y a la biuda ſuben ſus querellas y clamores al cielo, pidẽ juſticia. Que hara eſte principe? *Vox ſanguinis fratris tui clamat ad me de terra.* Muerto eſtaua Abel, y toda via ſe dize q̃ clamaua ſu ſangre de la tierra al Señor. Que os parece que hara el alma amarga de los que viuen, mientra que ſudan debaxo del peſo d̃ la afliciõ? Sãtiago Apoſtol hablãdo de aq̃llos que

Mat. 18.

Gen. 4.

Iacob. 5

Iob. 24. 21.

R. Leui.

quę ſolamente por auaricia deteniã el jornal a ſus obreros, quã terriblemente exclama contra ellos, diziendo. Atheſoraſtes ira contra voſotros para los vltimos dias. El jornal de vueſtros trabajadores, y ſegadores que ſegarõ vueſtros panes q̃ aueys defraudado, clama, y ſu clamor a entrado en las orejas del Señor Dios de los exercitos. Pues que ſe puede juzgar de aquellos que no ſolamente no pagan deudas, pero roban tambien lo ageno, y por fas y por nefas poſpueſto todo reſpecto de equidad, cõuierten en ſu peculio toda la ſubſtãcia de los pobres? *vidi lacrymas innocentium & neminem conſolatorem.* Eccl.4.1 Vi las lagrymas de los innocentes, ſin tener a quien boluer los ojos que los conſuele, y dauame eſto tãta pena, que, *laudaui magis mortuos quam viuẽtes.* Semejãtes razones haze dezir a los Sãtos la vehemẽcia đl dolor. Por eſte modo đ dezir ſignifica el Ecleſiaſtes, quan indigna, quã miſerable, quan intolerable coſa es, ver ſemejantes lagrymas y opreſsiones de pobres, y tantos males como ſe hazen debaxo de el Sol. 1. Mach. 2. De la miſma manera hablo Mathathias aquel glorioſo zelador de la ley diuina, quãdo lloraua ſu nacimiento, y la vida que en amargura de ſu alma paſſaua. Ay de mi para que naci? para ver la deſtruycion de mi pueblo y de la ciudad ſancta? y de alli a poco. *Quo ergo nobis adhuc viuere?* Y cada dia ay hombres q̃ viendo los males grandes y muchos que padecen ellos, y los q̃ bien quieren, conciben tedio de eſta vida en que tanto ſe ſuffre, prefieren la muerte a la vida, y predican por bienauenturados a los que nunca nacieron. Para q̃ buſcamos otros exemplos y dichos, pues el Señor yendo a la paſsion, dixo a las hijas de Hieruſalem. Luc. 23. 28. No lloreys por mi, ſino por voſotras miſmas y por vueſtros hijos, porque vendran dias en que diran. Bienauenturadas las eſteriles, y los vientres que no engendraron, los pechos que no criaron. Porque diran, que fueron bienauenturadas las eſteriles, ſino porque no parieron hijos para tantos males? Ves aqui porque Salomon tenia por mas dichoſos los muertos, q̃ los viuos que ven a los pobres padecer tales agrauios.

Finalmente acerca deſtas palabras. *Quam cum vidiſſet Dominus miſericordia motus.* Aduierte que la compaſsion y commiſeracion fue de la madre y de ſus lagrimas y calamidad, no del hijo, que ya eſtaua exẽpto de las miſerias del ſiglo. Y aquella palabra, *quam*, no ſolo refiere la perſona de la biuda, ſino ſu qualidad, ſus lagrimas, y miſeria. Dize, *motus miſericordia*, porque en la miſericordia ay dos coſas: voluntad de ſoccorrer a la calamidad del

Digitized by Google

dad del proximo, que pertenece a la parte ſuperior del anima, y el dolor q̃ della recibimos, q̃ reſide en la parte ſenſitiua, que nos induze y impele a q̃ queramos ſocorrer. Eſte affecto como todos los otros tomo Chriſto a ſu volũtad, no como noſotros, en cuya poteſtad y voluntad de ordinario no eſtan. Dizeſe pues, *miſericordia commotus*, porque no ſolo quiſo remediar; ſino porque deſperto en ſi dolor y compaſsiõ de la afflicion y miſeria de biuda. Por lo qual las lagrymas d̃ la madre impetrarõ la vida al hijo, como dize San Ambroſio. Y no ſo lo tuuo interior compaſsion de animo; mas tambien ſocorrio con palabras conſolatorias. *Noli flere*, que tambien tocan a la miſericordia, y pues le prohibia el llanto, ſignificaua que auia cauſa de conſolarſe. No vedo ſus lagrymas como ſi fuera malo llorar la muerte de vn hijo, pues es licito cõtriſtarſe y llorar la muerte de los nueſtros moderadamente. Eccleſiaſt. 22. *Super mortũ plora, defecit enim lux eius.* Sino porque ya ceſſaua la cauſa de llorar, pues le auia de reſucitar luego al hijo. Prohibe dize San Ambroſio llorar aquel aquien ſe deuia ya la Reſurrectiõ. No dixo pues Chriſto anſi, no llores, como noſotros ſolemos con algunas razones conſolatorias que no puden quitar la cauſa del dolor, dezir, no lloreys, porque Chriſto de tal manera dixo *noli flere*, que quito la cauſa del llanto reſtituyendole ſu hijo viuo. O quantos conſolauan eſta muger con muchas razones y palabras: y ella no hazia ſino llorar, haſta que oyo eſta palabra, *noli flere*. Bien puedes dezir Señora aq̃llo de Iob. *Verboſi amici mei ad Deum ſtillat oculus meus.* En Hebreo MELIZIM *eloquentes diſſerentes, nugaces*, ò quan parleros y burladores ſon mis amigos, es ironia, los que auiã de ſer mis patrones ſon aduerſarios, como ſe dize en el Pſalmo. Donde noſotros tenemos *cathedra de peſtilencia*, tiene el Hebreo LEZIM *deriſorum*. No quiere dezir Iob interpretes, como penſo el Burgenſe, ſino burladores, palabreros. Siendo pues mis amigos burladores del affligido, que reſta ſino que mis ojos ſe bueluan à Dios vnico refugio de los miſerables, y lloren. Hablad a vueſtro aluedrio: tienen vna coſa los verboſos, que ſon moleſtiſsimos eſpecialmente, a los enfermos, parlã necia mente, dañan la verdad, y ſon con ſu lo quacidad importunos. O amigos fingidos, hartaos de darme conſejos vanos, q̃ yo a Dios bueluo eſtos ojos lloroſos. El mire mis lagrymas, a el manifieſto mi llanto, conozca mis gemidos y lamẽtos, y dixo en ſingular *oculus meus*, por ventura como noto vn Hebreo, porque ſeco ya de llorar, apenas tenia materia de lagrymas

Ambro. *Ecc.*22. *Ambro. in com.* *Iob.*16. *Pſal.*1. *Burgen.* *Apud Cajet.*

gvrimas para vn ojo, como fuen te que corriendo por dos caños, en la ſequedad del verano apenas da agua por vno. Lo proprio es que *oculus* es, ambos ojos, lloraua Iob qnãdo veya los conſuelos de ſola palabra, eſpecialmente imprudẽte. *Ad Deum ſtillat*, metaphora tomada de la lluuia y goteras muy vſada entre profanos
Pſal. 118. autores, y eſta en el Pſal 118. *Dormitauit anima mea prætedio*. Donde lee S. Hierony. del Hebreo cõ Orig. y Amb. *Diſtilauit anima mea*, lloro a Dios y pidio miſericordia al benigniſsimo Señor, Padre de deſconſolados. Todos nos conſuelã con la lengua en nueſtros infortunios, no ay ſino quitar la confiança de hombres, y ponerla bañada en lagrymas en la preſencia de Dios.

§. IIII.

Accesit & tetigit loculum. Eſta es miſericordia perfecta que no ſe contenta con ſola compaſsion de coraçõ ni cõ ſolas palabras, ſino con effecto y obras Chriſto quiſo juntar tres coſas, coraçon, lengua, mano porq̃ ninguno ſiquiſieſſe, careſcieſſe đimitaciõ ſuya. Porq̃ el q̃ no pued̃, hazer miſericordia đ palabra, ni de obra, tiene aunq̃ imitar en Chriſto, en cõpadecerſe ſi quiera de ſolo coraçõ. Y el q̃ puede tambien de palabra ſi lo haze ſera mas ſemejante a Chriſto. Sobre todos ſera mas parecido ſi tambien cõ effecto apiadare al neceſsitado. Llegoſe pues al diffuncto y toco las andas en que yua, ſinificando a los que le lleuauan cõ aquel to que que ſe detuuieſſen Gran clemẽcia por cierto, y muy de Chriſto es eſta, que ſin eſperar ruegos, da auxilio a los affligidos. Oyda la palabra del Señor con q̃ conſolo la biuda. *Noli flere*, y viſta la ſeñal de tocar las andas, detuuieron el paſſo los que las lleuauan, porque ya auia hecho muchos milagros, y ſu fama bolaua por Galilea, y anſi eſperãdo milagro, pararon.

Mando detener las andas, aũque pudiera reſucitarle andãdo, pero era negocio tambien de almas. Anſi como eſtos lleuan a enterrar eſte cuerpo lleuan muchas animas los hijos de perdicion, no ſolo los demonios, ſino los malos, de los pobres innocentes à enterrar al infierno. Iſai *Populos in domibus carcerum*. Pueblo deſuentu- Iſai. 42.
rado el mio porque todos los lazos de mancebos que los alazan en culpas y maldades los lleuan a las occaſiones de peccar, y por eſſo eſta mi pueblo deſtruydo, porque vee el hijo el mal exemplo del padre y le ſigue, lleualos el demonio, y no ay quien diga, dexa la preſſa q̃ no es tuya. Y lo peor es, que ninguno les dize *Redde*, ni quien los aparte del mal, y ſi alguno ſe lo dize con autoridad de Dios no obedecen. Eſtos obedecierona Chriſto y anſi comen

ço

ço la obra de la Reſurrection. Mas los hijos de perdicion, aunque Dios les diga, que ceſſen, y ſe detengan, no quieren, ſino atropellan a Chriſto. Que veys que conuierte Dios a la peccadorcilla, y el hombre perdido le pone miedo. Traydor dexala, no ves que contradizes a Dios, que reſiſtes a Chriſto que te dize, para que lleuas eſſa alma al infierno, que la quiero yo para mi. Anſi como eſtos lleuan aqueſte moço a la ſepultura quatro a vno, anſi malas compañias lleuan cada dia moços al infierno, y ſon no quatro ſino ciento para cada vno. Sino mira lo que à vn man cebo eſcriue Salomon. *Fili mi ſi te lectauerint peccatores, ne acquieſcas eis. Si dixerint veni nobiſcum inſidiemur ſanguini, &c.* Hijo mio, ſi los peccadores te dieren leche, quiero dezir, ſi te acariciaren con blandas razones y promeſſas, y te quiſieren hazer vno de ſu compañia, tahur, deshoneſto, aculhilladizo, no conſientas con ellos, y para eſpantar a eſte moço, y retraerle mas efficazmente deſta mala compañia, pone exemplo en vna quadrilla de ſalteadores y foragidos, que ſalteã por los caminos, y matan innocentes. Propone eſte exemplo de aquellos que por hazer gente para ſu officio, perſuaden a hombres moços coſas peſſimas y abominables, moſtrandonos con eſte exemplo, quan impias coſas ſuelẽ pedir los tales a los moços ſenzillos, como ſon muertes de hombres, eſtupros, impiedades, crueldades, robos, trayciones, y eſto con razones, que parecen poderoſas y efficaces, de las quales pone aqui quatro. Vna, qne ſu maldad ſera ſecreta, porque es muy natural el empacho y verguença en aquella edad, no experimentada. *Inſidiemur ſanguini, abſcondamus tendicula contra inſontem*, nueſtros lances han de ſer ſecretos, celadas, emboſcadas, contra aquel hombre innocente que no nos ha hecho mal, y por eſſo no ſe guardara de noſotros, ni nadie lo ſoſpechara, *fruſtra*, hombre inculpado q̃no merece muerte. La ſegunda, que ſu negocio ſera facil de hazer, porque la dificultad ſuele a muchos apartarlos de vicios y malos propoſitos, *integrum quaſi deſcendentem*, perſigamos al hombre ſenzillo y recto, que eſtos facilmente ſon engañados, ſera coſa facil, porque no viue mas el leal de quãto quiere el traydor. La tercera razon, es la ganancia y interes, q̃ ſuele ſer ceuo de mancebos. *Omnẽ pretioſam ſubſtantiam reperiemus.* En breue tiempo juntaremos lo que otros no pueden en largos años immenſas riquezas para vida larga. La quarta. *Sortem mitte nobiſcum*, fiate juntamente con noſotros de la fortuna, y probemos todos juntos el dado comũ de la

Prouer.

vẽtura,

ventura, tengamos vna bolſa comun, y partamos ygualmente la ganancia. Y porque los capitanes de vãdoleros y ladrones ſuelen ſer mejorados, en el eſpolio, dizẽ eſtos caudillos que no quieren ſer ellos mejorados, ſino que ſea la preſa de todos, pro indiuiſo, la gozen y partan ygualmẽte *ſortem mitte nobiſcum marſupiũ vnum, ſit omnium noſtrum.* Lo que fuere de noſotros ſera de ti: vna ha de ſer nueſtra ſuerte, vno nueſtro peculio. Anſi que nos pone Salomon eſte exemplo de malos hombres, que enſeñan y perſuaden delictos tan atrozes, como ſon homicidios, trayciones, robos aſechanças, para que entẽdamos, que ſe enſeña y que ſe aprende en malas compañias. Mira tu que no enſeñara quiẽ eſto enſeña a vn moço. Mira que leche ſe mama de pechos de deſalmados y perdidos? muertes aleuoſias, latrocinios. Eſta es la leche de eſtos padres, huye de ella jouen, *ſi te lactauerint peccatores.* Llama leche ſu doctrina y perſuaſion, porque adormece, y encanta con ſu dulçura y regalo. **Iudic.** Quando el capitan Siſara huyendo de la rota de la batalla, canſado, poluoroſo, ſediento, y aportò al tabernaculo de Iael aſtuta muger, dize la hiſtoria, que pidiendole agua para recrearſe y repoſar vn poco, le offrecio vn cuerezito de leche freſca, de la qual el beuio, y al punto ſe durmio, por que la leche cõcilia profundo ſueño, el qual junto cõ el de la muerte. Porque Iael, auiẽdole cubierto cõ ſu manto, y embriagadole cõ aquel liquor, no teniendo arma ninguna cõ que hazer aquella hazaña, valiendoſe de preſto de lo que pudo, tomo el clauo del tabernaculo que era muy grande, y vn martillo, y entrando con gran ſilencio puſo la punta con buen tiẽto ſobre vna ſien, y dio tal golpe que la ſaço por la otra, y la enclauo en tierra. *Quiſoporem morti ſocians defecit, & mortuus eſt.* Murio como necio, pues en tiẽpo de guerra ſe fio de ſu enemiga, beuio lo q̃ le fue veneno, y ſe le ſujeto como eſclauo, y ella le mato como avn puerco embriagado de leche. Vez aqui la leche que te offrece la mala y infiel compañia en que para, *ne ego acquieſcas eis*, que te lleuan a ſepultura del alma eterna, de mala muerte muerto.

Adoleſcens tibi dico ſurge. Moſtrandoſe *Dominus*, Señor de la muerte, no ſolo dixo al diffunto, *ſurge*, ſino *tibi dico*, yo te lo mando, que ſoy tu criador, y hize el Cielo y la tierra. Sino es que digays que le ſeñalo, *tibi dico*, como tambien a Lazaro por ſu nombre, y a la donzella; porque ſino los ſeñalara, todos los muertos ſe leuantaran; porque ſu voz era poderoſa para ello, como el dia del juyzio. Habla cõ el muerto, porque es Dios, cuya voz ſola

pueden

Digitized by Google

Ioã.5.25. pueden los muertos oyr. *Veniet hora & nunc eſt quando mortui audient vocem filij Dei, & qui audierint viuent.* Anſi te mãdo en perſona de Dios a Ezechiel hablar a los muertos y a ſus hueſſos ſecos. *Oſſa arida audite verbũ Dñi. Hæc dicit Dñs de oßibus his. Ecce ego intromittã in vos ſpiritũ et viuetis.* Es verdad q̃ S. Pedro à aq̃lla donzella muerta Tabitha dixo *ſurge*: pero no le dixo, *tibi dico ſurge*. Yo temando que te leuãtes, porq̃ no ſe lo mandaua con autoridad ſuya, ſino de Chriſto. Noto S. Cyril lo en el lib. 1. de fe a las Reynas, q̃ aquí ſe cumplio lo que Iſayas dixo. Veys aqui a vueſtro Dios, veys aqui a vueſtro Señor que viene con fortaleza. Aqui noto yo quanto mas facilmente reſuſcita vn muerto corporal que del alma, quãtas vezes te dize Dios; Peccador, *tibi dico ſurge*, y no te leuantas de las andas. *Exurge qui dormis & exurge à mortuis, & reſedit qui erat mortuus.* Eſte dize el Euãgeliſta fue el effecto de las palabras de Chriſto. No dize, Reſucito el muerto; ſino dixo lo q̃ era mas eficaz para la fe, *reſedit & cœpit loqui*, en las quales palabras jũtamẽte dixo y probo, q̃ no fue reſurrectiõ aparẽte, ſino verdadera, como noto Tito Boſtreſtreno en Santo Thomas juntamente moſtro, que no ſolo tenia vida ſino vigor de animo, pues hablaua. Leuantoſe y començo a alabar à Dios, porque no quiere gẽte ociosa, ſino que el que eſta en ſu caſa, eſte deſpierto y trabage, y que el pecador a quien ha ſacado de pecado le alabe y de gracias, como Dauid. *Qui exaltas me de portis mortis, vt annuntiem omnes laudationes tuas in portis filiæ Syon.* O palabras dignas de Dauid, o ſentẽcia natural de animo agradecido. Põderalda biẽ Chriſtianos para ſaber reconocer a Dios la Reſurrectiõ de vueſtras almas. Tu Señor me libras de las puertas de la muerte, y yo celebro con hymnos y verſos tus alabanças en las puertas de las Ciudades. Puertas de muerte ſon vmbrales y entradas de muerte: mas claro, peligros proximos a la muerte, las gargantas de la muerte, articulo de muerte, peligro extremo, tras el qual ſe entra en la muerte. Y mira que no dixo que libro, *de porta*, ſino *de portis*, como noto S. Chryſoſtomo, porq̃ no le ſaco de vn peligro ſolo de muerte, ſino de muchos, y no dixo, *qui liberas*, ſino *qui exaltas*, como aduirtio el miſmo Doctor, porque no para la grandeza del beneficio diuino, en librarnos de los males, aunque eſſo es mucho; pero paſſa adelante, a enſalçarnos y hazernos inſignes y famoſos. *Vt annuntiem omnes laudationes tuas.* Tu has hecho eſto, yo en reconocimiento, cantare tus victorias y alabãças todas. Mucho prometeys Dauid, por que quien ay que pueda cantar todas las alabãças

Cyrill. li. 1. de fide. Iſay. 40. 10.

Actuũ. 9. 40.

Titus Boſtren. in Cate. San Thom.

Pſal. 9. 14.

Chryſ. in Pſalm.

ças diuinas, y todos ſus beneficios? *Quis auditas faciet omnes laudes eius?* Es hyperbole: quiere dezir que alabara todas las miſericordias que a el le ha hecho, aunque imperfectamente y a ſu modo? Y lo que luego dize es admirable. *In portis filiæ Syon* Lo qual ſabe a la ſaliua Hebrea; porque los Hebreos en las puertas de las Ciudades hazian ſus conuentos y juntas, y concilios ſolennes, en ellas ponian ſus tribunales; alli eran los concurſos, las predicaciones ſolẽnes de Hieremias, Amos, y otros Prophetas. En eſtos lugares tan publicos y celebres alabaua Dauid a Dios, y tiene ſingular gracia eſta antitheſis como amoneſto Aben Ezra. Tu me libras de las puertas de la muerte, yo te engrandecere en las puertas de las Ciudades. En eſtas ſolennes puertas, cantare yo que me ſacaſte con victoria de las triſtes puertas de la muerte. En eſtas puertas me acordare de aquellas puertas. Eſtas palabras quadran a nueſtro mancebo reſucitado, que hablo, ſin duda dando gracias a quien le reſtituyo la vida, y ſaco no ſolo de las puertas, ſino de los ſenos de la muerte en aquella puerta de Nain, en medio de innumerable gente, le bendize, *in portis*, O Señor que me ſacaſte de la muerte, a ti ſolo ſubjecta. *Miſericordia tua magna eſt ſuper me, & eruiſti animam meam ex inferno inferiori.* Aquellas puertas de muerte dizen los Padres Griegos, que ſon peligros del alma, y pues deſtos nos libra cada dia el miſericordioſiſsimo Señor, no aya aqui ingrato, que calle, y no confieſſe ſu bondad. Confeſſola eſte dichoſo moço, ſaltò de las andas y allegoſe a Chriſto para ſeguirle y ſeruirle. Mas el Señor le entregò a ſu madre paraque le lleuaſſe por ſu pie a ſu caſa viuo, el que quatro hombres auian poco antes ſacado muerto. Diriale aquella palabra que dixo a ſu madre en la Cruz, quando le dio por hijo a San Ioan; *Mulier ecce filius tuus.* Y aũ que Chriſto pudiera detener en ſu caſa eſte moço reſucitado con juſticia y derecho, pues le auia dado la vida que no le dio la madre, no quiſo ſino darſele a aquella por cuya cõmiſeracion le reſucito. Por lo qual dixo bien el Euangeliſta, *dedit illum*, porque ya no era ſuyo, ſi por benignidad del Señor no le fuera de nueuo dado. El entregarle a ſu madre no fue reſtitucion de coſa ſuya ſino dadiua liberal de quiẽ le reſucito.

Pſal. 130. 2.

Aben Ezra.

Ioan. 19.

Mucho conſolaua el buen Rey Iob à las biudas, pero quien como Chriſto? dezia aquel Santo, *cor viduæ conſolatus ſum.* El coraçon triſte y amargo: muy bien dize, *cor*, por que la biuda de pura afliction y dolor no oſa quexarſe, ni hablar ſino el coraçon como Anna, *cum multiplicaret*

Iob. 39. 13.

1.Reg. 1. 13. *et preces coram* Domino *loquens in corde suo, & vox penitus non audiebatur.* Dixose esto por la grã deza de la pena y dolor, no echa ua la voz del cuerpo, hablaua con el coraçon, es miserrima la suerte de la biuda, condoliase Iob como Dios juez y vengador y marido suyo. Elias, defensor de la viuda auiẽdo de rogar por su hijo dize: 2.Re.17. 20. *Domine Deus meus etiam ne viduam apud quam vt cunque ego sustentor, afflixisti, interficiendo filium eius.* Como si dixera, no le bastaua su biudez, sin que añadieras la orfandad de su hijo, ambas cosas miserrimas. Septuag. Los Setenta dizen. *Hei mihi* Domine *testis viduæ.* Llamase testigo, no solo por dezir que vee las injurias de la biuda, sino porque el es obligado à ser juez y vengador. El santo Iob alegraua y llenaua de consolacion el coraçon de la biuda, y la que reprimia en el pecho su dolor, con vozes y jubilos declaraua su increyble alegria, esso es *consolatus sum*, en Hebreo cantar con alegria, *exultare*, mayor era el consuelo que la tristeza passada, como noto san Chrysostomo. Chrysost. Quan alegre quedo el coraçon desta biuda, que vozes daria de gozo y agradecimiento, aunque suelen las biudas ser ingratas, dize este Sãto por su pobreza. Esta rica, y dichosa alabaria mas a Dios que todos los presentes, de quiẽ se dize que le magnificarõ. *Accepit autem omnes timor.* O fructo admirable q̃ cogio Christo en aquella Galilea, en aquestos confines de Neptalin, donde se esparce la fama de aqueste estupendo milagro, donde todos los vezinos y Galileos, comiençan a loarle, a magnificarle como a verdadero Messias, Prophera de Propheras, Dios de viuos y muerros, de la tierra y del mar, del infierno y del cielo. Esta era la prophecia de Moysen. *Nephtalim abundantia perfruetur plenus erit benedictionibus* Domini. Y mira quan general fue la deuocion, *accepit omnes timor*, ninguno de tanta muchedumbre de circunstantes oso negar ser aquella obra diuina, no solo con la lengua, pero ni con el coraçon, pues temieron todos, *accepit omnes timor.* Desto primero nacio lo segundo, que fue llamar le Messias. Pero diras que obra era esta para temer? echo mano a la espada? o al açote como en Hierusalem? o viene echando fuego como quando baxo a Moysen? no, antes a hecho vna obra de gran misericordia y piedad para todos, y con esta temen. Creed q̃ si tuuiessemos seso, que auiamos de temer aun recebir las misericordias de Dios, viendo que es vgualmente misericordioso y justo, y que si agora vsa de tanta misericordia, por que es tiempo della, que tambien vsara rigor y justicia a su tiẽpo, y nos casti- Gene.49

gara juſtamente, ſi nos halla culpados en la guarda de ſus mandamientos. Eſto enſeño Ioſue al pueblo quando entraron en la tierra de promiſsion. Cumplido ha Dios ſu palabra como haueys viſto, y vſado ha de miſericordia. Entended pues que ſi le quebrantays ſu ley, y le prouocays a juſticia, os caſtigara aſperamente. Hermano mio has experimentado la miſericordia de Dios, quantas vezes te ha perdonado, bueluete a el pues ſabes que es juſto. Y en nombre de Dios y de Chriſto, *tibi dico ſurge*. No te llámo por tu nombre, ſino por el de mancebo, quiero dezir, tu a quiē juuentud deſenfrenada ha conduzido la muerte del anima, a ti digo eſta mañana. Eſcuchame alça los ojos, leuanta, harto has eſtado apegado a la tierra, baſtantemēte has dormido en los vicios, y tenido la cabeça baxa, aſſaz has eſtado embuelto en la luxuria, en la carnalidad. Agora es tiempo que te leuantes; leuanta miſerable infelice, leuanta ciego, hechizado, embriagado, del pecado a la virtud, de muerte a vida; leuantate a amar a Dios a combatir con el diablo, a penſar en la muerte, a confeſſar tus pecados, a hazer penitēcia, a darte a Dios cuyo eres criado para aquella vida bienauenturada dōde el Reyna *in ſæcula*.

VIERNES DESPVES DEL Quarto Domingo de la Quareſma.

Clamauit voce magna, Lazare veni foras. Ioann. 11.

PROEMIO.

RESTVPENDO milagro, y de todos los que hizo Chriſto celebre corona. Lazaro ſacado dela ſepultura viuo en anima y en cuerpo. Lazaro principal exemplo de la Reſurrection, dize Tertuliano, Lazaro a quien la muerte lleuo de treynta años, y reſtituyo para viuir otros treynta, como por antigua tradicion dize *Tertu. li. de Reſur. car.*

ſan

Epiph in catalog, Mani. S. Epiph. en el catalago de los Dogmas de Manicheo. Lazaro cuyo monumẽto de marmol qui so Dios quedasse para cõsolaciõ de los fieles como la Pyramide de Iob, y alcanço a la Reyna He lena tan deuota que le ciño con vn sumptuoso templo, el qual es piamẽte visitado no solo de Chri stianos, pero con gran deuocion honrado, de Sarracenos y Tur cos. Lazaro enfermo, muerto y resucitado, a gloria de Dios, para que el mundo entienda que Christo es vnigenito del Padre, auctor de la vna y de la otra Re surrectiõ nuestra, del anima, del peccado, del cuerpo, de la muer te. Gracioso espectaculo de ver, con los ojos, amable materia de oyr con los oydos, espectaculo de vida y resurrection, comũ es perança, y desseo de todo el mũ do, materia de la gracia y poder de Christo, que solo saca de las gargantas de la muerte. Caso en fin admirable, y si admirable delectable, pues las cosas de admiracion causan delectacion, y no menos vtil, que delectable. Anssi plegue a nuestro Dios, darnos gracia para que en lo por venir huyamos todo peccado que es causa de toda muerte. Ayudadme con vuestras oraciones.

Bros. Itin. 6. Breid. ibid. Iul. Salig to. 9. c. 4

Aristot.

(..)

AVE MARIA.

ENtre los nombres dignos de eterna memoria de aquellos grandes Sanctos, que por la diui na virtud de la fe hizieron insignes hazañas, pone S. Pab. vnas mugeres sin nõbre, tan valerosas en fe, que hizieron a la muerte rẽdirles sus despojos. No les dio nombre, porque su fe las hizo tã conocidas, que no han menester otro en el mundo sino el de sus grãdes hechos. *Fide acceperunt mulieres de resurrectione mortuos suos.* Aunque el sentido llano es, que mugeres por fieles alcançarõ ver sus diffuntos resucitados, dixolo por̃ este modo. Recibieron de la Resurrection sus muer tos, cosa que como suena se acõmodara muy bien a la biuda de Nain, a Martha y Maria que re cibieron sus muertos, viuos, de mano de Christo que es la misma Resurrection, como les dize oy. *Ego sum resurrectio.* Sin duda hablaua S. Pablo en comun sentencia de los Interpretes, de la biuda Sareptana, y de la matrona *Sunamite*, de las quales la primera recibio su hijo resucitado de mano de Elias, la segunda de la de Eliseo, historias tan solennes, que sin duda habla de ellas, pues en todo aquel catalogo de sanctos, haze menciõ solamẽte de los del testamẽto viejo. Ambas pintan se aqui no como ellas merecen, sino como yo

Hebr. 11.

3. Reg. 17 4 Reg. 4

ſupiere. Quando a aquella piadoſa biuda Sareptana ſe le murio ſu hijo, eſtando a la ſazon hoſpedado en ſu caſa el grande Elias, dize la eſcriptura, que ſe fue al Sancto y le dixo. *Quid mihi & tibi vir Dei, ingreſſus es ad me vt rememorarẽtur peccata mea & interficeres filiũ meũ.* Palabras nacidas ḋ dolor y ſantidad. Parece ſe pueden entẽder anſi. Si fuera vn hombre malo el que entro en mi caſa no me eſpãtara que me caſtigara Dios; pero como por recebir vn miniſtro ſuyo me caſtiga? Mas el verdadero ſentido es. Tu varon de Dios eres Iſraelita, yo Sydonia, nunca nos auiamos viſto ni cõmunicado antes, quiẽ te truxo a eſta caſa? Por ventura veniſte a ella para que con la luz de tu ſanctidad vieſſe Dios mis pecados para caſtigarlos? los quales diſsimulaua antes, y agora cõtra pueſtos a tus virtudes han parecido dignos de tal caſtigo como la muerte tẽprana y en flor de mi mal logrado hijo. A eſto parece que veniſte como miniſtro de Dios ſummo juez para q̃ yo fueſſe caſtigada. *Nunquid non ſum tibi famulata pro officio?* por ventura no te he ſeruido como he podido. Eſtas palabras proceden de ſanctidad, pues reconoce ſus culpas y atribuye a ellas la muerte de ſu hijo, y le parece q̃ ve en Elias juſticia diuina. Tomale Elias el niño diffuncto del ſeno, y ſubeſe con el a ſu camara a ſolas, tiendele en el lecho y proſtraſe ſobre el cuerpozillo, *Expandit ſe & menſus eſt ſuper puerum*, y anſi pueſto, oro tres vezes. Deſta manera le reſucito, y eſte fue el primer muerto q̃ reſucito en eſte mũdo. Aqueſte hecho de Helias ſe entendera mejor por el otro ſemejãte de ſu diſcipulo Eliſeo. Era eſte ſancto hueſped de aquella noble matrona Sunamite, a quien el con ſus oraciones auia alcançado vn hijo muy deſſeado en aquella caſa llena de riquezas. Dentro de pocos dias eſtando abſente el varõ ſanto, ſe murio el niño con grãde dolor de la madre. Mas ella prudente y fiel, teniendolo ſecreto, y dexando el hijo diffunto de baxo de llaue, pidio a ſu marido compañia y licencia y vna mula en que yr a ver à Eliſeo. Reſpõdio el marido. Para q̃ quieres yr aora? *Hodie non ſunt Chalendæ neque Sabbatum.* De dõde ſacamos que en los dias ſagrados acudian los fieles à cõſultar los prophetas y oyr la palabra de Dios. Reſpõdio la muger. *Vadam*, en Hebreo. Pax, buena cauſa me mueue, eſto dixo para aſſegurar el pecho de el marido, q̃ le pregunto aque yua? *boni cauſa illum adire cupio.* Viola de lexos Eliſeo, y embio al punto a preguntar le con Giezi, ſi tenian ſalud ella y ſu marido, y ſu hijo? y ſi les yua bien? Reſponde. *Recte*, en el Hebreo. Pax, q̃ les yua muy bien, y no mintio

mintio en esto; porq̃ dixo venciẽdose a si misma, y el sentimiẽto de madre, porque la santa muger venciendo el affecto, interpreto, y tuuo a bien la muerte de su hijo, por la diuina prouidẽcia ordenada, y assi hablando segũ alteza de razon y fe, dixo verdad, en dezir que le yua biẽ, dissimulando el dolor materno. En fin como se dixo de Iob. *Nec stultum quid contra Deũ locutus est*, o como otros leen, *nihil, sine sale*, no dixo palabra q̃ tuuiesse sal y gracia; no hablo desabrido; guiso su coraçon, su lengua, y palabras, cõ sal; no dixo cosa aspera, ni amarga, ni ingrata al gusto de Dios, ni al suyo, marauillosa tẽplança la de esta muger; no dixo palabra necia, como suelẽ las madres apretadas de semejante dolor. Fuese al Propheta, arrojose a sus pies y abraçose de ellos. Esto se dezia, *ad genua accidere*, echarse a las rodillas de aq̃l a quiẽ suplicauan, porq̃ como Plinio dize. *Genua supplices attingũt, hæc vt aras adorant. Ineſt enim genibus hominis quædã religio, ex obſeruatione gentium.* Los que suplican tocã las rodillas, estas adoran como altares, y en las rodillas del hõbre puso la opinion y vso de las gẽtes cierta religion, especialmente en las de los santos. Llego Giezi a apartarla, pero dixole, Dexala. *Anima eius in amaritudine eſt, & Dominus celauit à me.* Tiene el alma llena de dolor, y yo no alcãço la causa. De las quales palabras sacamos claramente q̃ el don de la prophecia no esta siẽpre en los prophetas para vsar dela a su voluntad. Señor mio, dixo la madre, pedite yo hijo? antes offreciendo me le tu, te suplique, *ne illudas me.* Tãto piẽsa q̃ es auerle perdido por muerte, como no auerle nacido, y por esso llora, que le profetizaron falso, quando le dixeron. *Habebis filiũ.* Luego al punto da su baculo a su criado, mãda le q̃ ponga faldas en cinta, y porque vaya no solo mas ligero, pero mas deuoto y recogido, mãda que no atrauiesse palabra con nadie en el camino, ni salude, ni responda. De tan gran milagro, lleua este cuydado, que vayas via recta al niño sin distraction de tu mẽte, presto, callado. Toma este palo; dioselo por señal sensible porq̃ soliã vsar d̃ ellas en los milagros, como vso d̃ la sal para sanar el agua amarga. No se satisfaze desto la muger, antes jura que no yra ella sin el propheta a su casa. *Viuit Dñs & viuit anima tua si dimittam te.* Dio la llaue del aposento à Giezi, y creyendo que no bastaria para tan gran milagro, quedose importunãdo a Eliseo, el qual como cortes y piadoso se puso en camino, y para este effecto, como noto agudamente vn interprete, traya la muger mula, no para si sino para que fuesse en ella el propheta.

Iob. 1. v. vlti.

Plinio.

Cerroſe Elias en ſu aꝑoſento cõ el cuerpo del niño, para q̃ nadie le embaraçaſſe en ſus oraciones, y conſeguir tan grã milagro. *Et mẽſus eſt ſuper puerũ*, oro a Dios, no arrodillado, ſino proſtrado, y medido con el niño. En eſte acto, ſe declara el modo de orar q̃ tuuo ſu padre Elias en la reſurreccion del otro niño por q̃ lo q̃ alli no ſe explico, ſe expone aqui, *Poſuit oculos ſuos ſuper oculos eius.* Puſo ojos ſobre ojos, boca cõ boca, manos cõ manos, *& incuruauit ſe ſuper eum*, ſin duda Eliſeo imito à ſu padre Elias. Aquel juntar ſu ojos con los del muerto parece que era vn echo affectuoſiſsimo, que le quiſiera dar luz y viſta, y con todos los otros organos darle ſentido y vida, y con el tacto de todo el cuerpo calor vital, como le da vna paloma a ſus hueuos. Finalmente de eſta manera reſucitaron el vno y el otro, *& acceperunt mulieres de reſurrectione mortuos ſuos.*

En alta mar eſtamos, pero el Spiritu ſanto, es el viento que haze proſperos eſtos viajes. La mayor de las dificultades que aqui av ... ſaber a que fin ſe proſtrarõ ſobre los diffuntos eſtos tan grãdes Propheras, pidiendo à Dios ſu reſurrection. Hablemos en particular de Elias, porque lo q̃ en eſto fuere del, ſera de ſu imitador Eliſeo. Parece que pretendio hazer alguna coſa tocante a la reſurrectiõ. Sabia que el calor es inſtrumento del anima con q̃ obra en el cuerpo, porque todas ſus operaciones tienen rayz del calor, y dado, que el anima eſtuieſſe en el cuerpo, y eſtuuieſſe dl todo frio, no podia exercitar operaciõ en el. Por eſto queria Elias en la mejor forma q̃ podia, hazer algo en eſta reſurrectiõ. Sabe q̃ es meneſterq̃ el anima buelua de dõde eſta, à aqueſte cuerpo, y q̃ en eſto el no puede ayudarle ſino con ſu oracion, por ſer obra puramente diuina y ſobre natural: pero porque el anima pueſta ya en el cuerpo, auia de tener operaciones vitales, y eſtas no podia tenerlas ſin calor, y para eſte podia ayudar algo, juntando ſus miembros calidos con los del cadauer frio, ſe proſtro ſobre el para calentarle, y por eſſo ſe midio todo para calentarle todo. Y que eſte fueſſe ſu fin, prueuaſe en el hecho de Eliſeo, porq̃ deſpues de auerſe medido y commenſurado con el otro diffuncto dize el texto, *& calefacta eſt caro pueri*, como ſi dixera, he aqui el fin q̃ en eſte auto pretẽdia. Diras, q̃ Dios reſucitandole, lo hiziera todo, aſi calentar el cuerpo, como vnir el anima. Quien duda que lo podia hazer? pero quiſo Elias hazer lo que era poſsible, que fue calentarle: y pudo tener dos motiuos, el primero que aunque no ignoraua el que Dios podia hazer ambas coſas, no miro lo que Dios podia hazer, ſino lo que ſolia.

lia. Consideraua q̃ Dios infunde el anima en el cuerpo del niño para que viua, pero esta antes el cuerpo sufficientemente dispuesto naturalmente con calor, y humor templados, con harmonia requisita para que el anima pueda vnirse con el cuerpo, como forma, y obrar por el como motor, y si Dios agora restituya esta anima, no auia calor en el cuerpo que es lo que principalmente se requiere, por esso quiere suplir esto, calentando la carne elada del niño, para que se reuniesse el anima, y no fue culpa esta en Elias ni defecto de fe, ni prudencia, porque no significaua en este hecho lo que Dios podia, sino lo que acostumbraua hazer, y pensaua que queria lo hiziesse el, como quiere que naturalmente se dispõga el cuerpo en el viẽtre de la madre con calor, para que el solo infunda el anima.

Iuzguen los Philosophos esta manera de interpretar. Pondre otra q̃ parecera mejor alos Theologos. El prostrarse estos Prophetas sobre los cuerpos difuntos, tuuo otro misterio, y fue, que de la manera que solemos estender y poner las manos sobre lascosas que queremos bẽdezir, ò sanar, cõforme a lo qual dixo Christo, *Mar. vlt* *super ægros manus imponent*, estos Sanctos estendieron no solo manos sobre los cuerpos que erã la materia, y subiecto del milagro, sino sus cuerpos enteros, ajustãdo todos sus miẽbros a los de aquellos muertos, como quien emprendian vna cosa que ellos tenian por grauissima y ardua, y para insinuar quan difficil obra era la que intentauan. Item, por reuelacion diuina vsauan de sus cuerpos como señales sensibles del milagro: no hincan las rodillas como solian, mas prostrados oran. Y lo que se dize en el hecho de Eliseo, *quæ calefacta est caro pueri*: no seas tan rudo dize vn Escolastico, que entiendas que del calor de la carne de Eliseo, se calento la carne del niño, pues esta escripto, que era muerto. Pero no era rudo, qnien sobre aquella palabra, *calefacta est caro pueri*, escriuio, *subaudi calore Prophetæ*, ni el Abulense autor de la sentencia passada. Dexando agora esta competencia, digo que aquel calor (siguiendo mi explicacion) fue el primer effecto de vida, porque este milagro no fue perfectamente hecho y consumado en vn punto como otros, quanto a todos los effectos de vida, sino poco a poco, y el primer effecto aparente de vida, fue el calor de la carne. Lee a San Marcos, veras que vn ciego fue illuminado del Señor, poco apoco, al passo de la fe que el tenia, como dizen Chrysostomo Theophyl. Euthym. y no te marauillaras de oyr, que la obra milagrosa, a vezes no se haga toda de vn golpe enteramẽte, sino

Caiet.

Vatab.

Mar. 8.
Chrysost. apud D. Theod. Theoph. in com. Euth. ibi

poco

poco a poco. Eliſeo en ſintiendo el calor ſe leuanto, y dio dos buel tas por el apoſento, moſtrãdo el alegria y renouaciõ de ſu eſpiritu, d'hauer ya viſto la reſurrectiõ del niño en carne caliente, ya cer tificado del milagro deſſeado y alcançado, y anſi con mucha mayor confiança oraua por la perfectiõ del milagro, y no ſe detuuo mucho, porque no dio ſino dos bueltas, *bis de ambulauit*, por que vſando ſegunda vez de ſu proprio cuerpo, como de ſenſible inſtrumento de la diuina ope racion y humillandoſe otra vez ſobre el niño en oracion,, *oſcitauit puer ſepties*, en el Hebreo, *ſternutauit*, yuan procediendo y moſtrandoſe los effectos de vida, y luego abrio los ojos. Diole a ſu madre. *Mulier ecce filius tuus*. Arrodillaſe ella junto a ſus pies. Mira la differencia. Quando lloraua la muerte del hijo, aſio los pies del Propheta, agora alegre por ſu reſurrection, no le toca los pies, ſino proſtraſe en tierra, junto a ellos, conſeruando ſu acoſtũbrada modeſtia, con que no oſara tocarle, la qual le auia hecho oluidar el dolor *Tulitque filium ſuum, & egreſſa eſt*. No ſe detuuo mas en la cãmara de Eliſeo, mas en recibiendo ſu hijo, ſalio dando exemplo a las mugeres que tratã con varones eſpirituales, quã breues han de ſer en tratar ſus negocios, por graues q̃ ſeã.

En reſolucion, eſtos Prophetas reſucitaron los muertos orando, proſtrandoſe y ſudando, por diſpoſicion de Dios, para que ſe viеſſe le differencia que auia de ellos à Chriſto, y las ventajas q̃ les haze en el poder, quien mandãdo boluia las animas à los cuerpos, y por eſto ordeno, no ſolamente que paſſaſſe anſi, pero que ſe eſcriuieſſe, para los venideros, porque ſiempre ſe ſupieſſe que ellos como ſieruos alcançauan de ſu Señor eſtos milagros a puro ruego. Chriſto los hazia como Dios con imperio. De aqui es q̃ aun los Hebreos que ſin inuidia podian entender los hechos de Chriſto, ſe admirauan de ſu doctrina y milagros, y dezian q̃ no enſeñaua como ſus Phariſeos y legiſladores, q̃ ſolamente enſeñauan, ſino, *tanquam poteſtatem habens*, porque mandaua, a enfermos, a muertos, à los viёtos, y mares, hazia lo q̃ queria. Sino mira q̃ ſeñorio, *Lazare veni foras*. Iuliano apoſtata llamo hombre liuiano a S. Mattheo, porq̃ a vnas vos de Chriſto, ſin auerle viſto milagros, dexo officio y hazienda y ſe fue empos del, lo miſmo de los Apoſtoles, que porque los llamo, ſin mas ni mas dexaron ſus barcas y le ſiguieron. Pero reſponde le agudamente. S. Hieronymo. Si fueron ligeros y faciles Matheo y aquellos peſcadores en leuãtarſe por ſola la voz de Chriſto, llame liuiano à Lazaro, porq̃ a otra voz q̃ le dio ſalio

Luc. 4.

Hieron.

de la

Iob.14. 15. de la sepultura, sin esperar a q̃ le desatassen, y tambien puede llamar liuiano no à Iob q̃ tiene prometido leuãtarse đ su sepulchro, en dãdole otra voz. *Vocabis me & ego respondebo tibi?* Es la voz de Christo voz de virtud y fortaleza, imperio a quĩ esta subjecta la muerte. *Lazare veni foras*, Dize Cyrillo. *Deo dignũ & regiũ imperium est Lazare veni.* Imperio verdaderamẽte real y digno de Dios. Es cosa admirable, y biẽ agudamente vista por S. Chrys. q̃ Christo habla cõ muerto, como cõ viuo, porq̃ a el como à Dios viuẽ los muertos porq̃ estas palabras, *veni foras*, no quierẽ dezir, resucita, sino vẽ fuera como viuo ya y resucitado: sal đl sepulchro, porq̃ para el dẽtro estaua viuo, solamẽte le manda salir. A este mismo proposito no menos agudamente pondero Cyrillo, q̃ quãdo Christo dixo manifiestamẽte. Lazaro es muerto, *eamus ad eum*, vamos a el; como si dixera; vamonos a ver cõ el, hablãdo del muerto como pudiera hablar de vn viuo, vamos à su casa a verle, porq̃ para Christo aunq̃ muerto viuia, pues le podia tan facilmẽte resucitar. Mira quan como Señor y Dios trata con los muertos, con todo señorio. Pero veamos la historia aunque a la ligera, por orden.

Cyril. in Cate.

Chryſoſ.

Cyril.

§. I.

ERat quidam languẽs Lazarus. Enfermo Lazaro hermano de Martha y Maria, descriuese la persona de Lazaro, por las de sus hermanas, como personas mas conocidas por la familiaridad de Christo, como suelen las mugeres ser mas religiosas, dizẽ Leoncio y Theophyl. y a Maria describe por aquel publico y insigne hecho de lauarle los pies, y enxugarlos con sus cabellos. Embiaronle mẽsajeros, no vno sino mas, como se ve en aquella palabra del Señor. *Audiens dixit eis. Domine, ecce quem amas infirmatur.* Simplicissimo y modestissimo ruego lleno de fe, esperança, y caridad. Fe, porque creyerõ q̃ ausente podia atajar la enfermedad, como dizẽ Cyrillo, y Ruperto. Esperança porque cõfiaron, que no era menester mas larga oracion. Caridad, trayendole a la memoria el amor que tenia a Lazaro: por esso no dixeron. *Ecce Lazarus*, sino, *quẽ amas*, como Euthymio noto. No dizen nuestro hermano, sino tu amado, porque cõfian en meritos proprios, ni de Lazaro, sino en su amor y beneuolencia. Por derecho de amistad le soliciran ingeniosamẽte. O efficacissima razõ. El amor dize San Gregorio despierta las almas perezosas para que obren, y no tiene necesidad de espuelas. *Amanti tantum modo nuntiandũ fuit* (dize August.) *nõ enim amas & deseris.* Si amaua no auia necesidad de mas que darle noticia de la enfermedad. No amas

Leon. Theoph.

Cyril in Cate. Ruper. in eom.

Euthy.

Grego. Mor l. 6. c. 17.

Señor

Señor, y deſemparas. Al amigo ſon ſuperfluas muchas palabras, baſta dezirle tu neceſsidad. De aqui es, que Chriſto que haze profeſsion de amigo verdadero, no quiere razonamientos largos en la oracion *Nolite multũ loqui.*

Matth.6 Tan breue y ſuſtancial fue aqueſta embaxada, como aquella de la eſpoſa enferma. *Nuntiate dilecto, quia amore langueo.* Dezid a-

Cant 5.8 quel, que es mi amor, y mis delicias, que eſtoy enferma de amor. No hallo razon la eſpoſa con q̃ aplacar el eſpoſo que ſe auia ydo enojado, ſino eſta, que le parecia era la que el mas deſſeaua, que era eſtar enferma por ſu amor, porque no ay mejor negociar con Dios que con amor. Finalmente notaron bien Cyrillo y Leoncio, que las palabras de eſte recaudo ſe han de leer con

Cyrill.in Cate.Leõti.ibid. admiracion, como ſi dixeran, como pudo ſer que quien amas enfermaſſe? Reſpondio el Señor. *Infirmitas hæc eſt ad mortem.* Eſte no es mal de muerte. Dize muy bien San Auguſtin la enfermedad, no fue de muerte, aunque

Aug.in com. murio, pues ni la miſma muerte fue de muerte, porque muerte de quatro dias no fue muerte. Enfermo para que en el ſe vieſſe la gloria de Dios y de ſu hijo. Y entre muchas declaraciones de eſto, el ſimpliciſsimo ſentido es de S. Auguſt. Que eſtuuo pueſta la gloria de Chriſto, en que reſucitado Lazaro, muchos auian

Auguſt. de conocer ſu diuinidad, como declara en el verſo 45. el Euangeliſta. Dichoſos noſotros en nueſtros trabajos y enfermedades, quando han de reſultar en honor y gloria de nueſto Redẽptor.

Diligebat autem Ieſus Marthã, & Mariam ſororem eius, & Lazarum. Muchos interpretes pregũtan, porque añadio aqui eſto S. Ioan. Algunos pienſan, que porque el Señor ſe detuuo alli dos dias, porque no penſaſſemos, que lo hazia, por no tener amor al enfermo, ni a las hermanas, preuino con dezir, que los amaua a todos, nombrando a cada vno por ſu nombre. Pero San Cyrillo piẽſa, que nos quiſo enſeñar, que no es marauilla ſi caſtiga Dios a los que ama, pues affligio con enfermedad a ſu amigo Lazaro. Antes creo que da razon calladamẽte, porque no yendo luego, fue deſpues, como ſi dixera, no podia oluidarſe de los que tanto amaua, muy fixa le quedo en el animo la nueua de ſu dolencia. Y amaualos ſingularmente, amãdo a todos los hombres comunmente, por la ſingular piedad de aquellas mugeres como Theodoro, Heracl. Chryſoſtomo, y Euthy, eſcriuen. Detuuoſe alli dos dias dizen Theophyl. y Ruperto, porq̃ quiſo, tener mas copioſa materia para que el milagro fueſſe mas illuſtre de lo que las hermanas le pedian, porque ellas le que-

Cyrill.in *Theo.* *He* *ra. in Ca* *te.* *Euthy.* *Theoph.* *Ruper.*

le queriã de enfermo ſano, Chriſto queria de muerto, y ſepultado; de quatro dias, ya hediõdo, darſele reſucitado. Paſſados dos dias dixo a los diſcipulos; vamos otra vez a Iudea; dize otra vez, porq̃ no auia mucho q̃ vino de ella, quãdo le quiſierõ los Iudios apedrear. Pięſa Cyrillo, q̃ aquel *itterum*, tiene eſta fuerça. Aunque los Iudios ſon indignos, con todo eſſo vamos y hagamos les beneficios, porque el tiempo lo pide. Dizen eſto los diſcipulos, eſpantados de oyr el nombre de Iudea. Maeſtro, aora te querian apedrear los Iudios, y vas otra vez alla? Por lo menos auia ya dos meſes, que le quiſieron apedrear, y con todo eſſo dizen los diſcipulos, que aora, *nunc*, como ſuelen los medroſos exagerar las coſas, *nunc*, por poner mayor miedo à Chriſto N. R. como ſi en aquel miſmo dia huuiera ſucedido. Aun ſuena el ruydo de las piedras en nueſtras orejas. Apenas eſcapamos del peligro y ya tornamos a entrar en el. Hablan como hõbres dize Cyrillo, no entẽdiẽdo aũ bien q̃ no podia Chriſto padecer ſino de ſu volũtad, y aunque auian por experiẽcia ſabido, q̃ todas quantas vezes quiſo, ſalio libre d̃ manos de ſus enemigos, dize Theodoro. Hablan de modo, como ſino tuuieran cuydado ſino de la perſona de Chriſto, aunque no ſolo le tenian del, ſino tambien de ſi, y mas de ſi miſmos, que del, ſegun notaron Chryſoſtomo. y Euthimio. Coſa es eſta q̃ paſſa de ordinario entre noſotros, que debaxo de eſpecie de caridad con el proximo hazemos nueſtras proprias coſas, y otros à titulo d̃ defender a Chriſto, hazen ſus negocios. Auiendo Dauid eſcapado de vna peligroſa pelea que tuuo con vn Gigante. *Tunc iurauerunt filij Dauid dicentes iam non egredieris nobiſcum ad bellum. Ne extinguas lucernam. Iſrael.* Vioſe Dauid en gran trabajo, por ſer ya viejo con aquel monſtroſo Gigante, dixeron ſus criados, con juramento, porque no oſaſſe yr contra el. No entrara nueſtro Rey mas con noſotros en batalla, no muera la candela de Iſrael. O buenos y fieles ſoldados, candela llaman a ſu Rey, por la luz de ſu ſabiduria y reſplandor de ſu Reyno, dizendo, que todo Iſrael que eſtaua de baxo de ſu imperio, eſtaua debaxo de luz, auiendo viuido antes en tantas tinieblas de peccados y de enemigos por largos tiempos, y todos los ojos atendian a Dauid, como le dizen lib. 3. cap. 1. *Domine mi Rex in te oculi reſpiciunt totius Iſrael.* No entraras mas en batalla, no parezca contigo la gloria y eſplendor de Iſrael. O leales Iſraelitas, O fieles ſoldados. Por Dios, que no hemos de conſentir mas que entres en tales peligros, ni que ſalgas a la guerra

Chriſoſt. *Euthy.*

2. Reg. 21. 8.

Cyril. in Cate.

Theodo. Mopſ. in Cate.

3. Reg. 1.

en

en perſona. Que para dezir verdad, el mayor mal ſera la perdida de tu vida ſola con que queda ra, ſi dezir ſe puede, en tinieblas, y priuado de ſu reſplandor todo Iſrael: documentto militar para el principe, que, o no vaya a la guerra en perſona, ò alomenos, que no ſe põga en peligros, donde no pueda ganar, ſino por vno, y perder por todos. Y para todo buen cauallero, que es obligado a procurar ſaluar la vida del Principe cõ peligro de la ſuya propria, como en eſte caſo hizo Abiſai, que ſocorrio a Dauid, y mato el Gigante. De ſemejante amor y fidelidad parece que ſale eſte conſejo. Maeſtro acuerdate que los Iudios tomaron piedras para matarte. *Hæc tempeſtas propter te orta eſt* No andan por matarnos a noſotros, todo el odio es contra ti, a ti ſolo buſcan, a ti ſolo quieren echar del mundo. Moriras a ſus manos, porque no ſotros, pocos, flacos, y deſarmados no podremos defenderte. Que vida ſera la nueſtra deſpues ſin ti? Tẽ piedad Señor de tu vida, ſino por ti, por noſotros, *Ne extinguas lucernam noſtrã*. Dexamos los padres, las madres, las mugeres, los hijos, y a noſotros miſmos por ti, guardate ſolo por todos noſotros. En ti ſolo eſta pueſto todo nueſtro bien, de ti ſolo pende todo nueſtra felicidad, tu ſolo eres nueſtro theſoro, nueſtra vida, porque quieres que quedemos ſolos dulce maeſtro. O *grex puſille*, que temes que la muerte ha de preualecer contra la vida, timidas ouejuelas, que el temor del morir os haze preſumir menos de mi. Simpliciſsimos Apoſtoles, q̃ quereys dar luz al Sol.

Nonne duodecim ſunt horæ diei. Por eſte enigma vſado en aquel tiempo les enſeña, que el va ſin peligro a Iudea. Habla del dia vſual. El dia tiene ſus ciertas horas, y eſpacio que no ſe le puede acortar la noche, dentro de eſtas horas quien camina ſeguro de tropeçar, porque con la luz ve las piedras y malos paſſos, y mira donde aſsienta el pie, y camina ſeguro, aunque aya tropieços; y ſi camina a la vltima hora del dia, tambien va libre en eſſa como en las otras. Pues ſi la luz de eſte mundo aſſegura de caydas y tropiezos, que hara la luz de la inteligencia y conſejo diuino, quan ſeguramente caminara quien por ella anduuiere, y anſi como el dia tiene ſus horas ciertas, anſi tẽgo yo tiempo cierto ſeñalado, y conſtituydo, en que hazer el officio encomendado de mi Padre. No ay pẽſar que la noche peligroſa puede acortar mi dia, y aunque camino ya en la vltima hora y falta poco tiempo para mi paſsion, ſeguro voy, como lo he eſtado en todas las horas de la carrera de mi vida. En todas las horas de la luz

ſe ca-

Digitized by Google

ſe camina al ſeguro, y en todas las de mi vida lo eſtoy yo de todos enemigos: ninguno le puede criar peligro ni armar lazo, mientras anda de dia antes que vẽga el tiempo de morir por ſu Padre conſtituydo. Eſta expoſicion deſcubrio primeramente Ruperto, aunque mucho antes que el la entendieron y dexarõ por facil Chryſoſtomo, Theophylacto, Euthymio, y los dos Theodoros, como conſta de la declaracion que dan a lo que ſe ſigue.

Chriſoſt. *Theoph.* *Euthy.* *Theodo.*

Lazarus amicus noſter dormit. Enſeñoles, que no corria rieſgo en yr a Iudea, porque no era llegada ſu noche, ſino que toda via era de dia, y auia como dizen ſol en las bardas. Aora dize que es meneſter yr alla todos, porque Lazaro, aquel ſu comun amigo dormia y yua a dſpertarle, y porque ſe animaſſen todos a hazer eſta jornada, no dize Lazaro, ni Lazaro mi amigo, ſino nueſtro amigo y familiar de todos duerme, para mouerlos a commiſeracion. Si preguntares porque no les dixo claramente, q̃ era muerto y q̃ yua a reſucitarle, pues cõ eſto los mouiera mas a hazer eſte camino. Es muy probable que fue modeſtia de Chriſto, que no quiſo pronunciar claramẽte que yua à hazer tan illuſtre hazaña, y con dezirlo anſi, dixo mas que ſi lo dixera expreſſamente; pues no ſolo dio a entender que le yua a reſucitar a buenos entendedores, pero tambien que le reſucitaria tan facilmente como deſpertar vn dormido, retemiendo ſu acuſtumbrada modeſtia y moderacion. Noto eſto Theophylacto, y deuemos notarlo nosotros, hablando modeſtamente de nueſtras coſas que nunca la modeſtia perdio punto de valor en la perſona. Reſpondieron los diſcipulos.

Domine ſi dormit ſaluus erit. Sẽzillos Apoſtoles, verdaderamente q̃ aun no ſaben la vſança Hebrea, que al morir llama dormir a cada paſſo. *Dormiuit cum patribus ſuis.* *Dormierunt ſomnum ſuũ, &c.* Y mas que ſenzillos fueron, en preſumir que tan gran Señor ſe partia a poſta a tierra odioſa a eſte ſolo effecto de deſpertar vn dormido, y de mas deſto, q̃ el ſueño de Lazaro auia de durar dos dias para hallarle Chriſto dormido; porque dos dias por omenos de camino auia meneſter para llegar de aquella parte del Iordan donde eſtaua, a Betania, caminando a ſu modo. Tãbien, ſon ſenzillos, pues ſin diſtinguir de ſueño, y de enfermedad, dizẽ en general. *Si dormit ſaluus erit.* Vemos aqui la cortedad de nueſtro ingenio dexado a ſi miſmo. Vemos la fuerça de nueſtra opiniõ, pues del miſmo argumẽto q̃ Chriſto vſo para hazerlos boluer a Iudea, del miſmo vſan ellos para diuertirle de ſu intẽto, y ha-

3. Reg 11. *Pſal.* 75. 6.

y hazerle mudar propoſito, y no dizen *ſi dormit ſaluus eſt*, ſi duerme bueno eſta, ſino *ſaluus erit*, quiere dezir, buẽ pronoſtico de la ſanidad futura es dormir, mejor eſta, ya eſta fuera de peligro. Suele el ſueño a los q̃ enferman grauemẽte traer ſanidad, de dõde concluyen que no es neceſſario yr al a a deſpertarle, pues antes ſe le ha de deſſear que duerma mas y mas para que conualezca mas preſto, como aqui dizen Cyrillo, Theodoro, y Auguſtino. Veys aqui como el ingenio humano, quiere traer a ſu deſſeo y propoſito los conſejos diuinos y celeſtiales, y las mas vezes ſomos nimiamente ingenioſos en deshazer y traſtrocar las razones, q̃ nos enſeña a vezes el Spiritu ſanto. Nueſtra verdadera ſabiduria Chriſtianos, ſea no diſcrepar punto de lo que nos manda Dios. Aquellos ſon eminentiſsimos ingenios, que adoran los conſejos y documentos que el nos da a ojos cerrados. S. Hieronymo, ſobre aquellas palabras de Habac. *Quadrigæ tuæ ſaluatio*, quales ſon dize eſtos cauallos en que camina Dios? pienſo no ſon otros ſino las animas de los ſantos, en quien camina la palabra diuina para ſaluarlas, y à otros por ellas. Pongamos exẽplo de eſtos cauallos en los canticos. *Equitatui meo in curribus Pharaonis aſsimilauite, o amica mea*, por que toda comparada con Dios aunq̃ ſea ſanta y ſabia, es como carro de Pharaõ y jumento. Mira aquel gran Moyſen (eloquẽtiſſimo dize Ioſepho, y criado en toda ſabiduria de Egipcios, que por auer hablado con Dios, que tiene impedida la lengua: en el Griego eſta. *Ego ſum alogos*, q̃ es *irrationalis*, deſpues que te he oydo, ò ſummo ſaber, no ſoy racional. Y Dauid dezia, *vt iumẽtũ factus ſum apud te*. No ſoy jumẽto cõparado con otros, ſino cõtigo ſolo. Que coſa mejor pueden hazer los ignorãtes q̃ peleã con Satanas y cõtodos los demas peligros, de errores, de ignorãcia, de ceguedad, y de la noche, ſino dexarſe regir y enſeñar de Chriſto. Hablã pues como hõbres los diſcipulos, *Domine ſi dormit ſaluus erit*. Era eſta vna ſentencia vulgar en aquella tierra enſeñada por los antiguos, eſcripta en el Miſnajoth, en el tractado de las bendiciones. c. 9. deſta manera. *Pulchrũ ſignũ ægroto, ex vna ſex rerũ obſeruatur, & ſunt, ſternutatio, ſudor, ſolutio alui, & fluxio, ſomnus & ſomnium*. Pero eſto que dizẽ del ſueño no es regla general ni dicho de hõbres expertos. Porq̃ vezes ay q̃ el ſueño es indicio de muerte, ſino es q̃ digamos q̃ d los mẽſajeros d la enfermedad, entẽdierõ ſu qualidad, aũ q̃ no lo dize el Euãgeliſta, y entẽdida dixeſſen eſto, por auer como ay enfermedades en que el ſueño es indicio de ſalud. Quiſo

Cyril. Theodo. Auguſt.

Cant. 1.

Ioſeph. Exod. 4.

Pſal. 72.

Miſna.

Chriſto

Christo que nos constasse la imperfection y rudeza de sus discipulos, porque se viesse quan illustre fue su diuina virtud que los perficiono.

§. II.

TVnc ergo dixit eis Iesus manifeste. Lazaro es muerto y huelgo me por vosotros, porq̃ creays en mi, pues os lo digo, no estando alla, ya creyan los discipulos, pero creyeron mas como Augustino explica. Porque auian de creer mas? porque estando ausente dixo lo que passaua, cosa propria de Dios, y como nota bien Ruperto creyeron mas, porque si Christo se hallara a la enfermedad de Lazaro, o por misericordia propria, o por ruegos y lagrimas de las hermanas, le sanara, o le resucitara luego rezien muerto vencido de tan largo llanto. Pero no auiendo estado alli, y auiendo tardado dos dias, y caminado otros dos, fue necessario resucitarle de muerto de quatro dias, sepultado, y hediondo. Lo qual assi como hizo mas illustre el milagro, assi confirmo mas la fe de los discipulos Hablo como hombre quando dixo, *non eram ibi*, porque como Dios estaua en todo lugar como nota Euthymio. *Sed eamus ad eum*. Aunque esta muerto vamos a verle. Los hombres suelen visitar a sus amigos enfermos, en muriendo dexarlos, porque ningũ prouecho les pueden hazer con su visitacion. Pero Christo tambien visita muertos como vious, porque le es tan facil dar vida alos muertos, como salud à los enfermos. *Sed eamus ad eum*, en estas palabras, insinua Christo que lequiere resucitar como despertamos à vno de sueño a vigilia.

Augu. in comm.

Rupe. in comm.

Dixit Thomas ad condiscipulos. Eamus & nos & moriamur cũ eo. Passo es este escabroso: piensan algunos Auctores Catolicos que aqueste *pronomen eo*, se ha de referir no a Christo, sino a Lazaro, Vamos y muramos con Lazaro, como si Thomas todo temeroso y desconfiado, dixera. Vamos a Iudea, que tan muertos vamos como Lazaro muerto. Esto tuuierõ por agudeza algunos ingeniosos. Yo como no lo soy no puedo entẽderlo, menos lleuar a paciencia, que se le haga tan grande injuria a este Apostol sin causa, pues no es menos q̃ hazerle no solamente infiel, pero mofador de la palabra que Christo auia dicho, que yua a resucitar al muerto, pues creya q̃ yuan todos a morir cõ Lazaro, q̃ no auia mas que dudar en la muerte de Christo y de los discipulos, q̃ en la de Lazaro. Otros dizen, q̃ estas palabras de Thomas son ironia, y que no era su intento exhortar a los demas para que fuessen, sino lo contrario, como si dixera. A que proposito hemos de yr alla? por ventura,

ra,a que muramos todos con Lazaro? Todos los que fueron de eſte parecer ſe fundan en vna razon de la qual ſacare yo lo contrario. Dizen que Chriſto auia dicho. *Eamus ad eum*, ſalio Thomas y dixo, *Eamus & nos & moriamur cum eo*. Y que anſi el pronombre *eo*, de que vſa Thomas ſe ha de referir el pronombre, *eũ* que auia dicho Chriſto. Chriſto ſeñalo con el a Lazaro, luego del ſe ha de entender lo de Thomas. Chriſto dize vamos alla a Lazaro. Luego Thomas añadiendo, vamos y muramos con el, entiende de Lazaro. Pero de lo dicho antes ſe ha de ſacarlo contrario. Porque Thomas quando dixo eſto no hablaua con Chriſto, ſino con ſus condiſcipulos para q̃ ſiguieſſen *eũ*, a Chriſto, y anſi no puede el pronombre *eo*, acõmodarſe a Lazaro ſino a Chriſto. Porq̃ ſi hablara Thomas cõ Chriſto, y dixera, vamos y muramos con el, refiera ſe a Lazaro, de quien Chriſto hablaua Pero hablando como hablaua con ſus cõ diſcipulos, y tratando de ſeguir a Chriſto, neceſſaria coſa es que el pronombre *eo*, ſe refiera a Chriſto. Añado, que quando dize, *Eamus & nos*, aquella dictiõ *&* tiene fuerça relatiua, porque es lo miſmo que ſi dixera. Vamos nosotros anſi como el va, o vamos con el, y al miſmo ſe ha de referir el pronombre *eo*, a quien ſe refiere la particula *&*, q̃ es a Chriſto, ſi el eſtilo ha de correr bien. Eſta razon me conuence a mi. Demas de eſto ſi ponderamos la fuerça y propriedad de las palabras, aquellas, *moriamur cum eo*, dizen, que no es muerto, ſino q̃ ha de morir aquel, con quien el y ſus condiſcipulos juntamente auian de morir, ſegũ Thomas dezia. Pero Lazaro ya era muerto, luego no hablaua de el ſino de Chriſto. Eſte parecer fue de todos los Antiguos, y no creo q̃ a alguno de ellos paſſaſſe por penſamiento el otro ſentido.

Sabido ya como ſe han de entender las palabras de Thomas, preguntan los antiguos, con que animo las dixo? Imagina Theophyl. que no fue ſu intencion animar los compañeros a yr en compañia de el Señor, ſino dezir ironicamente. vamonos con el a meter por los filos dela muerte deſarmados, deſpreciemos nueſtras vidas como el ſin cauſa deſprecia la ſuya. Si el quiere arriſcar ſu vida, para que la hemos de auẽturar noſotros? no ay mas de yrſe a morir con el? Chryſoſtomo, Theodoreto, Euthymio, por ventura dizen a propoſito, que aunque eſtas palabras tienen eſpecie de grande audacia, con todo eſſo, no eran de hombre animoſo, ſino timido, pero amador de Chriſto, a quien no podia el impedir aquel que tenia por peligro cierto de muerte. Suelen parecer los peligros a los

Theoph.

Chryſoſt. *Theoph.* *Euthym.*

los rimidos, mayores delo que en effecto ſon. Pero aun eſto me parece que ſe dize ſin cauſa deſte Apoſtol, porque ſi las palabras dizen que fue hombre audaz, porque hemos de interpretar q̃ era timido? coſa q̃ en qualquier otro hombre vulgar no la hazieramos, ni era razon hazerlo. Vna coſa ſola colijo de eſte lugar, o que no creyo tan ſufficientemente como era juſto, como dizen Andres Cretenſe y Cyrillo en la catena, o lo que es mas verisimil, que no entendio baſtantemente lo que Chriſto auia dicho veo que no auia para ſu vida peligros ni tropieços. Dize en concluſion que van a recibir la muerte por no deſamparar a ſu Señor, acto ſin duda de grande amor. Y eſta por ventura fue la cauſa porque el Euangeliſta nos eſcriuio eſto por loar la caridad que tuuo con Chriſto aqueſte diſcipulo, cuya incredulidad auia de eſcriuir deſpues.

An. Cre. in Cath. Græ. Cyril. ibid.

Anſi q̃ eſtamos en eſto, q̃ como bueno y fiel ſoldado, no ſolo ſe determino, a yr, y morir con Chriſto, pero exhorto a los cõdiſcipulos a hazerlo miſmo. Tiene gran fuerça y ſangre eſta palabra, *moriamur cum illo*, que aũq̃ la muerte ſea odioſa, terrible: pero muerte cõ el, no ſera ſino amable y apetecible. Eſte es debito debuen ſieruo offrecerſe prõpto a ſeguir a ſu Señor en toda fortuna. Eſta es perfecta virtud y firmiſsima ley de amigos, ſer en todo bien y mal indiuiſibles. Eſte es compañero eterno en vida y en muerte. Eſte es para ſus hermanos como carbõ encẽdido q̃ enciende y viuifica los q̃ eſtã muertos. Que verguẽça puede auer mayor cõpañeros mios, ſoldados de aqueſta cõpañia (dize Thomas en preſẽcia del capitã) q̃ moſtrar miedo y pauor de la muerte en ſu ſeruicio? q̃ mayor gloria q̃ morir con el? El no va delante y quiere q̃ le ſigamos, quien podra retirarſe? Sus valiẽtes q̃ conquiſtays la eterna vida poſpueſto todo quãto ay, venid y ſeguilde cõmigo, porq̃ q̃ quereys hazer de aqueſta vida ſin el? *Eamus & nos & moriamur cum eo.* El es verdadera vida, no podra eſtar mucho muerto, porq̃ viuo y muerto tiene conſigo la vida. Que muerte mas feliz puede ſuccedernos que morir por el y delãte deſus ojos? No tenemos jamas ſeguridad de viuir vn hora, pues porq̃ no haremos de neceſsidad, virtud? de neceſsidad de muerte virtud de vida? Eſta nueſtra vida toda es perdida ſin el ganemos la todos muriendo por el. Feliciſsima es aq̃lla muerte a quiẽ ſe ſigue immortal vida. No ganaremos tãto en mil años de vida, quanto en vn ſolo momento por aqueſta muerte. *Eamus & nos, & moriamur cum illo*, lo q̃ fuere del ſea de noſotros. Y en ſuma yo dire Señor mio lo q̃

Ethai Geteo dixo a Dauid, quã do ſalio huyendo de ſu hijo. *Viuit Dominus & viuit Dominus meus rex quoniam in quocunque loco fueris Domine mi rex, ſiue in morte, ſiue in vita, ibi erit ſeruus tuus.* Deziale Dauid. *Heri veniſti & hodie compelleris nobiſcum egredi.* Que pues no auia gozado los regalos de ſu corte, no paſſaſſe cõ el las aſperezas del deſierto: pues no guſto con el lo dulce de la paz, no guſtaſſe lo amargo de la batalla. Eſto dixo porque era eſtrãgero, y a penas auia ſeruido a Dauid vn dia. Reſpondio, viue Dios y viuas tu mil años Señor mio Rey, que me he de hallar contigo en todo lugar, o ſeguro, o peligroſo, o en vida, o en muerte, y ſeruirte en ambas fortunas. Quan glorioſas palabras le dixo el Rey. *Dominus faciat te cum miſericordiam & veritatem, quia oſtẽdiſti gratiam & fidem.* Y pueden ſe le dar dos ſentidos. V no contigo mora la miſericordia y la verdad, y yo tengo bien conocido tu animo agradecido, y fiel. Otro. Contigo eſtara deſpues la miſericordia y la fe, como ſi dixera. Yo te lo agradeceria, deſpues fielmente acordandome de el beneficio que me has hecho, y de la fe, que conmigo has tenido pues me has querido ſeguir aun huyendo ſin ſaber a donde voy. En eſte peregrino hallo fe, el q̃ yua huyendo de la infidelidad y fiera ambicion de ſu hijo. No ay premio con que pagar le en eſta vida, anſi como no ſe halla pena que y guale ala culpa delos que rompen la fe. Anſi que el elogio de S. Tho. es oy: *Quia oſtendiſti gratiam & fidem.* Y para aſſentar eſto en vueſtros pechos ſobre todo lo dicho añado, que partiendoſe Ieſus para Betania. *Venit ergo Ieſus & inuenit eum.* No dize el Euang. que fuerõ cõ el ſus diſcipulos, aunque realmẽte fueron, porque de las palabras de Thomas que daua entendido que auian ydo con el. De donde ſe vee quan falſa es la opinion, delos que pienſan, que no exhorto a los condiſcipulos para la jornada, ſino q̃ los procuro retraer y deſanimar. Veſe en eſto ſer falſo, y verdado, aquello, *Oſtendiſti gratiam & fidem.*

2. Re. 15 12.

§. III.

Inuenit eum quatuor dies in monumento habentem. Nueua opinion parece, pero tengo la por mas apazible que la vieja, que Lazaro era muerto cinco dias hauia quando Chriſto llego a Bethania, porque de induſtria parece q̃ dize el Euãgeliſta: *Inuenit eũ quatuor dies in monumẽto habẽtẽ*, no dize d̃ quatro dias muerto, ſino, de quatro dias ſepultado, porq̃ el quinto dia antes es creyble q̃ murio, y no fue el miſmo dia ſepultado, porq̃ es vio general caſi d̃ todas las gẽtes guardar vn dia los cuerpos de los diffun-

ctos,

ctos, por no enterrar alguno medio viuo. Y de mas deſta razon comun ay otra eſpecial en Lazaro, que es muy verisimil, auer le entretenido las hermanas vn dia ſin ſepultura eſperando la venida del Señor, y ver ſi le reſucitaua antes de ſepultarle. Euth. deſpues de Chryſ. dize q̃ el miſmo dia que llego la nueua de la enfermedad de Lazaro, murio, deſpues ſe detuuo alli dos dias Chriſto, antes de dezir a ſus diſcipulos que era muerto. Eſto me parece probabiliſsimo, porque quando el Euangeliſta dize. *Tũc manſit duobus diebus in eodem loco*, dize, aunque obſcuramente, q̃ ya Lazaro era muerto, pero q̃ Chriſto no quiſo dezirlo haſta q̃ paſſaſſen dos dias, porq̃ fueſſe mas illuſtre el milagro. Otros dos tardo en yr, porque en razõ de geografia conſta q̃ de Bethabara, donde Chriſto eſtaua, a Betania, alo mas, ay camino de dos dias, y eſte le puede andar aunque ſea vn hombre tardo y camine a pie. Deſta manera ſe computan los cinco dias, aunque no fueſſen cauales, y enfin tiene grã fuerça aq̃lla palabra, *quatuor dies in monumento habentem.*

Euthy. Chryſ.

Martha autẽ vt audiuit. Martha fue la primera q̃ ſalio a recebir a Chriſto, o porq̃ como mayor de edad cuydaua de la caſa, y le dieron a ella primero la nueua de ſu venida, como a mayor, y cabeça de familias. Pregunta-

Gẽ. 18. 2.
Gẽ. 16. 1.

ra aqui alguno. Porque no le eſpero en caſa? Reſpondi, q̃ porq̃ era mayor caridad ſalir al camino, como Abrahã y Loth hizierõ con los peregrinos. Itẽ pregũtaras, porq̃ no llama a ſu hermana para q̃ juntas le recibieſſen? Porq̃ ſaliendo ella, *ſedebat domi* eſtãdo en viſita toda la gẽte ſaliera cõ eſtruendo, o porq̃ ſabia dize Leoncio, quã iniquos eran los Iudios cõ Chriſto. Tẽgo por mas verisimil q̃ Martha ſe quiſo lleuar aq̃lla loa de auer recebido primero a Chriſto hõradiſsima jactãcia, o q̃ ella por ſi ſola quiſo prouar ſi hallaua en el Señor remedio para ſu hermano, como ſe entiende de el verſo. 22. *Sed et nũc ſcio quia quæcunq; poſpoſceris à Deo, &c.* Sãcta prudencia es, ſin eſperar hermanos ni padres, ni curar q̃ lo ſepan, ſalir a recebir y a buſcar a Chriſto, porq̃ antes impiden, q̃ ayudã para eſto. Y ſi Chriſto no conoce parientes en negocio de Euãgelio, no los reſpectemos noſotros en preſencia de Chriſto, *Domine ſi fuiſſes hic.* Comun ſentencia es de los autores que Martha en eſtas palabras moſtro fe, y confiança de la caridad de Chriſto, pero imperfecta. Moſtro fe, de q̃ ſu hermano no muriera ſi Chriſto, ſe hallara preſente a ſu enfermedad, pues le podia ſanar. Pero no creyo que podia hazer lo miſmo abſente, porque aun no le tenia por Dios, preſumia de el como de

Leõc. i. in Cate.

varon de insigne santidad, y singular gracia y cabida cõ Dios *Sed & nunc scio, &c.* Ansi lo dizen Chrys. Theophy. Euthy. Tienen estas palabras cierta manera de reprehension con reuerencia, querellandose de Christo, como si su absencia huuiera sido causa de la muerte de Lazaro, como dizen Cyrillo y Rupert to. Hallo en estas razones vn exordio rhetorico y artificioso, con que quiso en cierta manera obligar a Christo a resucitarle, pues por su causa y tardança auia muerto. Y si esto no satisfaze, porque como dixe, el mismo dia que llego la nueua de su enfermedad murio, quiso Martha professando la potencia de Christo, y el amor que tenia a su hermano auiuarla misma potẽcia y caridad para que le resucitasse. Biẽ se que es tal tu poder Señor, que si estuuieras presente, fuera remedio de el enfermo: y de tu caridad, que quisieras librarle. Lo que no hizisste entonces, por no estar aqui, haz lo agora, pues has venido. Ansi solemos nosotros loar mucho la liberalidadde aquellos que queremos, sean con nosotros liberales, y esv no delos preceptos del arte. Tãbien Dios se dexa mouer, y conuencer del arte de orar, quando el arte nace de affecto. Es discreta Martha, y mostrose aqui tambien como Chryso. nota, modesta, pues no dio clamores, ni vozes, ni gemidos importunos, como otras mugeres suelen hazer en casos semejantes, ni le fue a abraçar por los pies, como aquella muger los de Eliseo por la muerte de su hijo, y llego Giezi su criado a quitarla, mas con toda templança mostro el dolor que era justo tener en la muerte de vn hermano, y nos enseño a moderar el nuestro, y tener gran respecto a los santos, *Sed et nunc scio quia, &c.* Cosa notable. Parece que Martha quiere enseñar a Christo, que puede mas de lo que por ventura el mismo piensa. Aun no auia hasta agora resucitado, muerto de quatro o cinco dias hediõdo: pensaua por ventura Martha, que por esso no auia intentado resucitar á Lazaro, por pensar que no podria. Dizele que tenga buen animo, que no le pide mas de que lo intente, porq̃ sin duda tẽdra effecto, porque sabe ella, que Dios no le negara cosa que le pida por difficultosa que sea. Pensaua dize Cyrillo, que no venia mas que a visitarlas y consolarlas, y piden le que haga, lo q̃ el venia a hazer. Quiere Dios ser rogado aun en aquello que sin ruegos tiene determinado hazer. No dize determinadamente Martha que ruegue à Dios por Lazaro, sino que sabe que quanto pidiere se lo concedera Dios, y esto atribuye San Augusta que Martha en todo se quiso remitir al juyzio de Christo,

Cyril. Rupe. in comm.

Chry. ho. 61.

Aug. tr. 49.

ſto,el qual ſabia ſi conuenia que ſu hermano reſucitaſſe, o no. Mas probable parece lo que Cyrillo eſcriue, que Maria procuro perſuadirle que en todas maneras conuenia reſucitarle,pues podia,y era amigo. Diras,pues por que no lo pedia claramente. Reſponde Bernardo. Que a vezes oramos mejor,quando parece q̃ no oramos,y confiamos mas eficazmente como deſconfiados, moſtramos nueſtra fe,y nueſtro affecto.Sabe aquel Señor lo que deſſeamos,a quien no es neceſſario dezir le coſa alguna de nueſtro deſſeo.Mayor fe es eſta que la paſſada. Mas era ya confeſſar que Chriſto podia reſucitar muertos,que ſanar enfermos, y hazer que no mueran. Pero con todo eſſo era fe imperfecta,pues aun no le confieſſa por Dios ſino por hombre puro, que no lo puede hazer con propria virtud, ſino con peticiones y oracion, impetrandolo como nota Chryſoſt. *Reſurget frater tuus*. Muy bien aduierten Aug. Leoncio, Beda,Ruper.que Chriſto reſpõ de ambiguamente,y la cauſa de ſta ambiguidad dizen Andres Cretenſe y Leoncio que fue ſu modeſtia. Porque ſiempre acoſtumbro Chriſto yr manſa y modeſtamente en ſus milagros, no venderlos cõ palabras ſoberuias expreſſas y hinchadas, como ſe ve en lo de arriba, que no dixo, voy a reſucitar,ſino a deſpertar a Lazaro. O Dios quan humilde y modeſto fue ſiempre Chriſto en ſus palabras, y quã pocos imitadores tiene oy en el mũdo, donde muchos porganar opiniõ de letrados y eruditos dan rienda a la lengua arrogante,lengua ces', no tanto mentiroſos quantos ſoberuios,que oſan dezir en el Propheta. *Linguam noſtrã magnificabimus*. En nueſtra lengua eſta nueſtra eſperança, *roborabimus prævalebimus*, con nueſtra lẽgua prevaleceremos, peritos en el arte del dezir, perſuadiremos qualquier coſa al Rey. *Labia noſtra,apud nos ſunt,o nobiſcum*, como eſta en el Griego,y Hebreo. Con noſotros eſta la eloquencia la perſuaſiua la victoria.O inſigne inſolencia! Eſto que dixo Dauid por los liſonjeros de Saul, q̃ le perſuadian contra el lo que querian y penſauan, que tenian en ſu lengua las riendas del entendimiento del Rey, y el Chaldeo lo entiende de los Atheos, que niegan a Dios (porque a ellos llama,*negãtes radicẽ*,la rayz de todo es Dios) toca principalmẽte a los herejes, q̃ pienſan cõ ciencia y eloquencia, borran la verdad dela Igleſia,llamando ignorantes a los catholicos, y poniendo toda la eſperança de ſu victoria en ſu facundia,o por mejor dezir en ſu loquacidad y parleria, como ſi dixeran: tenemos labios con que eſcurecer la Religion.Miſterio de los Apoſtoles

Ber.in Apol.de gra du.humi.

Pſ.11.4.

Greg. Hebr.

Chald.

ſto'es y de otros ſanctos idiotas fue, vencer con la ſimplicidad de la palabra de Chriſto, la ſoberuia de los Philoſophos y Rhetoricos. Y en concluſion nueſtras palabras dize S. Cypri. no ſon galanas, ſino fuertes. Pero mucho me he diuertido en Euãgelio tã ocupado, bueluo al pũto.

Cypr. ad dona.

Scio quia reſurget. Illuſtre lugar es eſte ſeñores Theologos, para prouar el articulo de la Reſurrection general, porque anſi habla de el eſta Señora, como de coſa publicamente creyda y notoria entre Iudios en aquel tiempo, y aunque Theophyl. piensa que lo pudo auer aprendido de Chriſto, y lo miſmo dize Euthym. no ſe puede negar, que las palabras no den a entender auer lo dicho como coſa tenida enpublica fe y platica, por notoria, *ſcio quia reſurget* parece quiere dezir eſſo Señor yo me lo ſe, aũque muger y ignorante, q̃ ha de auer reſurrection general y otra vida, y no lo dixera cõ eſte termino, ſino con otro mas blando ſi lo ſupiera ſolamente por doctrina de Chriſto, como Martha vio que la palabra de Chriſto era ambigua, quiſo entenderla. Penſo por ventura, que le daua vn conſuelo general, con que en caſos ſemejantes conſolamos a los triſtes acordandoles la reſurrection, eſpecialmente viuiẽdo entonces la ſecta delos Saduceos que la negauan, y en tales caſos la da S. Pablo por cõſuelo, *Nolumus vos ignorare de dormientibus vt non contriſtemini ſicut & cæteri qui ſpem non habent.* Anſi q̃ pẽſo q̃ la conſolaua Chriſto, cõ eſte comun conſuelo. Aunq̃ cierto parece que fue artificio para entender del ſi queria reſucitarle. Ella concibio alguna eſperança, pero porque era dudoſa y eſcura quiſo certificarſe ſi hablaua de la reſurrection proxima deſu hermano, y para eſto finge q̃ la promeſſa de Chriſto la entiende la Reſurrection final, y que en eſta, ni a ella, ni a ſu hermano ſe les haze particular beneficio. De ſta manera ſolemos a vezes fingir que entendemos otra coſa diferente de lo que ſe nos dize, para que la perſona que nos la dize, corrigiendo nos ſi entendemos mal, diga mas claramente lo que dixo con ambiguidad.

Theop. in hoc com. Euthym.

1. The. 4. 12.

O Martha, Ego *ſum reſurrectio & vita.* No es meneſter eſperar a la reſurrection general para que reſucite Lazaro, porque yo ſoy reſurrection y vida. Quiẽ en el dia vltimo ha de dar vida a todos los muertos, no puede reſucitar a todos los que quiſiere y quando quiſiere? Ego *ſum reſurrectio.* Ninguno puede reſucitar ſino por mi, y ſi los del dia del juyzio han de reſucitar por mi, podre por mi aora reſucitar tu hermano. Ambas palabras ſon de gran ſignificacion y emphaſi, *Reſurrectio, vita.*

Auia

Auia dicho Martha yo ſe que quanto pidieres te lo concedera Dios, a eſte dicho contrapone Chriſto eſte pronombre, *ego*, como ſi dixera. No con ruegos, ni por agena virtud, ſino con lamia propria puedo yo reſucitarle, *Reſurrectio*: mas dize, que ſi dixera puedo reſucitar, porque dize, q̃ no ſolo puede ſino que ninguno otro ſino el puede, o por el, porq̃ ninguno puede reſucitar ſino por la reſurrection ni viuir ſino por la vida. De manera que comprehende todos los hõbres muertos, y viuos. De los muertos dize que es reſurrection, de los viuos vida, como ſi dixera, por mi los muertos reſucitan, y los viuientes viuen. Todo eſto aunque no tan claramente dizen Chryſ. Auguſt. Beda, Euthy, Ruperto Finalmente dize Theophyl. *Quia mulier adhuc erat mulier, exitat eã Dominus & tanquam mortuam eius fidem ſuſcitat.* Porque eſta muger ſiempre ſe eſta muger, deſpierta la el Señor, y reſucita ſu fe como muerta. Prueba el Señor en dos verſos ſiguientes como es reſurrection y vida, y en concluſion pregũta a Marta, *Credis hoc?* Reſponde. *Vtique Domine &c.* Es palabra de hombres que con vehemencia y admiracion affirma. No ſolamente affirma Martha que cree, mas mueſtra que ſe admira de que le pregunte Chriſto como dudoſo de ſu fe, y con no menos fuerça dixo en preterito, *ego credidi*, y no ſe puſo en eſſe tiempo por preſente, como penſaron algunos doctos ſino de propoſito en preterito, ſignificando Martha que no ſolamente agora, pero mucho tiempo antes auia creydo lo que confieſſa, como dixeron Auguſtin y Beda, y eſto tiene mas emphaſi, que dezir que creya agora, lo que no hauia creydo antes, *Quia tu es Chriſtus.* Confeſſo en breue todo lo que podia confeſſar de Chriſto no menos que Pedro, quãdo por ſu confeſsion fue llamado por el miſmo bienauenturado, y le prometio fundar ſobre el ſu Igleſia. Y aun añadio Martha, *qui in hũc mundũ veniſti*, como noto Ruperto que enſeñada de los Prophetas no le tenia por hijo de Dios como los otros ſanctos, ſino tal y tan auentajado a todos como ellos le pintaron en las tablas de ſus vaticinios.

Auguſ. in commen. Be. cod. lo Matth. 16 16.

Ruperto.

Chryſoſ. Auguſt. Beda. Euthym. Ruper. Omnes in commen. Theo. eo dem lo.

Fue con diligencia Martha y auiſo a Maria ſu hermana ſecretamente, o porque los Iudios enemigos de Chriſto, no ſe fueran tras ella ſabiendo que yua a verle, o porque no traçaſſen algun peligro, eſpecialmente viendole hazer milagro como Cyrillo, Leoncio, y Ruperto dizen: y Maria era tal que es veriſimil coſa que cuydaua mas de la ſalud de Chriſto, que no, de que el milagro tuuieſſe teſtigos. *Magiſter adeſt & vocat te.* O llama vocaciõ de Chriſto ſu preſencia, como

Cyril. Leon. Ruper.

Theo-

Theophyl. pienſa, porque no ay mejor llamar de Chriſto que eſtar preſente y venir el a buſcar al alma, o lo que es mas literal. Chriſto la manda llamar, aunque entonces no lo dixo San Ioan. *Illa vt audiuit ſurgit cito*. No ay duda ſino que el Euangeliſta quiſo declarar el amor de Maria, que al punto que ſupo que Chriſto la llamaua no comunicando lo con los preſentes, oluidada de el llanto, oluidada de la vrbanidad, oluidada de el decoro, ſe leuanto, y en vn momento vino. Eſte ſu hecho deue ſer documento nueſtro. Quando nos llama Chriſto, porque nos detenemos? porque nos aſſentamos a penſarlo? porq̃ fingimos eſcuas? porque queremos ſer demaſiadamẽte ſabios? para que lo tratamos con nueſtros padres? cõ nueſtros amigos, por ventura lo hazemos buſcãdo, quien nos reuoque del buen propoſito y penſamiento con eſpecie de prudencia, y nos diga. Mirad que es coſa difficultoſa, que no ſe ha de hazer temerariamente, y que ſe ha de penſar de eſpacio, y por mucho tiempo lo que vna vez ſe ha de hazer. Porque no nos leuantamos calladamente con Maria? y corremos a Dios. *Anima mea liquefacta eſt vt dilectus locutus eſt*, en el Hebreo, *exiuit*, el alma ſe me ſalio en llamandome mi amado, porque preueniendo al cuerpo tardo, quiſo llegar de preſto. Sale Maria de caſa, y tras ella los Iudios que eſtauan con ella creyendo yua al monumento a llorar, arrebatada de algun impetu de dolor: para conſolarla alli donde auia de ſer mayor el llanto, o para reportarla ſi quiſieſſe hazer alguna coſa graue, como dize Theodor. Mopſu. Pero eſto dirigia a otro fin la prouidencia de Dios que es para q̃ eſta gente ſin querer fueſſen teſtigos del milagro, como notan Cyrillo y Auguſt. Pienſa Theodoro, que Maria quando ſalio de caſa fingio de induſtria que yua al monumento a llorar, por encubrir la venida de Chriſto, deſta gente aborrecido. Lo contrario mueſtra el Euangeliſta, que eſta fue ſoſpecha de los Iudios, *quia vadit ad monumentum*.

Theop.

Theodo. Heracle. ta.

En llegando y viendo a Chriſto, *videns eũ cecidit ad pedes eius*. Quiere dezir. Luego que le vio, ſin dilacion alguna, ſin reſpecto de la gente que la ſeguia cõgrandiſſimo affecto ſe arrojo a los ſagrados pies, y dixo las miſmas palabras de Martha. *Domine ſi fuiſſes hic, &c.* Porque ambas juntamente las deuian de auer dicho muchas vezes. Miſerables de noſotras, que ſi el Señor ſe hallara aqui, nueſtro hermano no fuera muerto, Eſta deſgracia ſe junto con la enfermedad de nueſtro hermano, faltar de aqui el Señor en eſte tiempo. Como ſuelen las mugeres lamẽtarſe.

tarſe. Maria venciò a ſu hermana en dos coſas: vna, en que ſe echo a ſus pies, en aquel lugar y tiempo en que parece auia de tener menos libertad para hazerlo, por reſpecto de los ludios preſentes, como Cryſoſto. y Theophylato notan. Otra, que no pidio coſa a Chriſto, porque le pareciò, que baſto lo dicho, o porque la impidieron las lagrimas.

Ruper. Anſi que lo que no pudo rogar con palabras, rogo (dize Ruperto) con lagrimas. No ay oracion mas potente, ni eficaz que las lagrimas, pues alfin lo que no pudieron palabras, que fue hazer q̃ Chriſto ſe turbaſſe y lloraſſe, hizieron lagrimas. La primera perſona que aqui lloro, fue Maria baptizada primeramente en lagrimas, cuyos ojos no ſabian otro officio ſino verter rios de ellas, como los de aquel tan ſancto como affligido, que dezia,

Iob. 17. *In amaritudinibus moratur oculos meus*. Amarguras llaman caſi todos los interpretes Latinos las lagrimas ſaladas y amargas. *Moratur*, en Hebreo, *pernoctat*. En la noche ſe agraua mi llanto, porque la enfermedad y el temor ſolicitan mas en eſſa hora al paciente, crecen los triſtes penſamientos. No ſolamente lloro de dia, pero a mis ſolas de noche quando todos toman quietud. De noche lloro, y perpetuamente moran las lumbres de mis ojos en lagrimas, velo en lagrimas; tan continuo era en eſte exercito de llorar aquel ſancto penitente que eſcriuia, *Pſal.* 101. 10. *Poculum meum cum fletu miſcebam*. Verſo bien ſabido, pero no bien entendida ſu fuerça ni ſentida ſu gracia. No auia intermiſſion en mis lagrimas, y aunque con el vino ſe deſpiden cuydados, con el mio no menguauã ſino crecian. Mi vino era de lagrimas. O Maria, cuyos ojos velan en lagrimas amargas: eſpera que oy veras q̃ a lagrimas amargas ſe cõcede el mayor milagro.

Infremuit ſpiritu. Lo miſmo dize deſpues, *fremẽs inſemetipſo*, no es otra coſa, ſino cõgoxarſe en lo intimo de el animo, y moſtrarlo con ſeñales exteriores, o cõ algunas palabras de mucho ſentimiẽto, como quando de puro dolor dezimos. Ay, ay, o otras vozes ſemejantes. Repite lo dicho. *turbauit ſemetipſum*, como ſi dixera, en ſi miſmo ſe turbo, no ſolo de fuera, ſino alla dẽtro no fue turbacion diſsimulada, ſino verdadera. O porq̃ ſe turbo? El Euãgeliſta lo dize, *vt vidit eã plorantẽ & Iudæos*. Claramẽte dize, q̃ por eſſo ſe turbo, y cõdolio, porq̃ vio llorar a Maria, y los q̃ cõ ella eſtauan, porque lagrimas ſacan lagrimas y no ay coſa mas natural que enternecernos las lagrimas de los preſentes. Buen ſentido es eſte. Pero porque *fremere* no ſolo ſignifica congoxarſe ſino indignarſe, parece legitima

tima declaracio de eſtas palabras *frementis in ſemetipſo*, que eſta indignacion de Chriſto, no fue cō los circunſtantes, como ſe dize en S. Marcos, que ſe indignaron los diſcipulos contra la Magdalena, *fremuerunt in eam*, porque ſe boluieron contra ella con manifieſtas ſeñales de indignacio. Pero Chriſto *infremuit ſpiritu*, en ſimiſmo tuuo la indignacion, no contra los preſentes, y aunq fue interior, tambien tuuo mueſtras exteriores. Indignoſe contra los que fueron cauſa de eſta muerte que a tantos hizo llorar. Como quando vemos lleuar a juſticiar vn innocente, nos indignamos primero con quien fue cauſa de aquella injuſticia, y luego nos condolemos de quien la padece, anſi ſe indigo Chriſto contra la perfidia Iudayca de Eſcribas y Phariſeos, por la qual ſe diſpuſo, que a gloria de Dios muricſſe Lazaro, y fueſſe tan llorado, eſſe fue *fremitus*, deſpues ſe enternecio haſta llorar.

Et *lachrymātus eſt Ieſus*. O quā verdadero es aquel prouerbio. *Boni viri lacrymabiles*. Por elqual juzga vn Doctor por muy bueno a Timotheo, de cuyas lagrimas tenia tan particular memoria S. Pablo. *Memor lachrymarum tuarum*. Sacan de eſta regla a los principes, conforme al otro prouerbio que refiere S. Hiero. *lachrymari Regi non licet*, que no dizen bien lagrimas en ojos de Reyes, y entienden de las publicas, porque en ſecreto muchos Reyes lloran. Pero ſin embargo de eſto eſcriue Iulio Capitolino de Gordiano Emperador, que era hombre de tan inſigne bondad, que aun viendo en las eſcuelas açotar a vn muchacho, no podia contener las lagrimas, ſin las quales, no viue, ſino es vn Eſtroy corrigido, o por mejor dezir vna beſtia cruel, y por dezirlo todo, el infierno, y los demonios, por lo qual llaman a Pluton *illachrymabilē*. Rey era Iob, y pone en cronica de ſus hazañas, que lloraua quando veya el afligido y pobre, *Flebam quondam, super eo qui afflictus erat, &c.* Con todo eſſo ſe admiran mucho los Iudios de que hōbre que profeſſa tanta grauedad como Chriſto, llore, y lodan por mueſtra del grande amor que tuuo al diffuncto. No ſe admiran (dizen S. Cyril y Leonco) ſi vieran llorar a qualquiera otra perſona, admiranſe de que llore aq̄lla tan graue y inſigne. No lloreys ſanctas hermanas, en vueſtros ojos ſe raſgan las lumbres de los de Chriſto, ſe muda el color del roſtro ſancto, y con vueſtros tiernos lamentos ſe conturba ſu eſpiritu, y pueſto que eſtas paſsiones las admite por ſu voluntad, con todo eſſo vueſtras lagrimas, ſon cauſa dlas ſuyas. Ojos graues, ojos ſanctos ſereenos y alegres, quien os ha trocado en nuuesne lagrimas triſtes? Siendo

Iul. Cap. in Gord.

Hera. li. 2 carm. 14.

Iob.

Cyr. in Cate. Græ. & Leo. ibid.

Greg. Ni. de epi. fi.

ſi como.

Digitized by Google

2. Tim. 1.

Hi. in Epiſto. Nep.

como Grego. Niſſe. dize las larimas ſangre de el alma (porq̃, anſi como el cuerpo herido del hierro brota ſangre, anſi el alma atraueſſada de dolor deſpide lagrimes) que golpe crudo ha ſido eſte Señor que anſi os haze llorar en preſencia de amigos y enemigos. No falta quien diga q̃ Chriſto lloro, porque boluia a Lazaro a eſte mundo, y le ſacaua del lugar de quietud donde eſtaua a eſte lugar de miſeria, y del puerto a donde auia llegado ſeguro, le reuocaua al mar profundo y lleno de tempeſtades, coſa que la deſcriue elegantiſsimamente Iſidoro Paluſiota, en la cadena Grie-
Iſid. Pa. in Cat. Græ. ga, y Ruperto, aunque lo pone en duda. Lo miſmo dize el Concil. Toletano. 3. Can. 22. *Dominus nõ fleuit Lazarum mortuum, ſed ad huius vitæ ærumnas plorauit reſucitãdum.* Otros dizen que no lloro a Lazaro, porque para que hauia de llorar al que auia de dar luego reſucitado? Yo no dudo que lloro a Lazaro como los Iudios no malos Auctores en eſto, declararon. *Ecce quomodo amabat eum.* Y no ſe como ſe puede negar eſto pues el Señor no quiſo engañar a las hermanas, ni a los Iudios, todos los quales juzgaron que llo-
Aug. l. 1. Nypogn. cõ. Pela. raua a Lazaro, de la manera que le llorauan ellos. Ayudo a eſto ver el ſepulchro, y lo que es verisimil que ſucediera entonces, que las hermanas alçarian la voz del llanto, coſa que mueue mucho a llorar, aunque el Euangeliſta no lo diga. Pues anſi como antes por ver llorar a Maria y a los Iudios *infremuit ſpiritu*, anſi agora con ſu llanto, y con ver la ſepultura, *lachrymatus eſt*. Preguntas, porque no retuuo las lagrimas, pues era Señor de ellas y de los affectos? Reſpondo, que no ſolo vſaua de milagros para moſtrar la gloria de Dios, ſino tambien de lagrimas. Reſucitando muertos moſtraua q̃ era Dios llorando, que era hombre, como dizen Euthymio y Bernardo. *Euthy. in com. Ber. ſer. 26. in commen.* Fueron verdaderamente aquellas lagrimas teſtigos de la naturaleza, no indicios de deſconfiança. Dio rienda al llanto para abonar las lagrimas que ſe vierten por los diffunctos. Y ſi ſu Apoſtol veda el llanto, no veda ſino aquel en que ſe imita *gentes quæ eſpem non habent*. Porque el exceſsiuo llanto es tan affrẽtoſo que de el ſolo, como ſe quenta en el libro de la Sapiencia ſe dio principio a la infame vſança de la idolatria. El llanto moderado es licito. Eſte viene a offrecer a la ſepultura de Lazaro todo amoroſo, y diziendo aquel reſponſo, *Pater gratias ago tibi*, y echando le agua bendita no con hyſſopo de azetre, ſino del coraçon, diſtilada por los ojos, reſucita al amigo. O caras lagrimas, de donde nace la vida al muerto. Bienauenturado muerto, ſobre quien llo-

ra

ra Ieſus. O lagrimas que conuierten las de aquellas hermanas en gozo y fieſta, y mudan las exequias funerales, en alegria de vn jucundiſsimo nacimiento.

Tollite lapidem. Muy grande era eſta piedra pues mando amuchos que la bolcaſſen. El monumento era cueua honda como mueſtran aquellas palabras, *lapis ſuperpoſitus erat ei*, como tapa de pozo. Quitada la piedra, todos podian ver el cadauer, y ſentir el hedor, y quedar certificados de que era verdadero muerto. Eſpecialmente, que Martha dixo a finde que no quitaſſen la piedra, porque no offendieſſe las narizes de Chriſto, que hedia como de quatro dias muerto. Y añade, que quien eſto dixo, *erat ſoror eius qui mortuus fuerat*, lo que no ſuele dezir quando trata de ella, porque no la llama hermana de Lazaro, ſignificando aqui la grandeza de el milagro, porque eſtaua ya tan corrompido, que aun ſu propria hermana no podia ſufrir el mal olor. Pienſa Ruperto, que Martha no entendio la cauſa porque Chriſto mandaua deſcubrir el ſepulchro, que no era reſucitarle, ſino ver el amigo muerto por lo qual le auiſaua, q̃ ſi por verle, queria quitar la piedra, era coſa perjudical, porque hedia, como de quatro dias muerto. Cyrilio dize, que dixo eſto de verguença. Porque ſuelen los hombres tenerla de los muertos que les tocan, ſi con la muerte quedan feos y torpes y hieden, por lo qual no ven la hora de ſepultarlos, pues como Seneca dixo, no los enterramos tanto por ellos, quanto por noſotros *non illis ſed oculis noſtris parcimus*, Leoncio y Andres Cretenſe, eſcriuen, que fue pura deſconfiança, de que tan muerto, y tan hediondo pudieſſe reſuſcitar, y eſto parece muy probable en la reſpueſta y reprehenſion que le dio Chriſto.

Cyril. in Cate.

Leõ. in Cate. Græ. And. ibi.

Quitada pues la piedra y pueſto el Señor a la boca del ſepulchro *Clamauit voce magna. Lazare veni foras.* Lo que pudiera mãdar con voz moderada mando con gran voz, por muchas cauſas. Vna porque la gran voz reſpondieſſe a la grandeza del hecho, y la gran voz, fueſſe argumento dela gran virtud con que obra. Otra, porque la gran voz moſtraſſe que traya aquella anima de lexos y la llamaua del otro mundo. Dizen Leon, y Thophilato contra el error de los que dixeron que las animas eſtan jũto alas ſepulturas deſus cuerpos. Anſi declara San Chriſoſtomo las palabras del Sabio. *Iuſtorum animæ in manu Dei ſunt*. Contra la opinion de las viejas que pienſan que las animas de los muertos andan vagando ſobre la tierra.

Leon. Theoph.

Chry. ho. mil. 28. in Matth. Sap. 3.

Otra para verificar lo que el miſ-

miſmo Señor auia dicho. Preſto vendra tiempo en que los que eſtan en los monumentos oyran la voz del hijo de Dios, y viuirã. Otra porque la gran voz moſtraſſe aquella vltima trompeta de Dios y voz del Archangel q̃ reſucitara todos los muertos, como Ambroſio dize: otra porque ſi hablara quedo, pudiera tomar alguno occaſion de calumniarle de que con palabras magicas le reſucito. Otra, llamole con gran voz, en cumplimiento de lo que auia dicho que venia a deſpertarle, como quiẽ deſpertaua al dormido y llamaua al que dormia profundo ſueño, aquien ſolemos dar vozes. Con voz grande finalmente, acommodandoſe a la opinion y coſtumbres de los hõbres. Ninguno ay que ſi huieſſe de tratar con vn muerto, nole hablaſſe agritos, con gran voz como quien habla al ſordo, y por ventura con tanto mayor, quanto huuieſſe mas tiempo que fueſſe muerto, como ſi eſtuuiera mas muerto, y por tanto oyeſſe con mas difficultad: y eſto tengo por mas ſenzillo y llano. Llamole por ſu proprio nombre. *Lazare, amicitiæ ſybolum eſt*, dize Leoncio, O porque no preſumieſſen que era otro el reſucitado, o que la reſurrecion auia ſido fortuyta, no mandada. Aquella palabra, *veni*, es de imperio, y mando, y no dize *in nomine Patris*, como nota Chryſoſt. ſino como quien tiene poder proprio mãda, *veni*. O vitud inaudita de aqueſta voz omnipotente, *Statim prodijt qui fuerat mortuus*. En vn inſtante hizo todas eſtas coſas: traxo el anima del lugar donde eſtaua detenida diſpuſo perfectamente el cuerpo para recebirla, reunio ambas partes con vida, y en aquel ſolo momento hizo que reuocado a vida obedecieſſe al mandato diuino y ſalieſſe fuera. *Ligatus manus & pedes*. Eſte es otro nueuo milagro diſtincto del paſſado, como doctamente noto S. Baſi. Cubiertos los ojos, atadas las manos, preſos los pies, ſin auxilio humano ſale de la cueua. O hecho lleno de admiracion! Atados eſtauan los pies con faxas, pero no fueron impedimento al reſucitado. Mas fuerça tiene con los impedimentos. Todo eſto fortifica la fe del milagro, pues aunque eſtuuiera viuo no podia ſalir del monumento tan preſto, eſtando como eſtaua impedido, ſino fuera con la virtud diuina.

Amb. ho. de fide re.

Leon.

Chryſoſt.

Baſil.

Mira tu pues agora cõ quãprudẽte diſpoſiciõ ſuccedierõ todas las coſas en eſte milagro, enq̃mas q̃ en todos los otros quiſo moſtrar ſu virtud diuina, porque todo ſe ordeno de manera, que no le queda al incredulo occaſiõ de calumnia. Las hermanas hazen ſaber a Chriſto auſente ſu enfermedad. Auſente Ieſus muere Lazaro, es ſepultado, guardado haſta eſtar ya hediendo. Lloran

le

le ſus hermanas, y ſolemne frequencia de muchos amigos y cõſoladores. Ellas le dizen la muerte, y eſtando la gente preſente le mueſtran el monumento. Manos agenas buelven la piedra, y manos agenas le quitan las ligaduras y mortajas Que lugar ay aqui de embuſte, de arte magica, ni ſoſpecha. Inuocando claramente el nombre de Dios ſe haze el milagro con poquiſsimas palabras y eſſas oydas y entendidas de todos. Y anſi como antes de hazerle huyo todas palabras de oſtentacion, anſi tambien deſpues de hecho. No dize de ſi palabra magnifica, no da en cara a las hermanas con ſu deſconfiãça, ni a los Iudios que preſentes eſtauan con las calumnias de ſus milagros, ni manda a Lazaro que le ſiga y acompañe, para manifeſtacion de aquella eſtupenda hazaña, mandale que ſe vaya, y en todo lugar y occaſion dexa exemplos de humanidad y modeſtia, de que noſotros aprendamos a gloriarnos en nueſtras buenas obras. Pero no por eſſo carecio el milagro de ſu fructo, porque muchos de los Iudios que aqui ſe hallaron, creyeron, y le tuuieron por Meſsias. Aunque no faltaron ingratiſsimos hombres que de eſte hecho tomaron motiuo para venderle y perſeguir a aqueſte Chriſto que vino principalmente por ellos, a quien deuian adorar como a ſu Redẽptor y amar ſobre todas las coſas, obedecer como a verdadero Dios y conſagrar ſus animas y cuerpos a ſu culto. Infieles, ingratos, iniquos, impios, y verdaderamente rebeldes y pertinaces a Dios, en ſi incurables, los quales empeorados con tan eſtupendo milagro, determinaron darle la muerte. Deſdichados aquellos a quien el bien haze mal. Dichoſos los que conocen a Dios y le glorifican como a Dios, y hazen gracias, como a autor de vida y ſalud, y verdadera reſurrection. Eſta tened ſiempre delante de vueſtros ojos. *Fiducia Chriſtianorum Reſurrectio mortuorum.* Dize Tertuliano en la primera linea de ſu libro de Reſurrectione carnis La eſperãça toda del Chriſtiano es la reſurrection de los muertos. Quita eſta eſperança, y quitaſte todo el Chriſtianiſsimo. Haz que ſea vana y ſera toda vana ſu religion. No huuo jamas tan miſero e infeliz hõbre como el Chriſtiano, ſino ay otra vida masque eſta. Deſprecia las honras, huye los plazeres, refuta el oro como tierra vil, abominalos peſtiferos deleytes de la carne, como venenos, no ſe cura de las grandezas del mundo, tiene mas plazer de ſus vituperios, que de ſus alabanças, macera con ayunos la propria carne, eſta ſiempre en llanto por ſus pecados, mortificaſe quanto mas puede, con mil fatigas y trabajos. Pudo pues a-

uer

auer mayor infelicidad jamas, ſi no ſe reſucita de muerte a vida, que el ſer Chriſtiano, pues pierde aqueſte mundo y no gana otro. Anſi dize ſan Pablo con aquel ſu magnanimo eſpiritu *Si in hac vita tantum in Chriſto ſperantes ſumus, miſerabiliores ſumus omnibus hominibus.* Mas q̃ los Iſraelitas carnales, a quien hizo Dios promeſſas temporales, y ſe las cumplio: mas que a los Gentiles, que ſin eſta eſperança mezclan lo ſagrado con lo profano; *quippe nec præſentibus fruimur, nec futura bona ſumus conſecuturi*; ſino ay reſurrection dize Theophyl. Eſto declara con mucha mayor ſignificacion Oecume, ſi en eſta vida ſola duran nueſtras coſas, y en ella ſe encierrã los bienes q̃ eſperamos, miſerables ſomos, pues todo lo perdemos, ſi perdemos lo futuro, y que es lo que digo, que eſperar en eſta vida nos haria miſerables? *Nam ſi etiã in Chriſtum ſperamus in hac tantum vita, hoc quoque modo miſeri ſumus.* Si la eſperança q̃ tenemos de Chriſto paraſſe en ſola eſta vida, aun eſta eſperança nos haria miſerables; porque ſi deſpues de tantos trabajos y peligros no huuieſſemos de poſſeer otros bienes ſino los deſte mundo, no tendriamos otro premio ni pago de nueſtros ſu lores: muy gran verdad dize ſan Pablo, porque los que en eſta ſola vida es eſperaſſen en Chriſto, no tienẽ otra coſa de prometido en ella ſino ſuplicios, priſiones, tormentos, carceles &c. Y ſerian mas miſeros que los otros hombres que gozan ſi quiera los bienes deſta vida, careciendo noſotros de los bienes futuros y preſentes. Anſi que el Chriſtiano no tiene en que alegrarſe, ſino en la eſperança firme y indubitada de ſu reſurrection, cuya cauſa ſera Chriſto. Porq̃ como dize aquella gran trompeta del Euangelio ſi Chriſto reſuſcito; *& nos reſurgemus* Lazaro es prueua y mueſtra deſta catholica verdad. Dia vendra hermano, ò quando ſera, en que cõ vna ſanta ſoberuia podras inſultar a la muerte y dezirle en la cara. *Vbi eſt mors victoria tua? vbi eſt mors ſtimulus tuus?* O muerte bienauenturada la del buen Chriſtiano, a quien ſe ſeguira tan cara vida. O muerte que no tendra tanto de muerte, quanto de puerta para la verdadera vida. Animo Chriſtiano, con el buen teſtimonio de la cõciencia. Temã cõ horror la muerte los impios que jamas piẽſan en la otra vida. Tema el auaro que aqui amontana theſoros que no puede lleuar cõſigo. Tema el ambicioſo que en muriendo el acaban ſus deſignos Tema el vſurario q̃ va a dar cuenta de la crueldad que ha vſado con el pobre, y ſabe que aquella llama ardiente, no podra alcançar vna gota de agua por refrigerio entre diablos del infierno. Teman los goloſos,

1. Cor. 15 19.

Theoph. in com.

Oecum. in comm.

Caiet.

y luxurioſos, y carnales, cuyo Dios ha ſido el vientre; porque muriendo pierden la vida. Voſotros buenos Chriſtianos y ſantas mugeres, que aueys renunciado el hombre terreno, y abraçado el celeſtial, y ſoys compañeros en ſu muerte para ſerlo en la vida. Qual dia de aqueſte mundo, no eſta lleno de mil hieles, y afanes. Y concluyo con q̃ todos los bienes que hizieredes en eſta vida, los hallareys en la muerte con Chriſto, *qui vos benedicat.* Amen.

SABADO DESPVES DEL Domingo Quarto de la Quareſma.

Ego *ſum lux mundi.* Ioann. 8.

PROEMIO.

DEL arca de Noe que fue el primer inſtrumento para el vſo dela nauegaciõ, por enſeñamiẽto de Dios dado, porque TEBA, que es la voz con que Moyſen la nombro, no es propriamente arca, ſino vaſo apto para nauegaciõ como dize Beroſo en Ioſepho, aunque no tenia la forma ni remo de nueſtros baxeles, dizen algunos Doctores delos Hebreos que tenia ventanas de criſtal, ſeguras de las aguas, y miniſtras de la luz. Parece muy conforme a razon, pues lo primero que ſe procura en toda fabrica es el Sol. Mas el bienauẽturado ſan Chryſoſtomo tiene contraria ſentencia, que eſtuuieron vn año que alli moraron en tinieblas, y pondera que el mayor de los trabajos que paſſaron, entre tantos alborotos de aguas, entre tantas beſtias y aues, y con tan malos olores, fue eſte, eſtar en carcel eſcura y triſte mazmorra ſepultados en vida, entre ſombras de muerte, haſta que ſe abrio la ventana a la luz. Deſta manera aueys de figurar al mundo. Carcel horrenda, eſcuriſsima, entre beſtias, haſta que vino el que es *lux mundi*, Pidamosle ſu gracia.

Ioſeph. Auen Ezra. *Gene. 6.* *Chryſoſ.*

AVE

AVE MARIA.

Heb.1.2. HIjo de Dios y heredero del vniuerſo, y figura de ſu ſubſtãcia llama (entre otros titulos) el diuino Theolo. Pablo, a Chriſto en propria, formal, y riguroſa Theologia, Hijo, que es nombre proprio del Meſsias ſegun ſu naturaleza verdaderamẽte diuina, aunque los Hebreos no penetrãdo el myſterio de la Trinidad admiten el nombre de Hijo como proprio epiteto del Meſsias, por lo qual los Põtifices de los Iudios acuſauan, *quia filium Dei ſe fecit.* Eſte nombre pues que ſe admitia por proprio de Chriſto, puſo el glorioſo Apoſtol San Pablo en primer lugar. En ſegundo, *hæredẽ vniuerſorum*, es el Hebraiſmo. *Dominum omnium*, como Teophyl. declara, y los Griegos. En tercero pone. *Splendor gloriæ*, y es vna metaphora muy deſigual a lo q̃ quiere dezir. Faltaronle aqui las vozes al Apoſtol para exprimir coſa tan grande, como faltaran ſiempre, porque excede a todos vocablos, y palabras. Por reſplandor en el Griego eſta, *apagaſma*, que es *reſplendentia, relucentia*, la luz que reuerbera y reſurte del cuerpo luziente. Haze al Padre Sol, al Hijo, emanacion y refulgencia, en que ninguna otra coſa, ſegũ Chryſoſt. quiſo ſignificar, ſino el diuino modo de ſu origẽ, que el hijo es del Padre, como el rayo del Sol, y que como eſte Sol quando eſparce y arroja ſus rayos, es ſin trabajo y ſin mudança ſuya; anſi el Padre engendra y produze, ſin paſsiõ, ni diminucion propria, quedãdo tan grande y poderoſo, como ſiẽpre. Pero demas deſto ſignifica la eternidad del hijo, que nunca huuo padre ſin el, anſi como no huuo Sol ſin reſplãdor, ſegũ enſeña Cyrill. anſi que es coeterno. Theodo. *Ex quo gloria, ex eo etiã ſplẽdor, ſemper autẽ gloria, ſemper ergo ſplendor.* Que tiene toda ſu eſſencia y ſubſtancia Dios de infinita authoridad, omnipotente, criador: y todo lo q̃ tiene el Padre fuera de ſer Padre tiene el. agudamẽte dixo Oecumenio, q̃ por eſta ſemejãça ſe enſeña que no es hijo adoptiuo, por gracia ſino por naturaleza. *Per ſplendorẽ oſtendit naturalem filij progreſſum ex Patre ſi quidem nunquã omnino cuiuſquam ſplẽdor per gratiam aut adoptionẽ procedit nec à Sole, nec ab igne.* Que anſi como los reſplãdores del Sol y del fuego no ſon gracia, adopcion, ni dadiuas volũtarias, ſino naturales, anſi el hijo que mana como reſplandor, mana naturalmente. Por eſto vſò de la miſma voz el author del libro de la Sapiencia. *Candor eſt lucis æternæ & ſpeculũ ſine macula Dei maieſtatis.* Finalmente aqui ſe enſeña que nunca eſta el hijo ſin el padre, pues el reſplandor, no tiene en ſi ſolo ſubſiſtencia dize Theodor. *Minime per ſe ſubſi-*

Theoph. Adamus. Chryſoſt. Cyrill. Theodo. Oecum. Sapien.8 Theodo.

ſubſiſtit, perſona verdaderamente diſtincta, pero nunca ſeparada de ſu padre. Entre eſtas excellencias es mucho de notar aquel natural imperio y ſeñorio q̃ exercita en el mundo a quien todos aunque no quieren obedecen, *omnia ſeruiunt tibi*, y eſte ſeñorio tiene, *ante ſecula*, eſto es ſer heredero de todas las coſas, y auer formado los ſiglos, porque el author del tiempo lo es de quanto en el ſe hizo. De las marauillas que eſte Señor hizo, y ſobre que tiene dominio, y en que moſtro ſu ſaber y poder, dire diſcurriendo de paſſo por ſus criaturas.

Pſal.

Que dire de la tierra, centro y baſſa, y fundamento del mundo ſubjecto y receptaculo de la virtud del cielo, que contiene en ſi juntas todas las coſas y razones ſeminarias, los minerales, lo vegetatiuo, los animales, yeruas, plantas, flores, de ſus entrañas nacen perlas, piedras, centellas, metales, venas de aguas, es pia madre, y de nueſtra reſurrection y creacion, primera y final materia, y de nueſtra ſalud mientras viuimos en miembros mortales verdaderiſsima medicina. De la tierra paſſa al agua y marauillare de la virtud ſeminaria, ſin la qual ni planta produxera, ni animal viuiera, deuora la tierra, apaga el fuego, con cuyas nuues y vapores y generaciones ſe venga el cielo, cayendo en el mar, ſon origen de todas las coſas que nacen, principio marauilloſo de la vida eſpiritual del hombre. O grandeza de Chriſto. Que dire del ayre que como eſpiritu vital penetra, mueue, inſpira y paſſa toda coſa como vinculo y ligamento de todos los elementos, y da vida y conſiſtencia a todos. Todas las eſpecies de las coſas ſenſibles recibe como deyfico eſpejo, retiene, conſerua, y en vigilia y ſueño repreſenta al hombre: O que coſa admirable es eſta del ayre, con los nublados obſcuro, con las lluuias humedo, con los vientos rapido, con los relampagos lucido, con el granizo frio, con el reſplandor y eſtio calido. Sube ya al fuego cuſtodia de la naturaleza, ſiempre motiuo, y ſiempre mobil, que eſcondidamente ſin materia de ſi ſolo va creciendo toda hora en coſa ſenſible, en la tierra humea, en el mar bulle, en las piedras de donde ſe ſaca, en las fuentes que hieruen, en las plantas, en los animales, que del fuego del calor natural viuen todos. Grande admiracion nos puede cauſar la Luna, tierra celeſtial, ò cielo terreſtre, la qual como fin y termino de nueſtro mundo, receptaculo de todos los influxos del cielo, y inuiſiblemente preñada y fecunda, pare tantos frutos. En veynte dias o poco mas da buelta a todo el Zodiaco, donde eſta vn año el Sol de la belleza. Pues q̃ dire de tantas eſtrellas que ſon como hachas

en

en el techo desta gran machina, ardientes para illuminar en la noche al mundo. Quiẽ no se espanta del orden y diferencia de aq̃llos doze monstruos en el circulo obliquo, aqui veynte y vno a la parte del Septẽtriõ, aqui quinze a la del Austro. Quien no pasma viendo esto, quien no glorifica al author y conseruador de tantas cosas, que con sola palabra crio los elementos, los mixtos calidos, los frios, los graues, los ligeros con tanta simphonia y musica intellectual, en los mouimientos, en los influxos, en las virtudes, en la grandeza, en la luz, en el calor, en la distancia de las estrellas errantes y fixas, sobre todo esto tiene imperio Christo, *hæres vniuersorum.*

Alça los ojos hombre, fixalos en aquella silla de Dios, en aquella machina de sacros cuerpos celestiales, aquel resplandeciente Rey de los planetas, señor de toda virtud elementar, de si mismo lleno de lumbre celestial, que no solamente los cielos, los ayres, el agua, los cuerpos diafanos, mas la tierra cuerpo de naturaleza opaca, sus escurissimas entrañas, y el mas profundo abismo alumbran sus rayos a guisa de espiritu diffundiendo por todo vida, y sentido, y mouimiẽto a todo el vniuerso. Fuente de vida y vigor, coraçon del cielo, lumbrera del mundo sale entre todas las estrellas, imagen de aquella santissima Trinidad, sobre el mundo, representando al Padre con su essencia, al Hijo con su resplandor, al Espiritu santo con su calor ineffablemente, de cuya virtud quanto bueno ay se deriua. De quien todos los mouimientos de los otros planetas toman nombre, disposicion y regla. Esta es la mas hermosa y expressa imagen de Dios y de Christo, dizẽ los Theologos. Y en la escritura tienen este nombre, y oy se le da S. Pablo de *splendor gloriæ*, donde dize Theophylacto, *ad ipsum Dei filij maiestate fastigium transit*, passa a dezir lo summo y encumbrado de su Magestad, llamandole resplandor de la gloria, paraque aprendas que es de su substancia, *lumen de lumine*, porque el illumino nuestras animas, y nos mostro al padre, y por esso dixo, yo soy luz del mundo, porque junto cõ el luzia, *ab eterno*. Esto es de Theophilacto. Lo que el mismo Christo Señor de todo el vniuerso ha dicho tomando el nombre de la mas noble d̃ todas estas criaturas corporales, luz de todo el mundo. Que fuera de todas ellas aunque sean tales como has oydo si les faltara el alma y espiritu y gracia del Sol, assi el mundo que es el linage de los hombres fin este summo bien. Solo es como el Sol pero basta y sobra para todo el mundo: y esso quieren dezir essas palabras. Lux *mundi. Videbit eam omnis oculus.* *Theoph.*

Digitized by Google

Sabado deſpues del Domingo quarto

§. I.

Ego *ſum lux mundi*. No es el ſol corporal luz del mundo, pues aunque ninguno ſe eſconde de ſu calor, como dize la ſanta Eſcriptura, pero muchos cuerpos del mundo ſe eſcapan de ſu luz: pero quien ay que no ſienta no ſolo la eficacia deſte ſol ſanto y vea ſu luz, y goze ſus beneficios, de manera que ſino ſon impios como aquellos reprobos q̃ ſe quere llaron del Sol de intelligẽcia que no les amanecio, confieſſan eſta verdad. Que va de ſol a ſol? *Quid lucidus ſole? & hic deficiet.* Es ſiervo miniſtro aquel, de nueſtro eterno Sol. Conſiderad aquel milagro del Sol y Luna detenidos en medio del cielo por mandado de vn ſieruo deſte Señor, y ya que he tocado en eſta marauilla, ſabed que entre Hebreos R. Leui agudo Philoſopho entre ſu gẽte es de parecer, que no ſe mudo el orden acoſtumbrado del cielo, como tãpoco le mudo Moyſen, aunque en gloria de milagros excedio a todos, como dize la hiſtoria ſagrada. Y que no paraſſe el Sol, conjecturalo de aquellas palabras; *& non maturauit occumbere*, las quales parece que no le quitan ſu mouimiento, ni Ioſue le mando parar, ſino detenerſe en Gabaon, y quiẽ manda a vno que ſe detenga en vna ciudad; no dize q̃ no ſe mueua; dize que lo q̃ Ioſue deſſeò y pidio, fue, q̃ pudieſſe en aq̃l dia y noche acabar con los enemigos de Dios, y que eſte ſolo milagro fue el de aquel dia que a la oracion de vn hombre hizieſſe Dios tal matança en tantas gẽtes. Lo miſmo afirmo mucho antes Moyſes Maymonio Egypcio. Pero que diran eſtos ciegos Iudios de aquellas doze lineas por dõde retrocedio el Sol en gracia del Rey Ezechi. Mas tambien niegan eſto como ſino lo confeſſarã los Gẽtiles Babylonios, que embiaron embaxadores a informarſe del portẽto. Y Ieſus hijo de Syrach en aquel libro de oro Eccleſiaſtico loando a Ioſue dize. *Nonne per eum ſubſtitit Sol, et dies vnus euaſit in duos. Inuocauit altiſſimum præpotentem.* Los Caldeos, que vacaron a la Aſtrologia confieſſan auerſe mudado el orden del cielo algunas vezes. Dexo a Dionyſ. Areopa. cuyas coſas todas me parecen admirables, y venerandas por mageſtad de antiguedad, teſtigo de la eſcuridad del Sol quando murio el de juſticia. Dexo a Nemeſio (en toda philoſophia, eruditiſſimo Chriſtiano q̃ refiere a Dion. dize q̃ Apolophanes ſophiſta cayo en la cuenta y ſe admiro de la grãde y inexplicable potencia de Dios. Pienſa vn autor Chriſtiano q̃ no ſolo el Sol y la Luna, pero todos los demas globos celeſtiales ſe fixaron, porque no ſe turbaſſe todo el orden del cielo parando los dos ſolos. Pero mas admirable es, que el ſupremo y extre-

R. Leui.

Moyſ. Egyp.

3. Reg.

Chald.

Dionyſ.

Nemeſ.

And. Ma.

extremo cielo y toda la machina corriesse como solia, y estas solas dos partes se estuuiessen fixas. Lo que nosotros dezimos es, que de nuestras Escripturas no consta quãto tiempo estuuo el Sol parado, aunque escriuen los authores de las homylias Hebraycas en Midras Iosue, que se detuuo sesenta y seys horas, por razones agudas. No rehuso el Sol, ni tuuo por inconueniente obedecer a vn hombre, mas estuuo parado de buena gana, y hizo aquel dia el mayor de todos los siglos y años, y el sol de quien se escriuio que *cognouit occasum suum*, aũque le conocio, aquel dia le dexo. Vnico exemplo, qual nunca huuo ni jamas aura. Porque en las aguas, en el fuego, en las tierras, en las nubes, y en toda naturaleza que esta debaxo del cielo, se hizierõ antes y despues muchos milagros illustres en occasiones oportunas, las quales se puede esperar que se repetiran y haran otras vezes; pero q̃ se mudasse el perpetuo orden del cielo, y el mouimiento del Sol por los hombres, nũca fue oydo, ni visto, ni se ha de esperar q̃ sera, como esto q̃ vna vez se hizo por el pueblo de Israel. No se espante nadie de q̃ las historias Gentilicas no hagan mencion deste successo, porque estas no escriuen lo que passo antes de la guerra de Troya, excepto algunas cosas pocas que tomaron de la Escriptura, y con sus vanidades macularon, y las de Iosue fuerõ cerca de mil años antes, si creemos a S. Theophilo Patriarca de Antiochia, quinto despues de S. Pedro, author prouado. Pero dexemos esto y boluamos a nuestro Sol.

Midras.

Theoph auct ol.

Ego *sum lux mundi*. O Christo esplendor eterno. O luz del mundo. Pero tu ò Iuan Euangelista, verdaderamente Aguila, recoge me debaxo de tus alas, como à tierno parto tuyo, porque pueda mirar al Sol santo, Ego *sum lux mundi*, tu lo dizes y nos mandas creerlo, que eres la luz misma; ò Verbo eterno, no ay duda oyentes, q̃ Christo es Sol. Al sol llama Homero, Ακαματὰ, q̃ es *infatigabilẽ*, el q̃ corre a hazer biẽ sin cãsarse jamas de socorrer; assi nuestro Christo *pertransijt benefaciẽdo & sanãdo*. El Sol tãto mas caliẽta las cosas quãto mas vezinas le estan, y Christo tanta mas gracia dà quanto mas proximos estamos. El sol es summamente luzido, Dios summamente verdadero, el sol es summo influyente entre las causas y Dios el summo bien, comunicatiuo. El sol es solo, y Dios solo y summo. El sol no se ve sin daño, sino es en sus rayos, y Dios no se conoce sino por sus obras. O Sol, ò Christo, ò Dios, tu eres luz, y tu gracia luz. Resplãdece y enciẽde la luz espiritual, y adorna con resolandor el entendimiento, y llena de ardor la voluntad la diuina gracia.

Demas deſto la luz donde no halla reſiſtencia adorna, donde la halla abraſa. Exẽplo, al vidro penetra y no le enciende, pero enciende la yeſca junto al vidro, porque le reſiſte. la gracia a quiẽ la accepta ayuda, a quien la refuta, agraua el pecado, la luz viene a todos, el vidro la accepta, el marmol la reſiſte. Voſotros, ò buenos, ſoys como vidros, diafanos criſtalinos, tranſparentes acceptays la gracia, y voſotros, pecadores como piedras y guijarros, la echays de vueſtras animas. En ſumma es muy verdadero que la gracia es luz. Dulciſsima materia es eſta para nueſtros entendimientos, detengamonos en ella, y tomemos otro principio.

Quando el Criador del mundo ſacò de no ſer a ſer eſta gran machina de la tierra hizo centro, del cielo circunferencia, y todo eſto era, inuiſible, indigeſto, toſco, confuſo como vn Chaos, ninguno por lince que fuera, pudiera diſtinguir la tierra dl agua, el agua del ayre, el ayre del vapor, eſte del humo, el humo del fuego, el fuego del cielo, ni vn cielo del otro: no ſe veya en aquella confuſion, ſino vna cara deſfigurada de toda naturaleza, mas ſombra, que figura. Pues para quitar eſta horrenda confuſion y hazer lo inuiſible viſible, hablò el Señor palabras de luz, con que illumino la gran caſa, huyo la tiniebla del abiſmo, el nublado del ayre, el humo del fuego, ſubtilizoſe el vapor del agua, purificaronſe los elementos, ſerenaronſe los cielos, formò y mejorò eſte palacio de manera, que le dexo no ſolo habitable, ſino amena y ſuauiſsima morada. La luz fue luego de la miſma boca que la crio abonada, canonizada primero que otra coſa, por *hermoſa bona*, porque en la lengua Hebrea natural al hombre bueno y hermoſo tienen vn nombre TOV. Quedo bendita la luz, y juſtificada, paraque lo que Dios bendixo no maldiga el hombre, hijo de tinieblas, cuyas obras no la merecen, *qui maledicunt diei.* Ninguna coſa ay mas honeſta, mas compueſta, mas honrada, y celebrada, ſanta luz dizen los Poetas, de oro, de roſas y flores, y claueles, y corales, jacintos y rubies matizada y eſmaltada. Qual eſtaua el mundo ſin voz, *alma lux*, No ſabeys hermanos que las caſas lobregas y eſcuras, ſon mas cueuas que caſas; no veys que es epiteto de las carceles ſer tenebroſas, y que ſe llaman tinieblas exteriores y extremas en el Euãgelio. Ninguna coſa ay en las corporales mas grata a nueſtra viſta, mas eficaz para nueſtro cõſuelo, mas fecunda o poderoſa para nueſtros fructos, y mas bella para el decoro y ornato, ni mas propria para las ſciẽcias y diſciplinas. Quando vos luz diuina amaneciſtes a eſte mũdo hecho

Gen.1.2.
Iob.3.

lux

Sapien. Gene. 1.

luz mundi. q̃ era todo en el ſu vida y coſtũbres, ſino à vn Chaos, mas cõfuſo que el que diximos, tinieblas mas eſpeſſas que las de Egypto ſacadas del infierno, como dize el Sabio, De aquel Chaos ſe dixo. *Terra inanis & vacua*, donde doctos Hebreos aduirtierõ que las dos palabras Hebreas TOHV & BOHV, que eſtã en lugar de las Latinas, la primera ſignifica mas que la ſegunda, que es tanto como *funditus vacua*, q. d. que la tierra fue criada pobre, vazia de todos bienes, no ſolo fuera, pero dentro, como elemento puro que no ſolo no eſtaua veſtido en la ſuperficie de flores, yeruas, matas, plãtas, ornato y veſtidura ſuya, pero ni dẽtro tenia coſa viua ni vegetable, ni venas, ni fuentes, ni minerales, en poco ni en mucho: fuera marchita, eſteril, dẽtro mas eſteril y infructuoſa. Eſte era el eſtado de aqueſte fertiliſsimo cuerpo, haſta que el criador la bẽdixo, y fecundo para que fueſſe pia madre de los viuientes, habitacion y deſpenſa, de aues y animales, commercio y emporio rico de todo lo neceſſario, meſon y aluergue de todas las gentes. Anſi que ſeñor, quando vos lucidiſsima aurora manifeſtaſtes vueſtra luz, toda la generaciõ humana era *inanis & vacua*, de fuera deſcompueſta, como dize otra letra, dentro vana de toda virtud; ni auia fructos del parayſo, ni plantacion de juſticia, ni yerua buena, y lo peor era, q̃ ni aun rayz ni ſemilla de temor de Dios, ni reſpecto de los hombres, como contemplaua ſu miſerable ſiglo el diuino viejo Hiere mias. *Aſpexi terrã & ecce vacua erat & nihil*, en lugar de a queſtas dos dictiones eſtã en el Heb. las dos dichas por Moyſen *Tohu*, & *Bohu*, que le parecio aqueſte ſancto ſe auia buelto el mundo al principio rudo y indigeſto, Chaos, o como de la confuſiſsima mornachia de Babylonia, dixo Iſai. *Extendetur ſuper eam mẽſura, & redigetur in nihilum*, en el original *Tohu*, & *Bohu*. Era el mundo Babylonia, *mons caliginoſus*, como de Roma dixo Sã Pedro. Anſi que lo que fue la tierra en ſu principio natural pueſta en obſcuriſsimas tinieblas, cubierta de profundiſsimas y temeroſas aguas. Era la tierra maluada, quando Chriſto vino, eſtragada, eſcura, horrẽda en coſtũbres, ſin buẽ exẽplo, ſin culto de Dios, poblada de Idolatras, llena d Idolatrias, ſacrilegios, blaſfemias, ſuperſticiones, hechizerias, tyranias, homicidios, mõſtruoſos ayũtamientos, deſafueros, agrauios, chaos general, behetria. Y aunq̃ es verdad que aquella ſuprema miſericordioſa prouidencia, nunca oluido ſu condicion, y en la eſcura noche, encendio faroles de fieles Patriarchas, ſantos Prophetas, juſtos Reyes, diuinos hõbres,

Hiere. 4

Iſai 34. Iſai.

1. Petr. 5.

Sapiẽ.17 bres, Abel, Seth, Enoch, Noe, Dauid, Moyſen, y otros Prophetas; pero deſtas lumbres ſe puede dezir lo que ſe dixo en la Sapiencia de la Eſtrellas, que no pudieron alumbrar la noche de los Gitanos. *Neque ſyderum limpẽdã flãmmã illuminare poterat illã noctem horrendam.* Menos pudierõ ellos illuminar los coraçones, aunque eran limpias lamparas, haſta que el Padre dixo, *fiat lux*, y conforme à aquella celebre prophecia de Zacharias lleno de Spiritu ſancto, *Per viſcera miſericordiæ Dei noſtri*, es Hebrayſmo por aquellas entrañas llenas de miſericordia, no fingida, no vana, ſino nacida da las entrañas de Dios mas intimas, como las llama S. Pab. por las quales nos viſito. *Oriens ex alto*, e' nacimiẽto del ſol de lo alto. *Oriens*, no es participio, ò nombre adjectiuo ſino ſubſtantiuo, como, *ortus ortus*, lo qual me parece que tiene mas emphaſi, porque calladamẽte llama a Chriſto Sol, como Malachias, y Sap 5. y ſu venida, venida del Sol, como Iſa. y lo q̃ añade, *ex alto*, mueſtra que entre Chriſto ſol nueſtro, y eſte Sol del mundo comun, ay differencia, que eſte no nace de lo alto ſino q̃ parece nace de la tierra, ò del Occeano, como ſuelen los Poetas hablar: pero Chriſto, *ex alto*, porque en cierta manera como por lineas rectas, deſcendio del cielo, haſta noſotros. Significa Zacharias que el primer origen de Chriſto no es de tierra ſino del cielo, porque no fue concebido de varon ſino de Spiritu ſanto, y no era hombre ſolo, ſino juntamente Dios, Dios del cielo, hõbre de la tierra, nacido de Virgen. Anſi interpretan los autores antiguos aquello del Pſal. 84. *Veritas de terra orta eſt & iuſtitia de cælo proſpexit.* Anſi q̃ diziendo *ex alto* no ſolo a eſte Sol comũ, pero a todos los otros hombres, q̃ quãto al cuerpo tienen origen de tierra ſola, tacitamente, ò pone a Chriſto. *Illuminare his qui in tenebris*, como el ſol alumbra eſte nueſtro hemiſpherio, anſi nos alũbro, no ſolamente por ſu doctrina q̃ nos moſtro el camino de la ſalud, como S. Ioan, que era candela, ſino mucho mas por la ſalud que truxo, y vna vida redundante en toda abundancia de bienes eſpirituales, *& in vmbra mortis ſedent.* q. d que no ſolo eſtaua el mũdo en grande ignorãcia ſino tãbien en miſerable eſtado de ſus coſas afligidas, qual es el eſtado de peccado como S. Greg. expone *In vmbra mortis ſedere eſt à diuini amoris notitia in oblitione latere.* Suelen los Hebreos llamar la figura y eſtado triſtiſsimo de las coſas ſombra de muerte, tomada la ſemejãça de los ſepulchros vmbroſos, q̃ no ſe puede ver coſa mas triſte, y el verbo, *ſedere*, es lo miſmo q̃, *iacere*, proprio de los

Luc.2.

Philip.1.

Mal.4.2

Sapiẽ. 5. 6.

Iſai. 60. 1. 2.

Pſal.84.

Grego.

cada

cadaueres. Hic *iacet*, ſe dize, del muerto. Tal era nueſtro eſtado quãdo eſte ſol oriẽte del alto cielo nos viſito; pero quãtos bienes produxo cõ el influxo de ſu gracia, quãtos ſantos y ſantas ha auido y av, quãtos verdaderos cultores de Dios, las hiſtorias lo dizẽ, y la experiẽcia lo mueſtra, el Sol como eſpoſo a engendrado tantos buenos hijos, *tanquam ſponſus, procedens*. Oygamos lo que nos dize eſta luz.

§. II.

QVi *ſequitur menon ambulat in tenebris*. Dize ſus calidades. Vna q̃ es ſin ſucceſsiõ ni viciſſitud, dia ſin noche, eterno oriente ſin occidente: de dõde infiere, q̃ el q̃ le ſigue nunca encuentra tinieblas, como la paſſa cada dia quien ſigue a eſte. Otra, que es lumbre de vida, a differencia de las lumbres que no ſon neceſſarias para biẽ viuir, q̃ no enſeña philoſophias ſeculares, ſino diſciplinas de virtudes cõ que ſe alcãça eterna vida. Otra, q̃ ha de ſer ſeguido del q̃ ha de ſer illumina do, metaphora del que ſigue la hacha de noche, no dize quien me goza, ò ama tiene luz de vida, y no da paſſo en tinieblas ſino quien me ſigue. Seguirle es imitarle, obedecerle, caminar ſin tinieblas, es viuir ſin errores y vicios. Otra q̃ anſi como en llamarle, *lux mundi*, ſe ſepara de todo Doctor hombre, anſi en dezir q̃ el que le ſigue nova en tinieblas, mueſtra que todos los diſcipulos de otros maeſtros, no van fuera de errores, aunque aprẽdan verdades naturales, y morales, pues carecen de luz de vida. En cõclu ſiõ ſolos los de Chriſto ſon, *filij lucis, vt filij lucis ambulate*. Aquel anda como hijo de luz y la ſigue dize Cypria. que inſiſte en ſus preceptos, el que va por ſu huella, inſiſte en ſu manſedũbre obediẽcia, y proheja a la perfection. Eſta ſequella es la que importa con tal perſeuerancia qual fue la del pueblo de Iſrael, ſiguiendo la columna de fuego que con la luz los guiaua, con el calor los abrigaua, con aquella propenſion que la yerua del Sol le mira y ſigue en todo tiempo, ſymbolo de aquella Illuſtriſsima Reyna con eſta letra. Non *inferiora ſecuta*. Oye lo que ſe dixo de aquel pueblo Hebreo en nombre de eſpoſa. Quæ *eſt iſta, quæ aſcendit per deſertũ ſicut virgula fumi, ex aromatibus myrrhæ, &c.* Vnos entiẽden eſto de la Igleſia, otros de la ſynagoga otros de ambas que hizieron vna eſpoſa. Admiranſe los amigos del eſpoſo de ver ſu forma, dotes, riquezas y gracias, y con todo eſſo va ya vagando por deſiertos intrepidamente. Quiẽ es eſta ſola q̃ ſale del deſierto tan adornada de gracias y dones, cuya fama y celebridad tan ampla, y largamente ſe eſparce y huele, a mirrha, encienſo, y otros poluos aromaticos,

Cypria.

Cãt. 2. 6.

Chriſoſt. Polyebro.

que

que se esparcen y vierten copiosamente. Por ventura no teme la fieras y ladrones? ò no tiene otro lugar don le seguramente acogerse? ò no tiene amigo hermoso, y illustre como ella, que se despose con ella, y la ponga en su familia? *per desertum*, el mundo es el desierto vazio de toda gracia y bendicion de Dios y rocio espiritual, como los montes de Gelboe, *qui aruerunt propheticomaledicto, sicut virgula.* En Hebreo, *sicut palmæ fumi.* q. d. *columnæ*, de humo oloroso q̃ se leuanta en alto. Trasladando de verbo ad verbum, es *aromatizata ò suffita myrrha*, mostrando que la esposa tiene su olor de otro, que es Dios, por que suyo es qualquier biẽ que el hombre tiene, porque nadie se glorie. La perfumada. Esta pregunta se haze a la esposa que va por aspere zas siguiendo a su esposo. Este es el caminar, *tollat crucem suam & sequatur*, el mundo llama a regalos y blanduras, gula, ocio, y sueño, y a esto combidauan luego a la esposa. *En lectulum Salomonis sexaginta fortes ambiunt, &c.* Porque, ò Señora, pues que es de noche no os vays a la descansada cama de Salomon, porque dexays este desierto? Alli esta aparejado, alli sereys bien recebida y descansareys. No esta la venerãda sabiduria en lecho blãdo y regalado, ni hallò en el la esposa a su esposo aũque le busco, no vna noche, sino muchas, *per noctes*, hallase en la vigilia, en la soledad, en la oracion y meditacion, en la dureza de vida, y penitencia, *non in terra suauiter viuentium*, donde reyna el principe de tinieblas, sino en seguimiento de Christo, por montes y valles, caminos difficiles, arduos y laboriosos, *vias duras*, siendo las de los vicios fecundas y delicadas. *Psal. 16. 6.*

Qui sequitur me, &c. Sed, *habebit lumen vitæ*, Christo dize q̃ es lũbre de vida para los suyos. San Ioan, que *vita erat lux hominum*, mostrando como esta en el verbo nuestra vida, y como nos la comunica. No dize en el estaua la vida y la luz, aunque estauan ambas, sino *in ipso vita erat*, y la vida era luz de los hõbres, enseñando, que para alcançar vida de gracia, es necessaria su illuminaciõ, sin la qual, ni es el verbo conocido, ni da vida à nuestra vida. Esto es lo que agora dize el Señor. *Lumen vitæ*, soy vida de quien soy luz. Esta palabra *lux*, es mas preñada de lo que parece; porque en la Escriprura significa fauor y protection especial, diuina, como se ve en Iob, que lamentaua entre sus calamides y difficultades, la luz y cãdela perdida, que Dios en los tiempos prosperos passados tenia puesta sobre su cabeça. *Quando splendebat lucerna eius super caput meũ, & ad lumen illius ambulabam in tenebris.* *Iob. 18.*

tenebris. Admirable cuſtodia de Dios propicio, y amigo, y dueño ſanto, como aquella colũna de fuego y llama ſublime q̃ puſo a ſus peregrinos. *Super caput*, quãdo me daua luz del cielo y hazia fauores increybles defendiendo mi cabeça, amparando mi vida, *A ſagitta volante in die, à negotio perambulante in tenebris*. Y de todo incurſo enemigo. Meraphora, de quien quiere guardar a otro cuydadoſamẽte que puſieſſe la luz en la cabeça. O alude, como Philippo dize, a las candelas y faroles penſiles que ſe ponian antiguamente ſobre las cabeças. *Lucerna eius*, ſu beneuolencia, ſu fauor, preſencia y roſtro jucundiſsimo, q̃ cõfirmaua mi anima guardaua eſta cabeça. Eſto de guardar la cabeça, es ſũma protection, q̃ vale tanto como aquello, *animam illius ſerua*, conforme à aquel hazimiẽto de gracias de Dauid; *Domine, Dñe virtus ſalutis meæ*. Señor Dios defenſor de mi ſalud, *obumbraſti ſuper caput meũ*, &c. Cubriſte mi cabeça con tu eſcudo, ò cõ celada, ò lo mas cierto con tu preſencia y ſombra de luz, me defendiſte en el dia de las armas, y no ſolo eſto, pero como Euthym. declara, *non tantũ à ſagittis ſed à ſolaris etiam impetus moleſtia*, no ſolo le guardaua de las ſaetas de los enemigos, ſino de los rayos del Sol, que tambien llaman ſaetas. Aſſi guardaua Dios à Iob con candela, como fingieron tomandolo de aqui los Poetas, que Pallas guardaua cõ vna luz en la mano a aquel ſu principe Gregorio. Deſta prouidencia trataua el Pſalmiſta. *Tu es lucerna mea, illumina tenebras meas, illuſtra faciem tuam*. Haz q̃ aparezca tu roſtro (declara Gregorio) tu roſtro jocundiſsimo que deſtierra las tinieblas, de la triſteza, moſtrandoſe, huyran los nublados, eſcaparã las furias, reyra y alegraraſe toda criatura. Eſte es el primer dõ de la gracia, dize vn Theologo, illuminacion no a los pies, ſino a la cebeça, aſſiento de la razon y ſentido pára alũbrarla en lo que ha d̃ dezir y hazer. Las tinieblas en que le guiaua eſta luz de q̃ habla Iob, entiẽde Olimpiod. las ciegas olas deſta vida, en que Iob reboluia los ojos a Dios, como a vnica eſtrella. Otros declaran las tribulaciones de ſu mocedad, pero yo no hallo que las tuuieſſe, antes viuio en ſumma felicidad, mejor es dezir que la luz fauorable diuina preuenia, y preſeruaua, aclaraua todas las tinieblas antes que cayeſſe en ellas, haziendo le dichoſo, entre coſas obſcuriſsimas y difficilimas, que para entender y hazer occurrieron, como expone San. Tho. y otros Latinos, el Caietano le atribuye a la eſtulticia y ignorancia, y poca luz de aquel crepuſculo y entre dos luces de la puericia, de q̃ ſe eſcriue, *ignorãtias meas ne memineris*.

Pſal.9.

Caiet. Philip.

Pſal.139.

Homer. Pſalm. Grego.

Caiet.

Olimpi.

S. Thom. Caiet. Pſal.

Hiere.31 19. *mineris*. Y Hieremias dize, *Confuſus ſum & erubui, quoniam ſuſtinui opprobrium adoleſcentiæ meæ*. Ves aqui como eſta luz ſe pone por amparo, y protection diuina, y ſummo conſuelo, como eſta eſcripto. *Lux orta eſt iuſto & rectis corde lætitia*. Oygamos la objection de los Phariſeos, y como los concluye el Maeſtro del cielo.

3. III.

Iob.15.7 *Tu de te ipſo teſtimonium perhibes*. Aquellos mal ſuffridos amigos de Iob, conuencidos de ſu ſaber y juſticia, rematan ſus diſputas cõ oproprios, como hazen los porfiados, necios. Dizen vna vez que ſe haze maeſtro abſoluto de todo el genero humano, como otro Adan. *Nunquid primus homo tu natus es, &c?* En el Hebreo. *Primus Adam homo*. La ſabiduria de Adan fue la mayor q̃ huuo, porque anſi como auia de ſer el primer padre de todos los hombres, anſi tambien el primer maeſtro, porque el primer hombre naturalmẽte es doctor de todos los otros. De ſu gran ſabiduria trata el Eccleſ. 37. Sino es q̃ *primus homo*, quiere dezir el mejor de los hombres, mas bien nacido, que quando entraſte en el mundo, *non traxeris ſtultitiæ colligatã in corde tuo*, como los demas mortales. O eres tu el primer hombre en dignidad, ſabiduria, lugar ſuperior a todos a quiẽ deuamos oyr, reuerenciar y honrar, como Ioan dixo de Chriſto, nueſtro Señor. *Ante me factus eſt ideſt me prior*, va delante de mi en ſabiduria, lugar, dignidad. Los Griegos no ſin propoſito refirieron eſto a la antiguedad. Chry. Polychro. por ventura vences a los demas naturales en edad, para que la largueza de tiempo, y el vſo de muchas coſas te aya enſeñado: y parece que friſa con lo ſiguiente, *ante omnes colles formatus*. Porque lo que la Eſcriptura quiere llamar antiguo, ò eterno, algunas vezes, o lo nõbra montes, ò lo compara a ellos. Gen. 46. *Deſideriũ collum æternorum*. Hab. 3 *montes ſæculi: & colles mundi*, de larguiſſimo y antiquiſsimo tiempo. Baruch, *rupes perennes*. Deſta manera pues como los amigos de Iob burlauan del, como quien preſumia de muy Sabio: anſi eſtos Phariſeos de Chriſto, diziendo, *tu de te ipſo teſtimonium perhibes*. Bien te alabas, mucho preſumes, mayores ſon tus brios que de ninguno otro hombre, porque ninguno ay que preſuma ſer creydo en materia de ſu proprio abono, por ſu ſolo teſtimonio: tu ſolo eres tal, que lo pretendes, entre noſotros tu, tiene deſprecio eſta palabra, tu hombre humilde, deſconocido, que no has eſtudiado, quieres ſer maeſtro de hombres tã doctos?

Ioan. Chry. Polychro.

Prouer.

Hablã

Hablan a ſu parecer como letrados de comun preſumpcion del derecho, que no cree al que dize en juyzio por ſi miſmo, no porque lo de por mentira, ſino porque es muy facil dezirla, en cauſa propria. A eſto repondo, mal fines, que aquel Paralitico que ſubitamente ſano, es teſtimonio bien authentico, y los otros infinitos milagros, que ſon ſino fide dignos teſtigos. Y aũque lo que vn hombre dize de ſi puede no ſer creydo, pero ſi eslegado y miniſtro diuino aunq̃ de teſtimonio de ſi, deue ſer creydo, como Ruperto dize. *Scio vnde veni & quo*, en eſto dize que es hijo natural de Dios, como entienden celebres Autores Chryſ. Amon, Auguſtin, Beda, Theophyl. Euthymio, que vino al mundo, embiado de Dios, no como los Prophetas, ſino como hijo de Dios: eſſo es, *ſcio vnde veni*. Finjamos pues noſotros, que no dixo lo que dixo, ſino lo que quiſo dezir. Si doy teſtimonio de mi proprio, es verdadero, porque ſoy Dios; en tal caſo probaua bien que era verdadero, pues de lã miſma manera lo prueua biẽ quãdo dize, *quia ſcio vnde veni & quo vado*. Replicara alguno a eſto, porque no dixo expreſſamẽte, *quia Deus ſum*, porque ſe acommodo a las perſonas, las quales no pudieran lleuar a paciencia que ſe llamara Dios. Dixo pues la verdad neceſſaria al propoſito; pero de mãnera que burlo a ſus emulos con ambiguas palabras. Parecen eſtas palabras à aquellas otras que la miſma boca dixo a vn buen Phariſeo, *Spiritus vbi vult ſpirat, & neſcis vnde veniat aut quo vadat*, como ſi dixera; tu ignoras al Spiritu ſancto y tambien el deſigno y razon de ſus hechos, phraſi en que da a entender que el ſabe bien quien es, y el fin de ſu venida; y que ellos ignoran ambas coſas, *Vos neſcitis*, eſto les dize, aunque Chryſoſtomo, y Euthymio, interpretan, *neſcire ſimulatis*, fingis que lo ignorays aunque realmẽte lo ſabeys. Veys como el Sñor que deſſea, *omnes ad agnitionem veritatis venire*, refuto la calumnia en dezir les manifieſta verdad. De mas deſta da otra razon.

Ruper. *Chryſoſ.* *Amon.*

Vos ſecũdum carnem iudicatis. Voſotros no mirays mas de lo q̃ veys en mi exterior, hombre ſolo, humilde, pobre, y no preſumis mas, ni me reputays por de fe. Anſi dizen Amonio presb. Auguſtin, Theophyl. ſolo Chryſoſt. parece interpretar, *ſecundũ carnem.*, no mia ſino vueſtra, juzgays no lo que pide la razon, ſino lo que dicta vueſta carne; no por equidad de la cauſa, ſino por paſsion. Mejor es el primer ſentido, q̃ es juyzio de carne el ſuyo, q̃ no alcãça coſas de Dios. No ſotros dixemos eſtos en ſu paſsiõ y dureza, y oygamos q̃ Chriſto

nos

nos pide, que le ſigamos ſi que remos gozar luz de vida, que illumine nueſtros ojos.

§. IIII.

Qui ſequitur me. Tratemos en lo que falta deſta hora, del modo de ſeguir a Chriſto. Gran dolor es ſeñores, ver q̃ anſi como deſpreciamos aquella luz corporal aunque precioſiſsima, por ſer comuniſsima, anſi tenemos en poco la eſpiritual, porque la tenemos en abundancia, y aunque es dulce manna, nos da en roſtro como a los enfadoſos Iudios. Mas ſi nos ſuccedieſſe lo que a los Gitanos, q̃ por tres dias continuos no nos vieſſemos los vnos a los otros, ni el marido a la muger, ni el hermano, al hermano, ni el padre al hijo, ni el hõbre a ſi miſmo, conoceriamos la neceſsidad de la luz, y quando aſſomaſſe, pareciera començauamos a viuir. Si ſomos del numero de los deſengañados, pidamos ſiempre eſta luz con las palabras y affecto de aquel deuoto ſieruo y temeroſo que dezia a ſu Dios. *Reſpice & exaudi me Domine Deus meus. Illumina oculos meos ne ynquam obdormiam in morte.* Ne *quã do dicat inimicus meus prævalui aduerſus eum.* Querellauaſe Dauid que Dios le auia eſcondido ſu roſtro, pide le buelua, para q̃ ſerene cielo y tempeſtades, que en el eſta toda ſerenidad y deleyte inſaciables, y como el viento Cierço echa de todo el cielo las nueues, anſi la cara diuina diſsipa todas las anxiedades y triſtezas; deſcubreme pues tu faz y diuinos ojos, alumbra los mios, y llena los de tu reſplandor y claridad diuina, offrece a eſtos ojos aquella ſuauiſsima luz, que vieron los Apoſtoles en el monte, con cuya viſta llenaron ſus coraçones, y deſſearon verla eternamẽte oluidados de todas las coſas mucho mas q̃ ſi comierã el *loto*, oluidadizo. Eſta te ſuplico veã mis ojos de mi alma, buelue mi eſpiritu vigilante y circunſpecto, para que te contemple a ti, y vea lo que es neceſſario para mi ſalud, *Ne ynquam obdormiam in morte*, quando tengo de dormir. Perſeuera en la metaphora, no ſea vencido de las agonias, y anſias de la muerte, y en aquella vaſca no eſte ſin fe, penſamiento, y deſſeos tuyos, porque bienauenturados los muertos q̃ mueren en el Señor, *morir in Domino*, es morir en ſu conocimiento, en ſu fe y cõfeſsion, y conſideraciõ de las coſas q̃ pertenecen a nueſtra ſalud, *obdormire*, en la muerte, es morir ſeguramẽte, ſin miedo ni penſamiento, amodorrido, ſin penſar coſa pia. En el Heb. eſta *dormia mortem*, y el Chald. lo declara, no duerma la muerte, ſueño de muerte, ſueño eterno, del que ſe eſcriue: *Inebriabo Babylonios vt ſopiantur, & dormiãt ſomnũ ſeculi (ſẽpiternũ & nõ conſur-*

Matth. 17.

Apoc. 14 1.

conſurgant dicit Dominus. Sueño es eſte mortal, ſueño del infierno como declaran los Hebreos, ſueño de hierro.

Heb. 51. 39.

Hebreo. Homer. *Olli dura quies oculis, & feriens vrget,*
Somnus: in æternam clauduntur lamina noctem.

Por ſemejante figura llamo Homero al ſueño hermano de la muerte, y Catullo. *Nox eſt perpetua vna dormienda.* Pero aqui mas ſe ſignifica muerte eterna, muerte, *gehenne. Ne quãdo dicat inimicus.* De mas de que es coſa miſerable ſer vno vencido, mayor calamidad es la inſolencia, y firmeza, y befa del vencedor. *Qualem merait pallanta remitto,* y aquella burla que ſe hizo de Maxencio. *Vbi nunc Maxentius illa Effera vis animi?* y reſpõdio el vencido. *Hoſtis amare quid increpitas?* Eſte enemigo R. Rimhi dize que es la concupiſcencia fomes del pecado: otro Hebreo que el miſmo pecado, yo digo que es Satanas, que en el pũto de la muerte pelea mas crudamẽte, que ſera en aquella hora el q̃ en todas fue crudo leon. Dize pues Dauid, alumbrame, y ayudame Señor, porque no me pueda juſtamente acriminar en tu tribunal, acuſar, y ſer ſuperior en la cauſa, no aya triumphos en los reales de mis enemigos que ſon los infiernos, ni tropheos de mis deſpojos, por tu gran miſericordia, *illumina oculos meos.*

Catul.

R. Rim.

Buen animo Chriſtianos, cõfiad en Chriſto. Luz indeficiente que no faltara en la neceſsidad al que muere en ſu Fe, con dolor de ſus pecados. Mira quãto hizo por ti en toda ſu vida, quanto ſe canſo caminando, ſudo predicando, ſuffrio ſiẽdo injuriado, quanta ſangre, y quãto balſamo diſtilo para tus llagas de las ſuyas, quanto velo, y oro por ti, *pernoctãs in oratione Dei.* Injuſta coſa ſera que pues el velo por ti tanto, y no daua ſueño a ſus ojos, tu no duermas, y pues ſe deſuelaua por guardarte, no te duermas tu para perderte, Chriſto por ti trabajo, padecio, *nobis relinquens exemplum?* dize ſan Pedro, no ſolo fue exemplo para los imperfectos que agora viuimos, ſino a los Apoſtoles, porq̃ de ellos habla, *nobis*, y no ſe nos puſo por exẽplo de admiracion, ſino de imitaciõ y ſeguimiẽto, *vt ſequamini veſtigia eius.* De la eſpoſa ſe dize q̃ yua por el deſierto ſola, ſin guarda ni defenſa, y anſi ſe lee con admiracion, *quæ eſt iſta quæ aſcendit de deſerto, &c.* Offrecele el lecho precioſiſsimo y riquiſsimo del eſpoſo Salomõ. *En lectulum Salomonis ſexaginta fortes ambiunt.* Dizen los Hebreos agudamẽte q̃ es vn argumento a maiori, y q̃ es reprehenſion q̃ ſe da a la eſpoſa porq̃ oſaua caminar por el deſierto ſola, diziẽdo. Salomon

Cãt. 2. 6

puſo guardas de varones fortiſſimos de ſu cama, para aſſegurar ſu eſpoſa, no ſe la robaſſe o violaſſe alguno, y tu ſin mirar eſto oſas vagar ſola por los deſiertos. ſolitarios. Salomõ teme delos caſos q̃ ſucedẽ de noche infelices, y tu no temes de andar ſola y d̃ noche. Alma eſpoſa de Chriſto, el te guarda y vela, porq̃ te eſtima, porq̃ no miras por ti, ni temes a Satanas q̃ no perdona el deſierto, y todo lugar llena de peligros, errores y ignorãcia y ceguedad de la noche. No vagues, cama tienes ſegura, firme con buenos preſidios, dõde deſcances y halles a Salomõ eſpiritual, no ſe ha de buſcar Chriſto en deſiertos q̃ es fuera de la Igleſia Catholica, todos ſaben q̃ en ella mora y cria ſus hijos, y los enſalça, ſolos los ciegos dudan deſto. Ciertas notas y ſeñales conſidera deſto la Theologia, que nadie puede negarlas.

Las almas puras y ſantas ſeñor que te conocen, te ſiguen. Las que te llaman, *adoleſcẽtulæ*, en los canticos, y corrẽ tras tus vnguentos, que eres, *oleum effuſum*. En Hebreo. *Alma*, es Virgẽ, q̃ es oculta, ſi miramos la coſa, ſignifica donzella, ſi la Etymologia, coſa oculta encerrada, no ſolo eſcondida al vſo, pero a la viſta, imagen propria de juſtos recatados, Virgines q̃ ſe zelan a ſi miſmos de olfacto ſagaz con que de lexos huelen a Dios, porque como en el olfacto corporal, vnos huelen mas, otros menos, anſi en el del anima, en el conocimiento de Dios, vnos ſe auentajan mucho, otros poco, y eſta differencia que ay en el conocerle, tambien ay en el amar. En oler eſte vnguento vertido ningunos ſon mas ſagaces, que los que como virgines enteros y puros buſcan a Chriſto, porque la pureza de animo huele mas, como los eſpejos de criſtal quanto mas puros y terſos: tanto con mas viueza repreſentan las imagines, anſi los que tienen animos virgines, caſtos, como ſan Pablo dize en cuerpo y eſpiritu. Dõzellas, no animas viejas, dize Orig. que tienen ruegas del viejo hombre, ſino aquellas que con juuentud de eſpiritu corrental crucificado. Eſto no lo puede hazer el hombre por ſi ſolo, ſino preueniendo y ayudado de la gracia, por eſto la pide la eſpoſa luego. *Trahe me poſt te curremus*, el principio de la juſtificaciõ es de Dios ſolo, el obedecer y correr es del anima, *curremus*. En juſtificandome tu correre yo, y no yo, ſino los dos, tu y yo, no dixo, *curram*, ſino en plural, *curremus*. Mira tu agora docto, en quan pocas palabras reſumio el orden de la juſtificacion la eſpoſa maeſtra en eſta doctrina. El primer grado es la atraction diuina. El ſegundo nueſtro con-

Origen.

ſtro concurſo. Pero es de notar aqui, que eſte verbo, *trahere*, no ſignifica violencia, ſino atracion, que aũque tiene grã deſſeo la eſpoſa de alcançar a Chriſto, como le faltan las fuerças, eſſas pide y deſſea, y de eſſas tiene neceſsidad, no de voluntad, porq̃ ſabe que aun para penſar bien hemos meneſter ayuda de Dios, quanto mas para obrarlo. Anſi declara eſto Bernardo. *Bernar.* *Nõ omnis qui trahitur inuitus trahitur.* Porque el flaco enfermo q̃ no puede andar, no ſolo no le pesa q̃ le lleuen al medico, al baño, o recreacion, pero lo pide y ruega: pero al facinoroſo peſale q̃ le lleuen, porque va a juyzio y al palo. Pide pues eſta alma que la lleuen, y no lo pidiera ſi por ſi ſola pudiera ſeguir a toda ſu voluntad, a ſu amado. Anſi has de rogar tu hermano, por buen deſſeo que tengas te de la mano y con ella el refreſco y aliento de deuocion, y la delectacion de coraçon que has meneſter para correr, cõ la qual corria por el camino de ſus mandamientos aquel, que dezia: *Pſa.118.* *Viam mandatorum tuorum cucurri, cum dilataſti cor meum.* *Pſal.33.* Y el miſmo en otra parte nos aconſeja. *Accedite ad eum & illuminamini*, donde el verbo Hebreo, *Nabaru a Nabar*, es *flumen*, Rio, como ſi dixera, *confluite*, en eſte ſentido lo puſo Hieron. *Hieron.* *Aſcipite ad eum & confluite*, y R. Dauid, dize que es, el verdadero, correra Dios cõ la ligereza de vn rio rapido, y a buen ſeguro q̃ no caygays en verguẽça, como ſuelẽ los mal deſpachados y burlados. Iſai. *fluent ad eũ omnes gentes*, yran a Chriſto gẽ tes como agua. O quando veran mis ojos, que todos corran. Quien viera renouada agora aquella diſciplina tan Chriſtiana como ſeuera, de los primeros hijos del Euangelio, de aquellos Apoſtoles, y Apoſtolicos, ſantos, y venerables, por ventura mas admirables que imitables, de amar de todo coraçon a Chriſto, y ſeguirle de veras: de no dar mal por mal, de llorar continuo ſus pecados, de eſtar a poder de ayuno, vigilia y mal tratamiento enfermos ſiempre, teniendo por mejor viuir poco, que mucho en eſte mundo maluado, de no penſar oy que auia de ſer mañana, deſſear todos los trabajos por Chriſto, de huyr, toda mala cõpañia, de eſcuſar toda cõuerſacion, vana, de no hablar cõ ſu hermana, ni cõ ſu madre, ſolo, con ſola, de no imitar muger jamas, ni hablarla ſino de paſſo y cõ los ojos baxos, de no tener mas d̃ vn veſtido ſolo, de andar los pies deſcalços, de dar quãto les ſobraua de limoſna, d̃ no dezir jamas vna mẽtira, d̃ nũca ayrarſe, de no jurar eternamẽte, de no tomar vn plazer ni comodidad en eſte mũdo, de co

R. Dauid.

mer pan con tan poco guſto co mo ceniza, de beuer lagrimas por vino, de eſtar ſiempre en exercicios eſpirituales, por la ſalud del proximo, de orar la noche entera por los boſques, de mirar de noche las eſtrellas y llorar, de açotarſe ſin remiſsion a qualquier minima tentacion de carne, de deſſear bien a ſus enemigos, de huyr el ocio como la muerte, de ſuffrir con animo ſa paciẽcia todo affan, ſoles lluuias, yelos, nieues, ondas, tempeſtades, trabajos de guerras dudoſas, golpes, heridas, deſtierros, y otros trabajos, de macerarſe en ayunos y peregrinaciones, de no dezir vna palabra ociosa, de eſtar ſiempre en el animo contento con todo ſucceſſo, de tomar qualquier caliz de la
Ioan.18. mano de Dios por mejor ſeguir y imitar a Chriſto, que dezia, *calicẽ quẽ dedit mihi pater non vis vt bibam*. Siẽdo de mano de tal padre, de huyr toda curioſidad vana, de ſaber coſas que exceden nueſtra capacidad, vicio ſemejante a la auaricia y que merece aqueſte nõbre: de eſtar ſiẽpre apercebidos para quando vinieſſe la muerte armada, de contentarſe con el teſtimonio ſuaue de la conciẽcia, en medio de las reſiſtencias, contradiciones y empellones de los enemigos, ſuffriendo miſerias, trabajos, açotes, hãbres, y perſecuciones, deſpeñados, ahogados muriendo mil muertes cada dia, y todo eſto ſuffrian, *in patientia multa*, como ſan Pablo dize, que tengamos prouiſion de mucha paciencia, no para vn trabajo ſolo, ſino para todos, venga el q̃ viniere y dure lo que durare. O vida verdadera de Chriſtianos, o ſiglo de oro, triſte deſte nueſtro donde no ha llegado de todo eſto mas que la memoria. El mundo hecho vn Egypto, a quien llamo Dauid pueblo barbaro, impio, cruel inhumano, no ay ley entre proximos, ni hermandad entre hermanos, *frater* Sapiẽ.10
nitas deperijt, ni amiſtad entre los que la profeſſan, *perijt ſanctus de terra, & rectus in hominibus nõ eſt*. Gula, deshoneſtidad, caças, muſicas, jardines, repreſentaciones, y otros cien pecados pegados al alma. La innocẽcia alli donde ſe defiende ſe agrauia mas, no ſe hartan los malos de ſerlo, añaden peccados a peccados, verdadero es aquello de Iob. *Concepit dolorem &* Iob.15.
peperit iniquitatẽ & vterus eius 35.
præparat dolos, ſtudiaſſe oy en violencia, rapina, opreſsion de pobres, y q̃ poco pueden, *& vterus*. Es metaphora ſacada de vna mugen fecundiſsima y paridera, q̃ a penas ha parido, quãdo luego eſta otra vez preñada, y ſe alcãça el vn hijo al otro: porq̃ anſi quãdo la cõcupicẽcia pario vna traycion q̃ auia concebido, luego prepara, otra, *præparat*, propriamen-

priamente es, forma, finge, otra fraude. Maluado ingenio que no vale para otra cosa, sino para enganos, y agrauios y vexaciones, y no se harta de pecar, oy, sino mañana, y essotro dia, y sin fin, vn adulterio dispone para otro, quando sale de vn pecado, dexa hecha la cama, para el siguiente.

Notad finalmente boluiendo a la Esposa, que no pide *trahe me ad te*, que si esto dixera, pensaremos que queria descansar ya de los trabajos desta vida, en los braços del esposo, *dissolui & esse cum Christo*, sino, *trahe me post te*. Aun quiere correr y merecer y seruir a su Señor, para esso pide doctrina y ayuda. Se muy bien, o esposo mio que no puedo llegar a ti sino corriendo tras ti, por esto te pido, *trahe me post te*, porque se que es bienauenturado aquel, *cuius est auxilium abs te*, subira deste valle de lagrimas al monte del consuelo. Pero, o quan pocos exclama Bernardo, Señor Iesus, quieren yr tras ti, desseando todos llegar a ti y reynar cõtigo, por que saben que todos los deleytes eternos estan en ti. Todos quieren gozarte, pocos imitarte ni merecerte, desean descansar contigo, no padecer tus dolores. Destos era vno aquel maligno que dezia. *Moriatur anima mea morte iustorum, & fiat nouissima mea horũ similis.* Mucra yo como los buenos, cõ ellos me entierren, mi alma con la suya. Queria los fines de los santos no sus medios: tambien los carnales desean la muerte de los espirituales cuya vida siempre aborrecen, sabiendo que *pretiosa est mors sanctorum in conspectu Dei*, porque quando diere a sus amigos aquel sueño (que no es muerte) *Ecce hæreditas Domini*, poseeran la heredad de Christo, y al contrario que, *mors peccatorum pessima*, parten deste mundo con llanto, passan a tormentos, dexã de si execrable memoria, *& qui oderunt iustum delinquent*, erraron el blanco, quedaron frustrados de su esperança, assolados, y prostrados. O temerosa amenaza. *Mors peccatorum pessima*, de la Ethymologia Griega saca Euthymio, *prava*, laboriosa, molesta, entonces comiençan a conocer las penas que aca no creyeron. Ea pues almas Christianas, pedid siempre a Christo no os dexe de la mano hasta dar en ella el vltimo aliento, pedilde para entonces con oracion continua su socorro, *qui docet manus meas ad prælium*, buenas armas dize aqui vn Doctor, son las manos leuantadas a Dios para aquella y para otras batallas, es seguriſsimo modo de pelear, y esso es enseñar Dios las manos de su siruo para la guerra darle gracia que las leuante en deuota oracion,

Num. 23.

Berna. in Canti.

Psalm.

Psal. 33. 22.

Euthym.

Psal. 17.

como Moyſen. Sobre todo, os encargo la paciẽcia de Chriſto, que es la que prueua la charidad, deſcubre la prudencia, haze al hombre templado, humilde, obediente, enſeña humildad, guarda la paz, humilla, purifica, affirma, fortalece coraçon y alma del que padece, gouierna el ſeſo, rige la carne, vence las tentaciones, guarda el eſpiritu, imita a Chriſto. *Recogitate eum, qui talẽ ſuſtinuit a peccatoribus*, penſad, y repenſad vna y mil vezes lo que padecia Chriſto de pecadores, porque no deſmayeys, temed a Dios, *terribilium*, en ſus machinaciones, dixo Symaco, en ſus intenciones, *Euthym. in conſilijs ſuper filios homi-* en ſus conſejos vſa de grandes artificos quando le plaze, venciendo ſiempre los conatos y aſtucias humanas de los peccadores, como ſe vio en el caſtigo de los Gitanos. Tened ſu mano juſta y ſanta, y pedilde ſiempre que no perdays eſta luz, y candela de ſu hijo. Sea eſta la del morir, y para que la halleys entonces ſea agora la del viuir por ſu miſericordia y gracia.

Heb. 12. 13.

DOMINGO QIN-TO DE LA QVARESMA. IN PASSIONE.

Quis ex vobis arguet me de peccato? Ioan. 8.

PROEMIO.

SI la maluada y perfida Iudea, ſiẽpre ſorda a las vozes de Dios, quando mas obligada era a creer la doctrina y admirarſe de la vida innocentiſſima del Saluador Meſsias Chriſto, que con nombre ineffable fue a ſus Patriarchas reuelado, y les deſcubre oy de ſu boca, que es verdadero Dios, ſon tan deſconocidos y proteruos,

teruos, que toman piedras para apedrearle: que mucho que Chriſto ſe eſconda, y los caſtigue con que no vean ſu cara. *Ieſus abſcondit ſe & exiuit de templo*. Aparta Dios el roſtro quando le deſagrada la viſta de hombres impios. Argumento graue de ſu ira, eſconderſe a vn iniquo y cruel hombre, o pueblo. Aſſi como por el contrario, moſtrar beneuolo ſu roſtro, es ſeñal de amor y fauor. *Hoſeæ. Viuemus in conſpectu eius*. La miſeria de Cain fue eſta. *Ecce eijcis me hodie, & a facie tua abſcondar*. Moyſes eſcondio ſu cara llena de magestad, cubrio ſus rayos, velo ſu reſplandor, aunque no lo que le quiſieſſen entonces apedrear. Chriſto no pudiendo ſuffrir tanto deſagradeçimiento, eſconde ſu aſpecto benigniſsimo. Ay. Ha ya cubierto ſu cara, mi luz, yo como vere? Ha velado ſu claridad mi eſtrella, yo como andare? En fin Çaragoça, donde ſon tantas las bocas que blaſphéman, a Chriſto: donde veo tantas manos armadas de piedras, tantas mientes llenas de çiguedades, tantos coraçones enconados con olio, tantas voluntades tomadas de perfidia, no es razon que ſe dexe ver aquelle mi Chriſto. Por eſto ſe nos eſconde. Ay dexad las piedras de tanta obſtinacion, y eſtad atentos. Acudamos primero a ſaludar a la Virgen.

Gene. 4. 14.

Exo. 33.

Aue Maria.

San Pablo legado de Chriſto, cuya memoria eſta llena de bendiciones, eſcogido, *non ab hominibus*, porque no fueron hombres electores, ni autores principales de ſu legacion *neque per hominem*, porque no le eſcogio Dios por miniſterio de otros hombres, como a ſan Mathias, ſino immediatamente, *per Ieſum Chriſtum*, y por ſu eterno Padre, y por Chriſto, no en el eſtado de calamidad como los otros Apoſtoles, ſino en el de gloria conſtituydo en vida libre de todos males, y miſerias, como aduirtieron por prerogatiua de San Pablo Chryſoſtomo Hieronymo Anſelmo q̃ no ſolamente defiende ſu authoridad, pero que la amplifica eſte grande Apoſtol, pues que pudo con verdad dezir, *gratia eius in me vacua non fuit*, porque la llenaua de agradecimiento, que es quien ſolo puede llenar el vacio de la gracia, ninguna coſa mas de veras cuydo en ſus eſcriptos, que acreditar en el mundo la Magestad y ſantidad de la perſona de Chriſto, de quien recibio la gracia y Apoſtolado de la Fe. Es la memoria, oyentes, madre

Chryſ. Hieron.

2. Cor. 15.

11. 10

del agradecimiento, pues quien bien ſe acuerda del beneficio, bien le agradece, y la lengua teſtigo fiel de la memoria: pues lo que muchas vezes ſale por la boca, ſon ſobras del coraçon acordado. Pues quan reconocido eſtaua a Chriſto, quien tanta memoria hazia de el, y que memoria tenia, quien ſiempre le traya en ſu boca, porque en ſolas ſus cartas ſe halla el nombre de Ieſus quinientas vezes, como computan hombres ſantamente curioſos, cumpliendo aquella prophecia de Chriſto. *Vas electionis eſt vt portet nomẽ meum*. El verbo, *portet*, tiene cierta jactancia, como quando dize de las ſeñales de Chriſto, *Stigmata porto*, las traygo en mi cara, y me precio y honro de lleuarlas por inſignias de hõra, como los que lleuan los blaſones y eſtãdartes reales. Anſi, todo vſano y agradecido lleuaua en la lengua el nombre de Ieſus. Pues con quanta gracia le predicaua? No faltauan palabras San Pablo, ni lo quiere conceder ſu deuoto Auguſtino que le pone por ſingular maeſtro de la otratoria ſanta, aunque el dixo. *Et ſi imperitus ſermone non tamen ſcientia*, porque eſſa es figura que llama la Rhetorica, con ceſsion, como ſi dixera. Dado caſo q̃ yo fuera corto en el dezir, no lo ſoy en ſaber. Põgo vn exemplo tratando de la Mageſtad del ſacerdocio de Ieſu Chriſto: dize. *Habentes Pontificẽ magnũ qui penetrauit cælos Ieſum*. Grã Põtifice ſe llamo, cõ el miſmo eſpiritu q̃ Zacharias, *Ieſum Sacerdotẽ magnũ*, como hablãdo de ſu diuinidad, le nõbro gran Dios. Quan altamente ſentia del, quien le dixo, *Magni Dei*, tratando aora de ſu Põtificado, officio de hõbre, le llama grã Põtifice, como diziendo. No ſolo es innocentiſsimo, ſino tãbien potentiſsimo, pues auiendo viſitado ſu tierra para ſanctificarla, y morado eſte mũdo para dexarle lleno de honra, ſubio al otro mundo, y penetrãdo a fuer de victorioſo monarcha, los muros de los cielos, que S. Diony. llama velos de la diuinidad, y Pablo, *vſque ad interiora velaminis*, como triumphante victorioſo, por lo qual dixo, *penetrauit*, y mas claramẽte Theodor. *vicit cælos*, vencio los miſmos cielos, llego a ocupar el trono paterno, de donde aora glorioſo nos haze tantas merçedes, quantas eſtando aca en eſte valle de miſeria nos merecio. O Auguſtiſsimo Pontifice, que como Dios aunque con ſangre humana vencio la muerte, triumpho del mundo, ſupedito la carne, ligo a Satanas, deſtruyo el imperio del diablo, rompio las puertas del infierno, ſaco ſus priſioneros, encadeno los demonios, mato a quien

Gala. 5.

Auguſt.

2. Cor. 11

He. 4. 14

Zachar.

Diony.

He. 6. 19

Theod.

daua

daua vida a la muerte, y muerte a la vida, abrio la clausura del Paraysо, a todos los mortales cerrada, passo cielos, y abrio camino a sus sanctificados. De todas sus grandezas vna señaladamente celebra, que quã grãde es en magestad, tãto lo es en misericordia. Los Pontifices y Principes que tienen su felicidad en este mundo, como ignoran la miseria, desconocen la misericordia. Mas este gran Pontifice, en la escuela de sus desuenturas, y en la experiẽcia de sus trabajos, aprendio a condolerse de los agenos. *Sciens infirmitatem*, le llamo Isayas, cientifico y docto en materia de tribulaciones, por largos cursos y estudios de ellas. Item. *Virũ dolorum*, curtido en penas, probado en males. Camino a pie, sufrio hambre y sed, sudo y sudo sangre. Lloro muchas vezes, *vir lachrymabilis*, riyo ninguna, y heruiendole dentro del pecho, el zelo de la honra de su padre, no podia dexar de arder en dolores de ver sus desprecios, el vltraje y agrauio de sus leyes, reynar la maldad, y tener la hypocresia la rienda del gouierno en la mano. Por esto suspira y se aflige el varon de dolores, como si dixera, el hombre, nacido, para dolores, expuesto a ellos, desarmado, q̃ no tenia cõ que resistir a los males que le cercauan. Todo esto con breue encarecimiẽto dixo san Pablo. *Tentatũ per omnia*. Muchas son las tribulaciones de los justos, dize vn Propheta, varias sus tentaciones, dize vn Apostol, las de Christo fueron varias, y de varias especies, y figuras, y manjares, de las quales vnas erã contra la honra, otras contra la fama, otras contra la vida, contra la salud, contra el cuerpo, contra el anima, eran no solamente muchas, pero todas, *per omnia*, porque no huuo prueua, ni juyzio, ni examen, ni tela de penas por dõde no passasse. *Pro similitudine*. O diuina sentencia. Padecio en todo, como pueden y suelen padecer los otros hõbres, que son hombres puros, y pecadores. O quiso dezir, como declaran otros. Que aunque sus passiones fueron prodigiosas no fueron fabulosas, no fantasticas, y solamente aparentes, sino penas verdaderas sentidas al viuo, y con valor siempre viuo, q̃ afligian realmente su carne y su anima, *pro similitudine*, como suelen afligir a los otros hombres.

Isai. 53.

Iaco. 1. 2
Psal. 24. 19

Este oyentes mios tengo por el mas proprio sentido de aquellas palabras q̃ dixe de Isayas, *Sciens infirmitatem*, como declara san Ambrosio. Que sintio los trabajos todo lo que podian sentirse, y supo a que sabian las fatigas y dolores. Y de la misma manera se ha de interpretar

Ambr.

pretar aquello. *Vere languores noſtros ipſe tulit, &c.* Porque demas de q̃ *vere*, es affeueraciõ, o forma de juramento, que tiene fuerça de affirmar, q̃ fueron dolores verdaderos, no aparentes, el verbo, *tulit* y *portauit*, ſon tanto como *ad ſe tranſtulit*, que tomo ſobre ſi, traſlado, y traſpaſſo en ſi mismo todas las culpas y penas agenas, para padecer las todo en perſona, de tal manera, que no contento cõ quitar la carga de ombros agenos, la tomo ſobre los propios, y ſupo y probo quan grãde carga es el *peccatũ mũdi*, eſſo quiſo dezir ſan Ioan, que eſte innocente cordero es el que alio, y ſe abraço de todos los pecados del mundo, el que apechugo cõ todos. Y en la misma ſentencia alegó ſan Matheo lo de Iſayas, *Infirmitates noſtras accepit*. En Griego, *aſſumpſit*, ſignifica tomar vna cosa como veſtido de que hombre ſe cubre. Cercoſe de nueſtras miſerias como de veſtido, por todas partes. Por todo lo qual, veras quan viuo y caual tuuo el ſentido para padecer, y quan puras fueron las amarguras de ſus hieles, *pro ſimilitudine*, al fin como de hõbre ſemejante a los otros paſsible. Veras que ſu carne, era verdaderiſsima. Quan impiamente dixo Valentino, valiente herege, q̃ la carne de Chriſto era eſpiritual, incapaz de dolores. Por

Ioan. 1.

Matt. 8. 17.

lo qual le llama ſan Polycarpo en la carta ad Philippen. Anti-chriſto. *Omnis qui non confitetur Ieſum Chriſtum in carne veniſſe, hic Antichriſtus eſt, qualis fuit Valentinus.* Anſi le tratan tambien Epipha. Damaſ. Honorio y otros muchos. Quan falſamẽte quita el ſacrilego Marcion a eſte Señor, los verdaderos dolores, con la verdadera carne, a quien digo yo con Tertul. *Interfector veritatis. Sceleſtiſsime hominũ qui interemptores excuſas Dei* Matador de la verdad, maluado mas que todos los hõbres, que parece que no pretẽdes mas que eſcusar a los matadores de Dios. No padecio nada Chriſto de ſus manos, ſino padecia verdaderamente, y no padeciacõ verdad ſino tenia verdadera carne ſenſible. *Parce vnicæ ſpei totius orbis qui deſtruis neceſſarium decus fidei* Perdonaras ſi quiera entre blaſphemias a la vnica eſperãça de todo el orbe, que es la paſsion de Chriſto, que en quitar la deſtruyes todo el decoro neceſſario de nueſtra Fe. Mas ò que fatiga es Chriſtianos acordarnos de aqueſtas lenguas impias. Loado Dios que nos dio aquellas de los ſuyos que anduuieron por todos los confines del mundo. *In omnem terram exiuit ſonus eorum.* Y nos dixeron eſtas verdades, *Chriſto paſſo in carne. Tentatus per omnia pro ſimili-*

Polycar. epi. ad Philipp. Epipha. hær. 31. Philaſt. Auguſt. Theod. Damaſ. Honor. Iſidor. Rabanus qui de hæreſi ſcripſerunt.

Tert l. 6 de carne Chryſo.

Pſal. 18.

similitudine, y sobre ellas sembraron su sangre, despreciaron sus vidas, suffrieron la muerte. Pero vengamos a la vltima palabra de san Pablo en las grandezas de Christo, que es el subjecto de mi Euangelio.

Absque peccato. Auia dicho que en el suffrir penas fue semejante a los puros hombres, y porque de la semejança de penas no arguyesse mal alguno la semejança de culpas, añade oportunamente, *absque peccato*. Su Cruz fue comun con la de los ladrones, pero ellos mismos confiessan en el tormento, la diferencia grande que ay entre los crucificados. Porque de si dizen. *Nos iusta patimur*. O cõfession verdadera y de Christo dizen, lo que de el solo puede dezirse. *Hic nihil mali fecit*. O dogma catholico y piissimo! Bienauenturado cõfessor, *quia caro & sanguis non reuelabit tibi*! Veysle herido, y desangrado, *peccatum non fecit*, *Non nouit peccatum*, dize Pablo. *Vt sagittent in occultis immaculatum*, dize Dauid en aquel Psalmo, en que acusa las trayciones de los Iudios cõtra Christo. Traydoramente y como escõdiendo la mano, y de lexos le hirieron como con saetas, con armas Romanas, a quien? *immaculatum*, aquel mas puro y bello q̃ Absalon: aquel q̃ dela planta del pie, hasta el remolino de la cabeça, en cuerpo, en alma, no tenia vna mancha, o lunar, que si quiera pudiera tocarle la punta de la saeta, ni del aguja. *Qui nec tantum habebat macule*, dize san Auguſt. *quantum potest pungi à sagitta*. Dignissimo titulo de Christo, *immaculatus*, a el solo compete, porque quien ay que lo sea entre todos los hombres pregunta Iob. *Quis est homo vt immaculatus sit*! Diuino elogio el de san Pedro. *Agnus immaculatus, & incontaminatus*: el de S. Pablo. *Absque peccato*. Sãcto por admirable y estupenda manera. En quien esta la diuinidad, la pidad, la pureza, la innocencia, la misericordia, la bõdad, y todas las otras virtudes. No tuuo fomite, ni inclinacion alguna al mal, no tuuo ignorãcia el que fue dotado de todas las ciencias: no tuuo malicia el que fue lleno de todo bien humano y diuino. Solo sin peccado, y que solo puede en juyzio preguntar lo que oy pregunta a sus emulos y enemigos. *Quis ex vobis arguet me de peccato*?

Auguſt. Enar. in Psal.

Iob. 15. 14.

Pſ. 63 4

§. I.

Quis ex vobis arguet me. Dezidme por vuestra Fe, o doctos, o deuotos, o perlados, o rudos, o mayores, o hõbres y mugeres, pues cõ todos hablo, quien ay que pueda entre todos dezir, limpia esta mi coraçon? puro de pecado! Ay en este mundo, cosa mas facil,

facil, que incurrir en culpas? No veys, que no ſolamente los que de propoſito ſon malos, pero, aun los q̃ pretenden ſer buenos, y yr por el camino real de la virtud, muchas vezes dan en el vicio? Aquel mancebo noble, tira por el ſendero del arte militar, para ſeruir a Dios y a ſu Rey, y trabuca infelizmente en las blaſphemias, en las rapinas, en los homicidios. Quantos de la liberalidad, dan en la prodigalidad? quantos de la templãça caen en la auaricia? quantos de la prudencia, paran en el temor? quantos de la fortaleza paſſan a la temeridad? quantos de la abſtinencia deſuaran en la hipocreſia? quantos de la oracion en la vanagloria? quantos de la limoſna en el aplauſo del mundo? y por acabar, quantos, de los campos eſpacioſos de la virtud, dan en los intricadiſsimos labirintos de vicios, concupiſcẽcia, ira, hurto, y embriaguez? O quantas y quan diuerſas ſon las ſendas en q̃ ſe pierde el camino Real de la virtud? Acontece que vn hõbre quiere ſubir a vn montẽ muy alto, encaminaſe por vna ſenda, y apenas a andado vn rato, quando por la vereda que penſo llegar arriba, ſe halla buelto al miſmo baxo, de dõde partio. Anſi cõſiderad, que el monte es la virtud, el vicio, el llano. O quãtos emprendieron a dexar eſte llano del vicio, y ſe encaminaron al monte ſancto, y huyendo vicios pretẽdieron ſer buenos. Los quales apenas anduuieron los primeros paſſos, quando aquellos q̃ penſaron los auiã de leuar a la cũbre, los boluieron al miſmo llano de la vida primera de dõde auian partido. O quãtos y quãtos ſenderos de aqueſtos ſe ven en eſte mõte, quãtas vias, quãtos caminos, vnos que parecẽ ſeguros y ſon peligroſos, otros q̃ aunque lo ſon, no los ſabẽ los caminantes ſeguir, y ſe vienen a perder. Eſtan los eſcandalos jũto al camino dize, el Profeta, y es tã facil y ſubtil la naturaleza del mal, que por donde quiera nos entra ſu cõtagio, porque por todas partes nos cerca, *circunſtans peccatum*, por todos los ſentidos de nueſtro cuerpo, y facultades y potẽcias de nueſtra anima, nos rodea el pecado facil, como dizen los Griegos, declarando eſſa palabra, *circunſtans peccatum*, porque ſe cuela como agua como dize Iob, y porq̃ facilmente nos coge, ſino nos guardamos diligentiſsimamente. *Pſ.* 39. *Heb.* 12. 1

Aora ſeñores oyd, aquel diuino Pocta, quan temeroſo eſtaua de los pecados de que ſe le podia hazer cargo, que pide perdon y miſericordia, no ſolo de los ſuyos proprios, manifieſtos y occultos, ſino de los agenos, de quien tambien ſe *Pſ.* 18. 13

temia

temia y ſe dolia. O ſacro Philoſopho, mira tu quã receloſo eſtaria de ſus culpas, quien tenia miedo delas agenas. *Delicta quis intelligit, ab occultis meis munda me, & ab alienis parce ſeruo tuo.* De tres generos de pecados pide perdon, de los delictos, he aqui vno: de los encubiertos, he aqui dos: de los agenos, he aqui tres. Y con eſta exclamacion, mueſtra quanta neceſsidad tiene de la miſericordia de Dios. *Delicta*, es propriamente aqui, *errores*. Donde lo primero enſeña, q̃ los pecados de los ſanctos y innocentes varones, mas ſon ignorancias que malicias. Y que los mas juſtos temieron con razon, que en la ſumma innocencia, ay algunos pecados de que pedir perdon, y ſer limpios y abſueltos. Lo ſegundo pide miſericordia, *ab occultis*. Lo qual aunque como Hieron. y Auguſt. declaran, pueden dezir los pecadores, que mientras moran en tinieblas, no pueden ver ſus pecados, porque aũque entienden que el homicidio y adulterio ſon pecados, cõ todo eſſo no los ven, porque no piẽſan quan grãdes males ſon, quã graue daño hazen al alma, como lo comiençan a conocer quando ſe conuierten al Señor, que entonces, como ſi fuera la primera vez que los vieron, tiemblan dellos, y tratan de curarlos, aunque eſta es verdaderiſsima doctrina, ſin embargo della, propriamente los juſtiſsimos y ſanctiſsimos ſean quien fueren, pueden pedir perdon, *ab occultis*, temiendo por ventura, no ſean pecadores y ciegos, en eſto miſmo que es no conocer ſus proprios pecados. Porque cierto Dauid ſancto era, y con todo eſſo dezia. *Ab occultis meis munda me Domine.* Y el miſmo ſan Auguſtin en el ſegundo ſermõ ſobre eſte Pſalmo por ſi, y por todo ſu pueblo dize. *Ab occultis meis munda me Domine.* Y la auctoridad de eſte autor ſummo puede ſatisfazer, pues como vn ſancto Papa dize, *Fuit ſemper habitus à Romana Eccleſia pro Magiſtro optimo, & nunquam em fuiſſe rumore ſiniſtræ ſuſpicionis, aduerſum*. Fue Auguſtino tenido en la Igleſia Romana por muy buen maeſtro, y nunca huuo contra el, ni rumor de ſoſpecha ſinieſtra. Y aquel vniuerſal Maeſtro aunque innocente y ſancto, dixo de ſi miſmo. *Nihil mihi conſcius ſum, ſed non in hoc iuſtificatus ſum*. No eſtimo los juyzios agenos de mi, porque no ignoro quan inciertos ſon, ni aun de mi proprio juyzio no fio, porque aunque no me acuſa mi cõciẽcia, pero no por eſſo ſoy juſtificado. Quiere dezir, no ſoy juſto, porque tengo buena conciencia. Por ventura Dios ve en la conciencia tuya, lo

Hiero. in Pſalm.
Aug. ibi.

Aug. in Pſal. 18. Conci. 2.

Celeſt. epiſt. ad Epiſ. Gala. c. 2

1. Cor. 4

ſacil, que incurrir en culpas? No veys, que no ſolamente los que de propoſito ſon malos, pero, aun los q̃ pretenden ſer buenos, y yr por el camino real de la virtud, muchas vezes dan en el vicio? Aquel mancebo noble, tira por el ſendero del arte militar, para ſeruir a Dios y a ſu Rey, y trabuca infelizmente en las blaſphemias, en las rapinas, en los homicidios. Quantos de la liberalidad, dan en la prodigalidad? quantos de la templãça caen en la auaricia? quantos de la prudencia, paran en el temor? quantos de la fortaleza paſſan a la temeridad? quantos de la abſtinencia deſuaran en la hipocreſia? quantos de la oracion en la vanagloria? quantos de la limoſna en el aplauſo del mundo? y por acabar, quantos, de los campos eſpacioſos de la virtud, dan en los intricadiſsimos labirintos de vicios, concupiſcẽcia, ira, hurto, y embriaguez? O quantas y quan diuerſas ſon las ſendas en q̃ ſe pierde el camino Real de la virtud? Acontece que vn hõbre quiere ſubir a vn monte muy alto, encaminaſe por vna ſenda, y a penas a andado vn rato, quando por la vereda que penſo llegar arriba, ſe halla buelto al miſmo baxo, de dõde partio. Anſi cõſiderad, que el monte es la virtud, el vicio, el llano. O quãtos emprendieron a dexar eſte llano del vicio, y ſe encaminaron al monte ſancto, y huyendo vicios pretẽdieron ſer buenos. Los quales apenas anduuieron los primeros paſſos, quando aquellos q̃ penſaron los auiã de leuar a la cũbre, los boluieron al miſmo llano de la vida primera de dõde auian partido. O quãtos y quãtos ſenderos de aqueſtos ſe ven en eſte mõte, quãtas vias, quãtos caminos, vnos que parecẽ ſeguros y ſon peligroſos, otros q̃ aunque lo ſon, no los ſabẽ los caminantes ſeguir, y ſe vienen a perder. Eſtan los eſcandalos jũto al camino dize, el Profeta, y es tã facil y ſubtil la naturaleza del mal, que por donde quiera nos entra ſu cõtagio, porque por todas partes nos cerca, *circunſtans peccatum*, por todos los ſentidos de nueſtro cuerpo, y facultades y potẽcias de nueſtra anima, nos rodea el pecado facil, como dizen los Griegos, declarando eſſa palabra, *circunſtans peccatum*, porque ſe cuela como agua como dize Iob, y porq̃ facilmente nos coge, ſino nos guardamos diligentiſsimamente. *Pſ.* 39. *Heb.* 12. 1

Aora ſeñores oyd, aquel diuino Pocta, quan temeroſo eſtaua de los pecados de que ſe le podia hazer cargo, que pide perdon y miſericordia, no ſolo de los ſuyos proprios, manifieſtos y occultos, ſino de los agenos, de quien tambien ſe *Pſ.* 18. 13

temia

temia y ſe dolia. O ſacro Philoſopho, mira tu quã receloſo eſtaria de ſus culpas, quien tenia miedo delas agenas. *Delicta quis intelligit, ab occultis meis munda me, & ab alienis parce ſeruo tuo.* De tres generos de pecados pide perdon, de los delictos, he aqui vno: de los encubiertos, he aqui dos: de los agenos, he aqui tres. Y con eſta exclamacion, mueſtra quanta neceſsidad tiene de la miſericordia de Dios. *Delicta*, es propriamente aqui, *errores*. Donde lo primero enſeña, q̃ los pecados de los ſanctos y innocentes varones, mas ſon ignorancias que malicias. Y que los mas juſtos temieron con razon, que en la ſumma innocencia, ay algunos pecados de que pedir perdon, y ſer limpios y abſueltos. Lo ſegundo pide miſericordia, *ab occultis*. Lo qual aunque como Hieron. y Auguſt. declaran, pueden dezir los pecadores, que mientras moran en tinieblas, no pueden ver ſus pecados, porque aũque entienden que el homicidio y adulterio ſon pecados, cõ todo eſſo no los ven, porque no piẽſan quan grãdes males ſon, quã graue daño hazen al alma, como lo comiençan a conocer quando ſe conuierten al Señor, que entonces, como ſi fuera la primera vez que los vieron, tiemblan dellos, y tratan de curarlos, aunque eſta es verdaderiſsima doctrina, ſin embargo della, propriamente los juſtiiſimos y ſanctiſsimos ſean quien fueren, pueden pedir perdon, *ab occultis*, temiendo por ventura, no ſean pecadores y ciegos, en eſto miſmo que es no conocer ſus proprios pecados. Porque cierto Dauid ſancto era, y con todo eſſo dezia. *Ab occultis meis munda me Domine.* Y el miſmo ſan Auguſtin en el ſegundo ſermõ ſobre eſte Pſalmo por ſi, y por todo ſu pueblo dize. *Ab occultis meis munda me Domine.* Y la auctoridad de eſte autor ſummo puede ſatisfazer, pues como vn ſancto Papa dize, *Fuit ſemper habitus à Romana Eccleſia pro Magiſtro optimo, & nunquam em fuiſſe rumore ſiniſtræ ſuſpicionis, aduerſum*. Fue Auguſtino tenido en la Igleſia Romana por muy buen maeſtro, y nunca huuo contra el, ni rumor de ſoſpecha ſinieſtra. Y aquel vniuerſal Maeſtro aunque innocente y ſancto, dixo de ſi miſmo. *Nihil mihi conſcius ſum, ſed non in hoc iuſtificatus ſum*. No eſtimo los juyzios agenos de mi, porque no ignoro quan inciertos ſon, ni aun de mi proprio juyzio no fio, porque aunque no me acuſa mi cõciẽcia, pero no por eſſo ſoy juſtificado. Quiere dezir, no ſoy juſto, porque tengo buena conciencia. Por ventura Dios ve en la conciencia tuya, lo

Hiero. in Pſalm.
Aug. ibi.

Aug. in Pſal. 18. Conci. 2.

Celeſt. epiſt. ad Epiſ. Gala. c. 2

1. Cor. 4

lo que yo no veo en ella. *Qui autem iudicat me* Dominus *eſt*. Solo Dios es juez verdadero, el ſolo lo conoce todo, y entonces me tendre por verdadero juſto, quãdó el Señor me pronũciare por juſto. Luego biẽ podia orar Pablo con Dauid, *Ab occultis meis munda me*. Y ſi eſtos piden perdon de lo q̃ no ſaben, quãto mejor noſotros, pues como Euthy. dize, los pecados ſecretos, tanto mas difficiles ſon de vencer, quanto con mas ſeguridad de ſecreto poſſeẽ nueſtra alma. Porq̃ los manifieſtos facilmẽte ſe curan, ſino es que el hombre ſea de coſtumbres del todo perdidas. Finalmente en tercer lugar, pide perdon de los pecados agenos, *ab alienis*. Es neutro, *aliena*, y puede ſer, ſi os plaze, que llame, *aliena*, los crimines y maldades, como coſas agenas eſtrañas, y eſtupendas. Pero tãbien tengo por buena declaraciõ la de Euthy. ſiẽpre buẽ autor. Que eſto particularmente hã de pedir a Dios los Reyes, los Pontifices, los padres, y los ſeñores, q̃ eſtẽ cargados de los pecados de ſus plebeyos, de ſus vaſſallos, de ſus ſieruos y familias, quando por ſu negligẽcia delinquen. Cada qual puede y deue dezir: *Ab alienis parce*. Perdoname ſeñor pecados agenos.

Euthym.

Euthym.

Ves aqui hermano tres flotas de enemigos, q̃ dan aſſalto a la nauezilla deſarmada de tu anima, vnos manifieſtos, otros ocultos, otros agenos. Que gracia te parece que es meneſter de parte de Dios, y de la tuya, quanta diligencia quanta reſiſtencia, quanta porfia para defenderte de tãtos coſſarios? O tres y quatro y mil vezes bienauẽturados los q̃ ſe recelan, ſe velã, los que claman y lamentan, y obtienen de Dios, q̃ no les impute pecados de tal manera, q̃ en la hora poſtrimera, quando vea cercados de ſu lecho aquellos eſpiritus rabioſos, les pueda animado del teſtimonio de ſancta conciencia dezir. *Quis ex vobis arguet me?* Ay alguno de voſotros q̃ me ſepa algũ pecado, de los publicos? de los ſecretos? de los agenos? de los proprios? de que yo no aya hecho penitencia Chriſtiana? O Chriſto ſancto, tu dixiſte, y pudiſte dezir a tus enemigos, hõbres eſta pregũta. *Quis ex vobis?* y tãbiẽ a los demonios. Tuyo es y no es de otro, aquel ſancto blaſon. *Venit Princeps mũdi huius & in me nõ habet quidquã. Sed vt cognoſcat mũdus quia diligo Patrẽ, &c.* Ya viene a hazer ſu hecho el demonio, pero ningũ derecho tiene ſobre mi. Porq̃ no tiene derecho ni poteſtad, ſino en pecadores. Anſi lo declaran Chryſ. Augu. Beda, Theoph. y quãtos autores me à acaecido ver. No puede el diablo adſcriburſe coſa.

Ioan. 14 30.

Chryſo. Auguſt. Beda Theoph

En

En mi exercitara ſu rauia el principe deſte mũdo, con poteſtad de tinieblas, y yo la ſuffriré por la ſaluaciõ de los hõbres q̃ me cometio mi Padre. Anſi conocera el mũdo, q̃ amo a mi Padre, y cũplo ſu mandamiento, pues no deuo nada, para que el enemigo execute en mi ſu crueldad. Solo Chriſto pudo de ſi dezir. *In menon habet quicquam*, ningũ pecado por minimo que ſea. Plegue a ſu paſsiõ, que por ſu gracia, muramos con tanto animo y fe, que podamos deſafiar alos demonios preſentes en aquel trance, cõmo meditaua y deſſeaua para ſi Orig. y dezir. *Nihil nũc damnationis eſt his qui ſunt in Chriſto Ieſu Domino noſtro.* Origen.

Yo cierto para dezir verdad (pues es eſte lugar de verdades) no ſe q̃ aya auido otra ciudad jamas, q̃ velaſſe menos en defenderſe de eſtos enemigos, faciles en aſſaltar y vencer, y q̃ mas neceſsidad tuuieſſe de velar que tu Çaragoça mia, altiua, ſoberuia ſobre todas las ſoberuias y altiuezes del mũdo. Tomalo como quiſieres, que yo no puedo callar la verdad. Viues deſcuydada en el ſueño y negligencia del pecado. No ay quiẽ te deſpierte, quiẽ te mueua, quien te haga velar ſobre tus hijos. Miſerable que auiẽdo tenido mil trompetas de predicadores excellentiſsimos, que cõ vozes diuinas te han llamado, tu ſiempre ſorda, tu ſiẽpre dura como piedra, tu ſiẽpre aſpide, has cerrado tus orejas a la voz de Dios. Duermes en el ſueño de la auaricia, de la inuidia, de la pereza, de la luxuria, y de mil otros vicios, en que yazes, como en apacibiliſsimo ſueño, ſin que amanezca el ſol de entendimiento para ti. Duermen ſeñaladamente los que auian de velar por todos, y carganſe ſin remordimiento de ſus conciencias de aquellos pecados que ſe llamã agenos. No os acordays lo q̃ el Padre S. Auguſt. dezia, que los vicios ſon otros tantos lobos, que velã por deuorar las ouejuelas de las almas? Pues q̃ otra coſa deſſean los lobos, ſino que los paſtores duerman? por deſtroçar cõ licẽcia, por degollar, por deuorar, por engullir los corderos. O corderos deſamparados. Quantos deſtos ſenzillos ſe tragan los lobos de los vicios, por faltarles los miniſterios eſpirituales, el gouierno y exemplo de ſus paſtores, cumplida veo en ti aquella amenaza fulminada a Iſrael por Oſeas. *Nunc paſcet eos Dominus quaſi agnum in latitudine*, apacentar los ha Dios, como a cordero en el yermo. Diuina comparacion de las que tiene aquel Propheta. No ay animal mas flaco ni timido q̃ la oueja, ſi ſe pierde es imagen de ſumma Auguſt. Oſe. 4. 16.

ſumma miſeria, porque no ay error, que lo ſea tanto como el de las ouejas. *Vidi vniuerſum Iſrael ſicut oues ſine paſtore, & dixit Dominus. Non habent iſti Domino.* Y Dauid. *Erraui ſicut ouis*
2.Par.38 *quæ periit.* Y ſan Pedro. *Eratis ſicut oues errantes.* Pero en el linage de las ouejas, lo mas timido y triſte es el cordero, timido, como la madre, pero es
Pſ. 118. mas flaco que ella por la edad y terneza. Pues que imagen ſe pudo poner a los ojos de mayor temor y perturbacion, que vn corderillo ſolo en vn ampliſsimo deſierto, ſin madre, ſin paſtor, ſin perro, ſin compañia. No tiene conſejo, no ſabe correr, faltan le fuerças, no ſe acuerda de las yeruas y paſto, vaguea, y diſcurre, por aqui, y por alli, bala, llena el ayre de clamores, todo lo teme, de todo huye, y en todo eſto, mas buſca ſu peligro que ſu ſalud. Infeliz y miſerable eſpectaculo, que quien quiera que le vea ſe cõdolera, como eſta eſcripto de aquel Padre de miſericordia, *Et videns*
Matt.9. *turbas viſcerum dolore tactus eſt ſuper eas, erant enim diſperſæ tanquam oues non habentes paſtorem.* En eſta ſemejança veras, tu docto, de paſſo, quanto mas elegantes ſon los autores ſagrados, que los profanos. Porque los Poetas, ſuelẽ poner por imagẽ deſto vn ceruatillo, o vn gamito. Pero eſtos animales, aunq̃ ſon en el temor yguales al cordero pero en la velocidad con que eſcapan de los peligros ſon muy ſuperiores, porq̃ los corderos, carecen de eſte preſidio vnico. Ves aqui pues tu hermano mio, el natural hieroglifico de vn hõbre oluidado de Dios, dexado a ſi miſmo y a ſu gouierno lleno de error. Y por aqui entẽderas la miſeria de vna ouejuela innocente dexada por ſus paſtores a ſus anchuras, y libertad, *in latitudine*, deſierta de toda guarda y protection. Quando no le aſsiſte el paſtor, y falta el perro q̃ ſon naturales cuſtodios. Quãdo el Theologo no da cõſejo, ni el Eccleſiaſtico exẽplo, ni el predicador doctrina, ni el prelado cõſuelo, ni el miniſtro los ſacramentos, antes todos dexã viuir al cordero, *in latitudine*, a ſu aluedrio. Anſi como en lo tẽporal y ciuil, quãdo el letrado engaña al pobre, el juez no le oye, el poderoſo le agrauia, el mercader le roba, el vſurero le beue la ſangre, el eſcriuano y miniſtro le vende y le dexã ſolo, q̃ no ſabe dõde bolueꝛſe, *in latitudine*, bala, clama a Dios. O corderos del Señor dexados?

Prelados, potentados, Eccleſiaſticos, dignidades, imitad eſte ſupremo Pontifice que os ha pueſto ſan Pablo, ſancto, innocente, limpio, apartado de pecadores, trabajado y ſuffrido,

ſin

ſin pecado, cuydadoſo de ſu rebaño, compaſsiuo de ſus ouejas. Oyd al miſmo Doctor, que os dize en perſona de vn Obiſpo. *Ne cõmunicaueris peccatis alienis.* Los pecados de los ſubditos conſentidos, o diſsimulados de los ſuperiores, llama, communicar en pecados agenos y de agenos hazer los proprios. No pongays vueſtro coraçon en eſtas coſas terrenas, no penſeys en ſolo ſer ricos, grandes en agradar al Rey, en crecer en rentas, en ſubir en hõras, y aſcender a mayores Igleſias. Mas poned vueſtro penſamiento en aquella infinita bondad del Princi, e de los paſtores Chriſto, en ſeruir a Dios. Dezidme, dezidme, donde eſtan las dõzellas que de vueſtras prebendas aueys caſado? donde los huerfanos que ſuſtentays? donde eſtan las Igleſias que fabricays? Quantos hoſpitales aueys inſtituyo? quantos hombres doctos teneys en vueſtras caſas? como eſta vueſtro rebaño de ſermones, de exhortaciones? de amoneſtaciones de buen exemplo? quantas vezes le viſitays? como les declarays la ſagrada Eſcriptura? Quien viera del todo cũplidas las obligaciones de aqueſte eſtado, que los Obiſpos vayan a ſus Igleſias, que ſigan a Chriſto que es ſu principe: que ſean hermanos de Moyſen, y tengan la ley tan familiar como hermana, que eſtudien la ſagrada eſcriptura, que la tengã de memoria, que ſe lauen de toda immundicia, que ſeynjan con el olio de la ſangre del cordero. Ay ſeñores, conſiderad de quanto daño ſon cauſa los malos exẽplos. Conſiderad a vueſtro Pontifice Chriſto quanta honra os a dado. Con la bondad vueſtra, cõ la vida ſancta, cõ la doctrina Catholica, con las coſtumbres religioſas, ſera bueno, ſancto, y religioſo todo el mundo, y no comunicareys, *peccatis alienis*. Y cõ todo eſſo, os conuendra ſiempre rogar al Señor con Dauid, que tenia vaſſallos. *Ab alienis parce ſeruo tuo Domine.* Vamos ya al templo, aſsiſtamos a la diſputa de Chriſto con los Phariſeos.

1. Ti. ſ. 22

§. II.

Quis ex vobis arguet me de peccato? Eſtã neceſſario para la buena gouernacion del vniuerſo, q̃ aya juyzio y examen de culpas, que aun el miſmo juez vniuerſal, quiere ſer juzgado y juſtificado. Chriſto ſe preſenta en el tribunal de Sacerdotes y Phariſeos. Entre las virtudes de Iob, ſe cuẽta que ſe ponia en foro de juyzio con ſus eſclauos, y eſclauas. O manſiſsimo principe. *Si contempſi ſubire iudicium cum ſeruo meo & ancilla mea, cum diſceptarent aduerſum me.* Y eſto dize que hazia el, porque de otra manera, no oſara parecer en el juyzio de Dios, Veys aqui al Señor del mundo, no ſolo litigar como Iob, pero poner el proceſſo de ſu

Iob.

vida en las manos de ſus enemigos capitales, pedir ſu cenſura, y dezir. *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Aquel Dios tan grande y omnipotente a cuya immenſidad ſon angoſtos los cielos, ante cuya pureza las eſtrellas no ſon limpias. Conſiderad aquella potencia, aq̃lla grandeza, aquella Mageſtad, aquella ſabiduria y bondad, la belleza, el orden, y la immortalidad, y la ineffabilidad, y la production del verbo y del Spiritu ſancto, y las obras, y infinitas otras coſas, mas eſta que digo que por noſotros no ſolo ſe hizieſſe hombre, y hõbre ſubjecto a hombre, y hombre q̃ eſta a juyzio de otro hombre. O sũma y ſola propria juſticia! *Domine memorabor iuſtitiæ tuæ ſolius.* O *ſolius*, exclama Aug. mas es para conſiderarlo, que dezirlo.

Pſal. 71. Auguſt.

Qui ex vobis, &c. No ſe de quiẽ me valga entre los ſagrados autorés, para tratar de la juſticia y innocencia de Chriſto, oyentes mios, mejor que de aquel illuminadiſsimo Dauid, el qual dixo a Dios eſtas ſentidas palabras. *Iudica me Domine ſecundum iuſtitiam meam, & ſecundum innocentiam meam ſuper me.* O ſancto y ſummo juez del mundo, juzgadme conforme a mi juſticia. Oydme doctos ſubtilmente, y perdonadme los q̃ no lo ſoys, que luego ſere con voſotros. Eſta peticion q̃ haze eſte ſancto Rey a Dios, fuẽ

Pſa. 7. 9.

te y autor de toda juſticia, puede padecer vna, o dos calumnias, como aduirtio S. Baſilio. Vna es, q̃ parece, q̃ no ſiente del todo bien de la juſticia de Dios, pues le pide q̃ le juzgue ſegun ſu juſticia q̃ es pedirſe la guarde, coſa q̃ apenas ſe pide a vn juez hõbre, pues no ay juez q̃ no queria parecer juſto. Otra, q̃ parece preſumpcion y la mayor que puede ſer, oſar pedir a Dios, que le juzgue conforme a tu innocencia, por rigor de juſticia, y punto crudo, no auiendo ſancto tan confiado, que no eche mano de la miſericordia, y diga. *Si iniquitates obſeruaueris Dñe, Dñe quis ſuſtinebit?* Si examinares Señor por menudo nueſtros pecados y los puſieres ante tus ojos, quiẽ quedara en pie, *ſtabit? cõſiſtet.* Como ſi dixera ninguno. Segun eſto vltimo parece eſta a la oraciõ del Phariſeo, q̃ blaſonãdo de ſu juſticia alego ſus ayunos, ſus diezmos pagados, q̃ ni era ladron ni adultero, ni publicano, &c. Qualquier incõueniẽte de eſtos dos es grauiſsimo para Dauid vnico Doctor de oraciõ. Reſpõde por el S. Baſilio, y dize, Que antes fue peticiõ por vna parte cõfiadiſsima de la juſticia de Dios, y por otra modeſtiſsima y humiliſsima. Suponed ſeñores, q̃ ay tres maneras de juſticia. Vna de Dios otra de Angel, otra de hõbre. Eſtos tres ſon buenos, y virtuoſos, Dios, Angel, Hõbre, pero cõgrãdiſsimas

Baſili. in Pſal.

Pſ. 129. 3

Lu. 18. 11.

diſsimas differencias yventajas. No ſabeys que Dios es bueno por bondad propria, natural inuariable, indeficiẽte, eterna. Que nunca falto, ni peco, ni pecara jamas, ni puede, ni podra. Tan impeccable naturalmente como inmutable, y como no ay enel ſombra de mouimento, *viciſsitudinis obumbratio*, anſi ni de pecado: y por el miſmo caſo que pudiera mudarſe, o pecar no fuera Dios. Tres vezes ſanćto le llaman ſus Serafines, que es ſummamente ſanćto. Eſta es la juſticia de Dios ſolo, que llamo Dauid, *Iuſtitiæ tuæ ſolius*, de quien ſolamente ſe acordaua quando ſe trataua de juſticia, juſticia de Angel, q̃ pudo alguna vez faltar, y en effećto quebro, en aquellos, que cayeron del cielo, como cayeron dela rectitud y juſticia, *inquibus Deus reperit prauitatem*, hallo que torcieron de la rectitud gratuyta y natural. Pero los conſtãtes y obedientes a ſu criador, confirmados ya y glorificados no pueden pecar, aunque de ſuyo mudables y pecables. Anſi, que pudierõ pecar, pero ya no pueden. Falta la tercera juſticia que es de hombre, q̃ eſtuuo, y eſta, y eſtara haſta la muerte ſubjećta a mudança. Nace con el ſu pecado reconcentrado en ſu naturaleza. O Dios, o Dios, y quan temeroſa ſentencia es aquella ſegun el Hebreo. *Figmentũ cordis humani malum eſt ab adoleſcentia ſua*, donde la miſma maſſa del coraçõ, quiero dezir la ſubſtancia parece, ſe dize q̃ es mala: y en otro lugar. *Figmentũ cordis tantũ eſſe malum*. No porq̃ el mal ſea viua ſuſtancia, ni porq̃ la ſubſtancia del coraçon ſea mala, ſino, *cogitatio*, lo q̃ finge el coraçõ, la imaginaciõ q̃ no es ſubſtancia ſino accidente, como ſe declara mas en el ca. 6. *Figmentum cogitationum*. IETZER MAHASEBTH. Porq̃ anſi leemos palabra porpalabra. *Et omne figmentum cogitationum cordis eius tantum malum omni die*. c. 6. verſu 5. Todas las traças y pẽſamientos de ſu coraçon, no ſon ſino mal todos los dias. Verdad es q̃ ſin duda ninguna tãbien eſto es hyperbole familiar en las Eſcripturas, porq̃ en el miſmo capit. leemos. *Omnis caro corruperat viam ſuam* y con todo eſſo en el miſmo lugar ſe dize, q̃ Noe fue varon juſto y perfećto en ſu generacion y ſiglo. Mas ſin perjuyzio de eſto, ſe arguye, quan mal inclinado es nueſtro coraçõ deſpues del pecado. De mas de ſu inclinacion padece mil tentaciones, *per omnia*, no como Chriſto *abſque peccato*, porque no ſale de todas con victoria como el, y porq̃ las ſuyas muchas vezes, o ſon penas, o motiuos de pecados. Tiene tambien el hombre vna como ſed y anſia de pecar, por la qual ſe dize en Iob, que beue la maldad como agua, y llamaſe eſta ſed en S. Pab. *auaritia*.

Iacob. 1. 17

Ezech.

Pſ. 70. 15

Iob. 4.

Geneſ. 8

Geneſ. 6.

Iob. 15. 16

ep. 4.19 *Tradiderunt ſemetipſos impudicitiæ, in operationem immunditiæ in auaritiam*, dõde, auaros, es lo miſmo, que ſedientos, deſſeoſos, inſaciables de pecados, como auarientos que mientras mas tienẽ mas deſſean. Abraça el pecado como agua beſale, beucle, y llena del las entrañas, mana ſu anima en malos penſamientos. La noche y el dia, y la vida toda. Seria nunca acabar, querer dezir eſto como ello es. En ſumma nadie puede dezir de ſi que eſta libre de pecado. Pero juntamente con eſto es coſa cierta que puede vn hõbre con gracia de Dios por lo menos por breue tiempo eſtar libre de todo pecado, aun venial, pero porq̃ Iob dize. *Si iuſtus fuero hoc ipſum ignorabit anima mea*, por tanto ninguno puede affirmar de ſi miſmo, q̃ no tiene pecado. Por lo qual admirablemente S. Ioã, no dixo, ſi dixeremos q̃ alguno no tiene pecado, mentimos. Sino, *Si dixerimus quia peccatũ non habemus, ipſi nos ſeducimus*. Eſto nadielo puede dezir de ſi miſmo ſin reuelacion. Reſumiẽdo pues lo dicho, y acõmodãdolo al intẽto de Dauid, ſu oracion es llena de modeſtia. Señor y juez del mundo, quando enla hora d mi muerte juzgueys mi vida, no mireys mi juſticia con el eſpejo de la vueſtra, pues ante vueſtra Mageſtad diuina y ſanctidad, aquellos puriſsimos y clariſsimos cuerpos celeſtiles, y aquellos eſpiritus nobiliſsimos angelicos no ſon limpios. Tampoco me cotejeys con el Angel, que ſi pudo pecar, ya paſſo aq̃l poder, ya no peca ni puede. Miradme como a hõbre corruptible y contemptible, *abominabilis & inutilis*, hediondo y podrido, cuyas juſticias ſon como paño feamente manchado, contrapueſtas a las vueſtras. Flaco hombre, deleznable mudable a todo viento, nacido de muger, lleno d mil miſerias. Tomad mi juſticia por lo que es, pueſta en vaſo fragil, *& ſecundum innocentiam meam*. Eſta palabra no ſignifica lo que ſuena, ſino ignorancia y ſimplicidad, ſubjecta a muchos errores, y engaños. Conſiderad Señor mi poca firmeza en la virtud, y mi ſobrada ignorancia, quando juzgaredes mi vida con vueſtra cenſura diuina.

Iob. 61.2

1. Ioan. i. Iob. iſ. 16

De eſtas tres maneras de juſticia, oyentes tomad la primera y diuina, que eſſa es la de Chriſto, que ſe da oy a prueua de enemigos. Y notad deuotos y doctos que no ſolamente nunca peco aquel q̃ era y dea de toda virtud, pero del todo y por todo era impecable. Y probarlo è por dos razones. La primera, porque era Dios, y el pecar no es dela naturaleza, ſino dela perſona, dize el Theologo, pues como aquella fueſſe diuina, y eſte hombre verdadero Dios, en ninguna manera imaginable podia pecar.

A queſta

Aqueſta cauſa de ſu impeccabilidad enſeñaron S. Atha. S. Cyrillo, S. Dama. S. Anſel. La ſegũda. No podia pecar, porq̃ ſu anima era bienauenturada y veya a Dios deſde aquel feliciſsimo inſtante de ſu encarnacion principio de nueſtra ſalud, y los bienauenturados aunque ſean puros y hombres, no puedẽ pecar, como enſeñan S. Aug. y Alcuyno. Luego Chriſto en quanto hombre anſi por la vnion cõ el Verbo diuino, como por la bienauenturada viſiõ de la diuinidad no podia peccar. Y vna ſola deſtas cauſas baſtaua, y en el concurrieron ambas, por las quales al ſeguro pregũta. *Quis ex vobis, &c.* Dõde es neceſario aduertir, que no ſolamente quiſo el ſanctiſsimo Señor dezir, q̃ no tenia realmente peccado, pero ni aparencias, por las quales le pudieſſẽ arguyr de el. Muchos ay, y los veys cada dia, que en el hecho eſtan limpios de culpa, pero el poco recato en actos exteriores no los ha librado de ſuſpecha probable, y no baſta ſer caſto, ſino tãbien recatado y cauto. Y ſabiendo eſto S. Pablo, enſeña al Obiſpo, q̃ ſea irreprehenſible, q̃ no de occaſion de poder le arguyr. Tal era el decoro y magestad venerabiliſsima de Chriſto, tan exemplar, tan graue, y tã cõueniente a quien el era, q̃ los ojos ponçoñoſos de ſus emulos, no hallauan coſa para arguyrle.

Bth. l. de Inc. Chriſti et cor. eius adu. Cyr. l. 10 in Ioã. c. 40. Dã. l. 3. d fid. c. 21. Ar. li. 2. cui Deus. ca. 10. et. 16. Aug. l. 4 de Cõſec. Euã. c. 10 Aleu. l. 2 de Tri. c. 11.

Sancto de los ſanctos, cuya ſanctidad cuya vida, cuya conuerſacion, y cuyos milagros los ſaben los cielos, los mares, las piedras, los muertos, los elementos, las eſtrellas, q̃ todos han conocido ſu infinita virtud y ſanctidad. Y finalmente aduierto a los no letrados q̃ eſta palabra, *arguere*, no es ſimplemente reprehender, o acuſar de algũ delicto, ſino conuencer del, con razõ y probãça legitima, porq̃ deſta manera arguyra el Spiritu al mũdo, dize Chriſto, *peccato, &c.* Con euidentes argumentos y razones. Y S. Pablo enſeña al Obiſpo como a de arguyr de peccado, *Potẽs ſit eos qui cõtradicũt arguere*, y en eſte ſentido vſan de eſte verbo autores profanos, maeſtros del bien hablar, y entre ellos Ariſto. Ya entendereys q̃ he dicho eſto, porq̃ eſtos maluados muchas vezes acuſarõ a Chriſto de blaſphemo, de violador de la religiõ del Sabado, otras de otros crimines falſos, de q̃ nũca pudierõ (aunque malignos) cõuencerle. A todo eſto paſſado haze relaciõ el juſto diziẽdo. *Quis ex vobis, &c.* Qual de tantos como ſoys preſume de poderme cõuencer de algũ peccado, *Arguere*, cõ razõ, cõforme a ley, no cõ indignaciõ, y inuidia, paſsiones enemigas de juyzio. *Argue*, dize el Apoſtol, *in omni patientia & doctrina* Sea vueſtra accuſacion juridica, zeloſa verdadera. Pondero aquis. Greg. la

Ioan 1.

Tit. 1. 9.

2. Tim. 4 2.

gran manſedumbre de Chriſto, que el que vino a relaxar los pecados, noſe de digna de moſtrar con razones que no es pecador el que por virtud diuina y ſuya puede juſtificar los pecadores. O ſumma clemencia. O ineffable innocencia. Remite el juyzio y examen, no de vna, o de otra, ſino de todas ſus obras y palabras, en mano de tãtos, y eſſos perſeguidores. Pudierõ dezirle affrẽtas, pero no arguyrle de pecado. *vincit veritas*, dela qual dize.

Grego.

3. Eſdr. 3.

§. III.

Si veritatẽ dico vobis, &c. Por vna de tres razones ſuele el pueblo negar fe a quien dize. O por ſu vida poco honeſta con que ſe haze indigno de credito, o por ſu doctrina falſa, o improbable. O verdaderamente por malicia de los oyentes incredulos y indiſciplinados. Remueue aqui el Señor las dos cauſas primeras, y de ay infiere la tercera, para probar que no es creydo por la peruerſidad de ſus coraçones apaſſionados. De la primera dize. *Quis ex vobis, &c.* Dixe os, q̃ no creays mi Euangelio. No tengo yo la culpa de vueſtra incredulidad, yo os conuengo, y aũ os hago juezes. Conuencedme de alguna culpa. Se que me aueys llamado y no pocas vezes trãſgreſſor de la ley diuina, probadmelo, o qualquier otro pecado, no digo yo error, y mentira, ſino otro menor. Ceſſen palabras apaſſionadas, y calũnias vanas, venga a lũz la verdad, y hecho. Ninguno puede probarme eſto. Luego no trauade ay el arado. Eſto es quanto a la primera cauſa. Reuẽcida eſta procede a la ſegunda, q̃ es de parte de la doctrina, *si veritatem dico vobis*. Tampoco podeys atribuyr vueſtra incredulidad a predicacion, pues espura y verdadera. Donde nota, que no ſignifica el Señor, q̃ el dize ſimplemẽte la verdad, porque no todas verdades ſon probables ni creybles, ſino que la dize con demonſtracion, como ſi dixera Digo os verdades probadas, y demonſtradas, con muchas fuerças de ſeñales y argumentos efficaciſsimos, para que quien tuuiere buenas entrañas la conozca y entienda ſer verdades y palabras de Dios. Eſto es dezir y enſeñar verdad. Que cauſa pues aueys tenido para no creerme? ſera ſin duda porque, *qui ex Deo eſt verba Dei audit*, por vueſtra malicia. No oys a Dios porq̃ no ſoys de Dios, cuyas sõ mis palabras. Los q̃ ſon de Dios mueuenſe por ſu voluntad. Rom. 8. 1. Ioan. *Qui nouit Deũ, audit nos, qui nõ eſt ex Deo nõ audit nos*. Ser de Dios es gouernarſe por Dios, no ſer de Dios es lo miſmo que ſer del diablo, y porq̃ ſoys deſte no oys la voz de Dios, *non auditis*. Oyr, llama recebir con fe, y reſponder con obediencia a la doctrina. De aqui

Rom 8. 1. Ioan.

qui ſacamos, que anſi como los que ſon del diablo eſcuchan y oyen ſus palabras falſas y conſejos errados libentiſsimamente, anſi los q̃ tienen a Dios por verdadero padre, oyen de buena gana ſus palabras, porque que hijo ay que no oyga con buena volũtad a ſu padre. Vltra de eſto lleuays vna cierta ſeñal, con que conocer qual es el padre đ vueſtras almas, Dios, o el diablo del infierno: pues os dize Chriſto, que quien ama verdades, es hijo de Dios, quien cree mentiras y guſta dellas lo es del demonio. Oyd diſcipulos de la mentira, los que os ceuays de vanidades, quien es vueſtro padre, y maeſtro đbocađ Chriſto que ſe detuuo de propoſito en exagerar la malicia del demonio en mentire, en las palabras antecedentes a la lection Euangelica de oy. *Ille in veritate* Ioã. 8. 43 *Auguſt.* *non ſtetit.* El demonio no eſtuuo en la verdad, no duro, no perſeuero, pero como ſabiamente noto Augu. fue criado y hecho en verdad, aquel eſpiritu ingrato, pero no perſeuero. Porq̃ a noſotros criado en verdad, no ſe dixera del, *non ſtetit*, y en Iob. 4. *nõ fuit* Iob. 4. *ſtabilis*, no ſe conſeruo en tanto bien. *Cũ loquitur mendatiũ ex proprijs loquitur.* Quando el diablo miente, y miente de ordinario aunq̃ no ſiempre, ſino a vezes. Cõforme a aq̃llo. *Egrediar et ero* 3. Re. 22. *ſpiritus mẽdax, miẽte, ex proprijs,* 22. de ſu propria coſecha, habla como quien es, ſu palabra es como quien la dize, es vn mentiroſo, y anſi le es proprio el mentir, porq̃ como lo es del eſcriptor eſcriuir y del Doctor enſeñar, anſi es del mentiroſo mentir. No haze ſino ſembrar mentiras, el las penſo y las hallo, y mintio a Eua, y para mejor mentir deſmintio ſu perſona enmaſcarandoſe en aq̃lla beſtia q̃ podia ſubir por el arbol, como a cathedra de mal, no de biẽ, aunq̃ el arbol, era del biẽ y del mal *Et proprijs loquitur.* Habla de ſi de ſu pecho, de ſuyo, de ſu propria inuẽciõ. Plaze me lo q̃ Origenes dixo aqui, q̃ Origen. en eſtas palabras quiſo Chriſto ſignificar, q̃ teniẽdo el diablo todo quanto tenia bueno de mano de Dios, la mentira no la recibio de Dios, ſino q̃ el por ſi miſmo la penſo y hallo. Anſi que quando dize mentira, no ſe la comunico Dios ni otro, que de ſuyo ſe lo ha el mentir. *Quia mendax eſt.* Es mendaz porque tiene habito de mentir, *& pater eius.* No baſto dezir nos del, que es mẽtiroſo, porq̃ muchos hõbres ay q̃ mienten de coſtumbre. Sõ mentiroſos, pero no ſe dize que hablan, *ex proprijs.* Pero el demonio tiene propriedad en mentir, es mendaz, y padre de la mẽtira. q. d. primer autor y inuentor de falſedades, como ſi en cierta manera pariera el la mẽtira, por lo qual ſe llama la mẽtira, coſa ſuya propria, y hija vnica. Anſi lo declaran

Chry.ho. 5. in oā. Aug. tra. 42.

claran Chryſoſt. Auguſt. Theophyl. Euthy. Amonio, y los dos Theodoros en la Catena Græ. En cōcluſiō dize el Señor. (O tremendo dicho) q̄ porq̄ no ſon de Dios, ſino hijos del demonio, padre de mentiras, temendo como tienen ſus orejas hechas a ellas, no ſon capaces de ſus verdades ſanctas, y no quieren conocer le por Dios.

Ay de mi Chriſtianos, pareceos q̄ podra tener Chriſto la miſma querella juſta de aqueſta ciudad de Saragoça, q̄ tuuo de

Pſ. 17. 49

Hieruſalem, y de toda aq̄lla Republica de quien dize. *Filij alieni mentiti ſunt mihi?* Los hijos del ageno me han mentido. Anſi llaman los Hebreos, a los eſpurios, y illegitimos, y aq̄lla palabra *Alieni*, eſta en ſegundo caſo, *filij alieni viri*, los hijos del hombre ageno, q̄ no es marido, o padre,

Mat. 12. 39.

baſtardos mal nacidos, Iudios, q̄ ſon llamados en los Euangelios,

Lu. 11. 29.

generaciō adultera, maluados en fe, y coſtumbres, por viuir en libertad, *mentiti ſunt mihi*, me han negado la fe deuida y la obediēcia dada. Quebraron la fe dada ſolemnemente. Prometierō ſanctamente de tenerme por Rey el dia de mi vncion Real, aora dizen. *Nolumus hunc regnare ſuper*

Lu. 19. 14 Ioā. 19. 15

nos. Non habemus regem niſi Cæſarem. En eſta deſlealtad han perſeuerado pertinazmente, en ſus maldades ſe han enuejecido, *inueterati ſunt*. Erraron del camino q̄ anduuieron ſus padres, y por tradicion les enſeñaron, deſechādo a Chriſto prometido, *claudicauerunt a ſemitis ſuis*. Eſta querella juzgaldo voſotros, oyentes mios, ſi la puede hazer Chriſto a eſta ciudad? Si ſus ciudadanos ſon hijos del ageno? eſpurios? ſi creen al demonio padre de mentira y del tienen aprendido a mētir a Chriſto, *mētiti ſunt mihi*. Dōde oy ſe profeſſa tā poca virtud, como verdad. Dezidme dōde eſta el culto prometido a Dios, dō de la fe indubitada y firme? donde el amor del proximo? donde la eſperāça de la otra vida? dōde el temor del infierno? dōde la obediēcia de la Igleſia ſancta? dō de la remiſsion de las injurias? dōde el honor de los ſanctos y de las ſanctas? donde la obſeruancia de los ſuperiores? dōde la reuerencia de los padres? donde la fidelidad de los maridos con las mugeres? donde la pureza del eſpiritu? donde la manſedumbre de animo? donde eſtan las palabras caſtas? donde la Religion, ſino en ceremonias? donde el celibato de los ſacerdotes? donde el feruor de la oracion? donde la amoroſa correction fraterna? dō de eſtan las limoſnas de los pobres donde la templança en el viuir? en el veſtir? donde la juſticia? donde la fortaleza en las tribulaciones? donde el macerar de la carne? donde la penitencia de los pecados? donde el confeſ-

ſarſe

ſarſe frequentamente? donde el deſpreciar aqueſte mundo? donde el contentarſe con poco? Eſtos ſon preceptos jurados a Dios. dize el Sabio, el que no los cumple miente a Dios. Quien falta en el debito y obediencia a Dios hijo adulterino es, *filij alieni inuetærati ſunt.* Eccl. 8. 2

§ IIII.

Nonne benedicimus nos quia Samaritanus es tu &c. He aqui las furias conſpiradas y atreuidas armadas de fieras palabras y piedras contra el manſiſsimo cordero, perdida la verguença y temor, oſan dezir y hazer inſolencias. Podemos dezirte Señor cõ Dauid. *Inimici tui ſonuerunt, & qui oderunt te extulerunt caput.* Sonaron, bramaron tumultuoſamente, ſuperbamente amenazando, leuantarõ clamor como los exercitos quando la multitud clama. O *ſonuerunt*, como Euthymio dize. q. d. que los que ſecretamente hazian enemiſtad, y no oſauan hablar ſino entre dientes, ſuſurrando, ya oſaron y ſonaron, y tomaron animo, y leuantaron cabeça. He los aqui todos claman, llamanle endemoniado. Toman luego piedras, para dar rociada, ſuenan y braman por el ayre las piedras duras, y mas duras palabras.

A penas ay autor bueno que diga, que los Iudios llamaron a Chriſto Samaritano, en ſentido proprio, pues no le tenian portal ſino que no le llaman Samaritano, no por origen, mas por alguna ſemejança de coſtumbres, y anſi preguntan, q̃ ſimilitud fueſſe eſta. La mayor parte ſiente q̃ los Samaritanos tenian como herejes mezclada ſu Religion con muchos errores de Griegos y otras gentes, y no guardauã la Iudayca entera y incorrupta. Parciales que Chriſto violaua el Sabado, y introduzia nueua Religiõ, y por eſto le dan eſte nombre, como vniformes, dizen Origines Amonio, Leoncio, Theophyl. Euthimio. Demas deſtolos Galileos eran vezinos de los Samaritanos, de donde era, que aveces, les trocauan los nombres llamando a Samaritanos Galileos, y al contrario. Y es veriſimil dize Ruperto llamar a Chriſto Samaritano, porque conuerſaua cõ ellos, y eſtuuo entre ellos dos dias en ſu tierra Ioan. 4. De la otra palabra, endemoniado, luego dire. Orig. Am. in Cate. Theoph. Euthy. Ioan. 44

Pienſan caſi todos los commẽtadores, que eſtas dos coſas, *Samaritanus es, & Dæmonium habes.* Se las dixo la pertinaz y deſuergonçada turba de los Phariſeos por affrentas, y injurias. Perobiẽ mirado, no parece ſer anſi. Lo q̃ tengo por mas veriſimil es, que ſelos objectaron por crimines y delictos. Porque como Chriſto les dixo. *Quis ex vobis arguet me de peccato?*

peccato, prouocando los a que vaziallen ſu pecho malicioſo, ellos porque no ſe gloriaſſe de q̃ los auia puesto en ſilencio y confuſion, no dandoſe por vencidos le acuſan de dos atrozes pecados, vno, que es Samaritano: otro, q̃ es endemoniado, y eſſo denota aquella particula, *ergo*, con que encadena San Iuan de ordinario la hiſtoria. Porque Chriſto dixo aquello, Reſponden ellos eſto, *quod Samaritanus eſt: Nonne bene dicimus.* Deſto te hemos reprehendido muchas vezes, y aora por lo que acabas de dezir, nos ratificamos en lo dicho. Notan Orig. y Chryſ. q̃ los Iudios muchas vezes hablando en ſus corros, y juntas auian dicho entre ſi que era Samaritano y endemoniado, aunque el Euangeliſta no auia hecho mencion dello, fuera de lo que en el c. 7. dixo. *Turba dixit, dæmonium habes.* Notanmas que aquella palabra, *nonne*, tiene vna tacita illacion. Deſtas tuspalabras de ducimos y confirmamos, que eres Samaritano, y endemoniado.

Origen. Chryſoſt.

Eſto ſupueſto, digo, que no le dizen eſtas dos coſas, como affrentas ſino como delictos graues Dizes, que quien ay que te pueda arguyr de pecado? nosotros te arguymos de dos, que ſon eſtos. *Samaritanus, &c. Dæmonium habes.* Echaſe de ver eſto en la reſpuesta de Chriſto, q̃ ſi fuera ſimple affrenta y contumelia, diſſimulara y no reſpondiera. Pero reſponde y repele la objecion. Y en eſto anduuo muy prudente Origen. que los Iudios, objectaron a Chriſto eſtos dos crimines, y qué crimines ſon? Primero, que en vida y coſtumbres era Samaritano, porque les parecia q̃ aduteraua los dogmas y la ley, la obſeruancia deldia ſancto, deſpreciaua las tradiciones delos viejos. El ſegundo, que tenia demonio, lo vno por la doctrina ſublime que hablaua al parecer ſobre la capacidad humana, como Origenes expone. Con eſto va San Greg. Nazian. que le llamaron endemoniado, como arrepticio, mouido y agitado del demonio: y eſto tambien es de Orig. Euthym. porque les parecia que vſurpaua la honra diuina, diziendo y enſeñando q̃ el era Dios, coſa que hazen los demonios. Añade Theophyl. que como les deſcubria los penſamientos creyan q̃ por operacion del demonio podia hazerlo. Finalmente dizen otros, que era modo de hablar, cõ que ſignificaua, no que tenia verdadero demonio, ſino, *moræ eſſe mentis & inſanire*, que deliraua, como los arrebatados de el demonio. Anſi en el c. 10. Vnos dizen, *dæmonium habet, & inſanit.* Ves aqui todas las injurias y agrauios, que entendierõ los doctores en eſtas palabras, quiſieron dezir eſtos enemigos de Dios. Es coſa familiar a los impios preſeguir la ver-

Origen.

Gre. Nã. ora. 1. cõ Iul. Orig. Euthy. Theoph.

Io. 10. 20.

verdadera doctrina, y pios Doctores, y acuſarlos de ſacrilegios, y locos. Los ſieruos de Iehu. llamauan a Eliſeo, *inſanum*, y a San Pablo tuuo por loco aquel Principe, *inſanis Paule*, pero no por los juyzios humanos de los impios ſe ha de dexar la verdadera doctrina, ſino perſeuerar en la vehemencia y correccion. Y entonces, ſeñaladamente ſe han de rebatir las injurias quando deroga a la gloria de Dios, verdad Euangelica, dignidad de los ſacramentos, mas que quando tocan en la eſtimacion propria, y porque eſtas blaſfemias dichas a Chriſto derogauan a la gloria de ſu Padre, y predicacion de la palabra. Por eſſo reſiſte Chriſto cõ digna ſeueridad. Oxala imitaſſen eſto los que tienen publica poteſtad, como ſon magiſtrados Eccleſiaſticos, Obiſpos, paſtores, predicadores, politicos, Reyes, Duques, Principes, y finalmente todos aquellos a quien toca defender la dignidad de Chriſto y ſu Igleſia. Los quales vemos en cauſas priuadas muy ſeueros, en negocios de Dios remiſſos, y tardos.

4. Re. 9 11
Act. 12. 15

Leõ. in Cate. Græ.

Ego Dæmonium non habeo, &c. Aqueſte pronombre, *ego*, ſe puſo emphaticamente dize Leoncio, como ſi dixera, No tengo demonio, yo voſotros ſi, *Sed honorifico*. Viene bien eſto con los q̃ declararon, q̃ le dixeron endemoniado, porq̃ vſurpaua la gloria de Dios Reſ. muy cõmodamente: no vſurpo la gloria diuina como dezis, ãtes, mi ocupo y deſuelo en promouerla, y manifeſtar ſu nombre ſancto, por lo qual vezino ya a la muerte dixo, *Pater manifeſtaui nomẽ tuũ hominibus. Sed honorifico Patrem*. No dixo, *Honorifico Deũ*, ſino *Patrem*, no ſolamente para moſtrar que es hijo de Dios, ſino que le hõra de buena gana como a Padre. Al otro crimen no reſponde, que no es Samaritano. Eſtos dezian que realmẽte tenia demonio, por eſſo R. *Dæmonium non habeo* Pero no dezian que propriamente era Samaritano, ſino en ſus coſtũbres, y abuſos. Por eſſo no reſponde, negando ſer Samaritano de la nacion, ſino en la vida, y ſecta, yan ſi conſiderando el Señor no las palabras, ſino el ſentido formal. Reſp. *Honorifico Patrem*, coſa que no haze quien es en coſtumbres Samaritano. Tãbiẽ en eſto muẽſtra que no tiene demonio, porq̃ el que le tiene no honra al Padre. Anſi q̃ a ambas objectiones ſatisfaze en eſta ſola palabra, y dixo *Patrem*, a differencia de Samaritanos, porque ellos juntamente cõ Dios verdadero adorauã dioſes agenos. Pero Chriſto teniendo al verdadero Dios por Padre, como ſe podia creer que veneraſſe otros dioſes contra el proprio Padre que le dio ſu miſma diuina ſubſtancia, naturaleza y vida, reyno y gloria.

Ioã. 17. 6

§. V.

§. V.

Amen, amen dico vobis, si quis ser monem meum, &c. No busco mi glorio dize Christo, y assi dexã do la vengança de ella, bueluo a proseguir mi doctrina y exhortacion, *si quis sermonem.* Esto dizen algunos autores: Pero a mi me parece, que porque no pensaran algunos, que por auerlo dado en rostro con estos dichos auia el Señor amaynado y dexado la doctrina, y sentencia, quiso confirmarla vna y otra vez y manifestar su fructo y effecto, y esso da a entender aquella alleueracion repetida, *Amen, amen.* Quiẽ oyere mis palabras con fe, y a la fe añadiere obediencia, no vera muerte eterna. Ver muerte, o gustar muerte es Hebrayſmo enS. Luc. c. 9. en San Iuan 2. en San Pablo Heb. 2. *Sunt quidam de hic stantibus qui non gustabunt morte.* Aunque los Hebreos mas suelen vsar, *videre mortem*, Psal. *Quis est homo qui viuit & non videbit mortem?* Probar, experimentar, passar por la muerte, habla de la del anima dize Augu. y puedese entender tambien de la del cuerpo no porque los que guardaren esta palabra nunca ayan de morir, sino porq̃ muerẽ de manera, que mas parecera renacer q̃ morir. Donde se nos offrece notar mucho que ya el Señor promete a los que guardan sus preceptos, lo mismo que auia prometido, a los que dignamente comen su carne, porque sepamos que la palabra de Dios se yguala en esta parte a la Eucharistia. Ambos son pares, que nutren y viuifican el alma del hombre, aunque en differente manera. Otro notable pone san Cyrillo, y Leoncio, que en estas palabras abiertamente declaro Christo su diuinidad, porque auiendo dicho, *qui ex Deo est verba Dei audit*, aora dize, *Si quis sermonem meum seruauerit*, porque su palabra es la misma de Dios, y quien a el oye, oye a Dios. Yo finalmente os aduierto que si ay lugares expressos q̃ destruyan la sentencia de aquellos que dizen, que sola la fe basta, es señalado este, que con tanta severidad pide obediencia de la ley, que niega poder ser bienauenturado, quien no guardare los mandamientos. Esta doctrina es contra Phariseos hereticos, Sardanapalos, Epicureos, cuya secta hypocritica y diabolica niega, q̃ la verdadera justicia de obras buenas aprouecha, o que los pueda redemir de muerte, contra manifiestos testimonios de la Escriptura. Todas las machinas de aquestos fieros Gigantes arrasa por tierra, esta palabra de boca de Christo. *Si quis sermonem meum seruauerit*

Nunquid tu maior es patre nostro Abraham, &c. Assi como la Samaritana oyẽdo de aq̃lla agua celestial, que quita para siempre la sed, exclamo, *Nunquid tu maior*

Cyr. in Ca te. Græ. Leon. ibi.

Luc. 9. Ioan. 2. Heb. 2. Ma. 16. 7 Ps. 88. 49 Augus. in Psalm.

Ioan. 4.

es pa-

Digitized by Google

es patre noſtro Iacob. Anſi los Phariſeos como atonitos deſta promeſſa de oy de la vida eterna, *mortem non videbit, &c.* Rompen en vozes, *Nunquid tu maiorem patre, &c.* Aueys jamas oydo, o leydo en las hiſtorias de aq̃llos nueuos Indianos, que con tanto honor de la edad paſſada, han venido a la fe de Chriſto, que no auiẽdo aquellos hombres por tantos años ſeparados de noſotros, oydo debaxo del cielo coſa ygual como quando al arribar de las armas Eſpañolas, vieron aquel cañon, o de hierro, o de bronze, que noſotros llamamos bombarda, tiro de artilleria, tormento belico, y vieron vn inſtrumento d tal hechura, que en tocádole vna centella, ſubitamente relampagueando en contorno a modo de rayo, y eſcupiendo de lexos, no ſolo arrojaua de ſi el globo deplomo que deſpedazaua los arboles, que traſtornaua las peñas, que ardiendo, bufando tronando, a ninguno perdonaua, deshaziendo, y deſmenuçando quanto ſele ponia delante y adonde quiera que boluiala frente orgulloſa, a temorizaua con aquel trueno y bala tã furioſa, que las ſiluas parecia batirſe y leuantarſe de ſus lugares los montes, tremer las murallas, vacilar la tierra, y retumbar el cielo, a tan horrible ſonido. No os acordays digo, que oyendo aquellos Indios tan deſuſado trueno, temian temblauan, paſmauan, y al fin reſueltos, en que aquellos hombres eran mas que hombres, andauan preguntando ſi por ventura eran Dioſes que huuiſſen venido de el cielo, y jũtamente traydo conſigo el relãpago y el trueno? Anſi me parece puntualmente que ſuccede oy a los Phariſeos, que no acoſtumbrados a promeſſas tan grandes, quando a la venida de Chriſto (o que rayo, o que trueno) en lugar de leche y miel que prometio Moyſen, comiẽçan a oyr promeſſas celeſtiales. Reyno de los cielos y vida eterna. *Mortem non videbit in æternum*, es forçoſo que ſe marauillen, y que no preguntando ſi es mas que hombre por lo menos pregunten a gritos, ſi es mas que Abraham. *Nunquid tu maior es patre noſtro Abraham?* Eres mas que los Prophetas? *quẽ te ipſum facis?* Quien es eſte que promete eterna vida? No auian entendido eſtos miſterios y ſacramẽtos por los Prophetas, ni caydo en la cuenta, que como el padre da a ſu hijo en la niñez vna mançana, vn dinero, y deſpues ſiendo hombre la eſpada y el libro, anſi Dios en la ley auia prometido tierra, ſanidad, para dar deſpues dentro del Euangelio cielos y vida eterna. Como ſi finalmente ellos (o Chriſto mio) no deuieran conocer de ſus eſcripturas la plenitud delos tiempos, y ſaber ya de tu boca como era de oy mas tiempo

que

Ioã.8.12. que reſonaſſen los truenos y ſe oyeſſe aora. *Qui ſequitur me*, no anda en tinieblas, mas tendra lũbre de vida, aora venid benditos poſſeed el Reyno, aora vueſtra paga es copioſa en los cielos, y otras cien promeſſas: y finalmẽte eſta de oy, *mortem non videbit in æternum.*

Abraham mortus eſt, Moſtrando en fin ſu incredulo coraçon, dizen que Abraham y los Prophetas murieron y pagaron la deuda natural. Como puede compadecerſe con eſto, que el pueda librar de muerte? Notad almas doctas, y eruditas, porque no dixeron: Todos los hombres murieron y ſiempre mueren, pues era argumento de mas fuerça ſino Abraham y los Prophetas murieron. Reſponden Cyrillo, Leoncio. Chryſoſtomo, que por quanto Chriſto auia moſtrado, que los que guardaſſen ſus palabras no moririan por auer las guardado, ponen exemplo ellos (agudos como demonios) de aquellos que ſe eſmeraron ſobre todos los demas en obedecer la palabra de Dios, Abraham y Prophetas, que al fin murieron. De donde coligen que Chriſto ſe haze mayor que Dios, pues puede ſu palabra preſeruar de muerte, lo que no hizo la de Dios, quanto mas mayor que Abraham. Pues porque gente tan acomuladora no dize expreſſamente que ſe haze mas que Dios como preguntan Chryſoſtomo y Theophyla. ſino mas que Abraham? Reſponden, que porque tuuieron por mas que abſurdo hazerſe vno mayor q̃. Dios. Notaron aqui todos la prudencia y manſedumbre de Chriſto, y aquel animo de enſeñar y atraer, que tan benignamente les enſeña que es mas antiguo que Abraham, ſegun ſu diuinidad, y que ſegun la humanidad fue muy amado del, porque ſe regozijo en ſu eſpiritu viendo ſu encarnacion, y el publico beneficio del vniuerſo, en que les dize dos verdades. Vna, que Abrahã era ſu inferior pues tanto ſe regozijo, *exultauit, geſtiuit*, y deſſeo verle. Otra que ellos no eran verdaderos hijos del Patriarcha, como eſcriue Amonio, pues ſe entriſtecian de aquello miſmo que Abraham ſe auia conſolado y alegrado. O amor infinito, que an ſi los alumbras, y eſte no ſolo no quieren conocerle mas le contradizen no ſolamente con palabras injuſtas, mas con piedras aora, y deſpues con hierros, con eſpinas, con clauos, con lança, con cruz. Mueſtran ſu furor, en que ſin ſentencia de juez, arremeten a apedrearle, ſin tener aũ conſideracion al lugar ſagrado.

Cyr. in Cate. Græ. Leon ib. Chry. in cõm.

Chriſ. Theopy.

Amon in Cat. Græ

Pero el Señor, como moſtro ſu diuinidad con palabras, la mueſtra con hechos boluiendoſeles ante ſus ojos inuiſible. Eſcondioſe el que eſconde a ſus ſan-

Digitized by Google

Pſal. 82. 2 ſanctos de los malignos. Pſa. 82. *Cogitauerunt aduerſus ſanctos tuos*, tu Señor no los dexas violar, guardas los como coſa ſancta. En Hebreo eſta, *abſconditos tuos*, los que tu eſcondes de ſus enemigos, no los roben. Eſcondelos en ti y a ſu tiempo los recibes en el cielo como en theſoro, cuya vida aora eſta, *abſcondita cum Chriſto in Deo* perifraſis de ſanctos, *abſconditi*, y tu Señor por honrarlos tambien te eſcondes delos malignos.

O cruda y inhumana Iudea. Quien vio jamas tanta ſed de ſangre, tan gran rabia, tanta hãbre de carne humana, quanta voſotros teneys dela ſangre d Chriſto. Como blaſphemos le injuriays, y le echays vueſtra culpa apedreandole como a blaſphemo, y tu entre yerros y piedras y blaſphemias, benigno y delarga eſpera, contentas te Señor cõ dar lugar a la yra, y quitarte delante, porque reuerberando en ti no ſe auiuen mas ſus fuegos. Donde eſta Señor aquella tu juſticia aora diſsimulada. Iuſticia que tiene epiteto de *Sola*, Pſa. 70 Euthy. ſ. *Memorabor iuſtitiæ tuæ ſolius*, porque ſolo tu y no otro ha de juzgar, anſi no me acuerdo de la juſticia humana, ſino de la diuina. Euthy. Donde eſta eſta ſoberana juſticia, como callas. Como eſtas ſordo a aquella juſtiſsima demanda de tu ſieruo zeloſo Dauid, en que te pide deſtruyas los impios. *Quæreturpeccatum illius & non inuenietur.* Donde eſta en ſu fuente, *Quæres peccatũ illius & non inuenies*. Eſcuchad oyẽtes mios a los interpretes Hebreos, aquien yo aqui aſsiento, que dan eſta declaracion. Anſi ſean deſtruydos los impios y blaſphemos de Dios y de los hõbres deſpreciadores: anſi ſean extinguidos y acabados, que ſi tu los buſcares no parezcan. Sea tanta y total ſu deſtruycion que ninguno mas lo vea, y de tal manera ſean borrados: que no ſolamẽte los mortales que los buſcaren no los hallen donde eſtan: pero ni tu meſmo Señor que eres todo ojos, y campeas todas las coſas, y no ſe te eſconde lugar, en qualquier aſsiento del mundo q̃ los buſques, cielo, tierras, ayre, tartaro, no los halles, del todo aſſolados, cortados, abominablemente perdidos, echados de toda luz. Pero dexemos Phariſeos y rabia Iudayca, que no ſon ellos ſolos los blaſphemos, aunque ſiempre fueron notados de eſte peccado, que manchauan el nõbre de Dios, y hazian blaſphemar ſu nombre, enque ſe encierra el pielago de todos los pecados, como el ſe querella por Iſaias. *Iugiter tota die nomen meum blaſphematur.* Y a eſtas palabras miro S. Pablo, como juzgo vn Docto, quando confieſſa que fue blaſpheno, aludiendo al vicio de ſu gente. Hablo de Chriſtianos, y çaragoçanos, de ricos ociоſos

Pſ. 9. 36

Iſai. 52. 5. 1. Tim. 1. 13.

ſos, que en ſus tablas y juegos, y caſas francas de hurto y tahureria, que ſon muy muchas, ſe blaſphema no pocas vezes el nombre de Dios. Maldito ſea el juego, que por ſolo eſſo auia de ſer aborrecido, por eſſo abomino de el, y ſi los que gouiernan eſtuuieſſen en mi pecho, le auian de condenar a perpetua infamia y deſtierro. Dime tahur blaſphemo, adonde ha de llegar eſta tu furioſa audacia? quando tendra termino de hazer inuectiuas a Dios miſmo, eſta tu deſenfrenada lengua? Es poſsible que ſolo acordarte que eres hombre no te detenga de tan maluado vicio: Que la juſticia de Dios no te eſpanta? que el temor de las penas no te perturbas? que las leyes de la naturaleza, y de los hombres, y de las ciudades no te commueuen? Que las criaturas todas las quales tienen horror de oyr palabra contra el criador no te hazen tener miedo? Que no te acuerdas que Chriſto te enſeño a ſanctificar el nombre de Dios, en la oracion ordinaria, *Santificetur nomen tuum*. O coſtumbres, o tiempos! Eſtan corrompidas las coſtumbres, alterado todo buen viuir, y profanada aqueſta edad. La grandeza de Dios ha venido a deſprecio deſpreciadas tambien las penas, y tenidas por viles las leyes, y la miſma naturaleza violada, pues en todo lugar en todo tiẽpo y negocio ſe blaſphema el ſanctiſsimo nombre de Dios, *Sanctum nomen eius*. Venerable, adorado y digno de ſer celebrado Aug. Nombre ſancto, eſta con ſanctos, con ſanctos ſe gloria, ſanctos le bendizen, peruerſos le blaſphemã. Y eſtara recebido eſte vicio que oyen las blaſphemias los juezes, ven los blaſphemos los prelados, y viue aqueſta mala raça de hombres. Que digo yo viuen, gozan, triũfan, alcançan fauores y vienen a eſtos miſmos templos con los deuotos, ſon admitidos a los officios ſacros, ſon participes de la ſancta predicacion, y miran cada dia con aquellos ojos nefandos, las imagines de aquellos ſanctos, que han mil vezes blaſphemado. Ay que juſticia es la q̃ no caſtiga al que vitupera el ſancto nombre de Dios, *Sanctum nomen eius*. Tiempo huuo en que ſe hazia juſticia ſeuera de eſto entre hombres ſanctos, que acordandoſe de la ley de Dios matauã ſubitamente a quien blaſphemaua de Dios. Faltã por vẽtura exemplos? Blaſphemo el hijo de la biuda en el Leuitico, y ſubitamente fue apedreado viuo. Blaſphemarõ los ſieruos de Senacherib, y fueron muertos ciẽto y ochẽta y cincomil. Blaſphemo Holofernes y fue deſcabeçado d vna muger. Blaſphemo Andronico y fue herido de plaga notable. Iudas ſaco la lẽgua al impio Nicanor y hecha tajadas la echo alas aues.

Auguſ. in commen.

Le. 24. 14.

Ma. 7. 41

Iudic. 13

aues. O juſticia ſanta como has faltado Noſotros tenemos el pre
Leui. 24 cepto. Leuit. *Qui blaſphemauerit nomen Domini morte moriatur.* Y ſin embargo ay entre noſotros no pocos blaſphemos y viuen, y viuen con animo no de emendarſe, mas de perſeuerar en ſu atreuimiento. Ay, ſalga vna vez, vna voz del pecho digna, del habito que viſto digna, digna de la ſeueridad que requiere el pulpito, digna del oficio que yo hago. He la aqui, hela aqui ciudad ingrata. Mueran, mueran los blaſphemadores de aquel ſanto nombre de Dios. *Sanctum nomen eius.* Señores chariſsimos, ſobre la blaſphemia, condenalde a muerte. Cielos cogedle debaxo: rayos traſpaſſalde: abiſmos tragaosle: tierra engulleldle: Dios muda tu paciencia en ſeuera juſticia, caſtigale conforme a ſus demeritos. Se que es cruel aqueſta palabra, mas es piedad el ſer cruel, y crueldad ſer piadoſo cõ los blaſphemos. Andad a vueſtras caſas, que la juſta indignacion me haze acabar interrumpidamente.

LVNES DESPVES DEL Domingo Quinto de la Quareſma.

Miſſerunt principes, & Phariſæi miniſtros. Ioann. 7.

PROEMIO.

ANSI como la diuina Eſcriptura trata de la embriaguez del vino, trata de la del agua. *Viſitaſti ter*
Pſal. 64. 10. Pſal. 35. 9 *ram & inebriaſti eam.* Y, *Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ, & torrẽte voluptatis tuæ potabis eos.* En la primera embriaguèz pone contradicion del Eſpiritu ſanto. *Nolite inebriari vino in quo eſt luxuria, ſed replemini Spiritu ſancto,* como coſas contrarias, replecion de vino, y de eſpiritu de Dios. El agua regala y mitiga y amanſa las entrañas, el vino las enciende y altera, como eſcriue Plutarco. *Aquæ humiditas placida eſt & quieta, cum vini humiditas impetum habeat multum.* Y en ella ſe pone
Plut. li. 4 ſanita. tuen.

Caietan. mas ſenzillo deſta metaphora es lo que vn moderno dixo, de los aſſerradores, que como eſtos van ſerrando por linea recta ſeñalada, ſin declinar punto a dieſtra ni a ſinieſtra, anſi el predicador ha de caminar por el campo de la Eſcriptura tan derecho, que no tũerça del medio de la verdad lo negro de la vña, por no dar en inconuenientes abſurdos ni falſedades.

Peccan derechamente contra eſte documento dos generos de miniſtros por extremo contrarios, vnos que deſcuydados de eſtudiar y cuydadoſos ſolo de dezir, con nuue de palabras aho gan los oyentes, offenden los de uotos guſtos, embiã eſteriles los eſpiritus que tienen hambre y ſed de Juſticia y pidiendo los pequeños pan, no ſe lo parten, y lo que es peor, defraudan de ſu eſplandor el Euangelio. *Super fluos naturâ*, llamo aquel Philoſopho a los hermoſos, que los echo como amapolas que para nada ſon buenos, predicadores hermoſos, officiales inutiles, *à fructibus eorum cognoſcetis eos*. Deuen eſtos ſaber, que el pulpito tiene ſu hermoſura, pero de caſta matrona, no de adereçada ramera, como Baſilio dixo, y que anſi como es muy differente la eloquencia de vncuerdo viejo, q̃ la de vn niño, y querer trocar la vna por la otra ſeria trocar los frenos, *flagellum equo & chamos aſino*, anſi dize San Auguſtin, ſe differencian la oratoria eccleſiaſtica y ſagrada, de la profana del mundo, querer commutarlas, es ſumma peruerſion. Dauid dançaua delãte del arca. Samuel aunque deuotiſsimo no dançaua. El vno ſeglar, el otro Eccleſiaſtico dize Ambroſio, differentemente honran el arca y diuino deſpojo el Rey y el Sacerdote. El demonio tiene en el mundo ſu oratoria, ſu poeſia: ſu pintura de palabras encantamẽto de vanos, ſu caliz de oro en mano de Nabuchodonoſor, con q̃ embriaga toda la tierra. De ſu vino beuẽ los principes, los corteſanos las corteſanas. Ved a Orige. ſobre eſte paſſo. Pero Chriſto quiſo q̃ tuuieſſemos eſte theſoro del Euãgelio. *In vaſis fictilibus*. Lamẽto y pido yo à Dios remedio deſte abuſo, q̃ es intolerable ver, q̃ los q̃ viſtẽ xergas echẽ por la boca flores. Vea ſe ſi eſtos cortan biẽ de veſtir al Euangelio, *recte ſecantem*.

Baſil. Prou. 26 3. Auguſt.

2. Reg 6 14. Ambro. Hier. Orig. ho. 2. in Hie.

Otros deſcuydan del todo de toda buena erudicion, y hablan en el lenguage groſſero q̃ mamaron, porque nunca eſtudiarõ otro, y no les falto eſcudo de ſu rudeza, cõ dezir que los Euãgeliſtas eſcriuieron en eſtilo humilde. Sacan a luz al Apoſtol S. Pablo, predicador de las gentes que parece reprueua la eloquencia. Yo les dire el mas inſigne lugar, que es el Achiles. 1. Cor. 1.

1. Cor. 1. 17. *Non in ſapientia verbi* En Griego es, *Non in eruditione ſermonis*, porque, *Sophon*, llaman no ſolo lo ſabio, ſino todo lo elegãte y erudito. Es el caſo, que a los Griegos adlazia la erudicion, como a los Iudios los milagros y los prodigios, y por ellos dize ſan Pablo, que no predicaua a lo Rethorico del mundo. *Vt nõ euacuetur Crux Chriſti*, porque no pierda punto de ſu valor la cruz de Chriſto. Bien es de notar, quan ſolicitamente procuro ſan Pablo que el Euangelio de Chriſto fueſſe puriſsimo, libre de todas ayudas humanas, porque no pudieſſe dezir eſte mundo que tenia alguna parte en el, tanto que no quiſo juntar con el eloquẽcia ni erudicion humana Eſto es anſi. Pero en eſtos tiempos cargando noſotros a Chriſto de riquezas, negocios ſeglares, Reynos, imperios, exercitos, ſolo abominamos algunos de la eloquencia. Y en eſta parte ſiquiera procuramos adelantarnos a los Apoſtoles Es verdad que ellos hablaron ſimplemẽte: pero cuerdamente ſin affeytes: pero tambien ſin immundicias ſin portentos. Hablaron no affectadamente, pero prudentemente, doctamente y para dezirlo en pocas palabras. Anſi como de otra manera eran potentes, ricos; de otro modo, nobles y inclitos; anſi de diuerſo modo erã lo vno eruditos, lo otro eloquentes. Finalmẽte, no eſtan excluydas de la predicacion Euangelica, la Philoſophia ni el arte del biendezir, y oratoria, ſino quando ſe toman por ſubſtancia de la predicacion. Sacrilegio ſeria hazer ſubjecto de la predicacion la Philoſophia, o poner toda ſu fuerça en el arte de dezir Pero vſar de la Philoſophia, y otras diſciplinas, y de la Rethorica para ſeruicio de la doctrina Euangelica prudentemente, en tiempo y lugar, no es coſa prohibida, ſino decente, y importante. Pero eſta materia requeria mas largo tratado, y otra ocaſiõ. En reſolucion, ha ſe de cortar cuerda y rectamente la palabra de Dios, para prouecho de los oyentes, *Paruuli petierunt panem, & non erat qui frangeret eis*. Tanta falta es no auer cuchillo, ni quien parta el pan a los niños, como no auer pan, tanto es no auer quiẽ ſepa repartir y diſtribuyr, y cortar bien la eſcriptura, como no auer eſcriptura. Eſte es el documento de ſan Pablo. *Recte ſecantem verbum veritatis*. Thre. 4.

Ninguno de todos quantos predicaron la doctrina de la verdad la dio tambien cortada y aparada como Chriſto. *Potens in opere & ſermone*. Teſtigos ſon amigos y enemigos, pues los vnos y los otros, aunque con diuerſos fines y ademanes: pero con vn conocimiento, ſe admiran de las palabras de ſu boca, llenas de gracia y eficacia, conocen que ſon letras no eſtudiadas, por que Luc. vlti.

nun-

nunca se adquiriere por estu-
dio humano semejan es Y entre
mil exẽplos desta gr de admi-
raciõ, es insigne el de , en que
los iniquos princip iniquissi-
mos ministros pas n de oyrle.
Los sacerdotes oyẽ su doctrina,
y aunque persigue n al maestro,
siguen su escuela p gozar de la
verdad amada, aun de quien se a-
parte della. Los ministros con-
fiessan. Que, *nunquam sic locutus est homo*. Nunca hombre hablo como este habla, sus palabras se calan hasta las entrañas, y se hazen dueño de los coraçones. A prenderle fuymos, presos queda mos, fuymos por lana, y boluiimos trasquilados. Allà le dexa mos los coraçones. O que concep tos tan verdaderos, o que razo nes tan sabias, tan raras, o que pa labras tambien cortadas y pro nunciadas, que se inxieren en las animas. *Nunquam sic locutus est ho mo*. O palabras de Dios bien cor tada, que vẽces los satelites, y mi nistros de la maldad. O boca pre ciosa, boca beata, boca santa, que viertes rios de gracia. Era la bo ca de Iesu Christo vn parayso, las razones que por ella salian, eran todas perlas, todas joyas, to das gracia, y remedios, eran espi ritu y vida, como el dixo. Boca que nunca jamas se abrio en va no. Sacrosantos labios que no pro nunciauan jamas sino palabras santas, y santificantes, que al á-
brir de vosotros parece que se abria el Parayso, oraculo diuino, de quien procedian no tanto pa labras, quanto llamas que desha zian coraçones obstinados, y de diamante, porque no se desme nuza aquesse mi coraçon; ay de mi quan duro, quan de piedra, quan de diamante es? Pues don de los corchetes y alguaziles cõ fiessan esto, no ay que espantar nos de lo que san Pedro en gran oracion, lleno de fe y feruor, con fesso de la palabra de Christo. *Ad quem ibimus verba vitæ æter-* Iob 6. 18.
næ habes. Donde protesta dos co sas, vna que era fuente de todos los bienes que puede el hombre dessear de vida eterna, adonde todos calladamente aspiramos, esto es; *verba vitæ æternæ habes*. O bien incomparable a quien to dos los que creyeren, si quisieren tendran vida eterna. Como si el gran Pedro ceuado de la pala bra de Christo, como en el Tabor de su gloria dixera otra vez Bo *num est nos hic esse*. Alude, dize Chrysostomo, a lo que auia dicho el Señor. *Verba quæ locutus sum vo bis spiritus & vita sunt*, palabras espirituales, viuificas. Como si di xera, verdad es lo q̃ en esto dix ste. Otra, que quando quisiessen dexar a Christo, no auia santo ni Prophera, a quien yr, en quien hallar vida eterna. Dixeron algu nos, *durus est hic sermo*: por esto Pedro recomendada la persona de Christo, por incõparable, ala ba la doctrina de Iesu, que da vida

no temporal ſino eterna, y en perſona de todos teniēdolos por tan buenos como el dixo, *& nos credimus & cognouimus.* *Repellis* Aug. tra. 27. *nos à te* (dize Auguſt. *da nobis alterum te, ſi à te recedimus ad quem ibimus?* Parece dezir Pedro. Si nos deſpides de ti, danos otro como tu: pero quiē ſera eſte padre, quien nos dira palabras de vida eterna? Vayanſe los que quiſierē, Pſal. 72. 28. *mihi adhærere Deo bonum eſt.* Exēplo illuſtre de conſtante perſeuerancia en la eſcuela de Chriſto, que aunque la dexē otros, como Chryſoſt. Chryſoſt. eſcriue, noſotros aunq̃ pocos, dize Pedro, aunq̃ ſolos, aūque, *puſillus grex*, perſeuerarémos en ella. Entremos pues en el Euāgelio donde predicando Chryſto en preſencia de los principes, ſe determinaron de embiar à prēderle, y veamos la fuerça de ſu predicacion.

§. I.

Miſſerunt principes & Phariſæi miniſtros. Tenemos aqui vn juyzio ſeuero contra el impio magiſtrado de Hieruſalē. El qual procuraua oprimir la palabra d̄ Chriſto, la doctrina de la fe, y gracia del Euangelio, finalmente los milagros hechos en confirmacion deſto. Reprehendeles con agrias palabras, con las quales deuieran arrepentirſe, ſino eſtuuieran entregados a reprobo ſentido. Como el oficio del magiſtrado anſi ciuil como Eccleſiaſtico ſea regir la R[illegible]blica, defenderla, apacentarla, [illegible]ſeñarla, no tanto con armas, c[illegible]hillo, y guerra, quanto con pr[illegible]ncia, juſticia y equidad, apa[illegible]tarla y enſeñarla, con obras; pal[illegible]ra de Dios y exemplo 1. Petri 5. porque las ouejas deſtituydas [illegible]eſte paſto perecen, Ezech. 33.34. como vemo[illegible] en Ezechiel, y Hieremias. Hiere. 12 23. Eſto[illegible] impios magiſtrados en viendo miniſtros de que auiā de vſar en defenſa de la Republica para quitar ſedicioſos, malhechores, homicidas, ladrones, hechizeros, a eſtos con mano armada embian cōtra Chriſto hijo de Dios autor de paz; contra aquel que a ninguno hizo mal, q̃ para todos fue bueno y exorable, modeſto, y a todos aprouecho, mouidos de ſola inuidia, porque oyerō a la turba q̃ murmuraua del. El murmurar del vulgo fue cōferir lo q̃ muchos oyendo a Chriſto dixerō. *Chriſtus cū venerit, nunquid plura ſigna faciet?* No dudauā q̃ era Chriſto, mas hablauā deſta manera, como ſi dixeran. Supueſto lo q̃ todos dizē, que Chriſto ha de venir, demos que vēga, puede hazer mas milagros q̃ eſte? Cierto no parece poſsible, pues eſte los ha hecho innumerables y eſtupēdos. Luego eſte hemos de tener por Meſsias. Anſi que murmurar aqui no ſe toma propriamēte por murmuracion contra Chriſto, ſino por aquellas honorificas razones q̃ tacitamente, y como entredientes paſſauan

entre

entre populares. *Chriſtus cum venerit*, las quales aunque con voz baxa pronũciadas, los Phariſeos agudamente oyerõ y obſeruarõ. Aunque tãbien os parecera veriſimil lo que dize Euthimio, que la turba que como pia creya en Chriſto, murmuro de los principes y Phariſeos, porque a quien tambien interpretaua y predicaua las ſantas letras, y hazia coſas tan milagroſas queriã matar por inuidia. Quan clara era ſu paſsiõ. Los que eſtauan obligados a dirigir y illuſtrar la turba paraque conocieſſe la diuina miſericordia en Chriſto, la remueue y aparta de la verdad, moſtrando verdadero lo que dixo dellos el Señor. *Væ vobis Scribæ & Phariſæi, qui clauditis regnum cælorum ante homines, & vos non intratis, neque introeuntes ſinitis introire.* El oficio del magiſtrado, es quitar dela Republica ſediciones, y tumultos pernicioſos; pero no impedir el curſo y augmento de la verdadera fe, y pia doctrina, qual era la que Chriſto truxo al mundo. Oxala no huuiera oy muchos que imitando la temeridad deſte impio magiſtrado, perſiguen la doctrina de Chriſto, la que la Igleſia Romana ſiempre ha abraçado. Notaras de paſſo en eſte lugar, contra aquellos que quieren, pertenezca mal magiſtrado ciuil conocer las controuerſias de la Religion, que eſtos miniſtros fueron embiados del ſenado eccleſiaſtico, no del ciuil, conforme al precepto del Deuteronomio.

Euthym.

Matt.23. 13.

Deut.17.

Dixit ergo eis Ieſus adhuc modicum tempus vobiſcum ſum. Sentencia es de todos los autores, que auiendo entendido Chriſto cõ ſu diuino conocimiento, los conſejos ocultos de los Phariſeos y Sacerdotes, dirigio a ellos ſu razon. Eſtauan eſtos en el ſermon, donde oyan, anſi lo que Chriſto predicaua, como lo que la turba dezia, aunque no eſtauan cerca de Chriſto en lo publico del auditorio, ſino algo apartados por no parecer oyentes, ſino que aſsiſtian como juezes zeloſos, como tambien hazen oy los que ſe tienen por grandes maeſtros. Pues de aquel lugar dõde eſtauan mal contentos de lo que oyan, echaron aquellos miniſtros que deuiã de aſsiſtir, paraq̃ le prendieſſen, o porque no oſaron ellos yr en perſona temiendo alguna borraſca del pueblo que le amaua, o temiendo alguna reprehenſion aſpera de Chriſto, que ſolia hazerles con grande ignominia ſuya; o porque no ſe dignaron de llegar ellos por ſi miſmos a hazer la priſion. Pienſa pues Euthymio que eſtas palabras yuan a los alguaziles embiados; pero mucho mas prouable es lo que caſi todos los interpretes ſienten, que las dixo a aquellos que no eran miniſtros mandados, ſino autores y promotores de aquel mal cõſejo.

Y ſi parece que contradize eſto a lo que ſe dize en el verſo 45. y 46. que los miniſtros boluieron a los Pontifices y Phariſeos, mani vazios; y preguntados, como no le trayan. Reſpondieron. *Nunquam ſic locutus eſt homo.* De donde parece ſe infiere, que Pontifices y Phariſeos no eſtuuieron en el ſermon. Es de ſaber que ſolamente ſe colige, que quando boluierõ los miniſtros eſtauã en ſus caſas. Creyble es que luego que los embiaron ſe fueron a ſus caſas, o algun lugar publico para eſperar alli la preſa a Chriſto, que le auiã de traer los miniſtros atado, como eſperauan los Filiſteos a Sanſon, a quien trayan tres mil Iudios ligado. Puede tãbien ſer, que en el miſmo ſermon tomaſſen conſejo de prẽder a Chriſto. Sabido eſto, al punto dirigio a ellos ſu palabra, *Adhuc modicũ*, luego ſe fueron a caſa, de dõde embiaron ſus miniſtros. Aunque S. Ioan por anticipaciõ diga primero q̃ los miniſtros fueron mãdados. Todo eſto perſuade el ingenio y coſtumbre de los Fariſeos.

Iudic. 15. 9.

Antes que declare las palabras que les dixo Chriſto, aduiertan los grandes, quan graues impedimentos ſon para la ſalud del anima, el principado, la grandeza, la riqueza, la dignidad del mundo, ſino caen en vaſo temeroſo y religioſo. La experiencia lo muestra, ſin que yo lo prueue. Son los primeros en las fiestas, en los torneos, en la monteria y caça, y muchas vezes tãbien en las blaſfemias, en las mercancias, en las ganancias iniquas, en los plazeres de la carne. Pero no ſon primeros de ordinario en las limoſnas, en los ayunos, en las oraciones, en las deuociones, en los ſermones. Tu lo ves, no es meneſter que yo me canſe, ciegos en la hõra, en la opulencia, en el juego ſe tienen por dioſes terrenos, y piẽſan que no tienen neceſsidad de oyr predicadores que los deſengañen y digan verdades. Parecelesque ſaben todas las coſas, deſdeñanſe de oyr vn frayle en el pulpito, dexarſe ver en la Yglesia. Pareceles que no les toca el dar limoſna. Nunca ſon los primeros en el bien. Eſtan a la mira de lo que haze el reſto del pueblo, y por verguença deſpues donde auian de ſer carneros que guiauan el rebaño, ellos faltan los poſtreros, como el Rey de Niniue, que ya toda la ciudad hazia penitencia, quando, *peruenit verbum ad regem Niniue.* Ser principes poco deuotos de la palabra de Dios, teſtigos erã los que auia en Hieruſalem en eſte tiempo, teſtigos otros principes que los acuſan ſin querer, de ſu poca deuociõ. *Nunquid ex principibus aliqui crediderunt in eũ, aut ex Phariſæis?* Algunos principes creyeron, pero eran tan pocos y ocultos, que ſe dize, que ninguno. No hallarõ otro argumento los Phariſeos

Ionæ 3.

Ioan 7. 48.

para

para cõuencer a los miniſtros q̃ no ſe auia de creer en Chriſto, ſino que ninguno de los principes aquiẽ toca el cuydado y juyzio de la Religion creya en el. Pienſo que es argumento del vſo comun, porque ſiempre fueron poco dados a ſermones. Pero dado que ninguno oyera ni creyera, no ſe ſeguia, que no ſe auia de creer en Chriſto, pues hombres plebeyos ſenzillos, deſapaſsionados, libres de inuidia y amor creyan, y ſi los principes no creyan era por eſtar tomados de eſtas paſsiones. Anſi que en eſto ſe acuſan mas a ſi y a ſu incredulidad que a la turba, que ignorando la ley, de ſu doctrina y milagros conuencida creyan. Ellos oyda la celeſtial doctrina, viſtas las diuinas obras, y ſabiendo la ley, aunque podian ver la verdad, no la quiſieron, como dizen Auguſtin, Chryſoſtomo, Beda, Leoncio. Son obras de principes ſer ingratos a Dios? affrentarle ſus embaxadores? prender los predicadores de la verdad? Si, pero de Achab, de Herodes.

Auguſt. Chryſoſ. Beda. Leon.

Son obras de Rey, no attender ſino a viuir, y darſe buen tiẽpo? ſon obras de grãde, ſer cruel con el pobre, y dexar enfermar a Chriſto de hambre, por las calles, por las plaças, por los hoſpitales? Son aqueſtas obras de ſeñor no acordarſe jamas que ha de morir, mas penſar ſolo en eſta preſente vida? veſtir preciosamente, purpura y olanda como aquel Tantalo? O principes de quantos de voſotros procede la ruyna del mundo O principes, o principes, tened la condicion que ſoys obligados y callara San Ioan Baptiſta, y no reprehẽdera a Herodes, callaremos todos noſotros, en reprehenderos. Si los Principes Chriſtianos quiſieſſen, creedme, como ſe hazẽobedecer dl pueblo en ſus executiones, enlas tercias y decimas, en las honras y plazeres, anſi ſerian obedecidos, ò por reſpecto, ò por temor, ſi mandaſſen de veras que no ſe blasfemaſſe Dios, que no ſe hizieſſe injuſticia a hombre, que no ſe alargaſſen los pleytos, que no ſe agraviaſſe el pulpito, aquella biuda, aquel huerfano, no ſe comerian los hoſpitales, los lugares pios, no ſe harian tantas pompas de la perſona Eccleſiaſtica, no moririan de hambre tantos pobres virtuoſos, las Religiones eſtariã quietas. La Germania no eſtuuiera inficionada, la plebe no vacilaria, ni el vulgo mouedizo, que ſe muda con el principe. O principes, ò poderoſos, huyd la imitacion de aqueſtos Phariſeos y Eſcribas, cuyas ſuperſticiones y tradiciones, y las iniquas leyes que poniã al pueblo, atendiendo ſolamente al torpe lucro, a todos ſon notorias, y lo ſeran mas leyẽdo a Iſai. en el c. 5. y 10. Finalmente en el 52. dize de ellos. *Dominatores eius* *Iſai. 52. 5.*

Iſai. 52. 5. *eius iniquæ agunt.* El verbo Hebreo es lo miſmo que, *vlulare ſe cerunt*, por la fuerça y violencia que hazian, y las injuſticias que vſauan. Por lo qual el Vulgato, ſegun coſtumbre de Hebreos, puſo la cauſa por el effecto. Puedeſe dezir muy bien. *Dominatores eius vlulant.* E ſimilitud tomada de las fieras, como lobos, que buſcando ſu preſa de noche aullan de hambre. Notando en eſto harto fuertemente a los magiſtrados de crueles, como capitales enemigos del pueblo, andã a caça como beſtias. Veamos ya que reſponde Chriſto.

§. II.

Adhuc modicum tempus vobiſcũ ſum. O fuerça de la palabra de Dios, quanto puedes, quanto ſabes, quanto hazes, puedes, ſabes, hazes coſas eſtupendas, aun en coraçones tan fieros y ſaluajes como eſtos. No teneys que daros priſſa en buſcarme para la muerte, porque no hareys effecto antes del tiempo que mi Padre tiene ſeñalado. El tiempo es breue, el plazo eſta cerca, q̃ no ay plazo que no llegue, llegado podreys prender y matar como leones deſencadenados. No acelereys los terminos del cielo, la eſpera ſera poca; porque preſto llegara la hora en que yo de mi voluntad, me entregue en vueſtras manos y en las de la muerte. Anſi lo explican Chryſoſt. Leõ. Auguſt. Beda, Theophyl. Rup. Semejante caſo al que ſuccedio quando los Phariſeos le quiſieron poner temor de Herodes, porq̃ le queria matar. A quien reſpondio el Señor. *Ite & dicite vulpi illi. Ecce ejcio dæmonia, & ſanitates perficio hodie & cras, & & tertia die conſummor. Verunta men oportet me hodie & cras, & ſequenti die ambulare.* Dezid a Herodes, que yo he de morir, quando quiſiere, no quando el lo procurare. Anſi es aca. Pero preguntara alguno y bien, porq̃ no dixo eſto por palabras claras, para que le entendieran. Pudiera dezirles. No trateys aora de prenderme; porque no podreys. De aqui a poco me prendereys no ſolo d mi voluntad, pero por mi offrecimiẽto, como dixo ambas coſas vn miſmo Prophera. *Oblatui eſt quia ipſe voluit.* Anſi es: pero tienen las palabras que dixo mayor emphaſi, porq̃ diziẽdo. *Adhuc modicum tempus, &c.* No ſolo mueſtra que no le puedẽ prender, porq̃ no quiere, pero da la razõ, porq̃ no quiere ſer aora preſo, porq̃ le conuiene llenar el tiẽpo, que el y ſu Padre tienẽ determinado que viua para ſuffrir injurias, padecer trabajos: finalmente morir crudeliſsima muerte, de qual tiẽpo reſtaua ya muy poco. Y aquel pronombre, *vobiſcum*, tiene particular emphaſi, como ſabiamente obſeruaron Ruperto y Theoph.

Beda. Theoph. Ruper. Luc. 13. 32.

Iſai. 53. 7.

Chriſoſt. Leõ. in Cat. Græ. Auguſt.

Ruper. Theoph.

Porque

Digitized by Google

Porque como toda el anſia y conato de los Phariſeos, fueſſe remouer de ſu preſencia a Chriſto, *nam grauis erat etiam ad vidēdum*, y porq̄ no podian ſuffrir los nueuos acrecentamientos de *Sapiē.2. 12.13* ſu gloria que veyā cada dia, como ellos dizē en la ſapiencia de Salomon, *Circumueniamus iuſtum, quoniam inutilie eſt nobis, &c.* Queriendo pues ellos echarle muy lexos de ſi, oportunamente les dize Chriſto. *Adhuc modicum tempus vobiſcum ſum*. Haſta q̄ mi tiēpo que ya es breue ſe cumpla, no ſolo viuire, no ſolo no me pōdreys en priſiones, pero aun andare entre vueſtras proprias manos, ſin q̄ ſeays poderoſos para prēderme, por mucho q̄ machineys, y hagays y me perſigays. Sino es q̄ *vobiſcū*, tēga mas benigna ſignificaciō q̄riēdo dezir, aūq̄ me buſcays para darme cruel y affrētoſa muerte, no me lleuareys aora, porq̄ aū me he d̄ d̄tener algū tiēpo cō voſotros, para predicaros y alūbraros como haſta aqui, y procurar cō mi preſēcia vr̄o deſēgaño, como a ſus diſcipulos di- *Mat.28. 20.* xo. *Ecce ego vobiſcū ſum*. Eſto he viſto aduertido por Theophyl. *Theoph.* diziēdo q̄ es palabra de preuidēcia de Chriſto. Llamole *modicum tēpus*; porq̄ a la paſcua q̄ era de alli a ſeys meſes, auia de morir. Breue tiempo por cierto para cōcluyr tan grande hazaña como predicar el Euangelio, y conuertir el mundo. En lo qual tambiē predica ſu diuinidad, que querays que no querays he de eſtar eſtos ſeys meſes. O promeſſa glorioſa ſi ſupieſſen entenderla los hombres. Eſta es la verdadera vētura, eſte el verdadero gozo y alegria, tener a Dios, *nobiſcum*, a Chriſto nr̄o ſeñor, nr̄o Redēptor nr̄o biē, nueſtra ſalud, q̄ aunque ſea, *modicum*, no ſera poco el prouecho d̄ ſu preſencia. Miētras dura la vida les tienes en el confeſsionario para tu remedio, en el altar para tu vida y refeccion. Ay Chriſtiano conoce eſte bien, alegrate deſta aſsiſtencia. Pero ay miſero quieres echar a Chriſto del mundo, como los Phariſeos, y te entriſteces con ſu, preſencia, alegraſte en lo que el aborrece, en la muerte de tus enemigos, en los engaños de tu proximo, en la ſangre del pobre, en la deſgracia de tu hermano, en los peccados que hazes, en las obras execrables que cometes cada dia, en las offenſas de tu Señor. Ay muger miſera, tu no conſideras la preſencia de Chriſto, la eſpera larga con que te aguarda a penitencia. Alegras te en los colores con que pintas tu cara en las aguas con que lauas tu roſtro: en el cabello enrizado, en los veſtidos ricos y ſuperfluos, que tu arraſtras por tierra, en los anillos, en las cadenas, en los joeles pendientes. Ay hombre, Ay muger, Chriſto contigo,

eſte tiempo que tienes de vida, corrige la, reforma tus coſtumbres, humilla tus altiuezes, recoge tu imagniaciones, y como has pueſto tu cuydado en toda otra coſa que no fueſſe Dios, dexalas aora todas por Chriſto. Aunque le quieras echar de ti, no quiere yrſe ſino eſperar aun mas a tu puerta, en tu caſa, *vobiſcũ, tecũ.* O fauor ſeñalado, ò dõ no conocido, ò gracia ſingular. Pero oygamos a Chriſto.

Vàdo ad eum qui miſit me. Deſpues de auer eſtado eſte poco tiempo con voſotros, yre a mi Padre. Eſto tiene ſu ſingular, fuerça, pudiera dezir. Aun tengo de eſtar vn poco cõ voſotros tes que muera, ò antes que me mateys, como deſſeays, y parece mas acommodado al deſigno y conſejo de los Phariſeos. Pero no dize eſſo, ſino. *Adhuc modicum, & vádo.* Para declarar mas lo que nos importa mucho ſaber, y ponderar, que ſu muerte auia de ſer voluntaria, y contra ponela à la violẽta que ellos procurauan darle, que ſu muerte, no auia de ſer tanto morir, quanto por voluntaria muerte paſſar al Padre que le auia embiado, ni auia de dexar ſu anima, *in inferno*, ni permitir que ſu ſanto cuerpo paſſaſſe por la corrupcion q̃ los otros. Tocaron eſte ſentido Leoncio, y Theophylacto, Eſto es lo que expraſſamente enſeño en otro lugar. Ego *pono animam meam, & iterum ſumàm eam.* Nemo *tollit eam à me, ſed ego pono eam à me ipſo, & poteſtatem habeo ponendi animam meam, & iterum ſumam eam.* Mira que expreſſamente lo dize, y repite como dogma importante Poner ſu anima, no ſolamẽte ſignifica morir eſpontaneamente, como Auguſtin, y Leoncio vieron, ſino a lo que yo imagino, morir de tal manera que dentro de poco, aya de boluerla al cuerpo y vida, como ſe dize, *ponere veſtem*, poner el veſtido, que le deſnudamos, y y deſpues de poco tiempo le boluemos a veſtir, y anſi añadio, *vt iterum ſumam eam.* Donde el pronombre. Ego, como San Auguſtin, aduierte es empharico. Con giã peſo dize puſo, Ego *quia ego pono animam meam.* Que es, yo la pongo. No ſe glorien los Iudios incredulos, ſi pudieron encruelecerſe, tener poteſtad no pudieron, ſean fieros quanto pueden, ſi yo no quiſiere poner mi anima, que haran con toda ſu fiereza? *Nemo tollit tollere*, dize violẽcia y coaction, nadie me la puede quitar, yo la pongo, y la doy, y la tomare luego, como el que tiene ſu eſpada en la vayna, y la ſaca quando quiere, puede quando quiere boluerla a embaynar, porque ſe tiene en la vna mano la eſpada, en la otra la vayna. Tuuo ſiempre el hijo de Dios ſu humanidad vnida, en la muerte aperto el anima del cuerpo como

Theoph. Leon. Ioan. 10. 17. 18.

Auguſt. Leon. in Cat. Græ.

Auguſt. tra. 4.

mo cuchillo de la vayna, que lã do ambas partes vnidas cõ ſu perſona, en la reſurrection boluio a vnir el anima al cuerpo. Lo qual no hiziera vn hombre puro, porque en la muerte dexa de ſer la perſona de hombre que antes era, por lo qual le ha de reſucitar otro. Pero Chriſto ſe reſucito a ſi meſmo. Eſte poner Chriſto ſu anima por ſus ouejas, para auerla de tomar luego en la reſurrection, es tan digno de ſer eſtimado, q̃ dize el miſmo Chriſto, que por eſſo le ama ſu Padre. *Propterea me diligit Pater, quia ego pono animam meam.* No porque antes, y por otras mil cauſas no le amaſſe el Padre, ſino, por que tambien le amo por eſta, como Euthymio, y otros breuemẽte dizen Aqueſta palabra no ſea, hermanos, perpetuo eſtimulo y deſpertador de nueſtro amor, cõſiderando a Chriſto tomar voluntaria y cruda muerte por noſotros, para bendezirle, para magnificarle, y igualmente bendezir al Padre criador de todo: por lo que aqui dize que ama à ſu hijo por razon de que pone la vida por los peccadores Amo a ſu hijo eternamente, y viendo le diſpueſto de ſu voluntad a poner la vida en cruz por ſus ouejas, conoce en el aquella como natural ſeñal del miſmo padre, que como el las ama tambien el hijo ama las ouejas, y anſi le ama mas y mas, ſi mas puede ſer, como inducido con nueuos vinculos de ſemejança, como dizen Cyrillo y Theophy. O amor generoſo, o caridad rariſsima, nimia dize San Pablo, q̃ el Padre ame al hijo, porq̃ le vee reſuelto de dar ſu vida por ouejas, y eſſas perdidas Si eſte fuego no engendra fuego, qual podra engẽdrarle en nueſtros coraçones? A quiẽ eſtas llamas de amor no abraſan, quiẽ podra inflamarle en amor de Dios? Arde todo en caridad nueſtro Chriſto. Que coſa hizo por noſotros q̃ no fueſſe caridad. Que no le hizo padecer d̃ ſu voluntad? Hãbre, ſed, calor, frio, canſancio, huida, deſtierros, fatigas. Por caridad cõuerſaua cõ Publicanos, y peccadores, quiſo ſer tẽtado, y por caridad nũca jamas deſprecio hõbre ni muger q̃ ſe valieſſe del. Por caridad viuio vida comũ, no riguroſa, no delicada, por ſer imitado de todos. Por caridad ſe dexo prẽder, atar a la colũna, açotar, crucificar, y al fin morir. O caridad inmenſa de Ieſus.

Cyril. Theoph.

Euthy.

En concluſion, mira quan en tu memoria quiſo Chriſto quedaſſe impreſſo eſte incõparable beneficio de auer tomado de ſu voluntad la muerte por ti, q̃ demas de auer lo dicho otras muchas vezes, expreſſamẽte, y breuemente lo dixo para ſocorro de tu memoria otras tres. Vna aqui. *Ego vado*, otra en el cap. 10. de San Ioan. *Ego pono animam meam.*

Ioan. 10.

Mat.27. Euſeb. Emiſ. Theod. India.

meam. Otra eſtando ya vezino a la muerte dixo al Padre, *In manus tuas cõmendo ſpiritum meum*. S.Euſebio Emiſſeno tratando eſte vltimo paſſo, lee, *depono animã meam*, refiere lo Theodoret. en el Dialogo, *impatibilis*. En eſte verbo, *depono* ſignifico el Señor dos coſas, vna, que ſu muerte era depoſito, q̃ ſe encomiẽda para tomarle luego, como quien va ca mino ſuele depoſitar la joya, ò theſoro, haſta la buelta. Anſi dize Chriſto a la hora de ſu muerte. Padre, en tus manos depoſito eſta anima, donde eſtara guardada como merece, dentro de tres dias la tomare. Otra, como moria de ſu libre voluntad, *depono*. No pongo eſta anima Padre, en las manos de mis enemigos, como ellos pienſan, atribuyendo ſe la victoria falſamente; rampoco la doy a los hierros inſtrumẽtos de mi paſsion, clauos, eſpinas, cruz, como los que muerẽ a hierro, dan ſu alma a las lanças y eſpadas, y quando penetra el cuchillo parece que va a buſcar y ſacar el alma. Pero pongo de mi libre querer eſta anima en eſſas manos todo poderoſas y ſantiſsimas que ſolas la merecen. Eſſas dos coſas ſignifica el verbo, *depono*, y por todas nos auiſa y amoneſta nueſtra obligaciõ a ſeruirle, y amar a tan buen Redemptor. Veamos lo que ſe ſigue en el ordẽ del ſagrado Euãgelio.

§. III.

Quæretis me & non inuenietis, & vbi ego ſum vos non poteſtis venire. Tuuieron por muy difficil eſte lugar los autores, y toda ſu aſpereza es, como los ſacerdotes y Phariſeos aquien dize eſto Chriſto, le buſcaron deſpues de ydo y muerto. Pues conſta que no ſolamente no le buſcaron, pero ſiempre perſiguierõ en ſu nõbre, en ſu fama, y en la vida de ſus diſcipulos, y en ſu doctrina. Dexadas las declaraciones remotas, digo que eſta buſca y inquiſicion de Chriſto, fue reprehenſible enemiga, nacida y acõpañada de infidelidad, por lo qual no hallarõ ni pudierõ Confeſſarõ y cõfieſſan a Chriſto prophetizado y prometido ſolẽnemẽte en ſu ley y Prophetas; pero nieganle venido, eſperanle, buſcanle aora, y es impoſsible hallarle, porque en balde ſe buſca por venir el q̃ ya vino y murio. Buſcan pues y no hallan porque buſcã ſin tiẽpo. Otra declaracion da Ruperto. Que deſpues de la aſcenſion buſcarõ a Chriſto, no para creer, ſino para perſeguir ſu nombre y memoria, pero no le hallaron, porque no pudierõ borrarle. El q̃ me parece proprio y germano ſentido, es el q̃ aduirtierõ graues y doctos autores, *Adhuc modicũ tempus*. Preſto morire, con breuedad paſſare de los viuos al cielo. Anſi aunque me buſqueys no

me

me hallareys, porque adonde eſtare yo, no podreys yr voſotros. Pero has de aduertir, que eſto no lo dize el Señor, porque realmente los Iudios le auian de buſcar, ſino porque aũque le buſcaſſen, no le auian de hallar. Ninguna otra coſa pues ſignifica eſte fraſi, ſino que Chriſto de tal manera auia de ſer eleuado de eſte mundo, que no auia de poder ſer hallado entre los viuos. Suelen hablar de eſte modo los Hebreos, porque eſte es notorio Hebrayſmo, quando ſignifican, que vna coſa deſaparecio, y no eſta en la tierra, dezir que buſcandola no la hallarã. Pſal. *Quæretur peccatum illius & non inuenietur.* Pſal. *Quæres locum eius, & non inuenies.* Iſai. *Quæres eos & nõ inuenies viros rebelles tuos, erũt quaſi non ſint.* Oſe. *Sequetur amatores ſuos & non apprehendet eos, quæret eos & non inueniet.* Anſi pues ſe ha de entender eſto, que aunq̃ le buſquẽ deſpues, no le han de hallar, porque no eſta en la tierra, y ellos no pueden ſubir al cielo, Triſte annũcio de ſu perdicion y obſtinacion, que nunca ellos entraran en los cielos, mas baxaran con los condenados a los infiernos. O es de cõſiderar aquella palabra *venire*. No dize donde yo eſtare no podreys eſtar, ſino *venir*, porque aquel ſe dize venir, que con ſu diligencia y virtud llega a algun lugar, o premio. Por lo qual el Señor en eſta ſentencia que dize agora a los Iudios, y deſpues a los Apoſtoles, enſeña, que el es de naturaleza mas poderoſa que todos los hombres, pues puede por ſi miſmo yr donde los demas no pueden. Y porque los Apoſtoles tãpoco podiã yr por ſi ſolos al cielo, les promete el Señor que los lleuara como ſobre alas. *Si abiero & præparauero vobis locum. Iterum veniam ad vos & accipiã vos ad me ipſum, vt vbi ego ſum & vos ſitis.* Ves como aun los Apoſtoles que con todo coraçon buſcauan a Chriſto, no podian ſin ſus braços ſubir al cielo, quanto menos eſtos, que con anſias rabioſas le buſcaron, podiã alcançarle, ni hallarle.

Pſal. 9 35. Pſal. 36. 10. Iſai. 41. 12, Oſe. 2. 7.

Es pues el cielo proprio lugar de Chriſto, adonde ha de bolar quien quiſiere hallarle para nunca mas perderle, y gozarle ſiempre bienauenturado. Attended oyentes deſſeoſos de Chriſto; como ha de ſer buſcado, con quãta anſia, en lo que dize Iob, como ſe buſca la ſabiduria, deſpues de auer tratado d las riças minas donde ſe hallan las coſas eſtimadiſsimas, oro, ſafiros, piedras preciоſas, trata de la precioſiſsima entre todas q̃ es la ſabiduria, el ſumo biẽ d l hõbre, cuyo vnico autor es Chriſto, de los lugares dõde ſe buſca para ſacar dõde ſe halla. *Sapientia vbi inuenitur? & quis eſt locus intelligẽtiæ? Abſcõdita eſt ab oculis omniũ viuẽtiũ.* Ni

el lugar

el lugar, ni el camino de ſabiduria ſaben los viuos, porque como es vn bien ſobrenatural, es de ſu naturaleza oculto a los hõbres, y lo que es mas a los Angeles. *Volucres cæli latet*, a los quales llama aues reſpecto de los hombres, ſignificãdo por eſta methaphora, la ventaja que nos hazen, y por que es ſobre natural dõ el lugar de la ſabiduria y el camino para ella, aun las ſubſtancias eſpirituales, no la ſaben hablando de ellas ſegun ſu natural noticia. El abyſmo dixo. No eſta en mi la mar, no eſta conmigo la tierra, no ſe halla aqui. Todo lo qual acomoda a Chriſto, elegantiſsimamente San Ambroſio lib. de Incar. Domini, ſacram. c. 5. & lib. de interp. Iob. in fine. El abiſmo del infierno; dixo, *non eſt in me;* porq̃ ſi eſtuuo ſu anima, ya no eſtà. Pſal. *Non derelinques animã meam in inferno.* La tierra habla, no eſta conmigo, porque al fin el Angel dixo. *Quid quæritis viuẽtem cum mortuis.* Para q̃ buſcays al viuo en la caſa de los muertos. Boluioſe Iob al mar y pregunto le. Mar diuino, elemento grandiſsimo y admirable, que quando eſtas abonãçado me repreſentas la ſeueridad de mi Dios, y quando fieroy brauo, ſu ira y ſaña, dime eſta aqui mi Dios? Reſpondele, *non eſt mecum*, y bien dixo el mar no eſta cõmigo, porque eſtuuo ſobre el, anduuo ſobre ſus olas ſubjetas, hizo que Pedro anduuieſſe; y ſi titubeò, no fue por falta de quien le mando, ſino por enfermedad de quiẽ obedecia. Buſcado pues Chriſto por todas eſtas partes de el mũdo, y no hallado, dize Ambro. No le halla quien no buſca dõde eſta, q̃ es el cielo. *Nõ dixit cælũ non eſt in me.* Alomenos el cielo no dixo no eſta en mi, como lo dixo el abiſmo. Quãdo murio no encomẽdo ſu alma al abiſmo, mas dixo al Padre del cielo. *In manus tuas cõmẽdo ſpiritũ meũ.* Alli pues ha de ſer hallado y gozado. En eſtas criaturas hallaras vn raſtro de ſu Mageſtad; en el cielo eſta la viſiõ y participaciõ perfecta de ella. En el ſeno del Padre le pone S. Ioan deſpues de ſu Reſurrection. *Vnigenitus qui eſt in ſinu patris.* En el cielo era neceſſario q̃ fueſſe recebido a aquel grã Rey, dize S. Pedro. *Quẽ oportet quidẽ cælũ ſuſcipere vſq; ad tẽpus reſtitutionis omniũ: &c.* Segũ los ſanctos Prophetas dize Pedro, no cõuino q̃ Chriſto eſtuuieſſe ſiẽpre en el mũdo cõ aq̃lla preſẽcia corporal, ſino cierto tiẽpo, miẽtras hazia oficio de miniſtro, y q̃ luego le recibieſſe el cielo y ſe ſentaſſe a la dieſtra de ſu Padre. Eſte es ſu lugar proprio dõde le hallaran, los q̃ en ſus braços ſubieren como ſus diſcipulos, y no le veran para ſiempre los que como Phariſeos, no ſe diſpuſieren cõ penitẽcia y buenas obras a ſubir al cielo. Pero

Ambro.

Pſal.15.

Luc.24.

Act.3.21

mira

mira que respuesta tan descortes dieron al Señor.

§. IIII.

Nunquid dispersionem gentiũ iturus est. No entendiendo el sentido de las palabras de Christo, sacaron de ellas motiuo de escarnio y calumnia, como suelen hazer los que no entienden las razones de quien sabe mas que ellos. Por ventura yrase de aqui por el mundo a las gentes estẽdidas y derramadas por todo el vniuerso, y dexando esta tierra feliz, pueblo de Dios sancto, enseñara con sumos trabajos, y caminos a las gentes impias y prophanas. No le faltan a estas palabras locura y soberuia. Locura, porque del dicho del Señor, *Non inuenietis me, & vbi sum non potestis venire*, entendieron que se auia de yr entre Gentiles, como sino pudieran yr ellos alla en seguimiento suyo, cuyos parientes en gran parte estauan por diuersas naciones gẽtilicas distraydos, y fue justo castigo, que lo que estos por oprobrio dixerõ, viniessen a padecer ellos, por que lançados como ingratos possessores de la tierra sancta, estan desperdiciados y derramados, desterrados por diuersas gentes. Esta digo fue su soberuia tenerse por tan dueños de la tierra sancta, que no podiã ellos perderla, ni dexarla, y venir a tal suerte, q̃ se acogiessen a gente pagana. Dizen, *dispersionem gentium*, Hebrayſmo, *Gẽtes dispersas*. En lo qual quieren tambiẽ dezir q̃ Christo andaria vago de gentes en gẽtes, sin tener en ninguna dellas cierta silla ni domicilio, errando, y discurriendo por gentes diuersas, porque aunque le buscassen los Iudios no le hallassen. Ved quan torpe pensamiento. No entẽdierõ el intẽto de Christo, aunque no ignoraron que era comminacion. No se acuerdan del cielo, casa y corte de Dios, lugar adonde ellos sin penitẽcia no podian encaminarse, sino a la dispersiõ de las gẽtes, destruyda Hierusalem, y assolada tierra y Republica por los Romanos, vengadores de las injurias de Dios y sangre de Iesu Christo, auian de yr mal de su grado. Escriue destos vn autor. Este pueblo estuuo dentro de los confines estrechos de vna prouincia sola, conseruando el solo la verdadera Religiõ. Pero fue pueblo de durissimo ingenio, inclinado a supersticiones, desseoso del oro, derramado en plazeres, insolente en las cosas prosperas, impaciẽte en las aduersas, oluidado de los beneficios, ciego a los premios, terrestre, incorregible sin açotes, despreciador de las costũbres de los otros, y preuaricador, y poco tenaz de su Religion, y con todo esso quiso Dios que ninguna

guna Republica duraſſe tanto. Pues lo que es de marauillar, en ſola la tribu de Iuda, duro larguiſsima ſucceſsion de Reyes, haſta que al fin vencida de ſu malicia la paciencia de Dios, fue del Imperio Romano deſtruydo.

Terrible, pero juſta comminacion Señor fue eſta. *Quæretis me & quo ego vado non poteſtis venire*, porque ninguno ſe prometa impunidad en ſus pecados. Ay de aquel a quien no le es dado llegar a la gloria, al Padre, a la juſticia. A eſte tal aparejada eſta ſin duda aquella terrible expectatiua del juyzio venidero, y fuego zeloſo que ha de conſumir a los aduerſarios de Dios. Pero eſta es la naturaleza de la carne ciega con el vicio, no conocer, no temer, ſino reyrſe de la ſeueridad del juyzio de Dios. De donde es que los impios preguntan. *Quo iturus eſt, quia non inueniemus eum? Nunquid in diſperſionẽ, &c.* Que razon es eſta, que dize que no le auemos de hallar? En lo qual baſtantemente declararon la nimia ceguera de ſu mente, por la qual no les luzia la palabra de la verdad, ni la illuminacion del Euangelio? *Cæcitas ex parte cõtigit in Iſrael*, pidiẽdolo anſi ſus meritos, porque nunca Dios dexa, ſino dexado, pero los que el deſampara ſon dados a reprobo ſentido, entregados a los deſſeos de ſu coraçõ, en paſsiones ignominioſas, como ſe puede ver, no ſolo en eſtos Iudios, que eran antiguamẽte, *populos Dei. Adoptio, gloria, teſtamẽtum, legiſlatio, Obſequium, promiſſa*, de todo lo qual han ya caydo: pero tambien en todos los impios Chriſtianos, q̃ de palabra confieſſan conocer a Dios, y con los hechos lo niegan, eſtraña palabra, *factis negant*, y en los herejes, que detienen la verdad de Dios en la mentira, adulterando aquella palabra, *quod eſt vere verbũ Dei*. Noſotros pues, cariſsimos, temamos a Dios en ſus amenazas, creamos le en ſus palabras, obedezcamos le en ſus mandamiẽtos, eſtemos firmes en creer, q̃ no ha de faltar palabra ſuya, antes faltaran cielos y tierra, acordandonos ſiẽpre de aquello de Dauid. *Fidelia omnia mãdata eius*. Donde hablando S. Chryſoſtomo, pregunta. Que quiere dezir, q̃ ſus mandamientos ſon fieles Reſp. firmes, permanentes. Porque ſi los quebranta el hõbre, ſigue ſe el caſtigo, y eſte no puede faltar, y ſi el pecador traſpaſſa, Dios venga. No digas pues q̃ ſon amenazas y hiperboles. Ninguno haze ley para ſolo amenazar, ſino tambiẽ para caſtigar y corregir, y ſino crees firmemente las coſas futuras, las paſſadas te harã creer: que diluuio fue aquel del tiẽpo

de

Heb. 10.
2. Pet. 2.
2. Cor. 4 2.
Rom. 10.
Rom. 1. Ro. 8. 15
1. Tim. 1. 16.
Rom. 1. 6.
2. Cor. 2. 17.
Pſ. 110.
Chryſ. in Pſalm.

de Noe,que incendio el de los Sodomitas:que deſtruycion de Pharaon y ſus gentes:que fin y muerte de los Iudios, que captiuerios y batallas, pararon en amenazas?o probaron la ira de Dios por experiencia? Pues ſi aquellas coſas que eran figuras tuuieron tales effectos, mucho mas los tendran, las verdades, quanto es mayor la maldad de nueſtros pecados, deſpues de tanta medicina y correctiõ. Lo que los Iudios ganaron en no creer las prophecias de Chriſto, fue ſu ruyna y deſtruycion total, y lo miſmo adquiere para ſu alma y cuerpo quien no le cree y obedece. Cree tu y obedece hermano,con aquel amor y guſto,q̃ del varon juſto dixo
Pſ.111.1. Dauid, *In mãdatis eius volet nimis*. No dize que haze, ſino que quiere,pretendiendo mas q̃ es? con eſtudio diligente,y alegria de animo,ſer grãde amador de los mandamientos,hazer los cõ vehemẽcia,amar los,no por las mercedes propueſtas en ellos,ſi no por Dios que los ordeno y eſtatuyo,como alli tambiẽ noto Chryſoſt. eſte tal es pio y jũtamente eſtudioſo de la virtud, *nimis*, obedece con admirable alegria de animo.

§. V.

In nouiſsimo autẽ die. &c. En el vltimo dia de la feſtiuidad, que era el octauo y celeberrimo,quando era grandiſsima la frequencia de la gente. Chriſto en el templo,en pie, clamando, oluidado de toda injuria, no dexo de combidar a los ſedientos, a los ſuauiſsimos rios del Euangelio,de miſericordia, de bondad,de clemencia. Con la qual,no queriendo que alguno 1. Tim. 2
ſe pierda,*ſed omnes in agnitionẽ veritatis venire*,con inſigne metaphora propone todos los beneficios del Spiritu ſancto, con Matt. 9
que es efficaz en los creyentes, y mueſtra de que manera ſe puede obtener,ſi ſediẽtos, trabajados, cargados, acuden a Chriſto,depueſto el fauſto de ſu propria juſtici a,y conocida la enfermedad de ſu naturaleza,que tiene neceſsidad de medico,porque no eſta ſana. Pide pues Chriſto por tan grande beneficio,no oro,no plata, ſino fe,buena volũtad,obediẽcia de ſus mãdamientos,y aunq̃ nadie puede tener eſto, ſino lo recibiere de el miſmo:porque como el principio de la fe, que es lo que primero ſe da, por la qual ſe impeti ã las demas no le tenemos ſino de Dios,anſi ni el principio de la buena voluntad. Pero porque tenemos libre aluedrio,de dõde es que muchas vezes recuſamos eſtos bienes, porque no parezca que haze fuerça a alguno,dexo a nueſtra libertad acudir a el, diziendo. Qui *ſitit* quien tiene hambre

y ſed venga no con paſſos de cuerpo ſino con affectos de coraçon, no caminando ſino amãdo, y beua, y coma. Pues ſi affliction, pobreza, muerte, conciẽcia, juyzio de Dios apremia, beua por fe de la fuente de las ſagradas Eſcripturas. *Cum ipſo ſum in tribulatione. Scit Pater veſter quod his omnibus indigetis. Ego ſum reſurrectio. Eum qui venit ad me non eiiciam foras. Non miſsit Deus filium ſuum in mundum vt iudicet, &c.* Con eſtas aguas tendra ſu anima repoſo.

Pſal. 90
Matt. 7.
Ioan. 11.
Ioan. 6.
Ioa. 5.

In nouiſsimo die. Porque ſe buelue la gente a ſu caſa, quiere darles vn viatico de la Fe Euangelica, y conſagrar el dia vltimo con aquel gran ſermon. Chryſoſtomo dio exẽplo a los predicadores, q̃ principalmẽte en la vltima parte del ſermon, digan algo ſeñaladamente vtil, de que como de vltimas palabras ſe acuerden los oyentes, q̃ luego ſe han de yr. *Scrupulum abeunti*, dixo aquel. *Stabat*, puesto en lugar alto para q̃ le viesſen, *clamabat*, paraque le oyesſen todos. Item porque vean q̃ no enſeña ocultamente, y que habla delos intimos ſentidos de ſu alma. Ambroſio que clama aora, porque llama los hõbres a coſas grandes, que ſon el reyno del cielo. Iſaias. *Clama ne ceſſes*, clame el predicador quando es menester, veaſe que habla de animo, dize Chryſoſtomo, y Euthymio, que clamo en ſeñal de que no temia a nadie, aunque le venian a prẽder que tenia gran animo. Documento de predicador Chriſtiano, dezia Hierony. in Ezech. Lo que pedia Pablo, *vt ſibi daretur ſermo in apertione oris cum fiducia notum facere miſterium Euangelij.* Anſi que quando le quieren matar los Iudios, ſus miniſtros preſentes para prenderle, mueſtra q̃ en el mayor peligro eſta intrepido, y quanto ellos mas procuran que el calle, clama mas como quien triumpha de ellos.

Ioan. 8.
26.
Amb. in
Pſal. 118
ſer. 19.
Iſai. 58. 1
Hieron.
117.

Ezec. 2.
8.
Eph. 6.
29.

Qui ſitit &c. Muchas vezes vſo Chriſto deſta metaphora, pero no ſe ve aqui, a que propoſito la truxeſſe. En el capitulo quarto, ſe llamo fuente, a propoſito de la fuente de Iacob, donde eſtaua, donde auia pedido agua a la Samaritana, y ella ſe eſcuſo, porq̃ era Iudio. Mas aqui que ocaſion ay? La cauſa es, enſeñar, que eſtaua publicamente propueſto para beneficio de todos los hombres, por eſſo ſe comparo a vna publica fuẽte, de donde pende la ſalud y vida del pueblo. Que coſa mas patente, ni de mayor beneficio general que la fuẽte de dõde todos beuen? *Fons patens*, le llama la Eſcriptura, porque eſta eſperando con ſus aguas a todos. Otra cauſa es, que el eſtaua manifieſto para hombres,

Ioan. 4.

bres,que ni repugnan ni contradizẽ,ſino para los q̃ le quieren y deſſean vehementemente, el qual deſſeo grande ſe ſignifica por la ſed. Por la qual no dize. *Venite omnes ad me*, ſino, *qui ſitit*,como notaron Chryſo. Euthym. Amon, Hieronymo, Theodoreto. En dezir, *ſi quis ſitit*,ſignifica que ni deſpide al que quiere ſus aguas, ni compele al que no quiere,pero que eſta a punto, para communicar ſus bienes eſpirituales, doctrina y ſalud verdadera. *Qui credit in me, &c.* Para continuar ſu metaphora,auia de dezir,quien beuiere, y no dize ſino quien creyere,para declarar,q̃ el venir y beuer es creer. Correran rios de ſu vientre,es la razon y voluntad, dize Elias Cretenſe, o es *cor*,dize Gregorio Niſſeno,o lo que vale tanto,*conſciẽtiam*,como Auguſt.y Beda.Pero puſo,*venter*,porque hablaua de la beuida,que ſe recibe primeramente en el vientre, y va de alli por las venas a regar todas las partes del cuerpo como por acequias y rios. Quiere pues dezirnos el Señor, que el anima que en el creyere como deue,abundara en toda copia de gracia. Eſta abundancia ſe declara en dos palabras,en que la llama *flumina*,no ſolo rio, ſino rios en plural como notan Origenes,y Ambroſio, Chryſoſtomo, mira quanta copia

Chryſo. *Euthym.* *Amo. in cat.* *Græ.* *Hier.l.1. adu.Iou.* *Theo in cap.3.ad Theſſa.* *Elias Cret.* *Gre. Niſſ. hom 14. in Cant.* *Orig.ho. 12.in nu.* *Amb.li. 10.*

de agua, y en que dize, *fluent*, rios corrientes caudaloſos, en lo qual como Amonio aduierte ſignifica que el que tuuiere eſta fe,con charidad que le piden,no ſolamente tendra de las aguas de eſta fuente de gracia y bienes del cielo, quãto le baſtare a el,pero que abundara de manera que pueda comunicar de eſtos theſoros con los proximos,como vemos que lo hazen muchos zeloſos y deſſeoſos, q̃ ninguno ſe eſcuſe d̃ ſer de Chriſto,ni falte a la gracia de Dios, como dize el Apoſtol. Eſta es la ſumma deſta doctrina. Y ſi quereys conſiderarla mas ſubtilmente podemos dezir que Chriſto ſe llama a ſi miſmo con Dauid, fuente, porque quien creyendo beuiere della,la gracia q̃ beuiere y recibiere en ſu anima crecera y abũdara de tal manera, q̃ de aquella pequeña fuente que beuio, parezca que brotan muchos y muy grandes rios de gracias y beneficios de Dios, como aquellos del Parayſo. Como vemos que muchas vezes,poderoſos rios traẽ ſu origen de pequenas fuentes, y muchos ſieruos de Dios, de pequeños principios han venido a grandes diſcurſos y fines, haziendo gran fruto en la Igleſia en fauor de ſus proximos. Finalmente veamos el lugar de Iſayas que toca Chriſto quando dize.

Epiſt. Chryſoſ.

Heb. 12. 15.

Pſ.35.10

Qui credit in me ſicut dicit
Iſa.55.1. *Scriptura.* Dizelo eſte Prophe-
ta anſi. *Omnes ſitientes venite ad*
aquas. Las aguas ſon muchas, y
differentes en eſtimacion. Los
Phyſicos y medicos dan el prin
cipado al agua lluuia cogida en
tiempo y conſeruada con lim-
pieza, para beuer. *Bibe aquam de*
Pro. 5.15 *ciſterna tua,* porque en la tierra
ſancta la beuian de ciſternas,
donde la guardauan. El ſegun-
do lugar dan a las fuentes, ter-
cero a los rios. La lluuia no ſo-
lo para el vſo del hõbre es bue-
na, pero para los ſembrados y
huertos es la mejor entre todas,
porque no ſolo cria los fructos,
pero enmienda y cura el vicio
de la tierra como eſta eſcripto.
Pſ.67. Pſal. *Pluuiam voluntariam* (co-
10. pioſa, liberal) *ſegregabit* Deus.
Deut.4. Deutero. *Aperiet Deus theſaurũ*
ſuum oſtium cælũ vt tribuat plu-
uiam terræ tuæ, in tempore ſuo,
benedicat que cũctis operibus ma
nuum tuarum. Es el agua tan fa-
cil de contentar que ſe guarda
mejor en vaſijas de barro ſim-
ples, y pobres, que en oro, pla-
ta, metales. Es de larguiſsima du
racion, porque ninguno de los
cuerpos liquidos ſe ha viſto du
rar tanto como el agua por ſu
ſimplicidad, mayormente ſi es
pura ſin mezcla de otro cuer-
po, tanto que eſta ſola fue teni-
da por eterna. Tiene entre o-
tras dos notables excellencias
vna, q̃ ningun otro delos cuer-
pos q̃ llamamos elementos, ni
otros liquidos, tienen epiteto y
ſobre nõbre de vida, ſino el a-
gua ſola. Teſtigo es la Eſcriptu
ra, en q̃ ay frequente mencion
de eſte titulo de vida, y no ſo-
lamente la dan las aguas a los
animales, ſino tãbien a las plan-
tas, con otras grandiſsimas cõ-
modidades para crecer y fructi
ficar. Pſal. *Et erit tanquã lignum*
quod plantatum eſt ſecus de cur- Pſal.1.3.
ſus aquarũ. La otra excellencia
y qualidad es, q̃ ningũ hombre
por graue y principe inſigne q̃
ſea ay enel mũdo, q̃ teniẽdo ſed
no pida agua ſin empacho nin-
guno, aunq̃ ſea al mas minimo
paſtor, como quiera q̃ natural-
mente tẽga el hõbre verguença
de pedir qualquier otra coſa,
aunq̃ ſea vn bocado de pã. Anſi
leemos que el mayordomo de Gen.15.2
Abrahã, rico y acõpañado Elie Ioa.4.7.
zer pidio vn jarro de agua a vna
dõzella, y lo q̃ es mas, q̃ Chriſto
Ieſu, que en toda ſu vida pidio
caſi nada a nadie, pidio y rogo
a vna Samaritana le dieſſe vn
poco de agua. Eſtas dos exce-
lencias dieron nõbre de agua
ſeñaladamente a la gracia de
Dios, q̃ es dadora de vida, y q̃
es tal q̃ quiſo el Señor, q̃ ſin co
lor de verguença por el miſmo
caſo q̃ vn coraçon tenga ſed,
pueda pedir vn jarro de agua
del cielo, el qual ſe conuierta
en fuente y madre de rios de
mil beneficios y gracias y vir-
tudes.

tudes. Sõ de mas deſto los prouechos del agua muchos. Beuida mitiga el deſtemplado calor, como enſeña la experiẽcia, que ardentiſsimas fiebres que nacen de ſangre hiruiente y encẽdida ſe han curado con vn golpe de agua fria. Item recebida en el eſtomago, cueze el mantenimiento, atenua y deſtribuyele por los miembros, coſa que ſin agua no ſe haria tan facil y cõmodamente. Tiene demas deſto el agua viua fuerça preſentiſsima, para refectionar y recrear los canſados y fatigados, como experimentan todos los animales propriamente los ſyluestres y fieras campeſinas en lugares
Pſ.103. ardientes. *Potabunt omnes beſtiæ agri expectabunt onagri in ſitiſua*, en particular haze mencion del onagro animal domeſtico en aquellas regiones, lerdo, floxo, temeroſo, ſolamente aſno, a quien recrea Dios con ſu agua. Eſto alaba la ſancta Phi
Pſ.41.1. loſophia, por teſtimonio de la prouidencia. *Quæmadmodum deſiderat ceruus ad fontes.* Y por eſta propriedad de aliuiar el calor fogoſo, y fiebre, quadra el nombre de agua a la gracia q̃ apaga las fiebres del anima, coſa que anſi como la prometio aquel cordero diuino, anſi la vio cumplida en ſu admirable
Apoc.7. 16. Apocalypſi ſan Ioan. *Non eſurient, neque ſitient amplius, nec cadet ſuper illos Sol quoniã agnus qui in medio throni eſt, reget illos & deducet illos ad vitæ fontes aquarum.* Ea pues hermanos ſedientos, *venite ad aquas.* O ſitiẽtes dixo, porque en el Hebreo eſta affecto de commiſeracion, venid, tẽdreys en voſotros miſmos fuente de vida y de ſalud, y de juſticia, de tal manera, que no tenga mas dominio la muerte ſobre voſotros, no la concupiſcencia mala, madre de la muerte, ni hagays obras muertas, ſino viuas, y gratas a Dios, porque habitara en voſotros el Spiritu ſancto con ſu virtud y efficacia en vueſtras animas. *Et qui non habetis argentum, &c.* A las orejas de los Latinos ſe cõtradizen eſtas dos palabras, *non habere argentum, & emere*, ſi ſe eſtiman por ſu ſola ſignificacion ſin cotejarlas con el exẽplar. La primera en el Hebreo es. CHEZZEPH, que propriamente ſignifica cobdicia y deſſeo del verbo, CHAZZAPH: y porque la plata es materia y irritamiento del deſſeo vulgar, vino, q̃ no por la naturaleza del metal, ſino por el abuſo de los hombres, ſe le dieſſe nombre de CHEZZEPH, que en ſu lẽgua dicho, primero ſignifica cobdicia que plata. La ſegunda palabra es, SABAR, por la qual el Latino puſo, *emere*, que propriamente ſignifica, *frangere, impertiri*, y ſe a- Iſai. 58.
commoda al pan Iſayas. *Frange* 7.

Digitized by Google

eſurienti panem tuum, puedeſe interpretar, *fractionẽ panis*. Lo que entre noſotros ſe dize repartimiento Entendidas pues eſtas dos palabras, es facil la declaracion. A la letra ſe dira anſi. *Quiſquis nõ illi deſiderium. Venite, frãgite, & comedite.* Los que por tener menos conocimiento deſte biẽ, teneys menos deſſeo, ſoys aqui combidados: Dios os combida. Baſte a moueros ver ſi quiera que ſin precio, ſin dadiua, ni paga, podreys gozar eſte gran bien, con tal, q̃ le conozcays, y querays venir a eſtas aguas, a eſta meſa, como vendran muchos, de Oriente y Occidente ſegun la prophecia de Chriſto. Gran culpa ſera de los llamados, recuſar tan gran beneficio ſin ningũ precio. Porque no ay precio con q̃ ſe paguen los diuinos dones. Demanera que lo que aqui falta es la ſed, y el deſſeo de beuer el agua de Dios.

Y ya que tu hermano mio, diſtraydo con los guſtos del mundo no tengas eſta ſed de Dios, ſi quiera por la que tienes del miſmo mundo, te has de tener por llamado en aqueſta palabra, *Qui ſitit*. Porque tãbiẽ habla de tu ſed de concupiſcẽcia, cuyda de tu neceſsidad, y combida aun a los que anhelan a coſas terrenas, y con ſudores y trabajos buſcan honras, riquezas, deleytes. Porque ſi eſtos vinieren y beuierẽ del coſtado de Chriſto, extinguirian aquella rauioſa ſed, porque hallaran verdaderas honras, verdaderas riquezas, otros guſtos y deleytes, que los que puede dar el mundo, eſpirituales conſuelos. Anſi pues Iſaias y Chriſto dizen vna coſa, lo de Iſayas haze Chriſto ſuyo, y en Iſayas con nõbre de ſedientos, ygualmente ſe comprehendẽ anſi los que tienẽ ſed de coſas terrenas, como los q̃ la tienen de las celeſtiales, como ſe vee en lo que añade el Propheta. *Quare appẽditis argentum veſtrum nõ in panibus?* En que reprehende a los que a peſo de plata buſcan deſentrañandoſe contentos terrenos, que no pueden verdaderamente ſaciar la ſed del anima. Dize el Señor en reſolucion, q̃ es fuente de todo bien, vnica, diuirtiendolos de los ſabios deſte mundo, y Phariſeos, cuya doctrina no mata la ſed, como ni las coſas vanas deſte ſiglo. Venid y beued. Viene quien cree, beue quien por charidad le encorpora en ſi. Pues como el que tiene ſed corporal ha menester, no ſolamẽte yr a la fuẽte ſino tambien beuer, anſi has de yr a Chriſto creyendole, beuer, amandole. Ven, y beue de Chriſto, cuya miſericordia *cõfirmata eſt ſuper nos*, Chryſoſt. *roborata*, cada dia haze miſericordias y nunca ſe conſume, como Pſ. 116. 2

como fuente perpetua y viua. O piedad grandiſsima de Dios con noſotros, que anſi nos atrae, y nos eſpera.

§. VI.

Abre pues aora hermano mio con deuocion tus orejas a la voz de aquella anima deſſeoſa deſta fuente, que con lagrimas copioſas ora y te enſeña a ti a deſſear. *Sitiuit anima mea ad Deũ fontem viuum.* O fuente de vida eterna, o vena primera de toda gracia vital, deſſeo confortar y refocilar eſta alma cõ tus aguas vitales. Deſſeo beuer de aquel caudaloſo rio reſplandeciente como chriſtal, q̃ procede deltro no de Dios y de el cordero que no ay otra bienauenturança, ſino conocer a Dios verdadero y a tu hijo y Señor nueſtro Ieſu Chriſto. Deſſeado he ſiẽpre las aguas deſta viua fuẽte q̃ ſalẽ de golpe. Mas no digo Señor q̃ tengo ſed, ſino q̃ la tuue, *ſtituit*, por q̃ la prolixidad del tiempo aqui no mengua la paſsion, ſi tal nõbre puede conuenir a tan razonable pena. Otros trabajos el tiẽpo los mitiga, eſte cada hora es mayor. Las coſas naturales, quãto mas con ſu mouimiento ſe allegan a ſus terminos, lleuan mayor prieſſa, como vemos en la piedra q̃ cae de lo alto. Y anſi el alma que a ti camina cõ el amoroſo deſſeo, quãto mas a ti ſe llega mas querria caminar, y cõ la congoxa del camino crece mas ſu ſed. De manera q̃ quãto la ſed de ti es mas antigua, tãto es mas crecida. Por eſto para mayor mueſtra de mi pena: digo, *ſtituit*, que tuue ſed. No por dar a entender q̃ ha paſſado, q̃ quiẽ vna vez te deſſeo, ſino pierde el tino y el guſto nunca perdera el deſſeo, porque es tan ſabroſa el agua de eſta fuente que cõ dar hartura no mata la ſed. Segun lo que tu ſabiduria dixo, *Qui edũt me adhuc eſurient*. Los que me beuen, aun tienen ſed. No hiziera mucho el alma ſi ſolamente deſſeara a Dios, porque como dize S. Diony. todas las coſas conuertiſte en ti de tal manera q̃ muchos te buſcan ſin ſaber lo que hazen, y rematan todo ſu apetito en parecerte en algo, porq̃ no tienẽ mas ſer de aquel en q̃ tu quiſiſte que te pareciеſſen. Mas el alma racional y enſeñada por ti, deſſea a Dios fuẽte viua, camina a ti, con conocimiento q̃ tiene de que Dios es ſu principio, camina como a ſu termino. Anſi como las aguas viuas, que ſalen del mar nunca parã haſta tornar a juntarſe cõ el principio de ſu vida. Mi alma q̃ de tu infinito poder tiene vida, no puede parar haſta la viua fuente. O Señor, ſi como es comun al entendimiẽto creer q̃ eres ſolo el auctor de los bienes, anſi tambiẽ ſe comunicaſſe a la voluntad algun pequeño guſto de tus regalos, quã ſolosſe quedarian

Pſ. 41.2.

Sap. 24.

Dionyſ.

Digitized by Google

darien los falſos plazeres que el mundo offrece, a quan pocos engañaria aquella mala muger del Apocalypſi con ſu copa de oro, que con vna engañoſa dulçura les da a beuer ponçoña, y tantos lleua tras ſi las bocas abiertas. Si vna gota de eſta fuente viua tocaſſe la lengua para que ſe pudieſſe guſtar tu ſuauidad, no era meneſter mas azibar para tener por amargo, todo lo que a ti no ſabe. Vna conforme differencia veo, en los tuyos, y en los q̃ van tras el mundo, que todos tienen ſed, y todos buſcan agua con que ſoſſegarla, mas digo q̃ todos te buſcan, aun los que no te quieren, porque aquello tras que andan no tiene otra razon para ſer deſſeado, ſino alguna ſombra de tu bondad, que tu puſiſte, no para que por ella te dexaſſen, ſino para que por ella fueſſes mas conocido. La differencia es tan grande, que los tuyos buſcan tus aguas en la fuente viua, y los agenos ſe ceuã del agua turbia de las lagunas que tan preſto la pierden. Alla en el cielo beuen tus eſcogidos en abundancia poniendo la boca a la fuẽte, aca a penas ſe ſuffre bañar la boca, pero queda de tu dulçura tan ſabroſa la lengua, q̃ la ſed que de nueuo cobra de ti, haze oluidar la ſed que en algun tiempo tenia del mundo, y parece que conoce por experiẽcia lo que tu hijo enſeñaua a la Samaritana. Quien beuiere del agua que yo le dare no tendra mas ſed, entiendeſe de la que antes tenia, porque el guſto del bien verdadero lança fuera los falſos ſabores de las aguas mundanas, mas no perdera la ſed, ſino mudara la cauſa del deſſeo. O fuente de agua viua quales ſon aquellos bienes que ſe hallan en ti? Mas pregunto Señor, que ſi aqui yo los quiſieſſe ſaber no ſeran tantos como yo pienſo. Eres fuente que de nadie recibes, y a todos das largamente como a tu magnificencia conuiene. Viua porque nunca menguan tus teſoros, por mucho que enriquezcas a otros: tienes aguas de vida para hazer inmortal a quien a ti llegare. Agua de ſabiduria eterna para glorificar el encendimiento que te viere, aguas de inſtimables deleytes, para hartar la voluntad que contigo ſe abraçare. Suſpirando pues Señor por la preſencia de tus bienes, ſiempre eſtoy diziendo. *Sitiuit*. O fuente viua, o celeſtial hermoſura, quando quitaras el velo de mis ojos, y me moſtraras tu roſtro para que vea yo aquella luz inacceſsible. Suffre Señor bienauenturança mia que te manifieſte ſiempre eſte deſſeo, haſta que tu me le cumplas con tu viſta en el cielo. Amen.

(.ʒ.)

MAR-

MARTES DESPVES DEL DOMINGO QVINTO de la Quareſma.

Dixerunt ad eum fratres eius, tranſi hinc & vade in Iudeam. Ioan. 7.

PROEMIO.

Amos. 7

POR metaphora natural y elegãte del agua lluuia ſuele ſignificar la eſcriptura la penetracion de la palabra de Dios porque como la lluuia q̃ cae de las nuues ſobre las tejas, y de ellas gota a gota ſobre los marmoles duriſsimos, los caua, y rompe, anſi las razones y documentos de los Prophetas ſuelẽ imprimirſe en los coraçones de los hõbres ſi ya no los tienen eſcurecidos y reprobos como S. Pablo dize, quales erã los de aqueſtos Galileos, cõ quien eſtaua nueſtro Saluador, illuſtrãdo ſu tierra con ſu preſencia, illuminãdo ſus almas cõ ſu dotrina, y llouiendo con ſu pluuia volũtaria ſobre aq̃l pueblo, entre los quales ſus deudos, dãdo agrauios por gracias, le notan de ambicioſo y le embiã a Iudea como tal. Eſta es a vezes la ſuerte de los predicadores. *Qui docet fatuũ, quaſi qui conglutinat teſtã, qui narrat verbũ nũ audiẽti, quaſi qui excitat dormientem de graui ſomno.* Dos ſemejãças del trabajo inutil q̃ ſe toma en enſeñar a vn necio, es como jũtar caxcos de vn cãtaro quebrado, para echarle agua, penſar hazer capaz de ſabiduria a vn necio. Es tambiẽ como hablar al q̃ duerme profundo ſueño, como letargo, q̃ ſi deſpierta a penas percibe palabra y ſe buelue a dormir. Tal era el trabajo de Chriſto con eſtos, y tal ſuele ſer a vezes el nueſtro. Dios es el q̃ abre la oreja, como maeſtro eficaz, y junta el vaſo roto, y deſpierta al dormido. Pidamos ſocorro de gracia por interceſsion de la Virgen Maria.

Roma. 1.

Eccl. 22.

Aue Maria.

Abla S. Pab. eſcriuiẽdo a los Philipẽſes (dize Theo.) las verdaderas virtudes de ſu diſcipulo Tim. el zelo đ predicar, y como por exercitar eſte miniſterio no perdonaua caminos ni trabajos. Llamale *vnanimem*, porq̃ los dos teniã vn anima y volũtad. Y Timotheo ſe diſponia a yr a predicar a los Philipenſes, virtud rara, porq̃ todos buſcan ſus intereſſes, no la gloria de Chriſto.

ſto. *Omnes quæ ſua ſunt quærunt, non quæ Ieſu Chriſti.* Declaran eſto deſpues de ſan Chryſoſtomo Theop. y Oecum. porq̃ todos buſcan ſu quietud y ſoſsiego ſin quererſe fatigar por la ſalud del proximo, ni por el honor de Dios, como Timotheo, que ſe offrecia y diſponia a largos caminos por predicar el Euangelio. Mueſtra pues S. Pablo en eſtas palabras la penuria de diſcipulos perfetos q̃ tenia porque todos buſcauã ſus proprios commodos, no los incrementos y mejoras de Chriſto, ni el augmento de los meritos en los proximos. Eſtraña y vituperable ſentencia. Todos ſe buſcan a ſi miſmos no a Ieſu Chriſto. Pero para entenderla como ſe ha de entender, ſuponed, que en la ſanta Eſcriptura ay algunas propoſiciones que llaman vniuerſales, que muchas vezes piden cõmoda declaracion y a vezes excepcion cierta, como conocen los peritos en ella, y como nos obliga a confeſſarlo la miſma coſa, porque aunque hablan cõ todos en general, no pueden conuenir a todos. *Omnis caro corruperat viam ſuam.* No ſe ha de entẽder como ſuena, q̃ no huuieſſe hombre bueno en todo el mundo, como ni aquella. *A minimo vſque ad maximũ omnes auaritiam ſequuntur*, pues auria algunos q̃ no fueſſen auarientos: ni aq̃lla. *Omnes conuerſi ſunt ad curſum ſuũ quaſi equus in impetu vadens ad preliũ*, q̃ no ſerian todos tã deſenfrenados como cauallos furioſos. Lo miſmo digo de aquella. *Omnes quotquot ante me venerunt fures fuerunt*: y aq̃lla. *Illuminat omnem hominem venientem*, &c y la del Pſal. *Omnes declinauerũt. Omnia traham ad me ipſum*, ni otras ciẽto como eſtas. Muy verdadera y cierta es la regla de S. Fulgencio, q̃ en la Eſcritura es muy vſado y familiar, poner a vezes, vna vniuerſal, q̃ no conuiene ni puede conuenir a todos, y como Phocion Patriarcha Conſtãtinopolitano noto, muy muchas vezes ay figura vniuerſal. pero la ſentẽcia no puede verificarſe en general. Por vẽtura S. Pablo quãdo dixo. *Omnes quærunt quæ ſua ſunt*, hablaua de ſus deſcipulos y deuotos? No tenia cõſigo a S. Lucas, y Epaphrodito, y otros ſemejantes, como S. Thom. dize? claro eſta eſſo. Pero porq̃ erã muchos los q̃ le buſcauã por ſu prouecho, dixo eſſa propoſicion indiſinita y general, porq̃ muchos le deſampararon, como el dize. *De mas me dereliquit diligens ſæculum & abijt Theſſalonicã creſcens in Galatiã, Titus in Dalmatiã, Lucas eſt mecũ.* De manera que aunque no es general, buſcar todos ſus emolumentos y ganancias, pero ſon tantos los que lo hazen, dexando y oluidãdo las de Chriſto, q̃ ſe dize como ſi fueſſen todos.

Chryſo. Theoph. Oecum.

Mar. 14.

Ioan. 1.

Pſal. 13.

Ioan. 12.

Ful. l. de incar. & gra. Ieſu Chriſti.

Boci. in reſp. ad Amphil.

Thom. in commen.

Gene. 6.

Hiere. 6.

Hiere. 8.

2. Tim. 4.

De

De aqueſte abuſo y peruerſiõ tan comun, tomo ocaſion el calumniador infernal Satanas de acuſar delante de Dios a Iob, q̃ no era verdadero ſieruo y cultor ſuyo gratuito, no amigo, ſino mercenario conduzido, intereſſado, que le honraua por ſu lucro y premio. *Nunquid fruſtra* Iob.1. *Iob timet Deum?* Por ventura ſirue de gracia y debalde, y no por los innumerables bienes que le has dado? De la miſma manera que calumnio a Dios delante de Gene. 2. los primeros hõbres, diziendo q̃ no les vedo comer del arbol por ſu bien y vtilidad, ſino por ſer el ſolo Dios ſabidor de todas las coſas, anſi calumniaua a Iob delante de Dios de q̃ no le ſeruia con verdadera religion, ſino con falſa y vil, que no es amigo verdadero, ſino de aquellos muchos Pr. 14. 6 de quien dize el Sabio. *Amici dona tribuentis*, lo qual ſe ha de entender en ſentido formal como dizen los Logicos, tienẽ por amigo a quiẽ les da, no ſiempre, ſino quando les da, y en no dando no le tienen por amigo, ni le miran a la cara, ni ſaben ſu nombre. Vereys los muy cercados de liſonjeros, pero dize dellos Seneca. *Prædã ſequitur turba iſta* Seneca. *non hominẽ*. Es falſa la piedad de Iob, no gracioſa, no ſe contenta cõ la miſma virtud, aunq̃ anſi como a la impi dad ſigue ſu pena, *pœna iniuſtitiæ comes*, dixo Pla- Pr. 13. 21 tõ, anſi a la ſantidad ſu premio. Lo vno y lo otro dixo vn' miſmo Sabio. *Peccatores perſequetur malũ, ac iuſtis retribuentur bona.* Propriamẽte quiere dezir, *peccatores perſequitur, perpetuo inſequitur*, el mal va tras ellos, como perro, y los ſigue y perſigue, *malũ*, el mal q̃ hazen, *iuſtis retribuẽtur bona*, porq̃ las miſmas buenas obras ſon buenas, y el Eccleſia. Eccleſ. *Qui diligunt eũ replebuntur lege ipſius*, porq̃ la miſma ley biẽ guardada ſatisfaze no ſolo a la volũtad del hõbre, ſino a ſus trabajos, y la ley es premio delas honeſtas actiones. Deuieraſe Iob cõtentar, y dar por pagado, cõ la miſma virtud, pero no te ſirue ſino por lo q̃ le das, *nonne tu vallaſti eũ?* traes le engaſtado, cercado, y guardado en caxa como vaſo q̃bradizo, embuelto en riquezas deſte ſiglo y contẽtos. Mira Señor, que te ſirue por ſu intereſſe. Deſta regla general, *omnes quærũt quæ ſua ſunt*, ſaco Satanas motiuo para eſta acuſacion de Iob falſa. Todo eſto he dicho por eſtos parientes de Chriſto, q̃ le exhortã y animan vaya a la corte de Hieruſalem a hazer alarde y demoſtraciõ, anſi de ſus letras raras, como de ſus ſeñales y milagros eſtupẽdos, y ſe manifieſte al mũdo. Quiẽ dira, q̃ no les mouia el negocio de Chriſto, ſu credito y fama, q̃ vna perſona tal no auia de eſtar en Galilea, en pueblos cortos, y humildes, ſino en las cortes, academias, y ciudades Reales,

Reales, pero no lo hazian ſino por ſus intereſſes proprios, q̃ era por el acrecentamiento y medras que ellos como parientes eſperauan, ſi Chriſto conocido en el mũdo ſubieſſe, y medraſſe en dignidad. De manera q̃ no ſo lamẽte la gẽte comũ, *quærint quæ ſua ſunt*, no lo q̃ toca a Chriſto, pero aun ſus miſmos deudos, ſu carne, y ſangre, y propinquos, Mat. 20 no quierẽ a Ieſu Chriſto, q̃ aun cõ el miſmo Dios ſomos intereſales: y lo sõ ſus primos miſmos. Iacobo, y Ioã, pidẽ las dos mejores ſillas y dignidades de ſu Reyno, porq̃ ſon primos. Pero bien moſtraſte Señor q̃ lo primero en ti es Dios, y q̃ hazes mas caſo del Euãgelio q̃ de primos y madre. Verdad es, q̃ Dios no quiere q̃ nadie le ſirua ſin merced q̃ es largo remunerador de ſeruicios, y ningun generoſo quiere ſer ſeruido de balde, pues aũ Labã dezia, aunq̃ nada liberal a ſu ſobrino y yerno. Gen. 29. 15. *Nũ quia frater meus es gratis ſeruies mihi?* Muchos bienes tẽporales daria a ſus ſieruos, ſi les huuieſſen de ſer de prouecho. Enel cielo remunera, y en la tierra. *Benedictio Dei mercedẽ iuſti feſtinat*, Eccl. 11. 24. no eſpera cõ el jornal ala noche, porq̃ no ſe quede en caſa, ſino antes q̃ anochezca, *cum ſero factum eſſet*, a la tarMat. 20. de, antes de ponerſe el Sol. *Et in hora veloci proceſſus illius*, en la miſma hora del trabajo y de la ſemẽtera, nace y medra, y madura el fructo, y ſe coge el premio.

No es como los mejores padres de familia, q̃ ſi pagã, pero no lle uã cõſigo el dinero del jornal, ſi no en caſa le tienẽ enel arca, alli vienẽ los jornaleros a recebirle. Pero Dios cõſigo trae el premio de nueſtro trabajo, a la mano. *Ecce merces eius cũ eo, & opus illius corã illo.* No es meneſter q̃ el mercenario ſe cãſe en yr por el ſalario, el le viene a dar, *feſtinat*, y quãto Dios es mas prõpto en hazer mercedes, tãto ſus ſieruos deuen ſer deſintereſſados, como aquellos fieles ſieruos que dezian, *Poſſederunt nos Domini abſque te, tãtum in te recordemur nominis tui.* Eſto ſolo queremos y humilmẽte te rogamos, que libres de todos los tiranos, no tengamos otro nõbre ſino el tuyo, no ſeamos ſieruos del peccado, no del mundo, ni del demonio, ni eſclauos de la carne, ſino ſieruos tuyos, q̃ eſte ſolo nõbre ſera nueſtra merced, eſte nueſtro premio verdadero. Miẽte pues el demonio que dize que el ſieruo de Dios, como Iob ſirue por la paga, pues la verdad la dixo en vna palabra el verdaderiſsimo Dios, *Miſerebor cui voluero*, con aq̃lla voz de miſericordia q̃ procede de mera gracia y voluntad gratuyta explicãdolo todo. No vende Dios ſus beneficios por precio de nueſtro ſeruicio, mas dalos de gracia. *Miſerebor cui miſertus ſum.* Seruilde hermanos cõ toda el alma, y oluidados vueſtros intereſſes, procurad en to-

Iſai. 40. 16.

Iſa. 26.

Exo. 33. 19.

Ro. 9. 15.

do ſu diuina gloria, no medrar como eſtos ſus deudos indignos deſte nõbre. §. I.

Aug. in com. *Ambulabat Ieſu in Galilæã.* Apartoſe el Señor de la ira y malignidad de los Iudios, y recogioſe a Galilea, porq̃ como dize Aug. El valẽtiſsimo q̃ tenia poteſtad de vencerlos a todos, quiſo declinar la perſecuciõ por ſus ſieles q̃ no tienẽ ſemejãte poder, para q̃ aprendã a hurtar el cuerpo a los enemigos, y no ſe metã temerariamẽte en los peligros. Pero aduirtamos, q̃ de tal manera euito el peligro q̃ eneſte intermedio, no dexo de dar doctrina, ni hazer beneficios y milagros. Biẽ es procurar defender la vida para ſeruir cõ ella a Dios, cõ tal q̃ huyẽdo el peligro, no huyamos de dar gloria a ſu Mageſtad. *Ambulabat*, quiere dezir, reſidia en Galilea, en Hebrayſmo, aunq̃ puede ſignificar diſcurſo, q̃ no ſe detenia mucho en vn pueblo, mas acudia a muchos para hazer mas fructo. *Erat autẽ proximus dies feſtus tabernaculorum*, en Griego ſe llama *Seniophegia*, *Fixio tabernaculoruũ*. Vna de las tres ſieſtas ſolenes del año en q̃ ſubiã todos a Hieruſalẽ inſtituyda por anniuerſaria celebraciõ, para que ſe acordaſsen de aquellos quarenta años q̃ quãdo ſalierõ de Egypto y paſſarõ a Paleſtina, habitarõ en el deſierto en tabernaculos. Celebrauanſe en los cãpos, armando ſus tiẽdas y pauellones y enramadas, por ſiete dias enteros, para repreſentar en el hecho la antigua hiſtoria. No aueys leydo en Nehemias aq̃ſte rito de los tabernaculos, porq̃ es tã lleno de hermoſura, q̃ ninguna coſa mas. *Egredimini in mõtẽ & afferte frondes oliuæ, & frõdes ligni pulcherrimi, frondes myrthi & ramos palmarum, &c.* Gozoſa y alegre fieſta, vercomo de ciẽto en ciẽto, de millar en millar, ſaliã cãtãdo los hõbres y las mugeres, y los niños, y viejos. De aq̃ſta puerta de la ciudad vereys ſalir vna eſcuadra de dõze llas, de aq̃lla vna caterua de jouenes, por aqui padres de familias, por aculla matronas, y lo q̃ acrecẽtaua el alegria, q̃ ninguno ꝺtodos eſtaua ſin ſu ramover de en las manos, vno de oliua, otro de vn arbol belliſsimo, otro de box, qual de palma, otro de myrtho con yguales pauſas ſobre aquel monte, y hechos de aquellos ramos, pauellones, por ſiete dias velauan, y dormian, haſta que paſſado el ſeteno baxauan del monte y boluian a la ciudad. Baſta que ſubir monte, tener ramos de arbol belliſſimo, de mirthos, de palma, de box, aqueſte era el aparato de la fieſta. Tambien lo hazian en memoria de los patriarchas, que viuieron en Tabernaculos, mudando aſsiento, venia muy grãde concurſo de gente a eſta fieſta de toda Syria y regiones comar-

marcanas, por el tẽplo, cuya Religion era tãbien venerable a los Ethnicos. *Dixerunt autẽ ad eum fratres eius.* Hemonos d̃ guardar aqui de el error de algunos Griegos, q̃ no oſo por ſu honor nombrar, q̃ *fratres Chriſti* ſe llamã hijos de Ioſeph. Mucho mas del diſlate del impio Heluidio q̃ fuerõ hijos de la Virgẽ deſpues q̃ nacio Chriſto. Ni ſe ha de dezir, q̃ *fratres*, aqui erã de los doze Apoſtoles. Cõuengamos con los q̃ dizẽ ſeguramẽte q̃ ſe llamã hermanos, los demas pariẽtes, como *Auguſt.* S. Aug. dize, q̃ verdaderamente erã pariẽtes ſegun la carne de la Virgẽ, o de padre, q̃ ſi verdaderamente no erã parientes, erã tenidos por tales, como Ioſeph, por padre, *vt putabatur filius Ioſeph.* *Mat. 12.* Veſe q̃ eſtos q̃ ſe llaman *fratres*, no erã del numero delos doze, porq̃ predicando Chriſto en vna caſa llena de gẽte, dixo vno a vozes, *Ecce mater tua & fratres tui foris ſtant quærentes te*, luego auia hermanos fuera del numero Apoſtolico, porq̃ los Apoſtoles ſiẽpre ſeguiã y aſsiſtiã a Chriſto y no ellos. Y en los Actos dõde ſe nõbran los Apoſtoles, y entre ellos Iacobo primo de Chri- *Act. 1.* ſto, Sim. y Iudas, ſe añade, *hierãt omnes perſeuerãtes vnanimiter in oratione cũ mulieribus, & Maria matre Ieſu & fratribus eius.* Luego eſtos erã otros hermanos diferẽtes de los Apoſtoles, y ninguno era del numero de los doze. Anſi lo tiene Hieron. de Ia- *Hier. ad Gala. 1.* cobo hermano del Señor, q̃ era vno de los hermanos, a quien excluye fuera de los doze, afirmando q̃ otros fuera de los doze ſe llamaron tãbien Apoſtoles, y eſte parecer tienen a mi ver S. Auguſt. y Chryſ. y conforme a Hierony. hemos de entender a Cyrillo, lib. 4. dõde dize que algunos deſtos hermanos fueron deſpues Apoſtoles no cierto del numero de los doze, ſino del numero de aquellos q̃ deſpues ſe llamaron Apoſtoles. Porq̃ biẽ mueſtra Cyrillo que eſtos hermanos no fueron de los doze, pues dize, que fueron deſpues Apoſtoles, porq̃ no lo eran entonces, quando ya los doze lo erã. Anſi q̃ todos eſtos Padres ſon en eſta concordia, q̃ eſtos hermanos no entraron en el ſacro numero de los doze diſcipulos. *Au. tra. 28.* *Chr. ho. 47.* *Cyr. l. 4 in Ioan.*

Tranſi hinc & vade in Iudæam. En eſtas palabras no ſolamẽte le amoneſtan q̃ vaya a Iudea, pero le reprehenden de puſilanime, y de perſona, q̃ tiene menos penſamientos q̃ meritos y vẽtura. No tan ſu poco animo y brio, vn hõbre tã fambſo en milagros ſe eſte en lugar obſcuro aſcũras de la luz de la fama del mundo, y põga la antorcha de ſu doctrina debaxo de vn celemin, y no ſalga y adquiera toda la gloria delos hõbres Eſta fuerça tienẽ eſſas palabras, *trãſi hinc, et vade*, como ſi dixerã. Vete a buſcar eterna fama.

Que

Que hazes aqui obſcuro, ſal de caſa, y da a entender quien eres. Animate, ſe hõbre, que a los oſados ayuda la fortuna, no ſeas timido, ſera eſſa Hieruſalem, eſpecialmente en eſta fieſta, donde ay cõcurſo general de todos, Iudios, y Gentiles de todas naciones del mundo, por los quales ſe eſparça tu fama mas preſto por todo el vniuerſo. Sin duda ninguna pidieron eſto ſolicitos de ſu propria honra y gloria, porq̃ querian en aquella occaſion dar ſe ellos a conocer haziendo Chriſto marauillas, para que los ſeñalaſſen a ellos todos con el dedo, y dixeſſen. Veys aqui los deudos de Chriſto el que haze tantos y tales milagros. Aquella partezilla, &, y el verbo *quæ facis*, no perſuaden que haga milagros, pues los hazia notables en Galilea, ſino que como los hazia alli los hizieſſe en Hieruſalem, metropoli de el Reyno, donde mas luzieſſen. Anſi que los parientes de Ieſu, rudos y confiados en derecho de propinquidad, cõ mas confiança que razon, quieren verle en medio de Hieruſalem, en medio de la luz del mundo, en Iudea florentiſsima parte del Reyno. Pinta ſe nos en ellos el ingenio de parientes que ninguna coſa ſuelen querer de noſotros ſino ſu honra y vtilidad. *Si hæc facis*, puede tener dos ſentidos, vno de duda, ſi es verdad que hazes lo que de ti ſe dize, o ſi lo hazes con la virtud y poder que tu te alabas, o aſſertiuamente, *quando quidem hæc facis*. Al primer ſentido quadra lo que ſe ſigue. *Neque enim fratres eius credebant*, en que parece ſe da la cauſa, porque preguntaron dudando, *vt diſcipuli tui videant opera quæ facis*. Para diſsimular ſuam bicion, y ſoberuia dan eſte color, por razon, para que confirme los diſcipulos que en Iudea tiene. Alli juntaras tus diſcipulos. Si deſcendiſte del cielo y pue des tanto, da te a conocer. No te admires de la peticion de los parientes de Ieſus carnal y arrogãte y aun impia, *neque enim fratres eius*, dizeſe que no creyan, *quia non ſatis*, porque creyan poco. Auguſt. Chryſoſt. Theoph. dizen, que no creyeron, porque eran parientes, y dizen verdad, porque no ſuele auer mayor impedimiento de creer y de ſeguir mejor vida que parenteſco, carne, y ſangre. *Loquebatur*, dize S. Auguſtin, *caro carni ſed caro ſine Deo, carni cum Deo*. En fin, *mũdus quod ſuum eſt diligit*. Y para depeler de ſi el crimen de la ambicion, porque no ſe vieſſe que buſcauan ſu gloria propria, toman eſte achaque de los diſcipulos de Hieruſalem. Y como San Pablo dize, *prudentia carnis inimica eſt Deo*, como hermoſamente mueſtra eſta hiſtoria, malos amigos, o por mejor dezir grandes enemigos, ſuelen ſer parientes.

Auguſt. *Chryſoſt.* *Theoph.* *Roma. 8.*

tes. Otro motiuo aun mas malicioſo pienſan, y no van fuera de razon algunos que tuuieron los parientes de Chriſto, en eſta peticion. Y es, que realmente ellos dudauan, ſi verdaderamente era Chriſto, y porque en Hieruſalē auia Phariſeos, Doctores de las eſcripturas y peritos en la ley, y principes de los ſudios, que podian hazer y dezir recto y legitimo juyzio en eſte caſo arduo, a ellos le remitian. Veyan ſus obras milagroſas no podian negar ſu gran doctrina, y en Iudea auia doctos, en Galilea ruſticos, y ignorantes, procuraron perſuadirle fueſſe alla, poniēdo eſſe reſpecto, de que ſus diſcipulos vieſſen ſus ſeñales. De manera, q̄ dizen no les mouio ambiciō, ni inuidia, ſino incredulidad. No por que dudaſſen de ſus obras, ſino porque eſtauan inciertos ſi era Chriſto, y a eſta expoſicion fauorece lo que ſe ſigue.

Mas lo que yo tēgo por mas cierto, y no lo dixera, ſin autoridad de nobles Autores, es, q̄ quiſieron notar a Chriſto de ambicioſo y vanaglorioſo, y como a tal le dixeron, que pues queria luzir y hazerſe famoſo en el mundo ſe fueſſe a las Cortes y lugares inſignes donde los predicadores eran bien oydos y eſtimados en lo que ſon. De manera que le ſuccedio cō ſus deudos al Señor, lo que al Propheta Amos con el Sacerdote Amaſias, que por aqueſte lugar ſe declara el nueſtro. Predicaua Amos en Bethel, reprehendia las ſuperſticiones, idolatrias, y vicios graues. El ſacerdote Amaſias no podia lleuar a paciencia ſus ſermones. Eſcriuio al Rey Hieroboan contra el, *reuelabit contra te Amos*, que aquel paſtor pauperrimo conſpiraua contra el Rey; *non poterit terra ſuſtinere ſermones eius*, que ſus palabras eran tales, tan duras, tan maleuolas, que era impoſsible, que los animos no ſe irritaſſen. No le reſpondio el Rey, por q̄ deuio de conocer ſu paſsiō, por lo qual tēto Amaſias atajar por otro camino la predicacion, que llamaua rebelion, y dixo al Propheta. *Qui vides gradere, fuge in terram Iuda, & comede panem & prophetabis ibi.* Finge dolerſe mucho de que vn Prophera tā grande, no predique libremēte, y prophetize en ciudad indigna de ſu miniſterio, en vna corte donde reyna vn Rey, que mas ſe rige por ſu voluntad q̄ por conſejo. Pidele dexe el templo de Hieroboan, ſu corte, dōde no es acceptо, donde muere de hambre, dōde es aborrecido, como lo ſon los que annuncian amenazas y males publicos, que eſto concilia odio en los principes. De donde vino a ſer Achab enemigo declarado de Elias. *Vivit Dominus Deus tuus, quod non eſt gēs aut regnum, quo nō miſſerit Dominus meus quærens te, & reſpondentibus omnibus*

Am. 7. 10

3. Reg. 18 10.

bus non eſt hic adiurauit regna ſingula & gentes, &c. Pues como aqui no ayas de ſer de prouecho, vete a Iuda, donde demas de tener de comer, *comedes panem*, haras fructo y prouecho, que en eſta corte no quieren ſermones, *in Bethel non adycias vltra vt prophetas quia ſanctificatio regis etdomus regni eſt.* Quiē reprehende la Religiō y ceremonias de Bethel impugna al Rey y ſus conſejos, y el Rey fundo y eſtablecio eſta religion, cuya voluntad y diſigno, ſigue facilmente el pueblo. *In luce facierum, regis vita, & voluntas eius ſicut nubes ſerotina.* Toda la exhortacion pues del ſacerdote conſiſte en eſto, que elalaba el zelo, y eſpiritu q̄ tiene de reprehender con tantos azeros los vicios publicos. Mas que auia tomado vn officio y cargo que no podia libremente executar, y q̄ aunq̄ predica por mocion y inſpiracion, pero que la electiō del lugar y pueſto, eſta en ſu arbitrio: y aunque con palabras blādas y liſonjeras le deziā eſto, pero en ſu animo ſentia de Amos como de hombre ambicioſo, y muy ganoſo de predicar, de manera que no es zelo del biē publico, ſino deſu honor, y gloria: por lo qual ſe queria eſtar en aq̄lla corte de Bethel, por ganar y ſuſtentar nombre y fama, y por lo qual le exhorta vaya a otros mayores y mas populoſos. Con eſte deſigno y conſejo los parientes de Chriſto le enſeñan como ha de ganar nombre popular, *oſten de te ipſum mundo*, teniendole por ambicioſo, ſoberuio, porq̄ al fin todas las palabras de hōbres malignos y falaces, es malicioſa y afeytada. Amos no hizo caudal dl auiſo, ni ſalio dela corte, antes amenazo cō muerte al ſacerdote de parte de Dios, y cō otras grauiſſimas penas a la ciudad, al Reyno, y a la caſa del ſacerdote. Menos caſo hizo Chriſto del conſejo malicioſo delos ſuyos.

Prou. 13.

O Señor, Maeſtro de humildad, a que aueys llegado. Quien dize verdad vueſtros deudos, o vos, que dixiſtes, *Non quæro gloriam meam*. Si ya no es ſer ambicioſo y vanaglorioſo, quiē ſiendo Dios ſe haze hombre, de Señor ſieruo, de immortal, mortal. Si ya no es ſer ambicioſo, y buſcar gloria mundana, el nacer en vn pequeño eſtablo, en humilde pueblo, en Iudea no en Roma, el reclinarſe en vn peſebre, en caſa agena. Ser circuncidado en la miſma cueua donde nacio, como eſcriue San Epiphanio en el Panario. El no tener vna venda con que fazarſe. Si ya no es ſer ambicioſo, el no tener donde reclinar la cabeça, el no tener ſeguidores, ſi no deſnudos, deſcalços, el querer ſer ſiempre mendigo y pobre. Si ya no es ſer vno ambicioſo y buſcar ſu propria gloria, el querer morir en cruz, condenado en

Ioā. 8. fo.

Epiph. in Pana. l. 1.

publico patibulo y crucificado entre ladrones. O Chriſto gloria del cielo, *repletus ignominia pro gloria*, que tuuiſte la ignominia en eſte mundo, en vez de la gloria, *pro gloria*, que era tã grãde que reſpondia quanto podia a tu gloria, que no pudo ſer mayor. Venga aora, el que en el mũdo es mas glorioſo y vano, y mirete attentamente en el tronode la cruz, y ſea deſpues vano ſi puede. Como ſera vano, el q̃ querie dole hazer Rey, huye a los montes. O temerarios, que viſtes jamas en Chriſto, q̃ tuuieſſe ſombra de ſoberuia, de ambiciõ, de vanidad, de pretendencia. Anſi os parece a voſotros los mundanos ambiciõ la del humilde Chriſtiano, no curar de el mũdo, deſpreciar las injuries, veſtir ſimplemente, no admitir honras, padecer deſgracias, huyr toda cõmodidad, habitar ſolo, comer pobremente, macerarſe todo, poner la vida a peligro, ſuffrir la cruz cõ paciencia, y tener en deſſeo la muerte, *diſſolui & eſſe cũ Chriſto*. Dixe q̃ autores graues eſcriuen q̃ *fratres Chriſti*, le notaron de vanaglorioſo, dizen lo S. Chryſo. y Euthy. q̃ ſin duda notaron en el eſta cobdicia de gloria, y ambiciõ de ſer celebre en el mũdo, y anſi hazen eſte argumẽto, *Nemo quippe in occulto quid facit*, ninguno q̃ affecta gloria y celebridad đ fama, haze ſus obras excelentes en luga. occulto: las quales palabras ſe hã de entẽder anſi, tu affectas gloria, luego no deues hazer los milagros en lugar occulto, que hazes. *Nemo in occulto quid facit*, no ſignifica qualquier coſa, ſino coſa grande y ſin lugar, como quando ſe dize, q̃ la madre de los hijos del Zebedeo ſe llego a Chriſto, *vt peteret aliquid ab eo*, quiere dezir, vna grã coſa, vna notable merced. A q̃lla palabra *palã*, q̃ en Griego es, *pariſia*, es libertad đ hablar, y toma ſe aqui paſsiuamente, hablaran de ti libremente, y celebrarte hã cõ toda libertad. Anda ve dizẽ a Iudea, y haz alli las obras q̃ aqui hazes, paraq̃ los diſcipulos q̃ alli tienes las veã, y libre y ſeguramente te celebren, y ganes la voz y volũtad de todos. Porq̃ ſi quieres celebrar tus obras, es biẽ q̃ ſeã a todos manifieſtas. Eſta es comũ expoſiciõ, y puſo bien el interprete *in palã eſſe*, aunq̃ menos latinamente, porq̃ lo q̃ ſe haze en publico y ſe dize libremẽte, ſe haze y dize. Por lo menos quando mas piadoſamente ſintamos de ſu intenciõ de eſtos, ſon dignos de reprehẽſiõ, q̃ quiſierõ auiſar a Chriſto, ſu officio y reprehẽderle q̃ no procedia prudẽ temẽte, pues deſſeãdo ſer de todos conocido, no te yua a lugar celebre. La razõ da luego. *Nec enim fratres eius credebãt in eũ*. Algo creyã, porq̃ ſi nada creyerã no le perſuadierã q̃ podiã de ſus milagros coger alguna gloria, y tienẽ por

Nahũ. 3. 5

Matt. 20 20.

Chryſoſt. Euthy.

Euthy.

por cierto la adquiritã ſi va. Euthymio pienſa creyeron en Chriſto, pero no como en Dios. Eſto tened en la memoria, q̃ no eran de los doze Apoſtoles, porq̃ como argumenta bien Ruperto, ya en el cap 6. de San Iuã, todos los Apoſtoles, exceptando Chriſto a ſolo Iudas, auian reſpondido por boca de Pedro. *Domine ad quem ibimus verba vitæ æternæ habes.*

Ioan. 6.

§. II.

Tempus meum nondum aduenit, &c. Digna es aqui de conſiderar la humildad de el Saluador. Pudiera reñirlos y reprehenderlos de que no tenian verguença de amoneſtarle, imperioſamente y con deſprecio, y auiſarle deſu officio, como ſi ignorara lo que auia de hazer. O pudiera negarles reſpueſta como a incredulos y audaces, pero no haze eſto. Mas dala razon, porque no yua entonces, enſeñandonos modeſtia y paciencia, y no reſponder, *ſtulto iuxta ſtultitiam ſuam.* El verdadero ſentido es el de Chriſo. Euthy. Theophyl. Leõcio. Que no auia llegado el tiempo de morir, ſeñalado por ſu Padre, porque eſte ſuele Chriſto llamar ſu tiempo y aun ſu hora, y por eſſo no ſe queria hallar en Iudea, porque, *quærebant eum Iudei interficere.* Pues porque tenia conocidos los animos de los Iudios, y ſabia que ſi yua le auian de procurar matar (por lo miſmo tiene yr a Hieruſalẽ que a la muerte) y porque no ſe auia llegado el tiempo de morir, dize que no puede yr a Hieruſalem. Pienſa Leoncio otra coſa peor que todas las dichas deſtos parientes, que inflammandoles inuidia tratauan de entregarle en manos de los Iudios, y que por eſſo reſpondio, *tempus meus nondum aduenit.* Que pretendeys, forçarme aque muera antes de tiempo? Pero direys, deſpues fue alla? Es verdad, pero quiſo aqui ſignificar lo q̃ como hombre hauia de hazer, declinar con fuga el peligro que por otro camino no podia. Deſpues yendo declaro, loque como Dios podia hazer, hallarſe en el medio del peligro, ſin peligro. Y que es que ſe ſigue, *tempus veſtrum ſemper eſt paratum.* Amonio, Chryſoſtomo, Theophylato, Euthymio dizen, que ſu tiempo ſiempre eſtaua diſpueſto, por que ſiempre oportuno, porque a ellos no les eſperaua peligro ninguno en qualquier tiempo que fueſſen: mas podian en qualquier tiempo y en qualquier lugar eſtar en el mundo, pues ellos eran del mundo, y Chriſto no podia por ſer enemigo del mundo. Aſſi como en el exercito, los amigos en todo tiempo, de dia y de noche, a la mañana y a la tarde andan ſeguramente, no los enemigos. Y eſto es lo q̃ luego añade. *Non poteſt mundus odiſſe vos me autẽ odit.* Anſi toma en differen-

Amon. *Chryſoſt.* *Theoph.* *Euthy.*

Ioã. 7. 7.

Chryſoſt. Euthy. Theoph. Leon. Ioã. 7. 30 Ioã 8. 20 Ioã. 13. 1.

te ſentido, ſu tiẽpo y el de ellos, el ſuyo es de padecer, el de ſus parientes de yr a Hieruſalem. Cõtienen en ſumma eſtas palabras vna muy aguda y callada reprehenſion. Los parientes reprehẽdierõ a Chriſto, porque no queria yr a Hieruſalem, Chriſto los reprehende a ellos al contrario, de que pueden yr quando quiſieren al ſeguro, porque eſte era argumento de que eran hombres mundanos, quales el mundo y los Iudios amauan. Aduierte bien Chryſoſt. q̃ alludio Chriſto a lo que ſus hermanos auian dicho. *Manifeſta te ipſum mundo.* Que por quanto le exhortauan, que declaraſſe al mundo quien era, reſpondio, que ellos lo podiã hazer ſeguramente, porque eran de el mundo, y no podia aborrecerlos. Mundo, como notan Amonio y Cyrillo llama los Iudios, *qui mundana ſapiebant.*

Chryſoſt.

Am. in Cate. Cyril. in com.

Muchos documẽtos auia que digerir, ſi fueramos de eſpacio, aduertire algunos. Vno, que ſaquemos de eſtos hermanos de Chriſto, quanto deroga la familiaridad y conuerſacion, a la autoridad y reuerencia, que ſe deue a vna perſona inſigne, y haze inclinar a inuidia y deſprecio, pues eſtos anſi ſe deſcompuſieron con Chriſto a titulo de parenteſco y familiaridad. En el hecho del Señor hemos de aprẽder a ſuffrir con paciencia el deſprecio de nueſtros modeſticos y ſus deſcorteſias. Demas de eſto que en los negocios del Euangelio y honra de Dios, no hemos de ahorrarnos con parientes ni hermanos. En las palabras de Chriſto tambien ay que aprender otra doctrina, quanto hemos de procurar y con quanta diligencia proceder de manera que no ſalgamos de los limites y tiempos que Dios nos preſcribe y ſeñala. Finalmente que la amiſtad del mundo no nos puede defender, ſino conſentimos con el en ſus malas obras teniendo el odio con nueſtro Dios. Finalmente ſe ha de aduertir aqui quan malos amigos, y quan finos enemigos ſuelen ſer parientes. Socolor de no venir en odio de los Phariſeos por auer recebido a Chriſto en ſu tierra, o con titulo y pretexto de ſu honra le embian al matadero y ſon crueles con ſu ſangre, y traydores a quien tanta honra daua a ſu linaje. Triſte de quien tiene neceſſidad de parientes. Chriſtianos ſuffrildos con paciencia ſi ſon inſolentes, y ricos, ſi os deſprecian y deſconocen. Voſotros teneys exemplos no quiero dezir mas. No huuo genero de perſecucion, que no ſuffrieſſe con exemplar paciẽcia el ſancto Iob, vna de ellas y de las mas intolerables y de que el haze expreſſa mencion, es el deſprecio y burla que de el hazian ſus parientes, anſi quando eſtaua proſpe-

Iob. 31.

ro,

ro, como de que le vieron pueſto en el muladar, de que el habla anſi. *si deſpectio propinquorum terruit me, & non magis tacui, neque egreſſus ſum oſtium.* Eſto ſe puede entender, que temiendo parientes magnates y poderoſos, y nobles, cuya inſolencia y impetus Iob reprimia, amoneſtandolos y reprehendiendolos quando era neceſſario, aunque a vezes ſuelen los Principes y Reyes dexar de hazer lo que deuen por miedo delos grandes y magnates, como aquel Rey que echo de ſu caſa a Dauid que ſe auia acogido a ella por miſericordia, diziendo, *Viuit Dominus quia rectus es tu in conſpectu meo, ſed ſactapis non places. Reuertere ergo & vade in pace.* El que tengo por legitimo ſentido, es que ſus parientes hazian burla de el, quando ſe occupaua en obras de piedad, y gaſtaua ſu hazienda cõ tanta miſericordia con los pobres, que no por eſſo ſe entibio, ni dexo los officios de pio y limoſnero. Acaece que en la caſa mas Chriſtiana, y en la familia mas honrada y virtuoſa, bien y ſanctamente inſtituyda, no falte quien murmure del padre de familias, ſino los ſieruos, los parientes y propinquos, o la miſma muger, y cõ cierto color o ſombra de caridad quieren diuertirle de ſus obras pias. Anſi a Tobias occupado en obras de miſericordia, *arguebant omnes proximi eius dicentes:* *iam huius rei, cauſa interfici iuſſus es, & vixe fugiſti moretis imperium & iterum ſepellis mortuos?* Y otra vez, *vbi eſt ſpes tua pro quo elemoſinas & ſepulturas faciebas?* Y algunas vezes la muger enojada, de muchas maneras *exprobabat ei*, y porq̃ no pienſes q̃ por ſola calamidad y pobreza eſtuuo ſubjecto al oprobrio delos ſuyos, ay veras a Michol que deſprecio en ſu coraçon a Dauid, que baylo y dançó delante de Dios, y con amarga y mofadora ironia, procuro aunque en vano, apartar a ſu marido de la piedad y culto religioſiſsimo de Dios. *Et nõ magis tacui nec egreſſus ſum oſtium*, dize Iob, lo qual refiere Philippo, al tiẽpo de ſus tribulaciones, quando le dixeron graues injurias, y fue indigniſsimamẽte deſpreciado, y como ſordo no oya. Los demas interpretes lo entienden del tiẽpo de ſu proſperidad, y no ay de que admirarnos, porque tambien a vezes vn muy buen padre de familias, *ſeruum male dicentẽ, ſibi audit*, oye vn ſieruo deſcorteſiſsimo, y vn hõbre vil murmura de vn principe y le maldize como Semei a Dauid Iob pues con excelente ſabiduria y paciencia y longanimidad *diſſimulabat ſe audire*, como Saul quãdo era cuerdo, ſe eſtaua quieto en caſa, no mirando lo que en el zaguan del palacio hombres ocioſos, que no ſaben ſino murmurar, de los nobles par-

1.Re.29. 6.

Tob.2.8.

Tob.2.22, 23.

2.Reg.6

Philip. in Iob.

1.Reg.

lauã, y porque ſupo diſsimular, tuuo libertad en ſu anima, y en
Iob.3.26. ſu boca para dezir en loa ſuya. *Nonne diſsimulaui? nonne ſilui? non ne quieui?*

Grandiſsima fue la deſcortesia deſtos parientes de Chriſto, y no faltaua ya ſino que ſus deudos le tentaſſen. O Señor por quãtas affrẽtas y trabajos guias a los juſtos, por quantas calamidades y agrauios a los Patriarchas, como canto Dauid. *Vocauit famem ſuper terrã et omne firmamentũ panis contriuit. Miſsit ante eos virum in ſeruum venundatus eſt Ioſeph.* Prometio Dios la tierra de los Cananeos a la familia de Abraham, pero antes q̃les cũpliera eſta promeſſa a fuerça de hambre huuieron de huyr a Egypto, y ſeruir duriſsima y larguiſsiua ſeruidumbre entre Barbaros, y a ſu deſcendiẽte Ioſeph le embio delante aquella region para que alcançando dignidad proxima al Rey, no ſolamente alimentaſſe ſu familia pero a todo Egypto, y los libraſſe de la muerte. Pero mirad cõ quan duros principios, y diſcurſos yeamos guio a eſta hõra y potencia aq̃l mãcebo q̃ le era cariſsimo. Entendiẽdo pues eſto qualquier hõbre piadoſo, a quien eſta prometida la vida immortal y bien auenturada, entõces ha de tener mayor eſperança, y animo, quãdo ſe ve mas calamitoſo y deſdichado. Porque ſuele aquel Summo Padre derribar a los infiernos, a los que quiere dar los cielos, y a los malos al contrario leuãtar por breue tiempo a lo mas ſublime, paraque con cayda mas graue caygan en miſerias ſempiternas. *In ſeruum venundatus eſt Ioſeph.* Memorable exemplo, en q̃ entendemos, que a los buenos todo ſe les buelue en bien. Vendẽle los hermanos avn hombre barbaro, que coſa mas miſerable, pero eſta calamidad fue cauſa y medio no ſolamente de proſperidad grandiſsima para el ſancto, ſino de la ſalud de toda la familia y remedio de todos los Gitanos. Quantas affrentas, quantos teſtimonios, quantas priſiones y cadenas padecio, *ferrum pertranſijt animam eius.* Al fin pidiẽdole ſus hermanos perdon y ſeguridad, oyeron de el eſta hermoſiſsima reſpueſta. Perded el miedo, que no podemos reſiſtir a la voluntad de Dios. Voſotros me trataſtes la muerte: pero Dios conuirtio vueſtra culpa en bien, para enſalçarme a la dignidad q̃ veys y por mi conſejo y diligencia librar de la muerte tãta gente. El hijo de Dios paſſa por tantos agrauios y injurias para cõſeguir ſu gloria. Sigamoſle cõ paciẽcia y perſeuerãcia y paſſemos al pũto q̃ ſe ſigue enel Euangelio.

Pſal.104. 18.

§. IIII.

Vos aſcendite ad diem feſtum, &c. Aqui han ſudado los interpretes

pretes, ſeñaladamente latinos, como dize que no ſube, o que no ſubira a la fieſta, pues ſubio deſpues? Objectaua Porphyrio eſto a Chriſto, por mentira, o por poca conſtancia, como refiere Hieronymo. De la dificultad de el lugar, nacio la variedad de lectiones, porque doblandola cadavno a ſu propoſito, vno quitaua y otro ponia. Pero porque eſtas dificultades tratadas aqui, dan mas confuſion que edificacion: el caſo es, que Chriſto, no niega que del todo no ſubira, ſino que no yra por entonces con ellos, ſino que eſperara oportunidad de tiẽpo, y cumplido el yra, y porque no ſe eſcandalizen de ver que no queria yr, no lo niega abſolutamente, ſino dize que aun no es tiempo oportuno, inſinuando que tambien el yra a la fieſta. Eſta declaracion legitima y verdadera es de Chriſoſtomo y Euthymio que no fue abſoluta negacion ſino reſtricta y limitada cõ partes de afirmacion, lo que en latin dezimos *nondum*, aun no, como otras vezes cõuierte el interprete q̃ por la voz original Griega, *nondum tempus meum eſt impletum*. Y otra vez. *Nemo iniecit in illum manus, quia nondum venerat hora eius*, y otra vez, *non dum erat ſpiritus datus*, y en el c. 2. *Nondum venit hora mea*, en todos eſtos y en otros lugares la diction Griega es la miſma. Anſi que el ſentido es. Voſotros ſubid, yo aun no ſubo, o no ſubire con voſotros aora, pero ſubire deſpues. Cõ eſte ſentido concierne lo que ſe ſigue, *quia tempus meum nondum eſt impletum*. ſi pregũtaredes, por que no fue en ſu compañia. La razon eſta en la mano, no quiſo confirmar la mala opinion que dl tenia. Porque ſi entonces fuera con ellos, pareciera conſentir con ſus deſſeos, y que ſubia por adquirir gloria humana como ellos deſſeauã. Pero ſubio deſpues por ſatisfazer a la ley, y para que vieſſen que ſubia por ſu deſignio y voluntad, no por ſu conſejo. Pues porque ſubio, *non manifeſte, ſed quaſi in occulto*. encubriendoſe no ſolo en el camino, pero aun en Hieruſalem, ſiendo como era Dios, que ſubiendo en publico y en ſecreto eſtaua libre de todo peligro? Reſponden. No queria vſar de ſu diuinidad y milagros ſino en coſas preciſamente neceſſarias, donde faltaua la induſtria humana, de q̃ vſaua quãdo baſtaua. Como hombre pues ſubio ocultamente, quando ya no ſepue de encubrir y ſe hallo en medio del peligro, ſe eſcapa como Dios. Los parientes fueron primero, deſpues Chriſto el primer dia tã bien, porque ellos yrian vn dia antes para preuenir lo neceſſario de tan gran ſolenidad, y anſi aſſiſtio Chriſto el primer dia de la ſolẽnidad, como ſignifico el Euãgeliſta diziendo, que ſubio al dia de fieſta *in occulto*, a diſtinction d quando

Hie. l. 2. ad Pelag.

Hieron.

Chryſoſ. Euthym.

murmurar. Las puertas de los templos, y los caminos por don de van a ellos, como pinto Hieremias, y los de Hieruſalem y ſu templo, llorando, efficaciſsima proſopopeya, con mucho affecto dicha, los caminos que carecen de anima tienen ſentido de dolor, porque auiendo ſido tan trillados de diuerſas gentes que venian a las ſolemnidades eſtan agoran ſolos y ciegos, llenos de yerua, el templo deſierto, *vitæ Siõ*
Thre.1.4 *lugent, eo quod non ſit qui veniat ad ſolemnitatem*. Nueſtras Igleſias eſtan tan ſolas todo el dia, como el miſmo Hieremias pinta el tẽplo deſpues de ſaqueado, y daſtruydo y la ciudad aſſolada. *Sedet Quomodo ſedet ſola?* quiere de
Leui.13. zir, como leproſa apartada de cõmercio y comunicacion de los ſanctos, ſeparada, como tocada del contagio de pecado, como mandaua Dios que el leproſo eſtuieſſe fuera de el real ſolo, haſta que ſea limpia de lepra. Eſta ſola, para que llore y lamente ſu inmundicia ſola. La ſoledad conuiene mucho al llanto, porque quando eſtamos triſtes, huymos todo comercio de hombres. Anſi pintaua el miſmo ſu
Hiere.15. llanto y triſteza. *Non ſedebam in concilio ludencium, ſolus ſedebam, quoniam amaritudine repleſti me.* Finalmente eſte verbo, *ſedere* ſignifica eſtar caydo de ſudignidad y deturbado, *quaſi vidua*, ſin Rey o por mejor dezir ſin Dios, que por merito de ſu pecado la auia dexado. Anſi ſe pinta aquella ciudad y templo deſechado y oluidado, y anſi veo yo y lloro tanta caſa de Dios tan deſierta, anſi las ſolenidades, como los dias de labor. Ca la qual ſe contenta con vna miſſa rezada la mas ligera. O ſanctas fieſtas, eſpirituales inſtituydas para recreo, y confortacion del eſpiritu, tan peruertidas como os veo en ellas, aueys abierto puertas al demonio, yen ſuma en celebrar las, ay, oy entre Chriſtianos mas abuſos que los gentiles tenian en ſus turpiſſimas fieſtas, que no las oſaua tomar en la boca Dauid quando dezia. *Non congregabo conuenticula eorum de ſanguinibus, nec memor ero nominum eorum per labia mea.* Boluamos a las fieſtas de eſtos, en cuya boca no cabia el nõbre del Señor, q̃ no preguntauã donde eſta Ieſus. O Chriſto, que es honorifico, ſino alguna ignominioſa palabra diſsimulada q̃ querian dar a entender. Donde eſta aquel engaña mundos? donde aquel violador de la ley? como dizen luego aqui. *Non ſed ſeducit turbas*, y en S. Matth. *Recordati ſumus quia ſeductor ille dixit.*
Pſa.15.4

Nemo tamen palam loquebatur de illo. Los q̃ hablauan de el como notã Augu. y Beda, no oſauã dezirlo en publico, porq̃ los q̃ deziã biẽ temiã a los Iudios. Los que dezian, engaña la turba, ſonauan claramente: los que de-
Matt.27. 63.
Auguſt. Bed.

zian,

zian, *bonus eſt*, dezian loentre diẽtes ſuſurrando, dize Auguſt. Eſto no ſolo ſe vio en Chriſto, pero ſe ve cada dia en los varones juſtos, y ſanctos, ſi vno dellos es eminente en alguna gracia y eſpiritual aprouechamiento, vnos dizen que es bueno, otros, no, ſino que engaña el mundo. De dõde prouiene eſto, ſino de que, *vita noſtra abſcondtia eſt cum Chriſto in Deo*. Conſta pues de aqui, que ſolos los Principes Eſcribas y Phariſeos, y ſi algunos otros eran eminentes en el pueblo, ſe llaman aqui Iudios, porque aqui ſe oponen Iudios, y pueblo, o turba. Porque los que dezian, *non ſed ſeducit turbas*, ſin duda no erã de la turba, porque la turba dezia, *Bonus eſt*, los principes, no ſino engaña, como Chryſoſtomo aduierte. Los principes a vozes clamauan, la turba no oſaua dezir claramente, *palam, propterme tum Iudæorum*.

Finalmente anſi como Chriſto moſtro ſu caridad, en ſubir y predicar y procurar traer eſta gẽte en ſu conocimiento, anſi al cõtrario ellos como animas reprobas, reſiſtieron ſiempre ala verdad, y deſpreciaron la lumbre q̃ les offrecio de ſe, ciegos con el odio y ambicion, tanto que no le querian oyr nombrar, lo qual no podemos creer, ſuccedio ſin juſto juyzio de Dios, porque eran indignos de aquel ſacroſancto nombre, que no ay otro debaxo del cielo, ni mas ſancto, ni mas diuino, *vbi eſt ille*, es proprio del odio el horror del nombre del enemigo, como ſe vio en Saul enemigo de Dauid, que dezia, *vbi eſt filius Iſai*. 1.Reg. Mas en eſte hecho ſuyo nos enſeña Chriſto, que ſus fieles miniſtros no ſe han de apartar lo negro de la vña, dela fe y verdad por el odio de los malos. Quiero en concluſion deſte ſermon, tratar en ſumma eſtas palabras de Chriſto.

§. V.

Non poteſt mũdus odiſſe vos, me autem odit. Natural coſa es a cada vno amar lo que es ſuyo, y anſi es natural al mundo amarlo los mundanos. Porque los hermanos de Chriſto hizieron mencion dl mundo, *manifeſtar mundo*, por eſſo hizo Ieſus mencion tambien del mundo. *Nõ poteſt mundus, &c.* mundo no llama aqui la vniuerſidad de las criaturas, ſi no la vniuerſidad delos affectos y coſas deſordenadas, no dla regla dla naturaleza, ſino de la regla de la razon. 1.Ioan.2. Que ſea eſte mundo, declaralo bien San Ioan. *Nolite diligere mundum*. Y quien le amare, *non eſt caritas patris in eo*, porq̃ Dios aborrece al mundo, y el mundo a Dios, *me autem odit*, dize Chriſto. Oecum. in com. Que es el mundo, dize Oecumenio? *vilem turbam*. Reſponde, vna vil canalla de hombres malos. S. Auguſt. llama mundo, *amatorem mundi*, al amigo del mũ 2.Ioan.2. do.

do. *Quidquid eſt in mundo*, (quiero dezir en el que le ama) *eſt concupiſcentia carnis, concupiſcentia oculorum & ſuperbia vitæ*. Conforme a eſta declaracion de S. Auguſtin ſera el ſentido, en el amador del mundo en quanto tal, no ay ſino eſtas tres coſas, porque todos los pecados ſe reuocan a eſtas tres fuētes, luxuria, auaricia, ſoberuia. Porque no niega S. Ioā que aya en el hombre por muy pecador que ſea muchos bienes naturales, cuerpo, anima, intelligencia, voluntad, porque habla del amador del mundo, no en quanto es hōbre hecho de Dios, ſino en quanto es pecador hecho por ſi miſmo. Pero ſi declaramos a S. Ioan por otros expoſitores, entendiendo por mundo eſta vniuerſidad que vemos de coſas, ſera el ſentido, que ninguna otra coſa ay en el mundo, ſino objectos de luxuria, auaricia, ſoberuia, y que por eſſo no ſe ha de amar la criatura, ſino el Criador en quien eſta el objecto de la vida y felicidad. Y como noto vn Theologo de nueſtras paſsiones deſordenadas, ſaco los objectos apetibles deſordenados, por que ay muy gran reſpondencia entre los apetitos deſordenados, y entre las coſas que apetecemos. *Concupiſcentia carnis*, es todo lo que deſordenadamente apetecemos ſegun el ſentido. *Concupiſcentia oculorum*, es todo lo vtil deſordenado, y como vn docto dixo es oſtentacion de linaje y nobleza, *ſuperbia vitæ*, toda gloria deſconcertada, to lo honor y fama, y dignidades humanas. *Superbia vitæ*, en Griego es *faſtus*, propriamente *ſtrepitus vitæ, ſeu facultatum*, porque Bios ſignifica ambas coſas, Bios, ſignifica no la vida con que reſpiramos, que ſe llama Zon, ſino el victo y toda la hazienda y facultades pertenecientes al vſo de la vida, al genero y modo de vida. Pues ſi lo que ay en eſte mundo es eſto, y los mundanos ſon tales que hazen todo el empleo de ſus perſonas y vidas en el cumplimiento deſtas concupiſcencias y vicios, como puede el mundo querer a Chriſto, ni Chriſto al mundo, pues tanto ſe contradizen.

Caiet 4.

Y no ſe contento S. Ioan para intimarnos eſte mandato de no amar al mundo, poniendonos ante los ojos que es enemigo declarado de Dios, aunque eſto ſolo baſtaua para hazernos le aborrecible, pero añade otra razon de parte nueſta, y conſiſte en eſto. *Mundus tranſit, &c.* Nueſtra condicion y la del mundo ſon differentes, porque el mun con toda ſu concupiſcencia y guſto es tranſitorio, y noſotros los amigos de Dios ſomos eternos, y no deuemos degenerar ſiendo eternos, a lo tranſitorio. Que la concupiſcencia del mundo paſſe, es cierto, pues ſe acaba en la muerte y del todo en el

dia

dia del juyzio. Que noſotros ſea mos eternos nos conſta, porque el amor de Dios perſeuera para ſiempre. Y mira la fuerça de aquel verbo *tranſit*, en que ſe alluda al nombre Syriaco. GALMA, que tiene ſu ſignificacion deſte verbo, *abſconderet latere*, en latin ſe puede dezir, y en romãce muy claro. Todas las coſas mundanas ſon inſtables, corrientes, caducas, que nunca hartan al cobdiciofo, y ſiempre le burlan mas que le ſatisfazen, y anſi ſu concupiſcencia paſſa como rio, nunca ſe detiene. Pero al contrario, el amor de Dios es firme eſtable, muy lleno, harta vnicamẽ
Pſ. 72.15 te como eſta eſcrito. *Quid enim mihi eſt in cælo, & a te quid volui ſuper terram?* Eſto dixo de toda la gloria mundana pero del que ama a Dios añade. *Qui autem facit voluntatem Dei manet in æternum*, por virtud del Spiritu ſancto que tiene en ſi, anſi en el cielo como en la tierra dura eternamente, ni puede ſer con fuerça alguna pequeña ni grande mouido ſegun eſta eſcripto. *Quis nos*
Ro. 8. 35. *ſeparabit a caritate Dei? &c.* Saca tu de aqui aora quan miſerables ſon los amigos del mundo, pues por amar lo que Dios deſſama, dexan bienes eternos, y eſtan en deſgracia ſuya. Que prouecho ſacaran de eſta amiſtad.

Que coſa es el mundo, digo eſta multitud de hombres mundanos carnales? ſino ſentina de deshoneſtidad, officina de maldades, camino de yra, eſcuela de engaños, muerte de viuos, infierno de muertos, fuente de dolores, pozo de odios, lago de inuidia, cadena de coſtumbre, canto de Sirena, mordedura peligroſiſsima, edificio inſtable, fundamento podrido, mouimiento ſin fin, rueda que ſiempre corre, falaz amiſtad, liſonjeros engaños diſsimulada virtud, eſcuſada malicia, fraude loada, grato freneſi, honrada verguença, velada ignorancia, pompoſa vanidad, peligroſa tentacion, laborioſo conflicto, vida muerta, muerte immortal, infinita miſeria, miſerable infelicidad. O mundo, o mundo, en todo lo que he dicho dixe menos de lo que San Ioan en aquella palabra, *concupiſcencia*, que ſignifica el encantamento engañoſo de la luz y pompa mundana, no es poſſeſsion de bien alguno, ſino deſſeo, *concupiſcencia*, anſia rauioſa del guſto que ſe buſca y nunca ſe alcança, y ſi viene el contento viniendo fenece, *& extrema gaudij luctus occupat*. Que ſacas de tus galas, de tus ſedas y telas? que hartura tienes del diſcurſo de tus baldios y vida vaga en varia luxuria? *quẽ fructum?* dize San Pablo todo ſe fue en flor, y figura, y maxcara pura? de las ſillas, ymagines y blaſones de tus linajes y dignidades? que tienes, en la bolſa, para pagar por tu anima? *Quam cõ-*
Prou. 14. 13.
Ro. 6. 21.

mu-

Matt. 16. *mutationem dabit homo pro anima ſua?* con que reſcatara ſu anima perdida y condenada en ſus pecados el dia tremendo, *quam fructum?* Ay amiſtad mas infructuoſa que la del mundo, *totus mundus poſitus eſt in maligno*, armado ſobre falſo, rodeado de lazos y perchas, y foſas ſecretas, y lazos temeroſos, *formido, & fouea, & laqueus, &c.*

1. Ioan. 5. 19.

Galat. 6. Oyd amigos y amados del mundo, como ſe auia con el San Pablo y con San Pablo el mundo. *Mihi aplit gloriari niſi in cruce D. N. Ieſu Chriſti, per quem mihi mundus crucifixus eſt & ego mundo*, facil coſa es gloriarſe en la cruz de Chriſto, pero no con eſte effecto que el mundo eſte muerto para mi, y yo muerto al mundo. Muerto eſta para mi el mundo, enque ninguna coſa me da el mundo, ninguna coſa apetezco del, y yo eſtoy muerto para el, porque ninguna coſa mia doy al mundo, y en que el no la eſpera de mi. Y como los mundanos me tienen por crucificado. q. d. por hombre deſpreciable y contemptible, y por hombre digno de ſuplicio de cruz, anſi yo a ellos los tengo por miſeros y juzgo por dignos de muerte infortunada. Solo a Chriſto tēgo por digno de precio.

Que coſa es aqueſte mundo? O miſerables de voſotros que le amays y reſpetays, ſino vn infierno verdadero con maxcara, y antifaz de Parayſo. La voz de Sirena, las entrañas de Hyena y Tigre, canta y encanta, da a beuer leche y mata, jura promete, y no cumple ſacramento ni juramento. Bienauenturado dize el que tiene honra, el que poſſee bienes. O fabulas, Todacoſa esvana, fuera del temor de Dios: quien eſte tiene, tiene todas las coſas, quien no le tiene, ninguna tiene. Los plazeres de la carne eſtan llenos de falſedad, porque abraçan alhōbre, ſolo por ahogarle cō ſuſtrayciones. Las dignidades no ſon ſino engaño ſuben al ambicioſo a grado muy alto, porque cayendo de en tierra mayor golpe. Los theſoros grandes y facultades eſtan llenos de aparencia vana, ſon aguas que beuidas nunca hartan. La fortuna eſta llena de malignidad, porque con ſus fauores lleua al hombre a eterna ruyna. El ſaber demaſiado, no es ſin peligro, porque muchas vezes las ſciencias por culpa nueſtra, quando nos auian de illuminar nos ciegan. Toda grandeza en fin es dañoſa. que quando ſe buſca atormenta, adquiſita engaña, perdida cauſa dolor, quanto bien ſe ve en el mundo es finito, es phantaſma de noche, eſſombra de dia, y bienauenturado y feliz aquel ſolo qūe teme a Dios. Finalmente todos los bienes de fortuna y del cuerpo, ſi eſtan en las mānos de vn hombre ſin virtud, y vicioſo, ſon como vna eſpada en mano de vn furio-

furioso que no haze sino mal. Summo Señor y benignissimo que nos has criado a todos a fin que caminando en la tierra por las sendas dela justicia, podamos arribar a la eterna gloria que esta aparejada en el cielo, embia sobre aquestos coraçones y sobre aquestas animas tuyas criadas por ti y redimidas, tanto de tu espiritu que huyendo con odio mortal todo pecado, suban a tu Magestad, con todo affecto de coraçon, en justicia y sanctidad, en todos los dias de su vida.

Vn memorial eterno quiero daros, tal que aunque os predique muchos años no os podre dar consejo mas vtil, auiso mas sancto, ni mas necessario, que para reportar toda concupiscencia del mundo os acordeys siempre de aquella vltima sentencia de los mundanos, dl suplicioque les esta aparejado. *Discedite a me maledicti in ignem æternum.* O que dura y aspera sentencia pero justa, irreuocable. Pensad vn poco en cada vna destas partes, imaginad aquesta partida. *Discedite*, pensad en aquesse viaje, ite, aduertid, en aquesta condicion *Maledicti*, considerad en aquesse termino, *in ignem*, contemplad en aquesse tiempo, *in æternum*, pensad en aquesta compañia, *cum diabolo*. Mas cruel es que todo esso, mas fiero que toda tigre, quien no se resuelue por su salud y por euitar tan desastrada suerte, en huyr todo pecado, en aborrecer este mundo. Que es aquesse mundo, sino vn mar de peligros, vn labirinto de errores, vna laguna anegadiza, vn valle escabroso y esponjoso, vna tajada sierra y peñascosa, campo pedregoso, prado de yeruas, en que estan serpiẽtes escondidas, fuẽte de affanes, rio de lagrimas, dulce veneno, quieta ansia, vana esperãça, fabula fingida, verdadero dolor, cofuso orden, solicitud perpetua, suspirar continuo, guerrear siempre, fatiga inefficaz, extrema pobreza, enfermedad complicada, gloria sin gloria, obscura claridad, cobdicia infinita, ventosa prosperidad. O mundo, en fin siemprede genarasse de Christo, bienauenturado quien de ti huye, quien no solo te aborrece, pero te crucifica. Todo lo que se puede dezir contra ti lo dixo Christo oy, q̃ eres su enemigo, y el es tuyo, al modo que refire Plutarcho que dixo aquel Poeta de vn hombre muy malo, encarecidamente. *Odit hunc insignis Vlisses*, era talque el gran Vlisses le queria mal, principe que nunca aborrecio cosa buena. Vando y enemistad declarada ay entre el mundo malo y Christo, y quiẽ milita al mũdo, *inimicus Dei cõstituitur*, dize vn sancto Apostol, es declarado enemigo de Dios.

Mat t. 25
Mar. 15.

Plutarch.

Iaco. 4.

Dime Christiano, como no temes estar mal cõ Dios, a quien to-

todas las cosas temen? dentro de nosotros le teme la razon, la ley de naturaleza, impressa en nuestro coraçon, dicta que temamos a nuestro Padre, nuestro Señor, nuestor maestro, nuestro Rey, nuestro Dios. *Quis non timebit te* **Deut.6.** *Domine & magnificabit nomẽ tuũ? Quid Dñs requiret à te nisi vt timeas Dñm.* Que dire yo de la cõciencia? no grita siẽpre? O malua **Mich. 6.** do, tu seras presa del fuego eterno, q̃ has hecho mil offensas a tu Señor. Todos los buenos y santos hõbres, que otra cosa clamã, *Dñm tuũ timebis?* Si los enfermos por los dolores que suffren, padecen y toman medicinas amargas, y mucho mas quando se ven en peligro de muerte, porque tu temiendo la eterna muerte del anima y separacion de Dios, no soportaras las medicinas de la abstinencia y penitẽcia? Y si el temor de perder la vida en el combate haze al soldado diligente en el assalto, y le da confiança en la batalla con esperança de victoria, porque tu no te esforçaras a vencer a este enemigo y cõquistar el cielo? Amad hermanos aqueste santo temor de Dios, que os hara dichosos en el otro siglo. O quan bien dixo aquel escriptor de Dios, *Beatus cui datum est habere timorẽ Dei.* O buen Ionas que temiẽdo a Dios espontaneamente sin temer el mar, acceptaste ser preso de las ondas bravas leuãtadas, desseosas de tocar las estrellas, y tragado de la grã bestia miseramente fuyste (puedo dezir (sepultado y precipitado; pero hallasse quietud y vida en la muerte, mas feliz en el sepulcro q̃ en la naue. O temor santo y fortificador, y esfuerço. Pedro caminò sobre las ondas como viador y caminãte, no como ahogado, y tuuo temor el mar de tragar al q̃ no tenia miedo de sulcarle; los martyres no se mostrauan assombrados en el tormẽto, y no temiẽdo a otro que a Dios despreciarõ las inuenciones de suplicios, estãdo en medio de sus terribles cruzes, no como miserables sino como admirables. O necessario temor de Dios q̃ a otra cosa no miras, sino a facilitar las dificultades. No veys la marauillosa conuersion del hijo prodigo, de don de nacio, sino de temor q̃ el infeliz jouẽ tuuo de morir de hãbre? por que dezia. Ego *hic fame pereo*, començad, os ruego, todos a temer, que despues respirareys con mucha esperança en Dios, y correreys a el llenos de santos pẽsamientos, como hizo aquel pecador, *Surgam & ibo ad patrem meum.* Començad a temer, q̃ por aqueste temor de Dios y de sus açotes vendreys a enamoraros del, y ansi viureys en esta vida quietos, y santos en la otra hartos y felices. *Quod vobis concedat* **Luc. 15.** *qui viuit & regnat in secula seculorum*, Amen. **Eccles.**

MIERCOLES DESPVES del Domingo Quinto de la Quareſma.

De bono opere non lapidamus te, ſed de blaſphemia, quia tu homo cum ſis Deum te ipſum facis. Ioann. 10.

PROEMIO.

GON çampoña paſtoral templaua el gracioſo jouen Dauid, el calor ardiente de la fieſta, y entretenia ſus ouejas: pues, como los Sabios dizen y la experiẽcia enſeña, aun los irracionales guſſtan de la muſica, y con vn baculo paſtoral, mataua las beſtias q̃ robauan ſus corderos. O que çãpoña, o que cayado? Figura fue eſta de Chriſto, valeroſo paſtor, que con la muſica de ſu doctrina ſuaue conſuela ſus ouejas, y con el baculo y vara de ſu prouidencia, mata las beſtias y las defiende de tal manera, que ninguna ſe pierde por falta del paſtor. *Non rapiet eas quiſquã de manu mea.* O que manſedumbre de Chriſto? ò que valentia immenſa? Mas que deſgracia es la mia, çaragoça, pues en materia de paſtores, no ſe ſuelen ver, ſino prados floridos, paſtos amables, ondas de chryſtal, aguas de plata, flores y roſas, y ſombras apazibles, y arboles, delicias de natura, y fructos de la tierra, bellas, alegres y freſcas. A mi me conuiene entrar en eſta materia de paſtor y ouejas, en el mas eſpeſſo y intricado boſque que ay en todas las eſcuelas. En la generacion y emanacion eterna del verbo glorioſo, en la ygualdad que tiene con ſu padre ſempiterno, en la vnidad de eſſencia y perfection diuina, en ſu ſanctificacion eterna, y en la miſsion temporal. Trataſe de aqui tambien de la predeſtinacion de los Santos, de la prouidencia paſtoral de Chriſto, de las qualidades de ſus ouejas. Dulces materias de hablar, proprias para conſolar nueſtra fe. Materias en ſumma tales, ò Señor, que ſino es con tu ayuda diuina es impoſſible razonar en ellas. Mas voſo-

Ioan. 10.

tras

tras benditas ouejas estad atentas al silvo de su doctrina que bien es menester. Rogad pues a Dios por mi y comencemos.

AVE MARIA.

PRopone san Pablo a la santa Iglesia Catholica, a Christo por exemplo de humildad, y obediencia en la carta de los Philippenses por estas palabras. *Hoc sentite in vobis, quod & in Christo Iesu, qui cum in forma Dei esset nõ rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo, sed semetipsum exinaniuit formam serui accipiens in similitudinem hominum factus, & habitu inuentus, vt homo. Humiliauit semetipsum factus obediẽs, vsque ad mortem, mortem autem Crucis.* Esta palabra, *Sentite in vobis*, declaran los Griegos por otra, *Is affectus sit in vobis*. Hermanos sentid en vuestros coraçones y mouedlos a exemplo de Iesu Christo, del qual sabeys, que siendo natural hijo de Dios y gual a su Padre, no por rapina, sino por naturaleza se abatio a si mismo, tomãdo forma de sieruo, semejante a los hõbres, al talle de los otros se humillo a si mismo obedeciendo hasta la muerte, y muerte de Cruz. Esta sentẽcia, como profundissima tiene muchas declaraciones, de las quales todas he escogido tres por las mejores. La primera es de vn graue Theologo moderno, q̃ dize assi. Christo nuestro Maestro muchas vezes nos enseño y predico que era ygual a su Padre especialmente en aquel Euangelio de oy, dõde dize, que en el ser, y en el poder, eran el Padre y el vna misma cosa. Y en dezir Christo esto, no dixo cosa contra verdad ni vsurpo, ni quito nada a su Padre, porque realmente era y es tan bueno y tan Dios, como el. Y anssi se humillo hasta ser sieruo, y hombre como los otros, y hasta morir, y morir en Cruz, leño infame, y infeliz, aquel suplicio y aquella humiliacion, no fueron restitucion de alguna cosa que huuiesse robado a su Padre, quando se hizo tan bueno como el, y gual en todo y por todo, sino pura dignacion, humildad y obediencia. De los soberuios arrogantes, sieruos tributarios del demonio, dize S. Auguſt. Auguſt. que son, *Diuinæ gloriæ fures*. Ladrones de la gloria de Dios, que se alçan con sus dones y gracias. Y anssi quando hazen penitencia y se humillan como el Rey Achab, aquella humildad, es restitucion de lo que hurtaron a Dios, quando se ensoberuecieron que es su gloria y honra. Pero la humildad summa de Christo no fue restitucion, sino virtud no deuida. Imitad pues vosotros a Iesu Christo, y quanto mayores, tanto aueys de ser mas humildes, imitadores de Christo. O humildad santa quan cara eres al Padre? quan apazible al Hijo. Aprended de mi, dize

Philip.2.

3.Reg 21 29.

aquella diuina boca, *quia mitis ſum, & humilis corde.* No a ſer virgines, no a ſer ſabios, no a ſer pobres, no a ſer juſtos, no a ſer pios, no a ſer clementes, no a ayunar, y orar, no a macerar la carne, ni a contemplar el eſpiritu, ni a ſojuzgar el cuerpo, mas a ſer humildes. Aunque todo lo dicho ſe aprende de Chriſto, la humildad es lo que ſe da particularmẽte a ſu magiſterio y exemplo.

Dionyſ. Alexan. epiſt. cõ. Samoſa. La ſegunda expoſicion es del antiquiſsimo Doctor ſan Dionyſio Alexãdrino en aquella ſu carta que eſcriuio contra Paulo Samoſatenſe hereſiarca, tan celebrada y encarecida de ſan Hieronymo, el qual dize, que eſta diferencia notabiliſsima ay entre Chriſto y todos los hombres juſtos, que todos ellos ſon hijos de Dios por rapiña, por ella alcançaron eſte nombre y eſta gracia, como dixo el maeſtro de la verdad. *Regnum cælorũ vim patitur, & violenti rapiunt illud.* Los que dan ſacòmano al cielo y le robã, eſſos ſon juſtos y ſaluos, hijos de Dios. Sonlo, porque lo robaron. Pero Chriſto, no por rapina y violẽcia, ſino por naturaleza propria es hijo vnico del eterno Padre, *non rapinã arbitratus eſt eſſe ſe æqualem Deo.* Bien ſabia Chriſto, que era ſuperior a todos los Santos en q̃ ſu filiacion de Dios, ſu ſantidad y virtud eminentiſsima, no era auida por rapina, ſino por generacio y ſantificacio eterna, de que habla oy. *Quem pater ſanctificauit & miſit in mundum.* Las palabras de San Dionyſ. ſon eſtas. *Ait Apoſtolus. Cum in forma Dei eſſet, &c. Id eſt, non ſic quemadmodum qui per ſtudium virtutis & labores ac certamina regnũ Dei rapiunt, & ſcriptũ eſt regnũ cælorũ vim patitur & violenti rapiunt illud, non ſic in quam Chriſtus laboribus & ſtudijs virtutum comparauit, vt eſſet æqualis Deo, quin potius operuit cælos virtus eius, & laudis eius plena eſt terra qui vere eſt ſemper in patre inquiẽs, ego lux mundi, id eſt, Dominus mundi, habẽs in ſe ipſo Patrem & viuificum ac Dominum ſpiritum, &c.*

Phili. 2.

Chryſoſ. La tercera es de S. Chryſoſto. Theoph. Oecu. y los demas Santos Griegos, que en ſubſtancia ponen la differencia que ay entre la nobleza verdadera y la hurtada, q̃ la verdadera facilmente ſe humilla, porq̃ el noble verdadero, ſabe que por humillarſe no pierde ſu valor, ni viene a menos de lo q̃ es. Pero la nobleza falſa y robada, no oſa humillarſe, ni deſmãdarſe, porque como coſa hurtada no ſe buelua a ſu dueño verdadero. Vereys en la corte del Rey, y del Papa vn hombre humilde q̃ llego cõ vna eſcriuania en la cinta, entra a ſeruir, aſsiẽta con vn miniſtro, a pocos años valiendoſe de prudencia y induſtria, madre de vẽtura, llega a ſer ſecretario, y aun ſube a mayor dignidad. Eſte que ayer

era.

era vn deſcalço, y oy ſe ve rico y acauallo, todo el mundo no le hara humillar, en todas ocaſiones pretende el mejor aſsiento, anda en carroça, acompañado de muchos criados con eſtruẽdo, quiere que lo preuengan con las corteſias, finalmente ſe aſe quãto puede a las crines, y procura no caer del cauallo de la honra: porque como tiene nobleza preſa cõ alfileres, no impreſſa en las entrañas y perſona, ni nacida con la ſangre, pienſa que en haziendo algun acto de modeſtia y humildad, han de dezir q̃ no ſabe ſufrir la honra, q̃ ſabe al peçon, y a la cepa de dõde ſe corto ſu perſona, y ſe buelue al natural. Como quiera q̃ vn ſereniſsimo Principe guſte de andar a vezes por la calle ſolo, entra en caſas humildes de ſus vaſſallos, ſe allane y humane, y cõdeſciẽda de mil maneras, porque ſabe q̃ no por eſſo pierde ſu nobleza natural. Eſta miſma differẽcia hallamos entre el Rey, y el Tyranno, q̃ el Rey no duda a vezes de humillarſe, y ſalir ſolo, pero el tyranno ſiempre anda cuydadoſo y apercebido y acompañado. 3. Reg.1. 5. Abſalon y Adonias trayan carros y cauallos, como tyrannos; pero ſu padre Dauid como legitimo y natural Rey paſſeaua a vezes en vna mula. Anſi que porque el falſo noble nunca ſe humilla, os da Chryſoſt. ſan Chryſoſtomo licencia de tener por hõbre vil y baxo al que vieredes andar ſiempre puntuoſamente, procurando y defendiendo el mas preeminente lugar, y os da ſeñal de conocer al verdadero hidalgo y bien nacido, en que en las ocaſiones ſe humilla, y diſsimula, ſegun aquella ſentencia, *quanto magnus es humiliate in omnibus*, quanto mayor y mejor fueres, tanto mas te has de humillar. Queriendo dezir, que Eccleſ.3 20. el humillarſe no es de viles, ſino de grandes y generoſos. El hijo de Dios, cuyo origen y emanacion es de la eternidad, como conocia bien que ſu generoſidad, no hurtada ſino natural, no agena ſino propria, no ſe auia de perder por diſsimularſe, libentiſsimamẽte ſe humillo, haſta tomar forma de ſieruo y aũ de mal ſieruo. Hoc, pues, *ſentite in vobis*. Eſte ſea vueſtro affecto y ſentimiento, imitarle, y rogar a Dios. Haz Señor q̃ yo camine por aquella ſenda, porq̃ caminaſte tu treynta y tres años, por modeſtia y humildad, que me perſuada yo que todo mi biẽ es tuyo, que no cõfie en mis proprios meritos, ni preſuma de ſer bueno, juſto, ſanto ſin la influencia de tu diuina gracia, que tenga ſiempre en la boca aquel dicho de ſan Pablo. *Quid habes non accepiſti?* Que repute por ſuperiores a mis proximo, 1 Cor.4. 7. como aconſeja el miſmo Maeſtro.

Eſto pues es lo que nos enſeña Chriſto oy, como es ygual al

Eterno Padre, no por rapina ſino por naturaleza y eſſencia en aquellas expreſſisimas palabras. Ego & Pater vnum ſumus. O ſumma de la confeſsiõ Catholica del myſterio de la Trinidad. Aqui eſta la pluralidad de perſonas con la vnidad de la ſubſtancia, lo vno contra Sabelio que no concede mas que vna perſona, lo otro cõtra Arrio que diuide las eſſencias, *neque Sabelij contractio, nec Arrij diuiſio.* Sabelio junta las perſonas, Arrio diuide las ſubſtancias. Ego & Pater, he aqui muchas perſonas, Sumus, numero de muchedumbre, porq̃ no ſon vna ſola. Vnum, he aqui la eſſencia y naturaleza vna, vnica, en todas las perſonas, y no habla de vnidad de volũtad y amor, como dize el herege, ſino de naturaleza y ſubſtancia como entẽdio a vn el Iudio, el qual como Auguſtin. nota, entẽdio mejor a Chriſto q̃ Arrio, pues le quiſo apedrear porq̃ ſe hazia Dios, ygual en todo al padre en eſtas palabras. En las quales es mucho de cõſiderar la preuencion de Chriſto, contra eſtos impios, que ſiendo el como era dechado vnico y exemplar de corteſia y reuerencia con ſus padres, como ſe vio en que hablando de Maria y Ioſeph, dixo el Euangeliſta q̃ les era ſubdito y obediente ſummamente honrador dellos, tratando de aqui de ſi y de ſu padre, ſe puſo a ſi primero, al Padre ſegũdo como vemos. Ego & Pater, coſa que ningun hijo ingenuo y morigerado hiziera, pues aun entre dos amigos ſe dã el primer lugar el vno al otro, ninguno dize yo y vos, ſino vos y yo, ſi ſon corteſes. Y Chriſto maeſtro de todo decoro y reuerencia el que ſe rẽdia a los padres deſte mundo, ſe pone primero que al Padre del cielo. Eſta duda es de S. Ambroſio y tambiẽ la reſpueſta, dize que ſabiendo Chriſto que Arrio auia de dezir que era inferior al Padre, no ſe puſo en ſegundo lugar, porque no tomara ocaſion de confirmar ſu error, ſino en primero, y en ponerſe a ſi primero, no ſe daua ocaſiõ de errar a ninguno, en q̃ el padre fueſſe inferior al hijo, porque eſſo ningun herege huuo tan abſurdo que tal dixeſſe. Ves aqui porque ſe pone Chriſto a ſi primero que a ſu Padre, por moſtrar ſu igualdad. Lo miſmo enſeña en dezir, que tiene el miſmo poder que el, arguyendo del poder al ſer, para que veamos que es vna la eſſencia, pues es la potencia. Item, en dezir que las obras que haze ſon de ſu Padre mueſtra lo miſmo, pues ſon en numero las miſmas. Finalmente en dezir que el Padre le ſantifico y embio al mundo mueſtra ſu miſma diuinidad. A todo lo qual parece a eſtos miſeros Iudios q̃ contradize y repugna ſer hombre como ſino pudieſſe ſer lo vno y lo otro, Dios y hõbre, Quia

Gregor. Nazian. de Theora.

Ambr. de fid.

tu homo cum ſis, Deum te ipſum facis. Doctamente ſan Athana. en vna Epiſtola, tratando eſte lugar dize. Murmuraron los Iudios diziendo. Porque tu ſiendo hombre te nos hazes Dios, *Stulti & animo obcæcati, quippe oporteret eos inuertere ſermonẽ, in hunc modum tu cũ eſſes Deus homo factus es, nam & opera Deum eſſe declarabant.* Que objectauan a Chriſto? que ſiendo hombre ſe hazia Dios. Locos y ciegos de animo, boluieran ſu razon por paſsiua y dixeran. Tu ſiendo Dios te has hecho hombre como tus obras mueſtran, porque ſi era impoſsible el hombre hazerſe Dios, no lo era que Dios ſe hizieſſe hombre, y ſan Ioã no dixo que la carne ſe hizo verbo, ſino al contrario. *Verbum caro factum eſt.* Anſi q̃ no digays lo q̃ dezis. *Homo cum ſis, Deum te ipſum facis*, ſino lo cõtrario. *Deus cum ſis te ipſum feciſti hominẽ*, que eſſa es la verdad, que deuia de ſer d̃ voſotros eternamente reconocida, no con piedras como blaſphemia remunerada Arguye pues Chriſto en eſte Euangelio la horrẽda ceguedad de los Phariſeos, y mueſtra que es verdadero hijo de Dios Padre, embiado por el al mundo, para librar de la poteſtad de las tinieblas ſus predeſtinados y eſcogidos.

Athana. Epiſ. cõ. omnes hæreſ.

Ioann. 1.

§. I.

Facta ſunt enzenia in Hieroſolymis. La fieſta preſente es de la renouaciõ del templo, inſtituyda en memoria de ſu reſtauracion hecha por los nobles Machabeos deſpues de la tranſmigracion de Babylonia. *Enzeniare*, es lo miſmo que *renouare*, y en tiempo de S. Augu. ſe dezia *enzeniare*, quiẽ ſe veſtia de nueuo. Sube Chriſto a la ciudad de Dios a hõrarle en ſu tẽplo. Llamauaſe hermoſura perfecta del mundo. *Hæccinæ eſt illa vrbs perfecti decoris.* Eſte era el nõbre de Hieruſalem. *Ex Syon ſpecies decoris eius.* Tambien la llamauan, el gozo y alegria de toda la tierra. *Fundatur exultatione vniuerſæ terræ.* El principal decoro de aquella hermoſa ciudad, y todo ſu ornamento era el tẽplo edificado con admirable riqueza y primor, caſa llena de veneracion y Mageſtad diuina, cuya religiõ era tambien venerable a los Ethnicos y Gentiles. En ſumma enſeña, que eſtos lugares ſacros no han de ſer temerariamente profanados, pues con ſu palabra expreſſa los conſagro para offrecer oraciones y ſacrificios, y profanados los purgo, y con ſu aſsiſtencia los ſanctifico y honro muchas vezes.

1. Mach. 4.

Theoph. Pſal. 49 Pſal. 47.

Et hyems erat, & ambulabat Ieſus &c. Paſſeauaſe el Señor en ſu templo, no en los atrios ni lugares ſagrados, ſino en aquella lonja de Salomon Conſentẽ todos los autores que eſte portico ſe llamaua de Salomõ; pero en la razon no conſienten, ni ay quiẽ

la trayga congruente. Vnos dizen que porque aſsiſtio alli Salomon en la dedicacion del templo 3.Reg.8. 3.Reg.8. Otros adiuinan que oraua en ella y puſo vna columna de metal Otros que la labro Salomon, apartada del templo a la parte de Oriente, como eſcriue Ioſeph.l. 6.de bel. Iud.c.6. Ioſepho, y llamole de Salomon a diſtincion de otras lonjas, que el pueblo Iudayco hizo en otras partes del templo, y cōſeruo eſte nombre; o porque aſſolado el templo quedo eſte portico libre, o porque a la buelta de Perſia el pueblo edifico en el miſmo lugar otro ſemejante. No tengo por ageno de probabilidad lo que otros dizen, que ſolia Salomon en eſte lugar enſeñar al pueblo, y por eſſo quedo con el nombre. Era dichoſa aquella Republica que alcanço vn Rey tan ſabio. En el lib. de la fortuna de Alexandro **Plutar.** eſcriue Plutarcho que aficionado de la Philoſophia de Diogenes dezia; Que ſino fuera Alexādro quiſiera ſer Diogenes. Mejor dixeras añade Plutarco, antes porque ſoy Alexandro querria ſer Diogenes, porq̃ ninguno tenia tāta neceſsidad de la Philoſofia de Diogenes como Alexandro, y ninguna junta ay mejor q̃ de Rey y Philoſopho. Aqui pues haze oficio de maeſtro el q̃ es *pluſquā Salomon*, aqui da doctrina digna de tal eſpiritu, enſeña los myſterios de la beatiſſima Trinidad, ſummos ſacramentos, y myſterios, trata de ſu verdadera diuinidad, de ſu omnipotēcia ygual al padre de ſu prouidençia, de ſu ſantidad, doctrina que no ſe enſeña en las eſcuelas de Eſtoycos ni Peripaticos, *ſed noſtra ſapientia de porticu Salomonis eſt* (dize Tertulliano.) **Tertuli.** Aqui ſe enſeño la ſuprema ſabiduria, aqui ſe ſembrò el mejor grano, aqui ſe rompieron los arroyos y torrentes de la Theologia, *& hyems erat*, y era inuierno, dizen algunos que ſe dixo para differēciar eſta fieſta, de otras del miſmo nombre q̃ ſe celebrauā en diuerſos tiempos del año. Pero nūca neceſsidad auia de añadir eſſa circunſtancia. Y lo que tēgo por llano y ſenzillo, es, que da la razon S. Ioā porq̃ ſe paſſeaua Chriſto, *hyems erat & ambulabat*, porque era inuierno ſe paſſeaua. Paſſeauaſe de puro frio, para remedio del frio, eſſe es remedio natural y proprio del pobre; a quien falta la chimenea, y la ropa afforrada. No ſon eſtufas, ni caſas abrigadas de inuierno las que remedian el frio de Chriſto, ſino el exercicio. Pueſto q̃ tābien el paſſearſe del hōbre cuerdo, ſuele ſer meditaciō, diſcurſo y penſamiento, qual era aq̃l triſte Dauid, quādo llorādo ſe paſſeaua *vadēs*. 2. Regū. 18.33. Aora ya no ſon las lōjas y porticos de los tēplos, el campo de nueſtro paſſeo, ſino las naues y cruzeros, donde en preſencia de Chriſto andā, haziēdo cō los pies ruydo.

ruydo. Las ropas leuantando poluo, los ojos campeando, y deſſeãdo, la lengua mintiẽdo, Chriſto eſpera, y de frio ſe paſſea, y juntamente pienſa lo que le ha de ſucceder. Y que fue? Cyrillo dize, que el templo eſtaua deſcubierto, el portico cubierto, y por eſſo Chriſto ſalio del templo, y fue al portico, porque era inuierno, o auian frio, o por ventura llouia, y que la cauſa fue el frio. Creo que la cauſa no fue por tener techo, ſino porque no era licito andar en el tẽplo; en el portico ſolian conuenir, à confabular, en el eſtio para eſtar à la ſombra, en el inuierno por eſtar abrigados.

Circunderunt ergo Iudæi Ieſum. Alcançando commodiſsima ocaſiõ los Iudios por hallarle paſſeandoſe en eſte portico, donde auia concurſo y frequencia de gente, para que reſpondieſſe lo que deſſeauan oyrle dezir delante đ muchos teſtigos, ſi era Rey, Hie. 50. le preguntan, ſi es Chriſto? porq̃ Chriſto auia de ſer Rey. Pues como ſe paſſeaſſe, cercaronle por todas partes, cogieron le en medio, hizieronſe vna grã muela. Eſta fuerça tiene aquella palabra *ergo*, porq̃ ſe paſſeaua le cercaron, para que no anduuieſſe mas, ſino atendieſſe y reſpondieſſe, *Iudæi*, pienſo que llama no al pueblo, ſino Eſcribas, Sacerdotes y Principes. Hie. 50. *Præparamini contra Babilonem, per circumitum omnes qui intenditis arcum debellate eam, non percatis iaculis.* Cercalda en contorno, gaſtad ſaetas y municion ſin duelo, por todas partes, ande la bateria, anſi cercan a Chriſto con animo enemigo, no perdonã injuria. O diſsimulados. Cercaronle al parecer como diſcipulos a maeſtro para oyrle, pero a la verdad, como lobos a cordero para degollar le, ò como gauilanes a paloma. De Chriſto anſi cercado y aſſediado ſon aquellas palabras. *Circundederunt me ſicut apes*, con aq̃lla a- Pſal. 117. 12. uenida y ruydo con que ſuelen las ouejas cercar por todas partes a vn hombre, deſſeando con ſus punçones y lanças matarle y quitarle la vida, *& exarſerunt ſicut ignis in ſpinis*, cõ aquella prõptitud y eſtruendo con que las llamas prendẽ en las ſecas eſpinas. Eccl. 7. 7 *Sicut ſonitus ſpinarum ardentium ſub olla*, con eſtrepito y tumulto infinitos a vno. *Circundederũt me canes multi.* Es el perro ſimbolo de la deſuerguença, aquella eſquadra militar de moços Romanos que ſe preciauan de ella, y ſe llamauan *Petulantes iuuenes*, trayan vn perro en ſu vandera en campo colorado, y de eſtos pienſan algunos autores eran aquellos milites Romanos de la cohorte de Pilato, tan deſuergonçados que no dudaron eſcupir la ſacroſancta cara del Señor, fixar corona de eſpinas en ſu real cabeça, y herirla muchas vezes con

vna

vna caña. Son tambien los perros imagen del odio comun. Veras muchos perros reñir entre ſi y morderſe rauioſamente, pero ſi entra vn hombre donde eſtan, todos y cada vno oluidados de ſu particular contienda, arremeten a el. Anſi ſon los vicioſos, q̃ aunque entre ſi riñen, y contienden haſta moderſe y y comerſe ſobre ſus pretenſiones y intereſſes, como ſon honra, y hazienda y deleyte, como S.Pablo habla. *Quod ſi ad inuicem mordetis & comedetis.* Pero contra Dios todos ſe vnen y mancomunan, ayudandoſe en las maldades de ſus juegos, hurtos y torpezas. *Pſal.2.* O maldita concordia, *conuenerunt in vnum aduerſus Dominum.* Gentes y pueblos enteros, Reyes de la tierra y principes conjuraron contra Chriſto. *Dirumpamus vincula eorum, & proijciamus iugum ipſorum. Vincula* y *iugum*, es lo miſmo. Las ligaduras y coyundas conque ſe ata el yugo a las ſeruices y cuernos de los fuertes toros, anſi eſtan atados y ligados en iniqua cõcordia cõtra Chriſto, y como vinculados, y y jũtos en gauilla. Veras como los malos ſe dan las manos; y armas para perſeguir y offender a Chriſto, confederados y ligados contra la virtud. Rompamos eſta liga, y diuidamos eſta junta.

Conſiderad a Chriſto entre tãtos hombres, mas enemigos que amigos, el grito đ los vnos la mofa de los otros, el apretura y alboroto de todos, el eſtender las cabeças, y ponerſe ſobre las puntas de los pies para mejor verle y oyrle, çumbar como abejas, bolar como aues de rapiña, ladrar como perros, y bramar como toros, rugir como leones, aullar como lobos, y gruñir como puercos, Iuntarſe para vencer con ſu muchedumbre, al que no podiã ſubjetar con razones. Preguntã de la vna parte y de la otra, todos vna miſma coſa, ſi es Chriſto? *Iob.29.7* Quan de otra manera cercauã de todas partes en las lõjas y plaças, al ſanto y ſabio Iob ſu pueblo y vaſſallos Quãdo *procedebã ad portã ciuitatis, & inplatea parabant cathedrã mihi.* Quando yo ſalia a las puertas de la ciudad, dõde eſtauã los tribunales y cõſejos, *inplatea ideſt, inloco lato,* cõcurria la muchedũbre de pueblo, rodeauan me por todas partes, hazianſe vna gran muela, y en medio della en lugar amplo, *in platea*, me poniã vna ſilla, dõde todos con atencion me eſcuchauã. *Videbant me iuuenes & abſcondebantur, & ſenes aſſurgentes ſtabant.* Los jouenes bien diſciplinados y vergonçoſos, no oſauan parecer delante, eſcondiãſe de mi cõ reſpeto y reuerẽcia, *& ſenes*, y los viejos y antiguos leuãtãdoſe de ſus aſsiẽtos ſus cabeças canas deſnudas, eſtauã en pie en mi preſẽcia *Principes ceſſabãt loqui, & digitũ ſuper ponebant ori ſuo.*

ori ſuo. Los principes y ricos hõbres de mi Reyno, ſi eſtauan hablando, en viendome, callauan, y poniã el dedo en la boca, auiſandoſe con eſte geſto los vnos a los otros, q̃ no chiſtaſſen. *Vocẽ ſuã cohibebãt duces & lingua eorũ gutturi ſuo adherebat.* Aun los capitanes y ſoldados q̃ ſuelen ſer mas habladores, aſſi como ſon mas orgulloſos y licencioſos, enfrenauan ſu lẽgua, como ſi ſe les pegara al paladar. *Auris audiens beatificabãt me, & oculus vidẽs teſtimoniũ reddebãt mihi.* Callaua todo el mũdo, eſcuchaua, y oya, y oyẽdome y viendome alabauã a Dios. Las orejas q̃ me oyan me beatificauã, y los ojos q̃ me mirauan me alabauã. *Si quãdo ridebã ad eos nõ credebãt.* Si alguna vez, moſtraua el roſtro riſueño, apenas podiã creerlo; pero mi riſa era tan acompañada de grandeza, q̃, *Lux vultus mei nõ cadebãt in terrã*, q̃ nũca perdi la graue dad y meſura y ſerenidad de mi roſtro, *ſi voluiſſem ire ad eos ſedebam primus.* Donde quiera q̃ me hallaua entre ellos me dauan la primera ſilla, *cumq̃; ſederem quaſi Rex circunſtente exercitu, eram tamen mœrentiũ conſolator*, y eſtando ſentado en medio de todos lleno de Mageſtad como Rey, cercado de ſu exercito, era tan benigno, y grato q̃ conſolaua a todos los triſtes. Cercan por todas partes los Iudios a Chriſto. como lobos a cordero. Pſal. 17. *Sermonibus odij circundederunt me*, no como fieles deſſeoſos de oyr la verdad, no como aquellos leales vaſſallos a Iob, ſino como infieles y malignos, para cogerle alguna razon con q̃ acuſarle, y porque no ſe pierda palabra, cercanle por todas partes, no le ponen cathedra como a Iob, mas impidiendo como deſcorteſes ſu paſſeo le detienẽ en pie y preguntan. Deſtas irreuerencias ſe querella Dios quando dize. Si yo ſoy padre, donde eſta la honra đ hijos? Si ſoy Señor, dõde la reuerencia de ſieruos? Pues aun que no fuera por otra coſa, ſino porq̃ le venian interrogar ſobre punto de tanta grandeza como ſi era el Meſsias, deuieran venir cõ acatamiẽto, como es de creer q̃ començarõ ſu embaxada los ſacerdotes y leuitas que fueron de parte del ſenado de Hieruſalẽ a preguntar lo miſmo a Ioan, aunq̃ luego ſe deſcompuſierõ, arguyendole de q̃ no podia baptizar, cuya arrogancia y deſmeſuramiento toco el Euangeliſta diziendo en eſta occaſiõ lo q̃ antes auia callado, *qui miſſi fuerant ex Phariſeis*, como ſi dixera. No ay q̃ eſpãtaros de q̃ ſe atreuã a Ioã Eſcribas y Fariſeos. Lo miſmo digo deſtos q̃ ſe deſcõponẽ cõ Xpo; porq̃ aũq̃ preſumidos đ diſcretos, erã grãdes necios, y como tales hablã. *Scultus fatua loquetur & cor eius faciet iniquitatẽ vt pficiet ſimulationẽ, & loquatur ad Do-*

Pſal. 108 3.

Iſai. 32. 6

Dominum fraudulenter. Eſto dixo Iſaias deſta gente maligna, impia, necia, q̄ como necia dize locuras, como impia forja en ſu coraçon trayciones, y no pàra haſta effectuarlas. Y no ſolamente con los hombres, pero aun con Dios, como maligna trata fraudulentamente. Pues que tretas, ŏ que tiros ſon los del fraudulento? *Frudulenti vaſa peſsima ſunt*. Pero no por eſſo Chriſto dexara de hazer como quien es, no pierde la ſerenidad de ſu cara, la grauedad competente a la grandeza de ſu perſona, ni pienſa, ni habla menos que principe generoſo. *Princeps vero, quæ digna ſunt principe cogitabit, & ipſe ſuper duces ſtabit*, como ſuperior a todos los principales del mundo. Oygamos la demanda de eſtos.

§. II.

Quouſque animam noſtram tollis, ſi tu es Chriſtus, &c. Eſte pleyto y perſecucion que mueuen oy los peruerſos Iudios a Chriſto, mouieron entre los herejes, el primero Arrio furioſo que eſto ſignifica ſu nōbre, dize Greg. Nazian. *Arrius à furore nomen habet*, entre los tirannos, Neron que tuuo al parecer mas de demonio que de hombre, eſtos fuerō imitadores de Eſcribas y Phariſeos, primeros enemigos de Chriſto. De todos los quales dire lo que de Neron dize Tertuliano, que la perſecucion de tales perſonas es honor y credito de nueſtra fe. De los demas callare y dire de Neron beſtia fiera, ingenio feroz, que fue el primero que enſangrento la fe, en Roma rezien nacida, como el miſmo autor dize. *Orientem fidē primus Romæ cruentauit*. Tacito y Suetonio entre los eſcriptores Gentiles, y entre los nueſtros, Euſeb. Auguſtin, Seuero, Oroſio, Beda, y los otros Chriſtianos coroniſtas ſon eneſto cōformes, que Neron fue el que primero vertio ſangre Chriſtana. Digno es de ſer oydo Tertulliano, en la defenſa que haze de nueſtra Religion al ſenado Romano. Rebolued vueſtros commentarios hallareys que el primero que perſiguio la fe. Chriſtiana fue Neron, y noſotros nos gloriamos que fueſſe eſſe el dedicador y autor de nueſtra condenacion, porque no podia dexar de ſer grā biē lo q̄ el perſeguia. Mato los principes de la familia Chriſtiana, clariſsimos ciudadados Romanos, familiares amigos, y a ſu madre, la qual conociendole como quien le auia parido dixo, a los ſayones. Herid eſte vientre que engendro tal monſtruo. Mato al buen Seneca ſu maeſtro. Conſiderando eſto vn autor, dize que no ſe admira que Neron fueſſe tan fiero diſcipulo pues fue tan fiero marido y amante, no es tāto hazer morir al

Gre. Naz de Theol.

Tacit. Suetō. in Nero. Euſ. li. 2. hiſtor. Aug. 2. de ciuitat. Seue. Oroſius. Bed omnes. in Cron. Tert. Apol.

Digitized by Google

rir al maeſtro de quien eſtremadamente era aborrecido, quanto es q̃ a la amiga que con extremo amaua, hizieſſe lo miſmo. Hablo de Popea Sabina, a la qual en el miſmo tiẽpo, aunque preña da de ſi (cruel marido y padre) o ſin cauſa, o por ligera occaſion le dio tan gran puntizallo en el vientre, que haziendo a la madre y al hijo las vltimas offenſas, hizo que ella ſalieſſe de eſta vida ya el no dexo que entraſſe en vida.

Deſpues Domiciano pedaço de Neron, aunque tuuo otro de hõbre por la parte que tuuo de hombre, reuoco nueſtros deſterrados. Germanico ſe remedio por Chriſtianos, y los reduxo a Roma. Adriano aunq̃ muy curioſo no los perſiguio. Veſpaſia. no enemigo de Iudea, ni el ni otro de los Principes pios, y ſeueros perſiguio la fe. Noſotros, como verdaderos y fieles ſieruos ſiẽpre defendamos a Chriſto y le honremos, oygamos le como ouejas, y en todo lo q̃ oy dize eſtemos preuenidos de aquella voz celeſtial. *Ipſum audite.* Que es oydle dize Ambro. *vtique dicentem omnia quæ habet Pater mea ſunt.* Oyeron eſta voz los Apoſtoles y cayeron de cara. Pues ſi los que le confeſſaron cayeron vencidos, que haran los que le negaron. Abrieron contra mi ſu boca, como leones embrauecidos dize Chriſto, y en otro lugar *Sermonibus odij circundederũt me*, con palabras nacidas de odio, ó porque reſpondieſſe yo alguna palabra odioſa cõ que pudieſſen hazerme odioſo y aborrecible al mundo, ninguna mas odioſa, que dezir vno que es Rey. *Omnis qui ſe regem facit contradicit Cæſari.* Dizẽle. Haſta quando nos tienes colgados dubios y ſuſpenſos, entre diuerſas opiniones. No lo preguntan por ſaberlo, ſino por calumniarle Quieren que llanamente confieſſe q̃ es Chriſto, por acuſarle, que ſe hazia Rey, pues es Rey Chriſto. A eſte blã co encaminan lo que hazen, y lo que dizen. Cercanle para que todos le oygan ygualmente, y aya multitud de teſtigos conteſtes. Preguntanle cõ dolo. *Quouſque*, ſignificando que no ſolamente eſtan dubios y ſuſpenſos como todos dizen, pero tambien grandemente deſſeoſos, de que ſe declara por Chriſto, y que ſi haſta agora no le han tenido por tal, el tiene la culpa, porque no le ha dicho expreſſamente, que lo diga ya claramente ſin prouerbios ni parabolas, *palam.* Danle animo. Dilo libremente ſin miedo alguno, pues no ay coſa de noſotros mas deſſeada, que oyrte dezir eſto, porque lo ſepamos de tan buen origẽ como tu lengua. Necia demanda llamã eſta Chryſoſtomo, y Theophylacto, pues le auian reprehẽdido y dado en roſtro, con que Chriſto ſe abonaua.

Amb. l. 2 de fid. *Chriſoſ Theoph.*

naua a ſi miſmo. *Tu de te ipſo teſtimonium perhibes* (conuiene que el mentiroſo ſea memorioſo) aora los fingidos le piden, que ſe abone y califique con ſu proprio
Ioan. 8. teſtimonio, y que los deſcuelgue de aqueſta pena exagerãdola tãto, q̃ dizen los tiene pueſtos en peligro de la vida, eſſo ſignifican aquellas palabras. *Quouſque animam noſtram tollis*. Haſta quãdo nos has de tener anxioſos con tãta pena, que rememos perder la vida, Dinos lo ya, *palam*, quitada toda amfibologia de palabras? Tiene demas deſto eſta pregunta vn gran deſprecio, *Si tu eres Chriſto*, entre aquella palabra *tu* y *Chriſtus*, tu Chriſto, *tu* hombre humilde, pobre, ſolo, *tu* muerto de frio: como burlãdo del, de que ſin prendas ni requiſitos humanos ſe hazia Rey, *tu* hijo de vn pobre official, *tu* maeſtro de vnos deſcalços mẽdigos, peſcadores, eres Chriſto? Quien *tu* para Chriſto mirad q̃ Chriſto, grã beſa. Deſta manera eſcarnece la malicia humana de la bõdad diuina, y quãto Dios es mas largo, tãto es el hombre mas atreuido.

Loquor vobis & non creditis, &c. Reſponde, no a ſus palabras, ſino a ſus penſamientos, manifeſtãdo que les entiende los coraçones, y que le preguntan con ficcion. *Loquor*. Con teſtimonio y autoridad de diuinos oraculos de Prophetas ha mucho que os tengo dicho quien ſoy, y demas de eſto con obras, y milagros y portentos lo he confirmado, afirmando qne lo hago en nombre y con autoridad de mi Padre. Y eſta es la ſumma del examen de eſta verdad q̃ Dios por Moyſen y Prophetas enſeño. *Loquor*. Antes no hago otra coſa ſino dezir y manifeſtaros lo que pedis. En Griego eſta en preterito, *dixi*, muchas vezes lo he dicho. Donde confieſſa Chriſto, aunque no lo expreſſa de palabra. Que quereys que os diga clãro, pues quãdo os lo digo no me creeys? Enſeñareos con obras, , no con palabras. Conſiderad mis obras q̃ ellas os pueden enſeñar baſtantemente. Con gran diligencia procura Chriſto moſtrar quan conforme es con ſu Padre, porque ſus hazañas tengan mas autoridad, por lo qual no dize abſolutamente, *opera quæ ego facio*, ſino, *in nomine Patris mei*, con ſu voluntad, autoridad y decreto. Como verdadero y natural hijo reconocido, por lo qual dize luego. *Multa bona opera oſtendi vobis ex Patre meo*, no ſon obras cõ ayuda de demonio, no doctrina deſnuda de obras. *Sed vos non creditis quia non eſtis, &c.* La cauſa de no creerme no eſta en mi, ſino en voſotros. No en que yo lo digo con ambiguedad, ſino por que no ſoys de mi rebaño. *Oues meæ vocem meam audiunt*. Mis ouejas oyen mi voz. *Audiunt*

(dize

Baſil. Rom. 1. (dize Baſil.) *non diſputant*, porq̃ la fe, pide obediencia, *ad obediẽdum fidei*. La ſumma deſtas palabras para aqui, que no creen, porq̃ no quieren, y no quieren porq̃ no ſon ouejas, ſino lobos. La oueja todo es oreja y deſto la loa, *vocẽ audiũt*, como dixo aq̃lla, *Aures perfeciſti mihi*, no ay orejas perfetas ſino aq̃llas q̃ Dios abre, y abriẽdo perficiona en obediencia de la doctrina del Señor, qual era aquella otra, de quiẽ ſe eſcriuio, *In auditu auris obediuit mihi*. No eſpera el buen ſieruo para poner por obra lo que le manda Dios, a que ſu entendimiento lo examine y prueue, ſino en dando el ayre del precepto en la oreja, obedece. *Auris audiens beatificabat me*, dezia Iob, oueja, guardada de Dios, eſta oreja mia por ſer buen oyente y obediẽte, me hazia bienauẽturado. Dicho ſo yo, porq̃ tenia alerta la oreja a los mandatos de mi Dios. Aquella en concluſiõ, es oueja de Chriſto, q̃ le da oydo, porque la fe es del oydo, ſegun enſeña el Theologo, *fides ex auditu*. O quã duras orejas de mercaderes tienẽ oy los hombres a la palabra de Chriſto, quan general, quan repetida. Quan juſta querella es la que Dios haze por ſus Prophetas de los peccadores obſtinados en ſu culpa. *Aggrauauerunt aures ſuas*, que agrauan ſu orejas para que no las penetre la voz del predicador, q̃ amenaza al coraçon con el temor diuino, con los caſtigos de ſu juſticia, con el horror del infierno, con la duracion de las penas ſempiternas. Dize que eſtan ſordos por eſte modo de dezir, *aggrauare aures*, porque los viejos quando con la ſeca vejez ſe les endurecen las orejas empedernidas oyen menos, porq̃ creciendoles las orejas ſe les caẽ ſobre el orificio del ſentido, y les quitan el oyr, como vemos en los perros de grandes orejas caydas, q̃ oyẽ menos. Verdad es, q̃ mis ſieruos ſon ſordos voluntarios, y no oyen porque no admiten mis conſejos y preceptos, y tãbiẽ es verdad lo que enſeño aquel Doctor, q̃ en vano las coſas externas entran por los ojos y ſentidos, ſi con diuino eſpiritu no ſe illuſtra. el animo. Sordos oyd alguna vez ſi quiera como Chriſto condena enlos Iudios vueſtra voluntad obſtinada, vueſtra deliberada malicia, y auerſiõ de mente, con q̃ hazeys reſiſtencia manifieſta, a la verdad reuelada, por no querer creer, ni ſer oueja de Ieſu Chriſto. Porque aunque de la predeſtinacion no ay cauſa, ſino la diuina miſericordia ſola, pero de la reprobacion es juſtiſsima de mas de la culpa original, en los adultos la impia voluntad. Mal pues de aqueſtas palabras. *Non creditis quia non eſtis ex ouibus meis*, vnos infieren, q̃ Dios es autor de la incredulidad, y repro-

Auguſt. lib. 6. 15. de ciuit. c. 6.

Rom. 10. 17.

reprobacion humana, *neque enim Deus volens inquitatem tu es*, ſino juez ſummo en juſticia, ante quien ningun peccado queda ſin punicion. Su malicia, pues haze, que no ſean ouejas, porque deſechan la gracia como ſiempre, *rebelles lumini*. Pero boluiẽdo a mis ouejas.

Ego vitam æternam do eis, &c. Yo les doy la vida eterna, y no pereceran para ſiempre, y nadie me las ſacara de las manos. De tal manera reprehẽde Chriſto a los Iudios, por que no le oyen ni le ſiguen (dize Chryſoſtomo,) que juntamente los afficiona, y pone deſſeo de oyrle y ſeguirle, enſeñandoles quan incomparable ganancia conſiguen, los q̃ le oyen y imitan, que es la vida eterna, bien, que no ſe puede imaginar mayor, entiende lo S. Cyrillo de la Reſurrectiõ de los juſtos, porque la de los peccadores mas tendra de muerte, q̃ de vida. Pero ſi miramos bien, que no dize, *Ego vitã æternam dabo eis*, ſino *do*, hallaremos que habla de eſta preſente vida ſegun lo que ya auia dicho. *Qui ſequitur me habet vitã æternam*, porq̃ el q̃ ſigue a Chriſto tiene la vida eterna, en la gracia como en ſimiẽte, y en la caridad como en prenda. Aqui ſe conniẽça la vida eterna por gracia, deſpues en el cielo ſe perficiona por gloria. Y como ſeñalo por premio del oyr ſu voz, el cuydado q̃ tiene de ſus ouejas, anſi puſo por premio d ſeguir le y imitarle la vida eterna, q̃ comiẽça y eſta en eſta tẽporal en, ſimiẽte y prenda cierta. *Et nõ peribunt*. No pereceran para ſiẽpre, lo qual ſe puede entẽder de dos maneras, vna, q̃ quanto es de parte de la protection y potẽcia de Chriſto que las guarda, no pereceran, pues ninguno ay mas fuerte que el, ninguno mejor cuſtodio. Si algunas perecen por ſu voluntad perecen como el hijo de perdicion Iudas, no por deſcuydo de Chriſto. O puede entenderſe anſi. No pereceran por enfermedad, paſsion, ò negligencia ni otras ocaſiones interiores, *in æternum*, aunque por tiempo pueden como hombres caer, como ſe ve en Pedro, Pablo, Moyſen, Dauid, y otros. Y no ſolo no pereceran por paſſiones internas, pero ni por violencia, y fuerça exterior. *Non rapiet eas quiſquam de manu mea?* Auia dicho el Señor, que el ladron entra por las paredes, ſalta las bardas, hurta, mata, deſtruye las ouejas. Si algun ladron dize, acometiere, no podra lleuar oueja de mi mano ſaluadora, de mi poteſtad, de mi cuydado, de mi poſſeſsion. En eſtas palabras parece que ſe funda la ſentẽcia de S. Auguſt. q̃ Chriſto llama aqui ouejas a los predeſtinados, porq̃ de eſtos ſolos es verdad que vltra de la gracia y caridad y virtudes del anima, ſon tãtos y tales

Chriſoſ.

Chriſoſ. in com. Cyril. in Cate. Græ.

los

los auxilios gratuytos que no perecen, *in æternum*, que no los arebata la violencia de qualquier crueldad, de qualquier pena. Pero muy buen ſentido es el dicho. Que quanto es de parte dela gracia y del paſtor ninguna oueja ſe perdera. Piēſa Euthimio q̃ alludio Chriſto a los Phariſeos, y los otros Principes delos Iudios q̃ procurauā robarle ſus ouejas, q̃ erā ſus fieles, enagenarlas, y echar de la Sinagoga a los q̃ la cōfeſſauan, tābien ſe puedē entēder aqui todos los enemigos d Chriſta, que ſeā hombres, q̃ ſeā demonios, que como ladrones de ſu gloria, le roban ſus hijos, y eſcandalizā los pequeños, los quales aunq̃ ſeā Reyes y tiranos, o Gigātes poderoſos, no le podrā ſacar vn cordero de ſu mano. La ſubſtācia pues de eſta doctrina es, que Chriſto, es harto fuerte, harto poderoſo para guardar ſu rebaño y introduzir ſus ouejas enla vida eterna de el Parayſo, y que *nō peribunt in ęternum.*

Ves aqui pues aora hermano mio la ſumma de eſta doctrina del portico de Salomon, ſigue como inocēte oueja a Chriſto tēdras bienes eternos. Seguirle es caminar, por ſus paſſos cō tados, cō fe cō eſperāça, cō caridad, cō miſericordia, cō deuociō y oraciones cōtinuas, cō vida inculpable, con coſtumbres ſanctas, cō abēgaciō de ti miſmo, cō deſprecio de las coſas terrenas, cō tolerācia de la cruz, cō deſſeo de Chriſto, cō la cōuerſaciō del cielo. Los premios q̃ te eſperā ſon excellētiſſimos. Recebir de Chriſto vida eterna, cuſtodia de ſu omnipotēte mano, no perecer para ſiēpre, ver a Dios enla eternidad. Eſtos ſon ineſtimables teſoros traydos por Chriſto, los q̃ el mūdo no tiene, ni puede adquirir, porq̃ no conoce a aquel q̃ los preparo deſdel principio del tiēpo, y aū antes dela cōſtituciō del mūdo, como en *Rom. 8.* ſeña ſu Apoſtol, para ſus eſcogidos, a quiē vio y hizo cōformes a la imagen de ſu hijo, a quiē llamo tābien por ſu vocaciō ſancta, para q̃ fueſſen ſanctos y limpios y innocētes ante ſus ojos. A quiē finalmēte juſtifico, cōcediendoles remiſsion de ſus pecados, auxilio de ſu gracia. De dōde es q̃ todo lo q̃ les ſuccede para en biē. *Cooperatur in bonum.* Porq̃ los juſtos ſi caē no ſe quebrantan, ni liſian porq̃ Dios les pone la mano de baxo. Oyē a Chriſto q̃ los llama, ſiguēle, cuelgā todos de el fiā de ſu palabra, y a eſte como a paſtor q̃ los apaciēta en juyzio y juſticia cō palabra de vida y paſto de ſacramētos, en paſtos abūdoſos dela ygleſia abraçā y ſiguē. No alageno, mas huyē de el, porq̃ a eſte ſolo con

cen por ſeñor de muerte y vida q̄ guarda a los ſuyos, *ne pereant in æternum.*

§. III.

PAter quod dedit mihi maius omnibus eſt, & nemo poteſt rapere de manu Patris mei. Ego & Pater vnum ſumus. Aplica la magnitud paterna, para anihilar toda potēcia criada pues ninguna puede prevalecer cōtra la mano del eterno Padre. Pues porque no creyeſſe alguno q̄ eſtos tā immēſos beneficios eran ſueños o imaginaciones, para hazer cierta fe a lō dicho, enſeña que eſtas grādezas no ſe han de eſperar de aquella ſu humanidad ſola que veyan humilde y abatida, ſino de la potēcia de ſu diuinidad ygual a la del Padre, aquien ninguna potēcia cōtraria puede prevalecer para ſacarle a Chriſto ſus eſcogidos, aunq̄ ſepa el diablo mil artes de engañar, deleytes, miſeria, pobreza, deſtierros, horcas, cruces, muertes, cō las quales como cō machinas procura engañar (ſi pudieſſe) a los eſcogidos, pero trabaya en vano. Porq̄ Chriſto vencio el mundo, y ſaco de las gargantas de el oſſo, y leon como Dauid ſus ouejas, a ſus eſcogidos, digo de poteſtad delas tinieblas, y traſlado, *in regnum filij dilectionis ſuæ*, para q̄ no ſin razon digan con el Apoſtol. *Quis nos ſeparabit à caritate Chriſti?* Qualquiera pues que perece, por ſu culpa perece no por enfermedad de ſu protector. Pſal. *Dominus mihi adiutor nō timebo.* Mira el ordē de las palabras, *Pater quod dedit mihi maius omnibus eſt.* Terrulliano, Hilar. Ambro. Auguſt. y Beda entienden eſto de la naturaleza y poteſtad diuina, que el Padre dio al hijo engēdrandole. Porque eſta naturaleza y poder es mayor que todo, queriendo dezir q̄ no ay naturaleza ni poteſtad que ſe pueda comparar cō ella. De donde es: que no ay quien pueda robar ſus ouejas de ſu mano, y deſta manera lo interpreta el Concilio General Lateranenſe, y eſta interpretacion contiene mejor la ſubſtācia deſte negocio. Pero aduierte muy doctamente Ruperto, que ſe haze comparacion aunque obſcuramente entre la naturaleza humana de Chriſto y la diuina. Admirauanſe los Iudios de que Chriſto dezia. Nō *rapiet eas quiſquam de manu mea.* penſando que era ſolo hombre y no cōſiderando en el coſa mayor de lo que veyā. Enſeñales pues Chriſto q̄ aquello viſible que ellos en el conſideraua y ſu madre le dio era flaco y enfermo. Pero q̄ lo q̄ le dio ſu Padre, q̄ no ſe podia percebir cō ojos de cuerpo, era mucho mas q̄ todas las coſas, mas q̄ toda fuerça y potēcia criada. Cōcluye diziēdo. *Ego & Pater vnū ſumus.*

Tertu. li. de Trin. Hilar. Ambro. Auguſt. Cō. Lá. Ru. com.

1. Reg. 18. Rom. 8.

Y ſi

Y ſi eſperauas q̃ cõcluyera. *Manus mea & manus Patris mei eſt vna*, porq̃ anſi ſe prueua ſu intẽto q̃ nadie las puede robar de ſu mano, habla con mayor vehemencia, no diziẽdo que ſon vno, en vnidad de vn miẽbro, qual es la mano, ſino en vnidad de eſſencia y naturaleza, aunq̃ diſtinctos en hypoſtaces. Sera pues el argumẽto. Yo y el Padre ſomos vna miſma coſa, ninguno las puede Robar dela mano de mi Padre, luego ningũo las puede arrebatar de mi mano. Dize que el y ſu Padre tienen la miſma potencia, y mano porq̃ tienẽ la miſma eſſencia, y ſon vno, no ſolo en cõcordia y conſẽtimiẽto, como dixo Arrio ſino en naturaleza, como entẽdierõ los miſmos Iudios aduerſarios de Chriſto, ſignifica ſer vno cõ ſu padre, no por ſola voluntad, ſino por naturaleza y poteſtad, pues arremetieron a las piedras como aduierte San Atha. *li quod Deus ſe Deo Athan.* y Cyrillo añade. *Lapiſit verbũ deſiſti clamant aduerſus Arrianos. Cyrilli.* Y no ſolo con el hecho ſino cõ las palabras declarõ la cauſa porque le queriã apedrear. *Be bona opere non lapidamus te, ſed quia cu homo cum ſis facis te ipſum Deum.* Finalmente Chriſto no reſponde, que el no ſe llama Dios ſino prueua que cõ juſta y efficaz razon, como eſte nombre, porque tiene la miſma naturaleza, eſſencia, potencia, y voluntad, aũnque ſegun la humanidad ſe diga menor que el Padre. Ves, como vencieron los Artianos la ceguedad y la impiedad delos Iudios. *Suſtulerunt ergo lapides.* Arremetieron a las piedras, pero no ſelas tiraron, porque por la potencia de Chriſto ſeñor nueſtro, aquella miſma por quien le querian apedrear fuerõ prohibidos como Theodo. Mopſt. nota. Sin proceſſo ſin juez ni rebatados de furor, arometen tan iniqua hazaña. *Multa bona opera oſtendi vobis. &c.* No ſe eſconde eſta vez como la otra, ni ſe haze inuiſible, pero por otro modo muestra la virtud de ſu diuinidad, pues aunque los Iudios quanto en ellos era de apedreauan *me lapidatis*, los reprimio con ſu diuino poder de tal manera q̃ queriẽdo, o no queriẽdo ceſſaron y le oyeron todo lo que les hablo y reprehendio. Quierẽ oprimir la verdad con piedras. Pero el triumphador de Iſrael no cede, ſino con gran potencia reſiſte para moſtrar en el hecho la malicia y tirania anſi delos demonios como delos hombres, no puede acometer a los eſcogidos, porque ſon refrenados con la prouidencia y poteẽcia, porque no hagan el mal que quierẽ, como ſe vio en Abraham, Iob, Dauid, Elias, los Apoſtoles y Martyres en ſus perſecuciones las

quales les vinierõ ſegũ el arbi trio y diſpoſicõ de Dios dizẽ las eſcripturas. Deſpues cõ ſua uiſsima oracio y razones effica ſiſsimas, conuence y muestra ſu ingratitud, pues no auia hecho cosa digna de pena pues todas ſus coſas auiã ydo dirigidas a vtilitat y cõmodo de aq̃lla re publica, lo qual eilos aunq̃ lo cos y inuidioſos no podiã negar Deſcubrio Chriſto aqui la blã dura de ſu mãſo ingenio, reſpõ diẽdo benignamẽte, y quebrã do la dureza de la yra cõ blan das palablas. *Sermo mollis frangit iracundiã.* O q̃ doctrina digna de todo Chriſtiano, no repeler vna fuerça y agrauio cõ otro, ſino cõ dulçura y terneza de razo nes. Quã mãſos nos pinta la eſ criptura alos mas heroycos ſan ctos. Dauid propone a Dios el merito de mãſedũbre y le pide la tẽga en memoria. *Memẽto do mine Dauid & omnis mãſuetudinis eius.* y eſta tenia y cõſeruaua en el exercicio delas armas. Eſta le enſalço del gouierno de las ouejas al Reyno. Quiẽ fue Ioſeph humiliſsimo y como cuer po q̃ no tenia ſentido ni moui miẽto, ſe dexa ligar, echar en la carcel, vẽder a mercaderes eſtraños, lleuar a Egipto. Hele a qui enſalçado al gouierno de toda aq̃lla tierra. Mirad ſi Moy sẽ fue mãſo en medio de exer citos armados. *Vir mitiſsimus ſu per oẽs morabatur in terra.* Subli mado a tãta alteza, q̃obro mil gros baſtãtes a cõuertir al mũ do. Al qual por reuerẽcia las a guas hizierõ ſeguro camino en medio del mar, y toda natura leza preſtõ obediẽcia. O mãſe dũbre virtud de grãdes, prenda de Chriſto, mira quan tier nas palabras dize alos ſacrile gos. *Multa bona opera oſtendi.* O *ſtendere bona*, es lo miſmo q̃ ha zer beneficios, tomaſe eſte ver bo en biẽ y en mal, y ſignifica lo miſmo q̃ *facere*, entre Heb. Pſal. 4. *Quis oſtendet nobis bona?* Quiẽ nos dara los bienes de ſta vida. Pſ. 70. *Quãtas oſtendiſti mi bi tribulationes multas & malas.* Por quãtas tribulaciones gra ues y penoſas me aueys hecho paſsar. Pſ. 59. *Oſtendiſti populo tuo dura* trataſte duramẽte a tu pueblo. Pero mayor emphaſi tiene *oſtendere* q̃ *facere*. Porque *oſtendere*, dize q̃ de tal manera les hizo mil beneficios y mer cedes, q̃ los que las recibieron, las vieron, y conocierõ, y notarõ cõ las manos, ſintierõ y experi mẽtarõ, el biẽ q̃ les hizo, de ma nera que nipuedẽ ignorarlo, ni negarlo. No es tã graue culpa no agradecer el beneficio no conocido, pero esgrauisima la ingratitud q̃ llega a pagar cõ piedras la buena obra y oficio de caridad recebido y conoci do. Anſi que aunq̃ cõ nãſa ma nera, ſe notã aqui dos vicios de los Iudios, y delos q̃ ſomos con

Pſalm.

Num. 12.

Pſal. 4.

Pſal. 70

Pſal. 56.

Chri-

Christo como ellos. Ceguedad voluntaria, q̃ no venen en sí las buenas obras, ni las entienden, aunque las traen entre sus manos. Ingratitud, que teniendo experiencia de sus beneficios le apedreã, auia los enseñado su doctrina, sanado sus enfermos con mil milagros, librado muchos de la fiereza de los demonios con admiracion y loa publica: y auiendolo visto con sus ojos no lo vẽ. Ociegos, o ingratissimos hõbres. Añadio a lo dicho, *ex patre meo*. Muchas buenas obras os he hecho de mi Padre. Lo primero por exemplo nuestro de modestia q̃ no nos gloriemos quãdo recibimos algõ de Dios, sino q̃ siempre confessemos que los bienes que hazemos son del Padre, como nota Cyrillo. Lo segundo, para significar q̃ todos los milagros q̃ dize, no los hizo por curiosidad, menos por ambiciõ alguna, ni por proprio y priuado cõsejo, o decreto, sino por disposicion y orden de su Padre. Lo tercero por enseñar que eran obras libres de toda calumnia, pues eran del Padre eterno. Ocasion, y razon suele auer a vezes de calũniar obras de hõbre pero las de el Padre no puedẽ ser calumniadas, sõ obras cauales, cumplidas, buenas, perfectas, *Dei perfecta sunt opera* Gen. 1 *Bona valde*, en Hebreo, TOB. Todas las criaturas salierõ de sus manos, perfectas en su genero, quiero dezir en su estado, integridad, perfection, vigor. No crio põgo por exemplo al hombre en lacuna, infante, o niño, decrepito, rudo, o indocto, sino en edad sabiduria, y ciencia y virtud perfecto. No hizo los arboles en simiente, vara, sino crecidos cõ braços, ramas, y fructos. Itẽ las cosas muy vtiles y acõmodados al mũdo. Itẽ hermosas, bellas, llenas de decoro y gracia segũla razõ de la essencia de cada vna. Todo esto significa la vos original Lo quarto y vltimo nos ẽseña, q̃ quando nosotros hizieremos algun officio de caridad y misericordia a nuestro proximo, digãos. Esto me dio el padre q̃ yo os di esse. La limosna q̃ hazeys al medigo, Dios os la dio a vos primero, para q̃ de vuestra mano, como de ministro y despẽsero passasse a la del pobre. El saludable cõsejo q̃ days al ignorãte de Dios es: q̃ os inspiro y mouio. Finalmẽte q̃ tienes hombre que no ayas recebido de Dios? Christo reconoce al Padre por auctor y fuẽte de los beneficios que hazẽ alos hõbres, reconozcamos le nosotros.

Dent. 32. Gen. 1.

Reduzeles pues a la memoria los hechos passados, y pide, le muestrẽ alguno solo si quiera, porq̃ le puedan apedrear. Forçoso es q̃ me apedreeys por alguna obra pues mala no la he

hecho. En aqueſto has de tener cuydado ciudad mia, conſiderar el admirable artificio del Saluador. El hõbre ayrado no conſidera los beneficios q̃ recibe ſino el mal q̃ le hazẽ, y anſi ſe embraueece contra quien le heze mal aunq̃ ſea biẽhechor. Por lo qual es vnico medicamento de la yra, poner al ayrado ante los ojos los bienes recebidos. Pues por tẽplar el furor deſtos, el Señor les repreſenta y acuerda los beneficios q̃ les ha hecho. Que reſpõden a eſte argumẽto.

Leon in cat. Græ. Euty in com.

De *bono opere nõ lapidamus te. Multa bona opera*, dize Chriſto q̃ les hizo, ellos en ſingular diminuyẽdo las, dizẽ. De *bono opere*. Pareceles a Leõcio y Euthy. q̃ los Iudios cõfieſſan de plano, q̃ Chriſto les hizo muy buenas obras. Pero eſta cõfeſſion yo no la veo, ni es veriſimil, q̃ lo cõfeſſaſſẽ, pues calumniaron ſiẽpre aquellas miſmas buenas obras, la cura del paralitico en Sabbado. La viſta reſtituyda al ciego. Pero aqueſſas palabras, *de bono opere non lapidamus te*, quiẽrẽ dezir. No te apedreamos por obra buena q̃ ayas hecho, porq̃ ninguna ſabemos buena porque apedrearte, o ſi por vẽtura hiziſte alguna buena, coſa q̃ agora no diſputamos, no te apedreamos por ella, ſino por blaſphemia. No por buenas obras q̃ hagas, ſino por malas palabras blaſphemas q̃ dizes. Blasphemia llamã, q̃ Chriſto ſe llamo Dios teniẽdo zelo (dize Cyrilo) pero no de ciençia. Pero cõ argumẽto les prueua Chriſto q̃ en llamarſe Dios no blaſphema.

Ioan. 9.

Nõne ſcriptũ eſt in lege veſtra. Pruevales por ſu miſma ley q̃ no blaſphemaua. Llamala *veſtra*, no mia, ni ſolamẽte ley, para ſignificar lo primero que fue dado para ellos, y a ellos obliga, y la deuẽ creer y ſeguir. Lo 2. para q̃ ſepã q̃ el no eſta obligado cõ la ley, q̃ no es ſuya por q̃ es legislador, ſino de ellos como noto Rup. Lo 3. por q̃ era ley de eſtos mas propriamẽte q̃ dl pueblo, porq̃ profeſſauã ſu ciẽcia y obſeruãcia, y ſe gloriauã en ella, *lege veſtra*, y anſi eſtauã mas obligados a gouernarſe por ella. Toca pues ſu ignorancia en la ley, q̃ tãto profeſſauan y da fuerça a ſu argumẽto, diziẽdo. En eſta ley vueſtra eſta eſcripto q̃ algũos hõbres q̃ no erã mas q̃ hõbres, porq̃ les comunico Dios ſu palabra, fuerõ llamados Dioſes. *Dixi Dij eſtis.* Pues ſi los que ninguna coſa diuina tenian, por ſolo hablarles Dios, alcançaron eſte nombre, luego con mucha razon yo q̃ ſoy ſu hijo puedo llamarme Dios ſin blaſphemia ninguna. Es argumẽto a *minori*. Pero has de notar, que eſto miſmo d ſer hijo, no lo dixo abiertamente

te

re si no *quem pater sanctificauit*, o por hablar mas moderadamẽte o por dezir q̃ era hijo no como nosotros en la tierra, sino en el cielo, de dõde fue ẽbiado al mũdo. Puede ser Hebrayzmo aquella palabra *sanctificauit* q̃ signifique lo mismo q̃ *destinare*, señalar, ordenar para algũ officio, Hier. 15. *Prius quam te formarem in vtero noui te, & ante quam exires de vulua sanctificauit te, &c.* Pero aquiẽ esto no agradare diracõ S. Hilar. Auguſt. y Beda. *Significãdo sanctificatum fuisse.* Piensan demas desto S. Auguſt. y Beda, q̃ la fueça del argumẽto estaen q̃ dize. Si a aquellos q̃ fueron participes dela palabra d̃ Dios solamẽte por testimonio de la Escriptura q̃ no puede mẽtir, *nõ potest solui scriptura* no puede ser irrita o falsa, o como falsa negarse, con razon se llaman dioses, quanto mas yo q̃ no soy oyẽte dela palabra de Dios, si no la misma palabra, puedo ser llamado Dios. Agudo pẽsamiento es este. Pero no parece q̃ argumẽta Christo ansi sino como queda dicho *In lege vestra*. En los libros de vuestra Religiõ y doctrina del Spiritu sancto por boca del Prophera, el qual entendia y obseruaua la ley, esta escripto a juezes y magistrados q̃ exercitan por su voluntad su officio à Deo, *Deos esse appellatos*, y esto cõsta en la misma ley, de Moysẽ cõ quãta mayor razõ y justificaciõ sera llamado Dios se hijo. O incredulos y impersuasibles animos.

Si non facio opera Patris mei nolite credere. Lo que ha prouado cõ testimonio de la Escriptura, cõfirma por experiẽcia El argumẽto es este. Aquellos cuyas obras sõ vnas mismas, sõ entre si vna misma cosa. Mis obras y las dem Padre cõ las mismas, luego *ego in Patre & Pater in me est*, q̃ vale tãto como lo q̃ auia dicho, *Ego & pater vnum sumus.* como Cyrillo, Theodo. Mopst. Auguſt. Beda, notarõ. Ansi q̃ por la experiẽcia d̃ sus obras quiere q̃ conozcã su ser diuino pues la diuinidad no puede por si ser conocida como Chryſ. y Euth. dizẽ Y tiene mayor agudeza la cõclusiõ q̃ les haze, *Si nõ facio opera &c.* q̃ si simplemẽte dixera. *Operibus credite.* Ansi como tiene mas efficacia, *operibus credite, que mihi credite propter opera* Porque habla de tal manera como que no quisiera que le creyeran a el sino a sus obras y milagros. Callen bocas y hablen obras. Pero traremos ya en el vltimo tercio deste sermon, el mas grande punto y de mayor consolacion de este Euangelio, de la protectiõ y cuydado que Christo tiene de sus ouejas.

Hil. l. 7. de Trin.

Cyrif. Theodo. Auguſti.

§. IIII.

OVes meæ vocẽ meã audiũt, & ego vitã ẽternã do eis, &c. Quã ſeguros y guardados eſtã los juſtos en las manos todo poderotas y piadoſas de Chriſto (materia de todo cõſuelo) es el ſentido de eſtas palabras. Los guardados ſon ouejas, pueblo deſformado, caro, y grato a eſte paſtor. Que no ſe cõparan los eſcogidos a toros, bueyes, caualllos que tienẽ fuerça cõ ſoberuia, ſino a ouejas y corderos animales flacos y innocẽtes, por ſu modeſtia y ſimplicidad. Coſa q̃ el miſmo buẽ paſtor enſeñãdola dezia. *Nolite timere puſillus grex.* Siẽdo ouejas y corderos ſin cuernos, ſin armas, ni defenſa, mueſtra ſe mas en ſu cuſtodia la bõdad de Chriſto q̃ paſtoralmẽte las defiẽde de los lobos y oſſos del infierno, y ſu prouidẽcia en guiarlas y apacẽtarlas. Dela qual trataua Iſaias por eſtas palabras. *Sicut paſtor gregem ſuũ paſcet, in brachio ſuo congregabit agnos & in ſinu ſuo leuabit, fœtas ipſe portabit.* Officios de buẽ paſtor, regir todo el rebaño, pero a las ouejas debiles particularmente, las quales o por edad, o por enfermedad no puedẽ igualar las demas cõ mayor cuydado, amor, y benignidad proueer y regalar. Gen. 32. *Noſti Domine quod paruulos habeã teneros, & oues & boues fœtas mecũ, quas ſi plus in ambulãdo fecero laborare morientur vna die cun-*

Iſa. 40.

di greges. Promete Iſaias vna prouidẽcia humaniſſima y cuydado cõ los ſimples, pequeñuelos, pobres humildes en gouernarlos, ſuſtentarlos y defenderlos. Lo qual el hijo de Dios profeſſa, quãdo dize q̃ tiene ſus ouejas en ſus manos, dedõde ningũ ladrõ las ſacara, q̃ mira por ellas como buen paſtor, q̃ pone por ellas la vida cõ todo affecto de amor mira por los flacos Eſte eſtudioſo cuydado de ſus ouejas pinto aquel Poeta. *Tib. l. 1. Egl. 1.*

Nõ agnã ve ſinu pigeat fœtum vt capellum.

Defertũ oblita matre referre domo

Y aq̃l otro paſtor en el Poeta. *Fœtus ipſe portabit.* En la miſma figura q̃ el Poeta dixo. *Hanc etiam vix titire duco.* Porq̃ las ouejas ſanas y fuertes lleua el paſtor delãte de ſi, pero alas preñadas y flacas ſuele guardarlas eſſo es *ducere. Ecce merces eius cũ eo &c.* Va cõtentiſſimo el paſtor de ſeguir ſu ganado, y ven le delãte de ſi medrado, aq̃ſſa es la merced y paga del verdadero paſtor, a differencia del mercenario, q̃ eſpera y aguarda ſu paga y merced de otro, por que no es ſuyo el ganado, y anſi mira mucho mas por ſi que por las ouejas, como Chriſto Dios nueſtro dize, no mira por el trabajo, ni por el officio ſino por la merced. *Merces eius cum eo.* O buen paſtor q̃ ſe tiene por cõtẽto y pagado d ſu con-

Iſ. 40.

Digitized by Google

continuo trabajo en ver delante su ganado luzido, *opus illius coram illo*, aq̃lla es su hazienda y su interes, ver la medra y prosperidad de sus ouejas, como la veya Iacob quãdo boluia đ Mesopotamia, con tã hermosos rebaños, Tãbiẽ estas palabras admiten este sentido, como si dixera a las ouejas de Christo. O dichosa grey gozate de tener tal pastor. Seruid justos a Christo q̃ de cõtado os lo pagara, *merces eius cum eo*, presente tiene la merced que da a los que le creen por sus buenas obras. En las manos tiene apunto sus tesoros de immortalidad y gloria, para pagar al justo, *in die obitus*. Quan guardada y premiada fue aquella oueja Ioseph, de quiẽ se dize enel Ps. *Qui deducis velut ouem Ioseph*. Porq̃ le lleuo a Egypto como oueja desarmada mãsa, no sabiẽdo el adonde le lleuauã, le guardo en Egypto por casas agenas y carceles le defendio y ensalço, y hizo Principe para remedio de su gẽte, por lo qual el dize despues. *Pro salute vestra misit me Dominus ante vos in Egyptum*, *Non rapiet eas quisquam de manu mea*. Oyd charissimos al mismo siempre el Euangelico Prophera Isaias, quan amplamẽte trata de esta prouidencia y tutela q̃ tienẽ las ouejas sanctas en Christo. *Quomodo si rugiat Leo, aut catulus leonis super preiã suam, cum occurrerit ei multitudo pastorum, a voce eorum non formidabit, & emultitudine eorum non pauebit: sic descendet Dominus exercituum super montẽ Siõ*. En este verso, y enel siguiente que luego referire trata dos cosas, vna es la fortaleza, otra la suauidad y dulçura cõ que Dios guarda los suyos de demonios, y de todos sus enemigos. La 1. cõ admirable metaphora de vn victorioso Leõ. La 2. por otra tomada de las aues. El leõ en haziẽdo presa, cõ animoso pecho, suele rugir como triumphante, y dar vozes espantosas parece q̃ amenazãdo a las bestias para que ninguna ose llegar a robarle la presa. Por lo qual el rugido desta fiera se tiene por señal cierta de que ha caçado. Amos. 3. *Nũquid rugiet leo in saltu nisi habuerit prædam? Nunquid dabit catulus leonis vocẽ de cubile suo, nisi aliquid apprehenderit?* Estas vozes quãdo las oyẽ los Pastores suelẽ jũtarse, y dar vozes y clamores muy de lexos y tratar de recuperar la presa enbalde, por q̃ no dexa de ella quãdo esta harto, sino lo q̃le sobra, como esta escrito en el mismo lugar. *Quomodo si eruat pastor de ore leonis duo crura, &c.* Es vtisimil q̃ estos rusticos maldigã al leõ y le digã mil injurias, todo lo qual el despreçia, sin temer sus vozes, ni hazer caso de sus afrẽtas, ni reputaciõ del numero de los q̃clamã. *Nõ formidabit, non pauebit*, no se cõmueue

Psal. 80.

Gen. 45.

Isai. 31.

Amos. 3. 12.

por

por su tumulto, ni se amása nada. Esta es imagē dela fortaleza diuina, q̄ no tiene a quiē temer en el mundo, q̄ haze presa quādo y como quiere, q̄ su voz tremēda aremoriza Demonios y tyranos. Que las vozes de sus enemigos, y las injurias q̄ le dizē sō irritas y vanas de q̄ noha ze caso, aora trata del amor y volūtad cō q̄ ampara los suyos

Isa. 31. 5. *Sicut aues volantes sic proteget Dñs exercituum Hierusalem protegens, & liberans, trāsiens & saluās.* Entre todos los generos y naturalezas de animales, las aues sō mas amātes y curadoras de sus hijos, de q̄ tenemos mil muestras y argumētos. Dexemos aq̄lla solicitud y diligēcia cō que buscā pastos singulares y regalados para sus hijos, la vigilancia cō q̄ guardan y defiēdē sus nidos, como nosotros experimētamos. Y hablemos de aq̄l cuydado y anxiedad, de aquel conato y estudio, cō q̄ apartā todo peligro q̄ les viene, o puede temerse: como lo muestrā aquellas vozes y gemidos lastimeros: señales del dolor interno. Quādo vē robar su nido es mas notable su amor y su dolor, acudē cō tal fuerça q̄ espātadas a vezes las fieras dexā la presa y ya q̄ tiene poca fuerça, a puros gritos: y cō su concurso y multitud las espāran. Visto hemos aues de rapiña turbadas d la muchedūbre de tordos desesperar dela caça y huyr. Visto he yo aues saltar a los ojos al caçador, cosa q̄ no la hizierā por defēderse a si mismas. Pues si fuerā aues robustas, no les yra biē a quien tentare sus nidos, cuyo exemplo es el aguila, q̄ cō caridad exēplar, no solo defiende sus hijos pero los enseña a bolar. Deut. 32. *Sicut aquila prouocās ad volādū pullos suos.* Exēplo de la pijssima prouidencia de Dios cō su pueblo. Ambas cosas (dize Isaias) tiene Dios para defēsa de los suyos. Terror de Leō horrēdo cō q̄ espantar los ladrones, bōdad admirable de amor y preuidēcia de madre no de qualquiera sino de aue, no de vna solamēte, sino de muchas, *sicut aues*, no de aues perezosas, sino diligētes boladoras, *volantes*. *Proteget*, el verbo GANAN, q̄ aqui pone Isaias no significa qualquier protection y auxilio, sino vna tutela efficacissima nacida de vn cuydado grādissimo, vna prōptitud de animo, vn socorro cierto, proximo y presēte, qual suele ser el q̄ da el escudo, el qual no defiende de lexos, como otras armas, sino de cerca embraçado, fixo al pecho arrimado al coraçō, cō q̄ se defiende la cabeça del golpe q̄ baxa, y todo el cuerpo, por que a todo acude. Los Hebreos llamā al escudo, MAGEN, y se deduze de aq̄l mismo verbo. Thre. 3. *Dabis eis scutū cordis laborē tuum.* q.d. No tēdrā estos a dōde boluer su coraçon, Deu. 32. Thre. 3. 65.

Digitized by Google

rason, sino al trabajo q̃ tu les embiaras. Assi, MAGNATH significa en aquel lugar anxiedad y dolor. Vn genero de enfermedad penosissimo a quien los Arabes llamarõ, lo mismo q̃ los Latinos dizẽ rabia canina. Hieremias lo llama anxiedad y dolor de coraçõ. Esto he dicho para significar qual estudio y cuydado pone Dios en defender los suyos, pues se significa por esta anxiedad y dolor. Y q̃ tenga esto bonissimo succesſo, vese en aquellos quatro verbos. *Protegis, & liberans, transiens, & saluans.* Tenemos imagẽ de aquesta grande affició en aquella querella de Christo en su Euangelio. *Quoties volui congregare filios tuos quẽadmodum gallina congregat pullos suos sub alas.* Todas las aues buelã con cuydado de sus nidos por defẽder sus hijos, pero no todas pueden librarlos, sino mostrar sus affectos, y piadoso conato. Pero aquel Señor que tiene por vna parte autoridad y potencia de Leõ, y por otra cuydado y amor de aues, cubrira y defendera sus hijos y passara. Pero q̃ es passara? *transiens Phase*, la palabra de aquel trãsito celebradissimo, en que muertos los primogenitos de los Gitanos, consistio la salud y libertad de los Israelitas. Aquel exẽplo quiso q̃ atẽdiessemos el Prophera, amonestãdonos en el de la eterna salud, como Euãgelista, dela Mat. 23.

protectiõ segũra de los justos de que oy trata Christo. *Non rapiet eos quisquam de manu mea.* O custodia, o deffensa inexpugnable. *Sperantes in Domino misericordia circundabit.* Como muro y vallador, y si Satanas cerca y da buelras, echa de ver el muro q̃ no puede penetrar. Zach. 9. *Circundabo domũ meam ex his qui appropinquant mihi.* Cercare mi casa dõde mora el justo, de mis Soldados, *militant mihi, euntes & reuertentes.* Donde se ve la diuinidad del justo. Zach. 98

Materia es esta de la prouidẽcia q̃ Dios tiene de los justos q̃ siẽpre seha de traer enla memoria y lengua. Tienelos Dios engastados y metidos en caxa, por q̃ sõ quebradizos, como en la guerra ponẽ las personas flacas y mugeres en medio del exercito cõ el bagaje, assi los pone en seguro y libre del tropel y baybenes del mũdo. Dios solo puede hazer esto, a quiẽ aq̃l floridо dezia, *Dominus illuminatio mea* (para el alma) & *salus mea* (para el cuerpo.) O illuminacio mia enlas tinieblas delas afflictiones y errores, salud mia tutela, presidio, defẽsiõ. De dos maneras nos defiẽdẽ, vna inmediatamẽte por si, otra por medio de sus Angeles. La 1. conocio el inuidioso espiritu quãdo dixo de Iob a Dios oueja guardada, *Nonne tu vallasti eum.* Tiene grande Emphasi aquel, Pſ. 26. 1. Iob. 1.

tu.

tu. O q̃ cuſtodia, o q̃ potencia, yo la experimẽte, en la defenſa q̃ puſiſte para q̃ yo no le tocaſſe. Cercaſtele (dize) y es verdad, lo q̃ Satanas dize, q̃ anſi como el pueblo de Iſrael cerco como reales de exercitos el ſãte tabernaculo, y Dios eſtaua en medio del como en cuſtodia como Rey circunſtãtes ſus hueſtes, anſi el cerca y corona en cõtorno al juſto, y ſe pone por muro, cõtra nueſtros enemigos Ego (dize) *ero murus, ignis in circuitu eius*, ſere muro ſuyo inexpugnable inacceſsible, y terrible a todo enemigo, el q̃ oſare llegar
Zach. 5. ſera por ſu mal. Entre las criaturas mas actiuas y efficaces deſte mũdo, ninguna mas acelerada, ninguna mayor, ni mas vehemẽte, q̃ el fuego, q̃ ſuele hẽder y aun deſmenuzar los duriſſimos peñaſcos, como eſta eſcrito en Nahũ, *Indignatio eius effuſa*
Nohũ. 1. 6 *eſt, ſicut ignis & petræ deſolutæ ſunt ab eo*. Demas deſta propriedad tiene otra q̃ es, recrear, y reparar cõ ſu calor tẽplado, alũbrar
Iſai. 47. 14. y ſer inſtrumẽto de muchas vtilidades al hõbre. *Prunę quibus calefiãt, & focus vt ſedeant ad eum*. Promete pues Dios q̃ ſera fuego ardiẽte para los malos, refrigerãte para los juſtos, muro y defẽſa, de q̃ huya el leõ infernal, como ſe dize del leõ animal q̃ huye de qualquier fuego, luz tẽplada q̃ alũbre y calie̅te como la colũna del deſierto, para los buenos. La otra cuſtodia es mẽdiata de Angeles, *Circũdabo domũ méã ex his qui militãt mihi euntes, & reuetẽtes*, dõde verã los juſtos quãto los precia ſu Dios pues los tiene cercados d̃ Angeles anſi como lo eſta el, por q̃ eſſe es el oficio de aq̃llos dichoſos eſpiritus, aſsiſtir *in circuitu throni*. Ceñir por todas partes y coronarle como Soldados a ſu Rey, como ſe dize en el Pſal. *Deus qui glorificatur in concilio Sanctorũ magnus & terribilis ſuper omnes qui in circuitu eius ſũt*, eſta Dios formidable, vẽrẽdo, amable, admirable, entre tãtos exercitos de Angeles. Cõ eſta põpa, guarda, y milicia cerca Dios al juſto, y aũq̃ el Angel cuſtodio es vno. *Omnes ſunt ad-* Hebre. 1 Orige.
miniſtratorij, por nueſtra ſalud ſin excepciõ lo dixo, por todos los q̃ſõ embiados. Origenes pẽſo q̃ cada vno de noſotros tiene muchos Angeles para cuſtodia de nueſtras almas y cuerpos, entẽdiẽdo eſto en aq̃llo d̃l Pſa. *& omnia quę intra me ſũt nomini ſãcto eius*. Vnico es el cuſtodio fiel y eſſe baſta, pues como dize Euthy. vn ſolo Angel puede reſidir a todo vn exercito. *Cũ vnus numero tãtũ ſit vniuerſo atq. integro exercitui rẽſiſtit*, Como ſe vio en aq̃l q̃ deſtruyo en vna noche todo el exercito d̃ Senacherib, Chryſoſtomo lo ſube mas, y dize, *Vnũ Angelũ plus* Chryſoſt.
poſſe quam omnes ſimul mortales.

Mira

Mira pues Christiano lo q̄ debes a tu Dios que con tātas veras te guarda y ampara, y sele muy agradecido, muy obediēte, muy aprouechado, por que no te haga mal el bien, y te alcance aquella sentencia de Isaias dada a los ingratos *Ne timeas eis*, La misma mano q̄ haze estas mercedes tan extremadas, castiga tambien a los ingratos aspera y rigurosamēte, y castigara a todos los pecadores cō tanta seueridad, con quanta cortesia se abrio para dar los sus bienes y thesoros, y se estēdio para leuātarlos y ayudarlos. Oyd, oyd aq̄lla gran palabra del Eterno Padre. *Leuabo ad cælū manū meā & dicā viuo ego in æternū. Si acuero vt fulgur gladiū meū & arripuerit iudiciū manus meæ; reddā vltionē hostibus meis* &c. Q̄ē jura leuanta la mano, como juramos nosotros, y lo hazia Abrahā y aquel Angel q̄ tenia vn pie en el mar y otro en la tierra. En el Apoc. leuāto su mano y juro por el q̄ viue en los siglos de los siglos. Que juro? q̄ tēgo de aguçar mi tajāte espada, de manera q̄ nadie pueda resistir mi yra. O christianos q̄ palabras sō estas no sabeys que aunq̄ no castiga Dios cada dia vuestros peccados, el se acuerda y aguça y azicala su espada? y mientras vosotros jūtays pecado a pecado, iniquidades vna cō otras, no hazeys otra cosa sino dar bueltas a la piedra para que la saque Dios mas aguda cō q̄ corte, hiera de muerte, y os haga menudas tajadas, para q̄ seays tanto mas terriblemēte castigados, quāto mas largamēte os ha esperado. Miserables d̄ nosotros q̄ hazemos mas agudo el cuchillo, q̄ nos dara la muerte como los Philisteos hizierō las espadas, y lāças a los Hebreos, cō q̄ fuerō muertos, y como algunos maluados Christianos pasā a los Turcos el hierro de q̄ labrā sus armas cō q̄ nos matan cō q̄ nos despojā, cō q̄ nos afrētā? Ansi Dios no tuuiera lāça ni saetas ni espada, ōtra nosotros si nuestra maldad no la hiziesse de nuestra mano tajāte, y cortadora, Desto cōsideralen los peccadores, no seriā tā desaforados el dia de oy, como vemos q̄ los pecados, como Oseas dixo, sebosā, inundā, y la ē de madre, no vereys sino ingratos q̄ cō los beneficios offendē a su Señor y criador, vna muger ermosa y viciosa, q̄ es cāda los no da? q̄ males no haze. Vn poderosō colerico a quātos offēde a quiē no haze insolēcia? Vn rico a quiē no haze agravio? Vn ingenioso y letrado suele ser instrumento del enemigo, Dios por su Misericordia os mire del Cielo y os conuierta y de Gracia.

Isai. 2. 9.

1. Reg. 13. 19.

Deut. 32.

Gen. 14. 22.

Apo. 10. 6

IV E-

IVEVES DESPVES del Domingo Quinto de la Quaresma.

Ecce mulier quæ erat in ciuitate peccatrix.
Lucæ. Capit. 7.

PROEMIO.

Dan. 4.

DE vn Emperador barbaro Chaldeo el crime el Sancto y Sabio Daniel, que en pena de sus grandes peccados le quito Dios el Coraçon de hõbre y le puso en su lugar coraçon de bestia, y como tal morò en el campo entre las alimañas como lo heno, cubriose de su cabello como Aguila de sus plumas, crecieron sus vñas como de aues de rapiña. Pero que despues de algunos años humillado con el trabajo, Dios misericordioso le quito el coraçon de bestia y le restituyo en su lugar coraçon de hombre. Y la primera cosa que hizo fue, leuantar los ojos al Cielo. En el Euangelio de oy tenemos vna muger, que por sus peccados merecio y tuuo coraçon de bestia, pero la misericordia de Christo le quito el coraçon de bestia y se le dio de muger, pero que digo de muger? dioselo de Angel, y aun de Seraphin, q̃ son almas de caridad, son el primus inflamados en amor de Dios, pues se dixo del - *Dilexit multum*, Leuanto sus ojos, mas llorando que mirando al Cielo, y alcanço la justificacion de su alma. Muchas y muy subidas sõ las excelencias desta santa peccadora, pero la que luego en el principio se me viene a la boca por singular qualidad suya; y solo propria, es, auer sido esta la primera persona que buscò a Christo en este mundo para remedio de su alma, buscandole innumerables, para remedio y sanidad de sus cuerpos; como ponderò Chrysost. Notable deuocõ y Religiõ y no solo no buscaron otros a Christo por medico de sus almas, pero ni a los Prophetas Suelto el cabello, humido el rostro, con alabastro en mano a los pies de Christo obra tanto, que las culpas huyen, los pecados son remiti-

mitidos, perdonadas las penas, el coraçon sanctificado. Aquella Magdalena, o Señor, q̃ mas auia de ser imitada con llanto, que loada con cantos, y sermones. Y yo buelta la voz en suspiros y lagrymas sin arte, sin facundia, ni oratoria, narrarè su conuersion simplemente, pidiendo en fauor de la penitente socorro a la innocente Maria Virgen.

AVE MARIA.

Hebr. 11. ALaba aquel gran Doctor de penitentes, S. Pablo en la carta delos Hebreos, los sanctos antiguos a quien el llama viejos, que armados de la fortissima virtud de la fe, y con valor siempre viuo, hizierõ hazañas dignas de eterna memoria en la conquista del cielo, y en conclusiõ del cathalogo haze mencion de algunas valerosas mugeres, y en remate de Raab muger peccadora dela Ciudad de Hierico, y dize. *Fide Raab meretrix non perijt cum incredulis*, & *quid adhuc dicam*? Por esta virtud de fe, Raab la publica peccadora, no perecio con sus ciudadanos infieles. Y que mas quereys que os diga en loa de la fe? Sobre las Chrisost. in comm. quales palabras dize San Chrisost. No digas mas Apostol, leuanta la pluma, porque ansi como tu tienes mas q̃ dezir, ansi no tenemos nosotros mas q̃ desear, ni se puede dezir, ni se puede oyr cosa mayor dela fe, de q̃ ella purificasse vna tan indigda persona. Toca S. Pablo vna historia del lib. de Iosue, desta Raab, a cuya casa se acogieron las espias del pueblo Hebreo. Iosu. 2. 2 La palabra original que alli esta en su fuente: es, ZONA, q̃ significa dos cosas, mesonera y ramera, y aunque algunos la tuuieron por mesonera, por que las espias siendo quien eran fueron a su casa como a meson, y no fueran, si ella era ramera, pero los Apostoles Pablo y Iacobo, parecen sentir que era peccadora, y entre los Sanctos Hieronymo y Augustino, y podia ser lo vno y lo otro, como suelẽ ser mugeres de posadas, que solicitadas de yontes y vinientes suelen ser hospederas, y rameras. Cosa marauillosa que quando se pregono el assalto, incendio, y ruyna dela Ciudad, y se echo aquel crudo, pero justo vando, que las cosas passassen por fuego, los hombres y animales por cuchillo, solamẽte se excepto Raab y su casa: *Sola Raab meretrix viuat*. Y aqui ay por aora que aduertir, que dandole vida en medio de tãtos muertos, no le quita el nõbre de peccadora, *meretrix*, cosa que le hizo preguntar a san Chrisost. en vna Ho. de Peni. Si *meretrix* Hieronym. Augusti. Chrisost. hom de penitent.

quçre

quære viuat? & ſi viuat quare meretrix? Qui mortui ſumus peccato, quomodo adhuc viuemus in illo? Si ha de viuir por que la llamã la pecadora? y ſi es pecadora para q̃ ha de viuir? pues dixo S. Pablo q̃ los q̃ murierõ en el peccado como puedẽ viuir en el? Dize eſte Doctor que eſto era figura de lo q̃ Chriſto dixo a los Phariſeos: *Publicani & meretrices præcedent vos in Regnũ Dei.* Eſta pecadora Mat. 21. 31. del viejo teſtamẽto euidente figura fue de aqueſta del nueuo. La qual aunq̃ viue vida bienauenturada, cõſerua aũ en eſte mundo el nõbre de peccadora para gloria dela gracia, y para exẽplo y aliento nueſtro, y verificacion dela palabrã dicha de nueſtro maeſtro: *Publicani & meretrices &c.* Las quales por q̃ hazẽ a nueſtro intẽto declarare ſumariamente. Reprehende alli el Señor a los Phariſeos por dos cauſas. Vna, por q̃ no ſe mouierõ cõ la vida y doctrina de S. Ioan. Otra, por q̃ cõuirtiendoſe publicanos y pecadoras, a vn a eſtos no imitaron. Pone dos maneras de hõbres, q̃ erã en opiniõ de Iudios infamiſſimos, vna en el linage de los hõbres, *publicani*, otra en el de las mugeres, *meretrices*. Deſtos dize, *præcedẽt vos*, vã delãte de voſotros; no porq̃ los Phariſeos cõ quiẽ heblaua, huuieſſe de ſeguirlos, o entrar algũ dia en el Cielo, ſino porq̃ ſiẽdo como erã Doctores eran obligados a preceder, pero no ſolo no precediã, mas ni ſeguiã ni ſeguirion: y aquellos q̃ parecian vltimos y alexados del cielo, lleuauã la delãtera, Y ſi no me engaño el ſẽtido proprio es, Publicanos y pecadores os enſeñã el camino, y os dã exẽplo. Summa pertinacia y obſtinaciõ, q̃ viendo deſpues de Ioan a publicanos y pecadoras creer, ellos no creyerõ: y eſto es lo que dize: *Nec pœnitētiã habuiſtis poſtea.* Matt. 21. 27. q. d. aun deſpues de auer viſto exẽplos tan fuertes de ſu penitẽcia, no quiſiſtes mudar parecer Peccadores manifieſtos, hombres llorados no hã podido cõ ſu conuerſiõ vẽcer vueſtra tardança y incredulidad, aunq̃ vã delãte de voſotros, por eſſo no dixo, *in regno Dei*, ſino, *in regnũ Dei.*

Aqui paſmo anima ingrata q̃ no te conuiertes cõ exẽplos de pecadoras, y digo q̃ los que no os moueys cõ el de la Magdalena, no ſoys hõbres, no mugeres no animales de ſẽtido y mouimiẽto, ſino, arboles, trõcos, plãtas, o piedras, o mõtes, o eſcollos. Ay dureza inaudita. Abrid vueſtros ojos, a mirar eſta dichoſa pecadora, q̃ va delante *præcedit vos*, como Farol, vna muger y eſſa jouẽ, en la flor de la edad, en el Abril de todos ſus años Magdalena de nõbre como cõcluyerõ todos noblemente nacida, adordada de aquel

cadu-

caduco biẽ, de aquella proporcion, o de colores, o lineamiẽtos o modos, que el linaje de las mugeres eſtima en tanto. Auia no ſolo expẽdido, mas diſsipado todos los años paſſados de ſu juuentud en deshoneſto mirar, y con rapinas infames de mil animas de otros, auia cõduzido, y conduzia ſiẽpre en laſciuia, y vida pecadora, ſu vida. Quãdo oyẽdo el trueno de las obras de Chriſto como deſpierta de profundo ſueño abre los ojos del coraçõ, mira todas partes, y auiẽdo eſtado primero ciega, aqui ve la fealdad de ſu propria vida, aculla el error del peccado: en vna parte los beneficios de Dios en otra ſu ingratitud. De aquella vanda la vanidad de le mundo, de aqueſta la juſticia de Dios: cõ vn ojo los premios prometidos, con otro las amenazas eternas. De dõde cõfuſa en ſi miſma, teme, treme, ſuſpira, cubre ſu roſtro ya de color de purpura, ya de amarillez de muerte, yelaſe, arde muda pẽſamiẽto, y deſpues torna. Buſca lo ſeguro, y no lo halla, muda lugar y no repoſa. Pone la cabeça ſobre el braço, q̃ daſe como piedra por vn rato, y al fin (o fuerça de vn coraçon, q̃ comiẽça a ſẽtir el calor dla gracia de Dios) haziẽdo violẽcia a ſi miſmo cõ deſuſada fuerça, ſalta en pie, haze cõ las manos injuria al pecho, arroja los anillos, rompe las joyas, deſprecia los veſtidos, deſẽlaça el cabello cõfũde ſus guedejas, tome el alabaſtro de vn fino vnguento en mano, y ſin acordarſe que es hija, ſin penſar en el mũdo, de ſu caſa ſale ala plaça, va por las calles, oye q̃ Chriſto repoſa en caſa del Phariſeo, buſca ſu Señor, y maeſtro, d quiẽ quiere ſer ſierua y diſcipula. A la puerta el temor y la verguẽça le hazẽ guerra. Allí la ocupa vn temor elado, pero dõde amor comiença (como ſol entro al alma elada) a herir cõ ſus rayos, loderrite de manera que reſuelto por las canales de los ojos corre en lagrimas, y proſtrada en tierra abraça aquellos pies amados, beſalos, y cõ calidiſsimas lagrimas los baña, rebueluelos enlas madexas de oro, y enxugalos. Abre deſpues el alabaſtro, y vngelos cõ vnguẽro. Perſeuera, y calla, haſta q̃ cõ diuina vos ſiente maruillada de tãto amor la marauilla miſma exclamar. O muger perdonados ſõ tus peccados. Exẽplo Dios mio el mayor y mas efficaz que ſe puede proponer para arrebatar eſta gẽte a penitẽcia. *præcedit nos in regnum cælorũ.* O, muger feliz biẽ auẽturada, eſpejo de mugeres, q̃ demerito, q̃ de premio, q̃ de gracia, q̃ de gloria tienes en el cielo, ſe nos interceſſora a los que eſtamos en eſte valle de infinitas miſerias, como nos eras exẽ- Matt. 22 31.

todo ſignificacion. No ay duda que Dios hablaua aqui de ſu immẽſo poder, y de aquella promptitud y facilidad de ſus obras, porque quan facilmẽte el official del barro de vn vaſo roto haze otro beliſsimo, anſi Dios haze las obras deſu prouidencia ſobre natural y ſanctifica vn pueblo, immũdo, y de aql q̃ por naturaleza es hijo de ira haze vn hijo de gracia, de vn Saulo Paulo, de vn perſeguidor martir, d̃ vn ladron ſaca vncõfeſſor de ſu gloria. Eſto mueſtra el miſmo texto y declarãlos doctores. Llama S. Pablo a los malos hijos d̃ ira alos juſtos hijos de miſericordia, a aquellos vaſos de affrenta, a eſtos vaſos de honra. Pero estan facil a ſu immẽſa potẽcia hazer al vaſo de ira vaſo de gracia, al de deshõra y ignominia vaſo de honor, quã facil le es al artifice d̃l barro quebrado hzer otro mejor y mucho mas. Aora ſus Magdalena bendita y ſancta ſiendo vos loada de el miſmo Dios, aſſas temerario ſera el q̃ cõ el deſdeñoſo Phariſeo puſiere, *in exẽplũ es ſuũ*. Pero para hõra d̃ Chriſto, quiero comẽçar con vueſtra buena gracia a tratar en eſte razonamiẽto como primero fuyſtes vaſo de deshonra haſta que el ſoberano artifice os hizo, *vas admirabile opus excelſi*.

Pſal. 72. 9

Eccle. 43 2.

Mulier quæ erat in ciuitate peccatrix. En qũe ſentido la llamaſſe peccadora dudaron algunos, entre los quales ay quiẽ diga, q̃ todos los que no ſõ inſignes en virtud ſe llaman en la Eſcrptura peccadores. Pero conſtante opinion de los antiguos es, que fue ramera, *vulgo proſtituta*, muger que viuia poco caſtamente S. Amb. Greg. Beda, como lo mueſtra el Euãgeliſta, y Simon que ambos la llamã peccadora nõbre que no ſe ſuele dar ſino a mugeres impudicas, cõ el mas honeſto vocablo ſe declara la coſa menos honeſta figura que los Griegos llamã *Hypociſmon*, No ſe admirara Simõ q̃ Chriſto ſe cõſintiera tocar della, ſi fuera infame en otros vicios q̃ impudicicia. Y los que la tienẽ por pudica, no augmentan tanto ſu honor. quãto diminuyẽ el de Chriſto, Tanto mayor es la gloria del medico, quãto es mas peligroſa la enfermedad del doliente quiẽ ſana. Aqui ſe vio el ſolido y perfecto donde la diuina miſericordia, y bondad de Dios nueſtro Señor, en purificar impura, y hazer de eſte vaſo de deshodor. *Vas honorem ſanctificatum & vtile Domino ad omne opus bonum præparatum.* O miſeria y muy grande calamidad que anſi la auia ocupado el peccado, que por emphaſi ſe llama *peccatrix*. *Parum erat dicere* (eſcriue el bienauenturado S. Greg.) *Vana, ſuperba, immũda*

Amb. Greg. Beda.

vnum nomen eſt quod exprimit omnia peccatrix. Quanto tiene en el coraçon, enla mente, en el affecto, quanto ſabe quanto quiere, quanto deſſea todo es peccado: el cuerpo la hazienda los amigos, los dias las noches, todas las coſas llena de peccado. La belleza, las riquezas las adulaciones los fauores del mundo, toda coſa le ſirue al peccado, el alegria el juego la pompa la temeridad, le fomentā el peccado, peccadora por emphaſi, prima, maeſtra, eminente, notoria, infame eſcandaloſa.

Mulier quæ erat. &c. El eſtado primero de la Magdalena, ſe ve enla deſuerguença que ſignifica eſſa palabra *peccatrix*, cōforme a aquella reprehenſion de deſuergonçados que haze Oſeas. *Maledictum & mendaciū & homicidium & furtum & adulterium inundauerunt ſuper terram.* Maldiciones mentiras, homicidios, hurtos y adulterios, han reboſado y ſalido de madre ſobre la tierra. Metaphora de vn rio que tiene dos riberas. Vna deſta parte, otra de aquella que ſon claustros y terminos naturales de las aguas. Quando crecen y lleuan ſu canal mas no paſſan las riberas, no ſe dize inundar, ni tampoco ſalir de madre pero quando es tal el auenida y creciente que le ſobrepuja, y lleua las preſas los molinos y puentes dizeſe inundar, y ſalir de madre. Al peccado puſo Dios nueſtro Señor como a rio de las riberas, vna es el temor de Dios, otra la grande verguença del mundo. Quando el peccado ſe contiene en eſtos terminos no ſale de madre, pero quando llega a tanto augmento que ſe atreue a Dios, y a la publica verguença de los hombres, ſale de madre ſin ningun reparo y rompe con todo eſſo es *inundare ſuper terram*. Y tal era el eſtado deſta peccadora, que ni temia a Dios ni reſperaua a los hombres conocida y ſeñalada poreſte nombre *peccatrix fons meretricis facta eſt tibi noluiſti erubeſcere.* Los miſmos q̄ la ſeruian la infamauan. O mugeres que no recebis mayor alegria que quādo ſoys loadas de vn hombre los quales no os loā mas os adulan y enſalçan vueſtra beldad por hazeros feas os honran por deshonrraros, mueſtran preciar vueſtra honeſtidad por hazeros deshoneſtas. O malicia humana. En reſolucion oy queday, cō nōbre y con merito de peccadoras, ſin virtud ni honra.

Oſeæ. 4. 11

Oſe. 3. 3.

Mulier quę erat. El eſtado de la Magdalena y de las como ella ſoys erradas, es vn extremo deſprecio y abatimiēto, como vereys por aquella elegante ſemejāça que Oſeas trae, para moſtrar el deſprecio q̄ de Iſrael hizieiō los Gētiles. *Deuoratus*

Oſe. 8. 8

eſt

eſt Iſrael nunc factus eſt in nationi bus quaſi vas immundum Iſrael procuraua el amiſtad y alian ça con Egypto, y con otras na ciones para el tiempo dela neceſsidad, cõprandola con grã des tolentos de oro y plata, fiã do mas de hombres q̃ en Dios Pero eſtas gẽtes ingratas, deſpues de auerle deuorado toda ſu ſuoſtãcia, alçauãſe con la a miſtad, y deſpreciauã al pobre Iſrael: y eſto pinta por hermo ſa cõparaciõ *factus eſt quaſi vas immundũ*. Quãdo a vn hãbriẽto le ponẽ vn aue en vn plato, to male cõ dos manos, y pienſa co merſe haſta el plato: Pero deſ pues de comida la carne, ſe ſa tisfixo, y ve el plato ſuzio lle no de hueſſos, ſacudele de ſi, y dize q̃ le haze tãto haſco, quã to aperito le auia dado primero. *Deuorarus eſt Iſrael &c.* Eſte es el ſucceſſo devna mugerdel mũdo, que al principio la ape recen los hambrientos dela car ne, la firuẽ, la paſſean la regalan. Pero luego que aq̃lla flor verdor de ſu hermoſura vana (tyrannia de muy poco tiempo) ſe marchita es deſpreciada y aſqueroſa a los miſmos que cõ ſu anſia la cobdicauã como plato ſuzio deſpues de comida la carne. Y auñ la palabra Hebrea tiene mayor horror porq̃ es lo q̃ en Latin dezimos *matula*, vaſo de deshõra en q̃ ſe purga el viẽtre en que para la mas precioſa vianda. Por que veas quã biẽ dixo el Sabio, q̃ la muger fornicaria es *quaſi ſter cus*, como dixo del manjar mas curioſo aq̃l S. antiguo, *prẽparatorium latrinarum*. Mira pues ſi era la Magdalena vaſo de deſ honra y contumelia. O muger para ti miſma enemiga cruel. *Mulier quę erat*. O como es notable verdaderiſsimo en las tales mugeres laſciuas, lo q̃ Hie. dixo al pueblo de Dios eſcarnecido de muchas gentes (en quien puſo ſu cõfiança) y de mil maneras deſcalabrado. *Ab Egypto confunderis, ſicut confuſa es ab Aſſur & manus tuę erunt ſuper caput tuum*. Fiaſte te de los Gitanos, como te auias fiado por tu mal de los Aſsirios, ellos te daran el pago q̃ mereciẽ los no eſcarmentados, y tu ſaldras cõ las manos en la cabeça, fraſi caſtellana, de quien ſale perdi do y deſcalabrado. Comentan do eſte paſſo S. Hie. dize. Rue gote lector en eſte lugar, que antes que procedas, te acuerdes de aquella hiſtoria de Tamar hija de Dauid, mas hermo ſa q̃ ditchoſa, que auiendo pa deſcido tan gran deshõra, por violencia mas que barbara de ſu hermano Amon, y ſido luego deſpreciada, y lançada con ignominia fuera del apoſento por mano de vn criado, con an ſia mortal gimiendo, el cabe llo deſplegado y cubierto de

Eccl. 10.

Cle. Al. pedago.

Gie. 2. ver. vlt.

Hier. in Hierem.

2. Reg.

ceniza con las manos enla cabeça, salio por aquel palacio llorando su extraordinaria desuentura. *Manus tuę erunt super caput tuum.* O infelices y mil vezes malauenturadas, si hablays dela feria como os ha ydo en ella, que contareys, sino naufragios? pobrezas, deshonras, desprecios y mofas de todos. El Paraysо perdido, el infierno abierto el cielo cerrado. Dios offendido y aparejado para tomar vengança. No sabeys que ha punido grauissimamēte los delinquentes en este peccado. No est ay la escriptura que lo clama. No creeys q̄ por el peccado dela carne vino el diluuio y por el mismo fueron abrasadas las cinco ciudades. No fue por el castigado Dauid, como claman sus Psalmos, y aquellos dos viejos de Babylonia fuerō por la misma culpa exemplarmente punidos. O sorda y adormecida, sino te retraen las penas temporales aquel salir con las manos enlacabeça como no te espantan las eternas. Miseras que sentis el golpe, y no veys el braço.

Gen. 6. Gen. 18. Dani.

Mulier quę erat. El estado miserrimo destas desdichadas pinta el eloquente Isaias, tratādo dela restitucion de Tyro assolada despues de setenta años. *Post septuaginta annos erit Tyro q̄si canticum meritricis.* Dize q̄ Tyro arruynada, sera despues de setenta años restituyda y la manera de su restitucion seria q̄ se auia de humillar, yr por puertas agenas: y con humildes palabras rogar a muchas gētes la fauoresciessen. Qual suele vna peccadora muger dexada ya de todos, tañer y cantar y rogar para atraer los mancebos a su gracia. Y ansi hablando Isaias con Tyro ledize no sin irrision las mismas razones q̄ los moçuelos desuergonçados suelen dezir a la peccadora conocida ya dexada. *Sume cytharam circui ciuitatem meretrix obliuioni tradita bene carne, frequenta cāticum vt memoria tui sit.* Toma en manos la guitarra passea toda la ciudad canta bien, muda letras, para q̄ aya alguna memoria de ti. Pues mira tu aqual estado mas infeliz puede llegar vna muger, a quiē Dios doto de verguēça, que a rogar a aquellos mismos que la rogaron, y hazer todos aq̄llos autos y inuenciones de ganar voluntades, que para atraer mugeres suelē vsar los torpes y impudicos jouenes, affeytarse cō torpētos, pulirse y engalanarse cō costa, hablar como charlatana, cantar, lisonjear dar su hazienda y rendir su torpe ganancia a rufianes tyrannos y desalmados, que las acocean, despojan, hieren matan, roban y disipan en jugar y embriagarse quanto les hurtan.

Isa. 23. 15.

Final

Finalmẽte este titulo *peccatrix* esta peor en la Magdalena por ser muger principal q̃ en otras mugeres de menos cuẽta como suelen ser las q̃ vienẽ a tal estado, pobres, seruiles, moças de mesones y vẽtas. *Triũphabunt de te sordida nobilis, grãdis interitu.* põderad esta jũta de palabras, tã arrebatadas y fulminadas, fuzia noble, grãde en la cayda, como aquellas de Salomon, a la rame ra *garrula, & vaga, quietis impaciens, &c.* Quien junto fuzia cõ noble, la juntã propia era noble, limpia, graue, recatada. Pero fuzia noble, es tan fea y indigna copula, como aquella, *Virgen loca.* Es de viles y mal nacidas este vicio, de esclauos y seruiles. Y sieruas eran las cõcubinas Quiẽ vio illustres y generosas, seruir a este infame tyrano? Miserable cayda seria esta, *grandis interitu.* Quien cae de muy alto da gran golpe, y suena mucho. No ay cayda de muger noble, que no escandalize el mũdo. *Grãdis interitu.* Sino es que ya el abuso quite la nota en semejantes mugeres, como enlas otras comunes Ved pues si la Magdalena era vaso de deshõra y ignominia? Pero aqui mostro el artifice soberano la fuerça de su gracia en fũdir y reformar aqueste vaso y hazerle sanctificado y honrado, *& vtile Domino ad omne opus bonum præparatum.*

Eze. 22.

Matt. 26

§. II.

VT *conouit quod Iesus accubuisset.* Muestra Christo en Maria para doctrina de todos los peccadores, que el reforma vasos, transforma injustos y vicio sissimos, en justos y sanctos, haze que abunde gracia, donde abundo el delicto. Enseñonos esta misma Theologia Isaias por hermosa metaphora. *Si fuerint peccata vestra vt coccinum quæ sinix dealbabuntur, & si fuerint rubra quasi vermiculus, velut lana alba erunt.* En los colores el blãco es simpliciſsimo, el colorado vehementiſsimo, y el vno y el otro se descubrẽ de lexos. El colorado cõ muy gran difficultad se laua y saca de los vestidos, especialmẽte estãdo dos vezes teñidos, lo qual llamauã los antiguos *diaphabas*, cũde y tiñe se de manera, que ni por vejez se pierde, ni por diligencia de lauadores se puede sacar. *Nec amissos colores lana refert medicata fuco.* Habla Isaias de aquel roxo ardentiſsimo que se haze de cochinilla, *coccineus color*, en Espaõl grana, entre Italianos y Occidentales llamado escarlata. cogese en España en campos de Siuilla. Los peccados del pueblo Iudaico que eran muchos, noto el Prophe. cõ nombre de sangre por el color purpureo, q̃ de lexos parece sãgre como los Moabi. q̃ viẽdo de lexos el agua roxa la truierõ por sangre. Esto dize el Propheta,

Isa. 1.

Hor. Cal. lib. 3.

y promete a los penitentes verdadero y legitimo lauatorio y expiacion, enseñandonos a todos que solo Dios puede hazer tal hazaña, como lauar maculas de peccados, y prueualo cõ dos exemplos de dos cosas que ningun arte humana puede hazer, vna es, lauar la grana fina dos vezes teñida: otra, q̃ despues de lauada se ponga tã blãca como la nieue, *qualem nullus fullo facere potest super terram.* Dize pues Dios q̃ el penitẽte q̃ implorare su misericordia, no solo alcançara remission de sus peccados, sino vna admirable pureza y integridad, vna restitucion por obra de Spiritu sancto, que si los peccados fuessen tan roxos como *vermirulus ipse* q̃ porquanto el da color a los vestidos es mas roxo que el mismo vestido, o por mejor dezir es cuerpo de origen del color roxo, pero por misericordia de Iesu Christo seran blancos como lana, *quasi lana.* Lana en la escriptura, es vellocino puro, antes que le den ningun color, o se ensuzie. Psalm. *Qui dat niuem sicut lanam albam.* Ansi aquella simple y candida materia se llama lana. Quiere en summa dezir. No solo qualesquier peccados seran lauados, pero los atrocissimos crimines que son como tinta en lana, se bolueran en cãdida nieue, quedareys albos como ella.

4. Reg. 3.82.

Y no os admireys de q̃ al mas cruel peccado responda mayor blancura, porque los mayores peccados, aun que sean peores, suelen ser quando se lloran ocasion de mayor gracia, como se ve en Saulo, Matheo, y Magdalena. O potentissimo Dios. No puede otra potencia sino la tuya hazer obras tan grandes, como lauar vn peccador tinto en lana, y ponerlo tã albo como el copo de lana, y aun de la nieue, y *super niuem.* Maria la peccadora, cuya desuentura no tenia termino, victima de publica deshonestidad como Tertuliano y Cypri. hablan, salio delas manos mas pura que estrella. Creedme animas mias que ningunas culpas vuestras pueden vencer la liberalidad de Dios. He ay a Manasses, al ladron, y aqui a la Magdalena oy recibida y apiadada porque no te recibira a ti si le llamas. *Vt cognouit.* A buenos entendedores dize el sagrado Euangelista, que esta muger despertada por la fama de Christo Dios nuestro, auia antes buscado occasion de arrojar sus peccados a sus diuinos pies. Por que como quien estaua puesta en espera y asechança, al punto que alcanço a saber, que estaua en casa de el Pharisco, lugar idoneo y acõmodado para el officio que desseaua hazerle, corrio alla.

Tertul. Cypria. 2. Pa. 33 Lu. 23.

Pero

Pero qual fueſſe el principio de ſu deſengaño, comunmente ſe dize, q̃ algun ſermon de Chriſto, el qual con las ſaetas ardientes y agudas de ſus razones traſpaſſo por el coraçon eſta enemiga, y la hirio tan ſaludablemente, q̃la hizo amiga ſuya y de toda honeſtidad y virtud. Eſcriuen los Philoſophos, y refierelo ſan Ambroſ. de Polemon mancebo, laſciuo, delicioſo, q̃ viniendo vna mañana de vn banquete que auia durado toda la noche, paſſo por la eſcuela de Xenocrates: varon graue y virtuoſo que leya Philoſophia moral. Entro en ſu general con animo de eſcarnecer de los oyentes, o dela doctrina: lleno de vino, cozido en vnguẽtos, oliendo no a nobleza ſino a laſciua, la guirnalda marchita, el veſtido prophano, el palio deſcompueſto. Dirigio a el ſus razones el Philoſopho, trato dela nobleza dela honeſtidad y decoro, del vicio feo de la laſciua, dela vileza de la gula, de la torpeza de la luxuria, dela deshõrra de los deleytes, cõ palabras tã fuertes, q̃ el deſhoneſto moço rẽdido, y auergõçado, mudo el animo y el ſemblante, arrojo la guirnalda, cõpuſo el habito, baxo los ojos, y ſe ofrecio por diſcipulo, y comẽço a ſer vno de los buenos y diſciplinados de aq̃lla eſcuela. Pues ſi tãto como eſto puede la voz mũerta de vn Philoſopho, q̃ te parece q̃ podrala de aquel maeſtro q̃ tiene palabras de vida eterna, en el coraçon timido de vna muger. Y lleuareys de aqui oyẽtes, ſi eſcuchaſedes afectuoſamente la voz de Chriſto quãto os doleriades de los peccados paſſados, en q̃ os cõplaziades tanto, de q̃ tomaſtes tãto deleyte, y recebiades tãto guſto. Sẽtiriades los cuchillos, los puñales y eſpadas agudiſſimas de vueſtros peccados, q̃ os penetrauan haſta el coraçõ, traſpaſſauan el alma, y heriã el eſpiritu. Ay de mi, diriades, q̃ auia ſido piedra, hierro, diamante alas heridas delas buenas inſpiraciones. Conoceriades la enfermedad graue en q̃ con todo peligro de la vida del alma auia des caydo en crudeliſſima fiebre, y diriades. O ſanidad cara, o ſalud dulce, o theſoro precioſo, eſcõdido, dichoſo el q̃ da todo lo que tiene por poſſeerle.

Ambroſ.

Pues Maria a la hora que oyo a Chriſto, viene ſobreſaltada de vn temor grandiſſimo, teme el alma, tiembla el cuerpo, vacilan los miembros. Comiença a arrojar de ſi todo ornamento vano, haze inuectiuas cõtra ſi miſma, tiene por vil la belleza de ſus ojos, grita diziẽdo. O techo q̃me cubres, como no caes ſobre mi y me hazes pedaços. Echa de ſi las joyas los anillos, los oros, deſcompone el

toca-

tocado, hiere las manos, y buelbe a hablar. O tierra por q̃ no te abres y me tragas. O aposento sabidor de mis hurtos y d̃ tãtos males mios, por q̃ no sirues de instrumẽto a Dios para castigarme. O casa por q̃ no te hũdes y me entierras viua? No podia ver cõ paciẽcia las paredes de aq̃l nido, q̃ cubrierõ y encerrarõ sus lasciuos hechos. Sale fuera cõ temor, aborrece su morada, toma el alabastro. Señoras de Caragoça que tãto os agradays de las flores para adornar aq̃llos vuestros hilos de oro d̃l cabello, q̃ cõ arte a despecho d̃ la naturaleza las hazeys parecer enel mas frio inuierno; tomad a Christo por vuestro ornamẽto, por vuestro decoro y belleza. No plaze a Dios tanta vanidad, tãtas lasciuias, tãto formite de deshonestidad. Es gran verguẽça la vuestra, q̃ toda la mañana perdays el tiẽpo en adornaros el cabello, en lauaros la cara, en pulir el cuerpo, y nũca gasteys vna hora en adereçar el anima, y mientras componeys el cuerpo perdeys la missa y la hazeys perder a vuestras mugeres y criados y murmurays de los Religiosos, delos Sacerdotes q̃ no os esperã cõ la Missa hasta despues de Nona. Sõ lazos y redes, los ornamẽtos del mũdo mugeres mũdanas, y quiẽ enellos se enmaraña, no se libra facilmẽte. No caẽ tã facilmẽte los paxaros enla red escõdida enla yerua, como los hombres en las redes de vuestros ornamẽtos. No es tã tenaz la liga en q̃ caẽ las auezillas q̃ buelan por el ayre, como sõ tenazes vuestras vanidades. No veys cõ los ojos y tocays cõ las manos quãtos pecados se hazen oy en el mũdo por vuestra vana belleza? quãtas riñas enlas casas? quãtos disparates entre padres? quãtas malas satisfactiones entre familias? quãtos diuorcios entre casados? quãtas casas se llenã d̃ hijos malnacidos? quãtas muertes de cuerpo entre hõbres? y quãtas cõdenaciones de almas entre todos. A q̃stos no sõ verdaderos ornamentos sino lazos para prẽder, y si sõ ornamẽtos, sõ ornamẽtos q̃ no hõrrã, sino vituperã, y si adornã, adornã el cuerpo mas no el alma. El cuerpo quiẽ no sabe q̃ tiene mil fealdades naturales? y ansi es feyssimo de ver sin ornamẽtos. El anima esta subjecta a mil vicios de modo q̃ sin el ornato de la virtud no puede parecer biẽ a los hõbres, ni a Dios. Tu miserable apareceras delãte d̃ Dios priuada del verdadero ornato, despojada de todo biẽ, desnuda de toda virtud por el pecado. Pon tus ojos en esta peccadora penitẽte, q̃ abomina, *vestimenta gloriæ suæ tanquam pannum menstruatæ*, y como quiẽ huele mal a si misma, y no se puede sufrir

Isai, 64. 6.

Ilena

lleua cõsigo la poma y determinada de ser toda sierua de aql alto Señor, y cõ las proprias lagrymas salidas del fogoso pecho, hazer vn baño, a quiẽ no tiene necessidad de lauarse, porq̃ *est mũdus totus*, y el lo permitira por beneficio della.

Ps.14.4 Anſi pues como sierua herida sale de su casa anxiosa por la salud, camina para casa del Pharisco, diziẽdo semejãtes razones a aquellas de Danid. *Expandi manus meas ad te, anima mea sicut terra sine aqua tibi?* Mi coraçõ desseoso de salir fuera de su lugar y ponerse en presencia de Dios da batidos, abrẽse los braços, no para ponerse en talle de oracion, sino para dar lugar al coraçõ q̃ salta como si estuuiesse en parrillas, para q̃ rompa el pecho y salga y se ponga a los pies de Dios, como S. Chrisost. declara. *Anima mea sicut terra*, de la manera q̃ la tierra sedieta y adusta, rota por mil grietas pide su refresco al Cielo, ansi mi coraçõ anhela, suspira y gime por ti, como adusto. *Velocite exaudi me* Dñe, &c. Parecen propias palabras de hõbre q̃ lucha ya cõ el extremo dela muerte. Presto Señor, presto q̃ muero. Esto suelẽ dezir los q̃ tarde aduiertẽ su peligro. *Tibi dixi cor meũ exquisiuit te facies mea.* Mi coraçõ Señor te habla, y mis ojos desseã verte. *Tibi dixit cor meũ.* Quiere dezir; cõtigo habla mi coraçõ. Aquelle coraçõ mio q̃ para todos es mudo y no sabe hablar, cõtigo solo habla *velociter exaudi me.* Socorro Señor, socorro: *similis ero descẽdẽtibus in lacũ.* Oyeme, socorreme, por q̃ si tardas sere como los q̃ caen en vn hõdo pozo, q̃ si no los socorrẽ de presto muerẽ ahogados. Ansi presumia Maria q̃ estaua en extremo peligro: como quãdo da el agua ala boca, y como tal busca el remedio, *vt cognouit*, que no se ha de dilatar la medicina dela penitẽcia de oy a mañana. *Hodie si vocẽ eius audieritis*, no lo dilateys para otro dia, q̃ es de coraçones duros. O Dios, o Dios deuia dezir la Magdalena, q̃ el lodo me parecia oro, el estiercol perlas. Miserable a dõde he colocado mis esperãças? en la nobleza? si, mas si la verdadera nobleza es la del alma, misera para q̃ quiero adereçarme? por q̃ no me acuerdo q̃ cõ la suzia y deshonesta vida mia me he buelto infame. En los amigos? Si. Mas quiẽ no sabe q̃ todos ellos presos de mis artificios aquello solo aman en mi q̃ es mas caduco, y no se acabara tan presto mi belleza, como huyran ellos. En nuestras riquezas? Si. Mas si sõ adquiridas cõ deshonestos modos, quiẽ no sabe q̃ no durarã, y si fuerã perpetuas, como podia yo hazer, mi summo bien vn metal? En los plazeres dl cuerpo? Si. Pero ay misera, q̃ plazeres huuo jamas

Chrysost.

Ps.94.8

jamas q̃ la consciencia no los boluiesse en tormẽtos, yque no tuuiesse a su mano derecha los dolores? Enla jouentud hermosa? Si. Mas q̃ cosa ay mas breue? En esta forma q̃ llaman en mi, belleza? Si. Mas si yo no muero subitamẽte y en pocos dias caera aquesta flor, se secara esta rosa, se arrugara aquesta cara, se mudaran estos humores, cegaran aquestos ojos, caeran estos cabellos, se gastarã aquestos dientes, se enfriara aq̃sta sangre, se desproporcionaran aquestos lineamẽtos y facciones, misera y loca juntamente, mirad a dõde se me ponia el sũmo bien. Tarde te conoci hermosura antigua, bõdad eterna. O ansias mortales, afuera, a fuera mũdo, q̃ entro a ver el biẽ.

§. III.

STans retro secus pedes, &c. Inaudito y nueuo genero de sacrificio y oblaciõ por el perdõ de sus peccados, sin duda ninguna inspirada del Spiritu sancto offrece oy esta bienauenturada peccadora, baño, vnguẽto ojos, boca, cabellos, manos, cora çõ, lagrymas, suspiros, solloços, besos, olores, limpiezas, regalos, actos de animo, y feruores de espiritu, fe, amor, dolor son los materiales de su sacrificio. Supõgamos lo q̃ Christo dize. Que aunq̃ es de grande aparato y estimaciõ lo q̃ exteriormẽte offrece, pero lo q̃ enel secreto de su mẽte trataua, aquello q̃ solo Christo veya, era mas feruiente y precioso. O que offrẽda, o q̃ holocausto. De aquellos primeros fieles que comẽçaron a brotar como pimpollos del trõco dela primitiua Iglesia, se escriue, q̃ luego que recebiã la fe erã humildes, se haziã de señores siernos, de ricos pobres, de honrrados despreciados, se priuauã de todo plazer mundano, vẽdian sus possessiones, trayan el precio a los pies delos Apostoles, dauã grãdes limosnas y viuiendo despreciados: fuerõ tan enfalçados q̃ tienẽ las primeras sillas en el Reyno Celestial. O q̃ noble sacrificio, o q̃ illustre premio. Quiẽ piẽsa sin sacrificio, tener parte en el Cielo grandemẽte se engaña. Pero q̃ es esto para el sacrificio dela Magdalena. Las especies desta offrẽda no sõ dinero, hazienda possessiones; sino boca, ojos, cabellos, alma y cuerpo echado en hoguera de caridad. *Si tradidero corpus meũ ita vt ardeã*: cuerpo y alma, abrazados en amor. Tu Ciudad mia y todos los q̃ aqui estays, cõsiderad en este sacrificio, por orden estas cosas, el puesto que toma para offrecerle, que es los pies Sanctos del Señor. Luego aquel rio delagrymas, despues aquel lauatorio de pies, tras esto

1. Cor. 13.

Chryssost. hom. 6. de poenit.

esto los besos q̃ les daua, el vn guento precioso: finalmente aquel enxugarlos con tan extraordinaria toalla, hõrãdo a Christo sobre todo modo humano, como quien sabia q̃ era mas q̃ hombre. Tu Christo sancto en el sacrificio desta tu discipula, dame te ruego fuerça, para poder, sino pintarlo cumplidamẽte en la bella tabla de aquestos coraçones q̃ me escuchan, de bosquexarlo almenos en sus entendimientos, para q̃ se persuadan, que hã de despreciar este mundo, y a si mismo, quien aspira al Cielo. *Stans retro.* La primera consideracion desse sacrificio es el lugar en q̃ se offrece a los pies de Christo, no de cara, sino a las espaldas, claro indicio de su empacho y corrimiẽto, parte de sacrificio y dela cõfession, pues tãto plaze a Dios la verguença, la qual dizen es vna passion de *re turpi in conspectu honestorum.* Y q̃ cosa ay mas torpe que la vida passada de la Magdalena? De los otros combidados no haze cuẽta, mas de Christo tiene grãde confusiõ, pues qualquier pecador se confunde delante de aquella sũma pureza. Y de ay salio aquella oracion, *fiat cor meum immaculatũ in iustificationibus tuis vt non confundar.* La naturaleza misma en la verguẽça embia la sangre al rostro para encubrirle, por esso la peccadora escõde su cara de la de Christo, y no sola la Magdalena, pero qualquier peccador reconocido haze esto, y no esta cõuertido de coraçon, el q̃ no tiene verguença de sus peccados, q̃ naturalmente traẽ empacho, segũ aquello. I. *quibus nunc erubescitis.* Adã despues de su pecado, *Fecerunt sibi perizomata, & abscondérunt se.* Manasses dezia, q̃ no era digno de mirar la alteza del Cielo, por la muchedũbre de sus culpas, y assi dela Magdalena reconocida no me marauillo yo Señor q̃ te mire de espaldas, y no ose fixar sus ojos en tu rostro. ¶ Vna de las cõdiciones de la verdadera conuersion del peccador es, la verguença, q̃ haze los ojos vergenes, contrarios a aquellos de los desuergõçados q̃ son no los adulterios, sino llenos de adulterio y delicto incessable, como S Pedro dize, Aquel es vergonçoso q̃ no osa mirar lo q̃ quiere ver, como Iob cõfederado cõ sus ojos para no mirar la dõzella q̃ mas desean ver los deshonestos. En Griego se deduze esta voz *pudor*, del Sopian, q̃ significa difficultad, por q̃ el vergõçoso mira cõ dificultad: Sõ ojos virginales, por lo qual como Plutar. refiere, dixo biẽ vn orador de vn desuergonçado, q̃ tenia en los ojos, no *oras*, sed, *pernas*, palabras Griegas; sõ latinas, *nõ pupillas*, sed, *scorta*, no ñinas de ojos, no virgenes, sino rame-

Rom. 16. 21.

2. Petr. 2. 14.

Iob. 30 11.

Psa. 116.

rameras, jugãdo de la ambiguidad dela voz, q̃ suena a ambas cosas. Virgen y la pupila o niña del ojo Exemplo de verguẽça fue aquel Publicano, cuyos ojos no osauã mirar. *Nolebat nec oculos ad cœlum leuare, nolebat, es, non audiebat*, sin duda q̃ no quiso mirar porq̃ no pudo, y lo q̃ dize, *nec oculos*, muestra q̃ mucho menos oso hazer cosas mayores: como si dixera, no solo no estaua cõ cuerpo leuãtado como se piẽsa oraua el Pharisco, o leuanto las manos al Cielo como nosotros, pero ni aũ le uãto los ojos. O lo q̃ tengo por mas cierto, es opositiõ, q̃ se haze a la jactancia sin verguença del Pharisco q̃ auia pintado, como si dixera. No solamente no dezia de si cosa loable como hizo el Pharisco, pero ni aũ osaua leuantar aquellos ojos, q̃ la verguẽça por vna parte y la reuerẽcia dela diuina Magestad por otra le auian hecho fixar en tierra. *Ad cælũ*, a Dios piensso quiere dezir al modo Hebreo: como hablo el prodigo penitẽte, *peccaui in cęlũ & coram te*, por q̃ los q̃ oraua enel tẽplo no leuantauã los ojos al Cielo: sino al arca: dõde se les representaua Dios, y esto es lo q̃ aũ no osaua hazer el vergonçoso publicano. Luc. 18.

Que dire de aq̃lla miserabilissima enferma enel cuerpo que por doze años auia padecido flux o de sangre, muchos se hazẽ *fluxũ seminis*, q̃ por honestidad se llama *sanguinis*, como no tã Chry. y Theoph. y auia gastado su hazięda con medicos sin prouecho, en q̃ se pinta la antiguedad del mal, y q̃ era incurable. Vino al medico omnipotẽte, y no oso meter sele delãte como a los otros, sino detras cõtenta con solo tocar el hilo de su ropa. El suauissimo Señor hablãdo como hõbre dixo *Tetigit me aliquis, nã ego noui virtutẽ de me exisse*, habla del modo humano como si saliera del virtud, como suele salir dla vena cortada del cuerpo salir sangre, y buelto ala vergõçosa muger dixo. *Confide filia*, en las quales palabras parece q̃ ella estaua temerosa oyendo a Christo pregũtar quiẽ le auia tocado, *quis me tetigit*. Como si huuiera cometido sacrilegio, y alcançado la sanidad a hurto, como Chrys. dize, y huuiera de pagar las penas de su temeridad como Marcos y Lucas declarã. *Mulier timens & tremẽs sciens quod factum esset in se venit procidit ante eum, & dixit ei omnẽ veritatẽ*, por esso le mãda q̃ cõfie y tẽga buẽ animo. Ya oso la muger ponerse delãte viẽdose sana, para dar gracias, y cõfesso toda la verdad. La que no oso antes, sino estar a las espaldas, como la Magdalena. Puso despues vna estatua Christo delãte de Chryſ. Theop. in com. Chryſo. Mar. 5. 33 Luc. 8, 47.

te de su casa, para memoria de el beneficio recibido en la ciudad de Cesarea Philippi, como refiere Euse. Sozomeno, y haze mẽcion desto Theophylacto. Y anssi es menos, prouable lo q̃ escriue Amb. en el lib. 5. de Salomõ q̃ esta muger fue Marta hermana de Lazaro. Diuertido me he aũq̃ no mucho, ni sin prouecho, penẽdo destos exemplos, delos q̃ humilde y vergõçosamẽte negociã cõ Dios con silẽcio yesperãça q̃ salẽ biẽ despachados, como vemos en Maria la peccadora. *Stans retro*, y por dezir aqui vna palabra de la otra Maria la q̃ fue sin pecado, fue tã dotada desta verguẽça como nota Bernardo por estas palabras. *Amatores verecũdiæ sumant exemplum de matre Domini, quę quãuis esset mitissima tamen præ verecundia salutantẽ se Angelum non resalutauit.* Lo mismo auia dicho mucho antes S. Ambro. q̃ siẽdo humilissima, no resaludo al angel, dexando la corressia vsada por respõder callãdo cõ su honestidad y verguẽça: finalmẽte la primera virtud de la muger q̃ ha de orar es verguença. *Volo mulieres orare in verecundia & sobrietate.* O Marta quãtas vezes oyste dezir a tus adulteros, q̃ la lũbre de tu cara los auassallaua. Locos, he aqui la lumbre sola que rinde los ojos que la miran cõ su hermosa luz. Demas desto, no

Euse. l. 7 c. 7.
Sozo. l. 5. c. 21.
Thopb. in comm.
Amb. l. 5 de Salo.
Aug. de Virg.
Bar. de ordi. vit.
Amb. l. 2 de virg.
2. Tim. 2.

auiẽdo pedido Christo igual en la vida austere y penitẽte. por lo qual no dixo quiẽ quiere venir *ante me*, o, *mecũ*, sino *post me*, razonable cosa era que auiẽdo puesto a esta penitente la esperança tã cercana a Christo, el temor en tierra, la verguẽça la põga alas espaldas, como la humildad hizo su officio en hazerle abraçar los pies *secus pedes*. En lo qual fue por ventura figurada por aquella antigua Ruth, q̃ para impetrar la gracia de Booz, le abraço, no por la cabeça sino por los pies. Oyd mas. La sãgre de Christo de quiẽ nace la remissiõ de nuestros peccados, corrio especialmẽte delas manos, y pies y costado del mansuetissimo cordero, y bañó el sancto altar de la sanctissima Cruz. Aora quiẽ sabe si la Magdalena con vn hablar mudo y blando pedia el ayuda y socorro de aquella sangre que de aquel sanctissimo y sagrado cuerpo auia de emanar, y con modestia de penitente, no corre derecho al pecho porque ni se reputa ni tiene por digna, y le dexa a Thomas? Tampoco va alas manos, que le parece mucho, mas acogese a los pies, y abraçando los y besandolos, parece q̃ los conjura y apremia, por aquella preciosissima sangre que han de verter y derramar para lauar los peccados del mundo

y para

y para tener a Christo q̃ no se aparte, q̃ mejor cosa pudo hazer q̃ abraçarle los pies, y tenerlo preso como dizẽ por el pie.

La brymis cœpit rigare &c. Prudentemente començo la pecadora su sacrificio y conuersion por lagrymas. No ay tal exordio ni oratorio para inclinar a Dios, como, q̃ el pecador llore. Grandissimo es el fruto de las lagrymas dize Chryso. pues llorãdo el sieruo defeuoja a su Señor, con lagrymas el hijo mitiga a su padre, y el niño ablãda la dureza de la aspera madre. Assi el pecador con abundoso llãto remueue la yra de Dios, reformado en el. Desseaua ver a Timotheo S. Pablo, q̃ sabia q̃ llorauа. *Cupio te videre memor lachrymarum tuarum.* Dauid dize. Venid adoremos al Señor, y lloremos delante del q̃ nos crio. Y otra vez. Mis lagrymas me erã pan de dia y de noche, y aguа mi beuida cõ lagrymas. Y en otra parte. *Deus vitam meã annũciaui tibi posuisti lachrymas meas in conspectu tuo.* Como si dixera. Recibe Señor mis lagrymas, porq̃ lagrymas son las que ama la penitencia y prouocan a indulgencia. Lagrymas son las q̃ llaman a la puerta del Cielo, y borrã los crimines, desagrauan la conciẽcia, hazen soñar en la boca palabras de penitencia y mueuen en el coraçon perdõ de piedad, llenase la cabeça de agua, hinchanse los ojos, riegãse las mexillas, corren arroyos y Dios de indulgencia regozija el alma. Las lagrymas son las que reconcilia con Dios y redimen el alma de pecados, y sanã sus enfermedades. El vestido del alma manchado con lagrymas se lana y recibe el candor y blancura de remissiõn. Esto dize alli S. Chrisost. Y en otra parte, magnificando esta penitencia dize. Assi aquella pecadora, vencio esta castidad a las mesmas Virgenes tocada de aqueste fuego. Que por q̃ santo perfectamente estaua inflamada de penitencia, *peruia est furore, seu Bocchico in posterum amore erga Christum.* Porque luego de sato los cabellos y regando los sanctos pies con abundosas lagrymas, y limpiandolos con su propria cabellera, agoto aquel precioso vnguẽto. Christianos yo os digo en pocas palabras. Para limpiar las manchas de nuestros errores, ninguna agua vale: sino la de las lagrymas. Las quales nuestro misericordioso Dios estima en tanto como se nota en aquellas palabras q̃ acaba de referir, que Dauid dixo por su boca. *Posuisti lachrymas meas in conspectu tuo, sicut & in promissione tua.* Donde los Hebreos leen. *In vtre tuo*, que es lo mismo q̃ dezir, *in cõmẽtario tuo*, o como otro interprete lee. *In libro rationũ tuarũ.* Escriue Señor mis

Chrysost. Hom. de pœn, to. 2.

2. Tim. 1.

Chrysost.

Hom. 6. Poenitent.

Hebreç.

Compen.

mis lagrymas en tu libro ratio nal, ponlas en tu presencia, con sideralas, enxugalas con el sudario sanctissimo de tu clemencia. En aquel deposito en q̃ se suelen guardar las cosas mas amadas, las guarda, alli repon todo esto, mis lagrymas, mis gemidos, mis vagos discursos, mis suspiros fastidiosos, en tus comentarios, en tus escripros, por q̃ nunca vengã en oluido. Anssi fue como dello Dauid, cuyo llanto siempre esta en la memoria, no solo de Dios, sino de los hõbres, como cosa eterna y cada dia mas nueua. Sello su peticion cõ dezir. Que lo pide por q̃ lo tiene Dios prometido, *sicut in promissione tua*. Prometiste tener misericordia de miserables, y por cũplirlo tendras mis lagrymas escritas, para socorro de la memoria. Hermosa figura. Pero yo me bueluo a la Magdalena y digo: q̃ si en la vida passada cõ sus desdenes y disfauores pudo sacar de los ojos de los hombres alguna lagryma y la tenia como altiua por trofeo de su belleza, aora vierte tantas, que bastã a lauar los pies, en trofeo de sus pecados, vencidos y anegados en ellas, como los Gitanos en el mar. Pero o lagrymas biẽ logradas que rocaron aquellos sagrados pies, en cuya presencia no tienen parecer las estrellas, cuyo estrado es sancto, o lluuia sãta. Natural cosa es dize S. Pedro d Rauena, q̃ el Cielo llueua sobre la tierra, pero en este caso la tierra llueue sobre el cielo, y llega al Señor del, y estas aguas dize q̃ sõ aquellas de quien cantaua Dauid, Aquæ *quæ super cœlos sũt laudẽt nomẽ dñi*. Porq̃ quales otras son las aguas q̃ estan en aquellos altos Cielos, sino las lagrymas de los humildes penitẽtes, q̃ son alegria de los Angeles? Quien pẽsara q̃ de consideraciõ de cosa tã abominable como pecados, auia de salir destilada agua tan oloroſa, q̃ fuesse suaue a Dios y a sus Angeles, sino huuieramos visto exẽplo claro en naturaleza, porq̃ de vapores de muladares y exhalaciones de tierras cenagosas, se engendran nuues q̃ distilã dulcissimas y clarissimas aguas, como liquor del Cielo. Anssi quãdo de cõsideracion de las culpas y errores subẽ vapores y lagrymas del coraçõ a los ojos, y destos subẽ al Cielo, son tã puras q̃ alegrã la Ciudad de Dios *& gaudium est in cœlo, super vna peccatore pœnitentiam agente.* Luc. 15. 7.

Petrus. Chryſol.

Mas aqui has de notar, q̃ anssi como son las lagrymas agradables a los Angeles q̃ las ven, anssi suelẽ ser dulcissimas a los mismos q̃ las derramã. El llorar y gemir no cõsumia a Dauid, antes le daua aliento. Como el profundamente dixo en aq̃llas

palabras. *Fuerunt mihi lachrimę meę panes die ac nocte*, &c. En q̃ enſeño que de todos los exercicios, ninguno hallo mas ſabroſo y q̃ le fueſſe como ordinario mãtenimẽto ſino llorar con eſte como cõ pã ſe mãtiene(dize) mi eſpiritu. Donde es muy digno de aduertir, q̃ a las lagrymas llama, no agua. como era natural cõparaciõ: ſino pã. Y ſi pregũtare alguno, porque deſpues de tãta ſed como auia dicho q̃ tenia *Sitiuit anima mea ad Deum* &c. no ſe aprouecha de ſus lagrymas para bañar la boca, y beuer algun trago, como quãdo, *poculũ fletu miſcebat*, ſino para comer? Anſi q̃ para la neceſsidad q̃ tenia y para la naturaleza del humor, es mas a propoſito, q̃ ſe beuã, y no q̃ ſe comã? Reſpondera a eſto, q̃ las lagrymas ſiruen de lo vno y de lo otro, como en otro lugar eſcriuio. *Cibabis nos pane lachrymarũ & potum dabis nobis in lachrymis in menſura*, mãtenernos ha con pan de lagrymas, y daranoslas a beuer, cõ medida, por q̃ es tan regalado mãtenimiẽto para los tuyos, q̃ aun no les das todo lo q̃ querrian. Mas aora ſeñor digo que ſon pã. Porq̃ anſi como el q̃ tiene ſed, quando come pan, ſuſtenta la vida, mas no pierde el deſſeo de beuer, ni ſe diſminuye la ſed, anſi con llorar por ti, y con tu dulce memoria, paſſare y entretendre la vida, pero no ſe cũplira el deſſeo, el qual es tan continuo q̃ no ſe parte cõ la luz del dia ni mengua con la eſcuridad de la noche, *panes die ac nocte*. O verdaderamente quiere dezir que miẽtras mas lloraua, tenia mas ſed de lagrymas. Eſta differencia ay entre el pan y el agua, q̃ el agua mata la ſed como fria y humida, el pan da ſed como calido y ſeco; quien come pan tiene ſed, quien beue agua la apaga: demanera q̃ la ſed que mata el agua, auiua el pan. Pues para dar a entender, q̃ ſobre vn caſo como eſte, de tal manera lloraua, q̃ mientras mas lagrymas y llantos, tenia mas ſed cõpara ſus lagrymas no al agua, q̃ remedia la ſed, ſino al pan q̃ la acrecienta. Y llamale pan, no ſolo quotidiano ſino tãbien de la noche. Los hõbres dize S. Auguſt. comen eſte pan corporal de dia, duermẽ, no comẽ de noche. Pero eſte pan de llanto era tan ſuaue a Dauid, que le comia no ſolo los dias, ſino las noches. Demanera q̃ ſe conſolaua Dauid quãdo daua muchos ſuſpiros y ſe reſoluia en lagrymas, como ſe alegra el hãbriẽto quando halla pã, y q̃ las lagrymas como el pan confirman el coraçon. En fin ſeñor, de todos los exercicios ninguno hallo mas ſabroſo, y q̃ me ſea como ordinario mãtenimiẽto ſino lagrymas.

Pſal. 101.

Pſ. 79.6

Auguſ. in Pſal. 41.

De

Dé tal rayz como el amor de Christo la amargura del llãto se torna sabrosa, prẽda es de purissima alegria, estimar en mucho tal tristeza como esta de
Pro. 14. Maria, por lo qual dize el Sabio. *Cor quod nouit amaritudinẽ animæ suę in gaudio eius non miscebitur extraneus.* El coraçon q̃ no conoce la amargura de su alma, en su gozo no se mezclara el estraño, no sabe el precioso de sus passiones, los q̃ sin causa se alegran o entristecẽ. Mas el q̃ ha caydo en si, y entendiẽdo el valor de las cosas, trueca por lagrymas todos los solaces tẽporales, segura prenda tiene del eterno consuelo. Esto señor por tu gracia a vezes considerãdo sintiẽdo la sed q̃ por ti padezco, no querria q̃ rã hõrroso sufrir se cõtentasse cõ lo de aca, sino mantenerme de lagrymas como de pã de dia y de noche. tal mãtenimiẽto cõuiene aquiẽ viue en valle de lagrymas, y cõ este fresco, se tẽpla el calor del camino, y en cessãdo de manar los ojos, paran los pies, por q̃ el verdadero caminar es llorãdo, el derramar lagrymas es el verdadero andar, y el q̃ tu presencia no busca gimiendo, parado ha. *Dñe in angustia quęsierunt te.* Tãta grãdeza y magestad, tanta bondad y gloria, buscarla cõ medida es merecerla perder, yr de espacio a ver tãta hermosura pudiendo correr y bolar, es torpeza: yr en busca sin dar a entender lo q̃ va en hallarte. No puede nadie buscarte sin tu espiritu, el es el norte q̃ nos guia, y el prospero viẽto q̃ nos lleua y el q̃ haze llouer lagrymas, *flauit spiritus eius & fluent aquę.*

§. IIII.

DE las lagrimas passemos a los besos, q̃ como Hieronymo dize, fixaua en los pies sagrados, *oscula figeret.* Esto no era costũbre, porq̃ no besauã los pies alos q̃ queria regalar, pero hizolo cõ singular humanidad ex celetissimo amor q̃ tuuo a Christo. Hecho sãctissimo. Por vẽtura no beso mas de vna vez? no sino muchissimas, tãras que el mismo Christo dize. Nõ *cessauit osculari pedes meos.* Pienso yo q̃ a la memoria de cada pecado distincto daua a aq̃stos sãctissimos pies vn distincto beso. Doctrina ara el q̃ se cõfiessa, q̃a cada vno de los pecados de q̃ se acusa, de vn especial sospiro, y tenga vn particular dolor. Tãbiẽ era justa razõ, q̃ en las pazes q̃ se hazian, interuiniesse beso de paz y pacificandose cõ Christo la pecadora a quien dixo. *Vade in pace, oscularetur pedes eius.* Y quiẽ sabe si en este hecho figuro la Magdalena en Christo aquella que se auia de vsar en su vicário q̃ es el sancto Pontifice, cuyo pie

y anſi dio a los penachos nombre de cabellos aquel Poeta,

Comantem, Androgeigelam, capitique insigne decorum.

Virg. Quan grato y ſuaue es eſte ornato dela cabeça dize Amb. Que hermoſa cabellera, quan reuerenda en los viejos, quan venerable en los Sacerdotes, quan terrible en los Soldados, quan decora en los mancebos. quan atauiada en las mugeres, quan dulce en los niños? De las plantas cargadas de oja eſtimaremos la gracia dela cabellera dela cabeça humana. En la cabeça y cũbre eſta el fructo del arbol, con toda ſu hermoſura, la qual a noſotros nos defiẽde de la lluuia, y nos cubre del Sol. Quita al arbol ſu cabellera, todo queda ingrato, quãto mas el ornato de nueſtra cabeça y nueſtro celebro, aſsiẽto y origẽ de nueſtros ſentidos, a quiẽ ampara y viſte el cabello, por que no le afflixa el frio ni el calor. Sobre todos adorna la cabeça dela muger el cabello, manto y velo natural, deffenſa de verguença, como San Pablo dize. Anſi le ha de tener ſiempre cõpueſto, como el dela eſpoſa, y ſi agora le deſata y deſcompone la Magdalena, eſta ſola vez le ſolto caſtamente dize Clemẽte Alexand. ſacrificãdo a Chriſto lo mas eſtimado de ſu belleza y gala. Tetul. *de cultu mulierũ* Y Gre. Nazi. *aduer. mulieres.* S. Cyp. y ciẽto otros dizen los pecados de vueſtros cabellos, o mugeres. Y S. Pablo os encomiẽda q̃ traygays velos. Quando los dorays y encreſpays, en figura y color de llamas dize S Cypri. que adiuinays algo del fuego del infierno. Por medio de cabellos hallaron al fin los Philiſteos orden de ligar a Sãſon, y de precioſos cabellos quedo preſo Abſalon, y en redes de los miſmos ſe prẽden oy muchos tan liuianos en el ſer cocho en el dezir, pues no tienen empacho de cõfeſſar que eſtan preſos de vn cabello. Paſſemos ya al vnguẽto.

Cos. Clement. Ale. Ter. de cultu muli. Naz. adu

mulie. Cypr. de diſcipli. & habitu virg.

Et vnguento vngebat. De las vnctiones dela Magdalena tratare el Lunes ſanto. Solo digo agora, q̃ eſte vnguẽto era precioſo como ſe ve en el vaſo precioſo. Suele el vnguento vil y vulgar ponerſe en vaſos viles, el precioſo en precioſos. Alabaſtro es vaſo vnguẽtario hecho de piedra Alabaſtitre de genero de marmol, q̃ por otro nombre ſe llama. *Onyches*, en q̃ ſe cauã y labrã ſemejãtes buxetas. Pli. lib. 36. y lib. 13. ca. 11. Por eſſo dixo elegãtemẽte, *Alabaſtrũ vnguenti* como Oracio, *nardus parvulus* Onix. De aqui ſe puede baſtantemẽte colegir, q̃ eſta muger no era plebeya como algunos dixerõ, pues tenia para ſu regalo precioſos vnguentos. Sacaran los pecadores delle hecho q̃ no

Pli. l. 36. & lib 13. cap. 11.

han de venir a Christo manivazios, sino con vnguento con q̄ vngir sus pies: quiero dezir, con limosnas con que recrear sus pobres.

§. V.

AOra lo mas substancial y religioso q̄ yo hallo en este sacrificio, y de que mas me admiro es, dela vniuersidad de cosas q̄ en el concurren, por que veo que en todas y en cadavna de las cosas en q̄ pecco, quiere esta caual penitente dar competente castigo, Peccaron los ojos llora. Pecaron los labios, besan los pies sanctos. Pecarō los cabellos, limpian: pecaron las manos lauan. Peco el cuerpo, todo se humilla, si no es q̄ digamos que lo quiere Christo honrrar todo, siruiendose de todo, y q̄ es mas premio que castigo ō Señor llorar por ti, besarte, lauar, y tocar tus pies de los Seraphines adorados. He aqui vn holocausto todo encendido q̄ la maestra de penitencia offrece, enseñando q̄ el penitēte no en vna parte sola sino en todas conuiene que satisfaga y se de todo como ella. El coraçon da suspiros, los ojos dan lagrymas, la cabeça da cabellos, la boca da besos, las manos dan vnguēto. No haze mas por q̄ no sabe mas: no da mas, por q̄ no tiene mas que dar, y no ha de parecer a nadie que da poco la que todo lo que puede dar offrece. La inuentora de peccados: *inuētores malorum*: es inuencionera de officios y sacrificio. La que auia seruido *iniquitati ad iniquitatem*: de pecado en pecado: agora sirue de virtud en virtud: *iustitię in sanctificationem*. Quiere Maria sanctificar sus miembros y sentidos con el tacto de aquella purissima carne de Christo q̄ dio virtud regenerativa a las aguas, boca, ojos, cabeça manos. Quiere armarlos de virtud y fortaleza: para q̄ por ninguna parte quede lugar descubierto al golpe del enemigo. Muy bien dixo S. Chrysost. que dela manera que vn soldado si tuuiere el cuerpo vestido de armas, y dexare desnuda vna sola parte, no le aprouechara auer estado todo lo demas guarnecido, si por aquella sola parte le halla la saeta, y cae, como si todo estuuiera desnudo: ansi el Christiano que hiziere justicia, si pecare en vna cosa sola, sera pecador, como si en todas pecasse. Por esto lo guarnece todo Maria sacrificandolo todo. O q̄ sacrificio de espiritu contribulado, de coraçon contrito y humillado, q̄ nunca despreciа Dios. O baptismo de lagrimas como le llama San Hieronymo, en q̄ sus peccados quedaron anegados En esta agua hizo arder el fuego amoroso de que dixo el Señor, *dilexit multum*. En razō de

Rom. 12

Chrysost. hom. 15. oper. imperfect.

Hieron.

lo qual.

Oyd vna historia q̃ esta en el 3. de los Reyes, de aquel gran Carmelita Elias, quando todo zeloso, lleuo al Rey Achab y a todo el pueblo al mõte Carmelo, juntamente con los Prophetas de Baal para aueriguar qual era el verdadero Dios, Baal, o el de Elias. Pidio Elias, q̃ les diesen dos bueyes, vno que los Prophetas falsos ofreciesse̅ a Baal, otro q̃ sacrificasse el a su Dios, que ni ellos, ni el pusiessen fuego, y q̃ el Dios que abrasasse el sacrificio, fuesse tenido por verdadero. *Deus qui exaudierit per ignem, ipse sit Deus.* Respondio todo el pueblo. *Optima proposicio.* Prudentissima prueua y experiencia sera esta. Dieronles a ellos primero, por ser muchos vn buey, el qual sacrificaron a su modo, y de la mañana hasta medio dia llamaron a Baal. *Baal exaudi nos, & non erat vox neque qui responderet.* Siẽdo pues tan tarde, y no teniendo respuesta, hazia burla de ellos Elias, vno, de quatrocientos y cinquẽta, y dezia; llamad con mayores vozes, *Deus enim est & forsitã loquitur.* Quiça vuestro dios tiene visitas, negocia o va camino, o esta en algũ mesõ, o duerme despues de comer. Dad vozes y despertalde. Pero ni estas, ni las heridas que se dauan hasta bañarse en sangre fuerõ de effecto. Hecha esta burla, vino a las veras Elias, reparo el Altar del Señor que estaua mal parado, puso doze piedras segun el numero de los Patriarchas, compuso la leña, diuidio el buey por sus miembros, y puso los sobre ella por orden. Hizo en contorno del vn conducto de agua como dos sulcos, y dixo; traed quatro cantaros de agua y derramalda sobre el holocausto, y la leña. No contento con esto mando. *Etiam secundo hoc facite*, y aun no paro aqui *etiam tertio id ipsum facite*, Hecharon doze hydrias y corria el agua en contorno, bañó el sacrificio y llenosse la fossa. *Mirabiles Deus in sanctis suis.* Que pretẽde Elias en el aparato deste Sacrificio? sino que Dios embie fuego visible sobre el, que le consuma como le embio sobre el de Abel a vista de su hermano? Pues para esse effecto, para q̃ hecha sobre el agua? sino leña sazonada? Gran milagro en gran coyuntura. Señor Dios de Abraham de Isaac y Israel (oro Elias) muestra Señor ay q̃ tu eres Dios de Israel, y yo tu siervo q̃ por ordẽ y mãdato tuyo hago todo esto. Oyeme Señor, oyeme, para q̃ sepa este pueblo q̃ tu eres Dios y señor, q̃ puedes cõuertir sus coraçones. Aũ no auia acabado de dezir esto *& cecidit ignis dñi & vocauit holocaustũ, & ligna & lapides, puluerẽ quoque & aquã quæ erat in aquę duos lãbẽs.* Cayo fuego del Cielo

Genesis

el qual a vista de todos abraso y consumio el holocausto del buey, la leña, las piedras, y tambiẽ se estẽdio por el fosso, y lamio el poluo y el agua. O q̃ fuego tan goloso, q̃ no se contẽta con comer la carne, la leña las piedras, pero lame el poluo, y aun el agua. Como vn cõbidado goloso, q̃ come lo assado y lo cozido, y dize, q̃ todo le dio gran gusto, pero q̃ aquel plato de açucar y canela le dio mayor, y si no fuera poca grauedad, le lamiera plato y poluo, y manos. Lo q̃ mas gusto dio a este fuego comedor, fue aquella agua q̃ auxiosamẽte la lamia, ardia en ella como hãbriento, y assi vsa del termino *deuorare*, todo lo tragaua, pero el agua lamia, Sapi. 19. *Ignis in aquã volebat supra virtutẽ et extinguẽtis naturę obliuiscebatur.* O fuego encendido en agua. Poned los ojos en esta santa pecadora, arrodillada al Altar a los pies de Christo, offrecer su holocausto viuo, *hostiã viuentẽ.* La victima cõpartida y desmẽbrada cõ la razõ *rationabile obsequiũ* cada cosa de por si, ojos, boca, cabellos, manos, coraçõ sobre la leña de sus pecados puestos en ordẽ con su memoria, todo lo qual baña y ahoga en lagrymas. Que pretẽdes cõ tãta agua señora? q̃ arda el fuego d̃ amor en su holocausto, *cecidit ignis de cœlo*, el qual deuoro toda la offrenda, y la comio, pero señaladamente lamio aquella agũa de lagrymas. El fuego es el amor y esse tan caudaloso, que le parecio mucho a Christo. *Dilexit multum.* Este fue su sacrificio, aora veamos como la defiẽde el señor del Pharisco.

§. V.

VIdens autem Phariseus, &c. Anssi como en esta muger se declara la fuerça dela penitencia viua, anssi en este Pharisco la arrogancia y sobreceja del Pharisco, que agradados d̃ su justicia, fastidiã y despreciã los peccadores. Por que estando el Pharisco obligado a fauorecer esta muger, que con tãto affecto vino, y con tanta modestia se humillo, y con tan claros indicios mostro la penitencia de su vida primera y amar la mansedumbre del Señor, q̃ a ninguno repele y tan estupendo exẽplo de cõuersion hizo. Fue prouocado a calumniar y condenar a ambos, a la muger, diziendo, que aun era pecadora, a Iesus juzgando que no era Propheta, como pensaua el vulgo, por q̃ no sabia la qualidad dela muger. Pensaua el q̃ si supiera quien era, no dexara tocar de ella. Pensaua que el justo se contamina del colloquio y contacto del peccador. Pero mirad la iniquidad deste juyzio. Como podia cõtaminar al ju-

al justo el tacto del peccador, pues la immundicia espiritual nace dela voluntad sola. O como es peccadora, la que tales señales ha dado de no vulgar penitencia. Y dado caso, que ella pudiera cõtaminar, y que toda via fuera peccadora, como podia inficionar à Christo, q̃ con el toque de su carne Impiaua toda immundicia, y desterraua todas las enfermedades. Dime superbo imprudente, como hazes el argumento por parte de la immundicia, contra la limpieza, porque no le hazes al cõtrario, por la limpieza cõtra la immundicia. Que mas parte sera la immundicia para macular la limpieza, que la limpieza para purificar la immundicia, especialmente aquella limpieza essencial por quien la tienen todos los que estan limpios. *Quis potest facere mundũ de immundo conceptum semine nisi qui solus es?* (*mundus*) Quien puede mundificar al hõbre concebido de principio no limpio, sino tu q̃ solo eras naturalmente limpio, y la limpieza por essencia. *speculum sine macula Dei maiestatis.* Itẽ por que dizes que no es Prophera, porque no conoce quien es esta muger. Por ventura es dado a los Prophetas saber todas las almas, y discernir los malos de los buenos. No sabian los Prophetas todas las cosas, ni en todos los tiempos, sino lo que les concedia Dios. Pero como juzgas tu, que no sabe quien es esta, porque se dexa tocar de sus manos. Antes por esto auias de sentir lo contrario Por que en admitir la manera inaudita y portentosa con que esta muger procedio en este acto, y no turbarse con tal neuedad y con aquel fluxo de lagrimas, declaro Christo q̃ sabia el muy bien quien era esta muger, y q̃ venia a pedir. Luego no por ser peccadora, ella deuia no venir, o el Señor la auia de repudiar, sino al contrario. Porque ella era peccadora el Señor que era medico no de sanos, sino de enfermos. Iuzgo que la deuia admitir, y ella sintio que deuia tocarle para dexar de ser peccadora. Responde le el Señor y prueua que fue mas justo permitir a la peccadora que le tocasse, q̃ entrar el en su casa a su combite, pues siẽdo ambos deudores, ambos necesitados de su misericordia, la muger dio mas y mayores muestras de amor que el. Muestra pues que la admitio justamente, buelue por ella, librala de aquel iniquo juyzio, cura su soberuia diziendo, que tambien el era necesitado de perdon, finalmente que ella le vence en amor. Pero no respõde como enojado al Pharisco q̃ le cõbido, mas hõrandole ciuilmẽte, le propone vna parabola para q̃ el mismo se cõdene yab

Iob. 14.

Sap. 7.

Digitized by Google

fuelua a Christo,y a la muger: dando en esto doctrina devrbanidad a los Ecclesiasticos, y enseñandolos a conuencer a los errados de su propria boca,encubriendoles el lazo de la verdad como hizo Nathan a Dauid. La parabola es,del acreedor q̄ perdonō al q̄ le deuia quinientos, como al q̄ cincuenta, preguntādo qual dlos dos le amaria mas Respōdio que aquel aquiē perdono quinientos. Fue aprouada la Respuesta por Christo y acōmodandola al caso dize. *Vides hanc mulierem*. Palabras emphaticas. Ves esta muger . Ves la pero no la conoces despues que yo la he trasquilado . Aborreces la tu como ¦peccadora juzgas la por indigna de tocarme, porque no la conoces,mas si la conocieses y cōparasses los officios que tu me has hecho con los suyos verias quantas ventajas haze. No la ves cubierta de lagrimas,esparzido el cabello prodiga de su vnguento,prodiga de sus besos y en todo el habito y figura de su cuerpo vna viua imagen de penitencia. Aduierte con quātos indicios manifiesta el amor que me tiene, Comopues la tienes tu por indigna d̄ tocarme, pues no te tuue yo a ti por indigno de recebirme a tu mesa,y comer contigo. *Vidis hanc mulierē*. Simō , tu hombre tu Pharisco,tu justo en tu opiniō. Esta no hōbre , sino muger,no Pharisco sino peccadora,por publicos peccados infame(no dize q̄ es mejor que el pero muestralo en el caso mostrando lo que ella hizo y el dexo de hazer. *Intraui in domū tuā*. &c. Acumula el diuinissimo rethorico en defensa judicial de la Magdalena elegantissimamente,antitesis muchas,y muy subtiles. Elegante y vehemēte antitesi. Tu hōbre esta muger, Tu Pharisco esta peccadora: tu en tu casa,esta en la agena, tu a tu combidado y huesped,esta a vn estraño: tu no me diste agua esta me ha lauado cō sus lagrimas los pies, donde ay contraposicion, no solo entre agua y lagrimas,pero entre, *nō dedisti y lauit*, no solo no me lauaste, pero no me diste agua , para que ottos de los tuyos ,o delos mios me lauara, ella me lauo con lagrimas,& capillis, y con sus cabellos enxugo los pies con cosa cuyo ornato buscan sobre todo las mugeres, y menos suffren affear, tu no me diste beso d paz en el rostro, ella, *ex quo intrauit non cessauit osculari pedes meos*. Tu no vngiste mi cabeça aun con azeyte, ella vertio todo el vnguento o difero en los piēs. *Propter quod dico tibi, remittuntur ei peccata multa. &c.* Esta palabra *propter quod*, haze relacion a todos los actos y officios de amor q̄ acaba ¦de dezir . Pero preguntaran aqui algunos, como

mo

mo dize Christo que le perdona sus peccados, porq̃ amo mucho, pues no podia tener caridad quiẽ estaua en peccado mortal. Respõden algunos doctos, que es verdad, q̃ no pudo esta muger tener verdadera caridad antes de la remission de sus peccados pero q̃ pudo tener officios de caridad, nacidos de caridad humana, quales erã las oraciones y limosnas de Cornelio. Ansi fueron los officios desta muger. Los quales ansi como por no ser obras de caridad verdadera y diuina no mereciã propriamẽte, remission de sus peccados pero mereciãla como disposiciões, no en derecho sumo, sino, *ex æquo & bono* y como los Theologos hablã de congruo, no de cõdigno. Si juntamẽte digamos q̃ estos actos los hizo con auxilio sobrenatural y gracia actual de Dios. Porq̃ Christo da entẽder, que algun tiẽpo primero, (*non natura solũ*) aquella muger le amo mucho, antes que le fuessẽ sus muchos peccados perdonados, pues primero desq̃ duro el cõbite hizo aquellos officios de caridad cõ el, y los peccados no le fueron perdonados sino al fin, quãdo oyo de boca de Ghristo, *Remittũtur tibi peccata* Luego antes no tenia caridad.

Act. 10.

Buelto pues el diuino rostro a la muger, callada, dixo le aquestas dulcissimas palabras. *Remittũtur tibi peccata.* O feliz, o en hora buena nacida muger, y en mejor aqui llegada, q̃ tal oyste Y no solamẽte a esso, pero notãdo el Señor a los cõbidados de poca fe, enq̃ murmurauã en sus coraçones del, porq̃ perdonaua peccados, y loãdo la fe dela Madalena, cõ cuyos pies entro este dia, le dixo *fides tua te saluã fecit.* Y si pregũtare el nouicio Theo. porq̃ atribuye Christo la justificaciõ a la razon es facil, y muchas vezes explicada por los Catholicos, por q̃ la fe fue principio desu salud. La fe, la truxo a Christo, y sin fe nunca le amara tãto, que lauara sus pies cõ la grimas, y hiziera los demas actos y officios de amor dichos La fe comẽço la salud, la caridad la cõsumo, *& pœnitẽtiæ stimulus.* (dize Tertul. *Per pœnitẽtiam ex fide justificata ab eo audijt, fides tua te saluã fecit. Vade in pace.* Vete en paz. Dize Theop. y Beda q̃ es lo mismo, que viue biẽ de aqui adelãte no quieras mas peccar, como dixo el Paralitico en S. Ioã. Pero mas senzilla declaraciõ es. Vete enbuẽ hora, libre sin temor delas penas delos peccados pasados. Es vna manera de despedir cõ salutaciõ accõmodada a lo q̃ precedia. Vete cõ animo quieto tu q̃ por tus peccados, has estado herida de mucho dolor. *Vade in pace.* Veniste en guerra que tus culpas tehazian, vete en paz.

Ter. l. q̃ ad Mar.

Theoph. Beda. Io. 5. 14

O fe-

ra en paz. Tu eres terrible a los demonios con tu grandissima humildad, y formidable a aquellas superbissimas y diabolicas harpias, espãto de espiritus malignos, no nos falta la fortaleza de tu virtud. Ruega a tu caro hijo mande a los sanctos Angeles, tomen la pelea por nosotros y librando nuestras animas, las lleuen seguramente al Paraysso Ansi se lo suplica d' çarago çanos deuotos de Maria ansi espe rad y creed que lo puede hazer y ansi os yd en pazy hazed vir tud hasta gozar de aquella *que exuperet omnem sensum*, de Dios *cui sit honor & gloria.*

VIERNES DESPVES del Domingo quinto de la Quaresma.

Collegerunt Pontifices & Pharisæi concilium aduersus Iesum. Ioan. 11.

PROEMIO.

DE la boca profana del impio Cayphas tenemos oy vna sentencia graue y misterioſa dela necesſidad que huuo de la muerte de Christo por la salud delos escogidos, que como ouejas sin pastor andauan errados, referida por San Ioan Euangelista sabidor de los secretos de su maestro Iesus; el qual nos aduierte que esta sentencia no fue suya sino de Dios porque esta fue vn succesſo semejãte a aquel q̃ eſcriue en los Numeros del mal Propheta Balam, que conduzido por dinero estando ya apunto de maldezir el pueblo de Dios, erigidos los altares, y sacrificadas las vi-

ctimas

ctimas, abriendo su boca para fulminar maldiciones, estuuo tan lexos de pronunciarlas, q̃ antes bẽdixo el exercito hermoso de Israel, cõparo sus reales y pauellones a los valles amenos y pacos, a los campos floridos nemorosos a los huertos y viñas, su propagaciõ a los cedros y corrientes. su fortaleza al Rinocerõte, su audacia a la leonesa y en summa, ninguna cosa huuo preciada y cara, q̃ no profetizasse al bẽdito pueblo. Anssi se pone oy Cayphas maldito, a maldezir a Christo, pero hecho cõtra su voluntat propheta, no solo no le execra, pero mal su grado pronũcia la sentẽcia mas bella, mas verdadera, mas cõtinẽte q̃ jamas oyo cielo ni tierra. *Expedit vobis.* &c He aqui el panal enla boca del Leon. A algũos les parecio q̃ no era cosa agena de naturaleza nacer alli la miel, pues leemos que muchos generos de estas besteçuelas se criã de varios generos de cuerpos do animales corruptos, y por experiẽcia lo hemos conocido, nacer de perros moxcas de asnos abispas, y delas entrañas de toros en xãbres de auejas, criarse y sustentarse. enseño Virgilio doctissimamẽte. Georg. Pero aqui por gracia y reuelaciõ prophetiza Cayphas, vna sentencia misericordiosissima y cruelissima jũtamente, pia y impia sacra y prophana, religiosa y abominable, justa y injusta, justa misericordiosa, y pia religiosa y sacra, por la determinaciõ de ti que la espiras, o summo Dios. que no espiras, sino amor y piedad, impia por quien la pronuncia, lo qual entẽdereys mejor si recorremos por ayuda a Maria Virgẽ diziendo anssi.

virg.

Aue Maria.

AVer sido la gente Iudaica de su proprio ingenio y cõdicion inuidiosa, cosa muy notoria es a quiẽ ha leydo San Pablo, que tambien la tenia conocida, y los escriptos de los Prophetas, de tal manera q̃ como los Ramos aunq̃ bellicosos y soberuios, estauan libres deste vicio, como el autor del libro delos Machabeos testifica. *Non est inuidia neq. zelus inter eos*, anssi los Iudios estauã del tocados mas que de otro ningun vicio. Por lo qual dize el Apostol, q̃ aprouechandose Dios de su misma emulaciõ y inuidia, los procuro atraer por ella a la fe. *Illorũ delicto salus est gentibus vt illos emulẽtur.* No ay q̃ desesperar (dize) dela cõuersion delos Iudios, por que los Gentiles fueron llamados a la fe y Euangelio para q̃ viendo los Hebreos la insigne sanctidad y dotes dela gente, estimulados

Rom. 11

lados, de inuidia, o mordidos como Theophyl. habla, y zelo, a porfia y emulaciõ de ellos vẽgã a Christo. El antiguo Isaias, los llama, *zelantes populi*, y declara lo Theodo. del zelo y inuidia cõ que hizieron guerra a Christo y le crucificarõ y el mismo Pablo da testimonio en forma de sus inuidias. *Testimonium illis perhibẽo, quod æmulationẽ Dei habẽt.* Dõde dizẽ Procopio y Cyrillo, q̃ viẽdo los Israelitas a los Gẽtiles llamados y traydos ade nociõ de Christo, *æmulatione confusi sunt*, conforme a aquella de Moysen *Ipse me prouocauerũt in eo qui nõ erat Deus & irritauerunt in vanitatibus suis & ego prouocabo eos in eo qui nõ est populus, &c.* Ansi lo dize tãbien Isichyo, y declara que esta inuidia no era zelo de la virtud sino emulaciõ y odio della. *Zelãtes non vt imitẽtur virtutem, sed vt illam impedĩãt* pecado grauissimo, que llamã los Theologos *inuidentia fraternæ gratiæ*. Este era el espiritu de compunciõ q̃ dize el Apostol. les dio Dios en pena de su desagradecimiẽto, como declaran buenos auctores, y esta tuuierõ a Christo hasta la muerte como dixo el mismo juez, *sciebat quod per inuidiam tradidissent eum.* Oy tenemos vna junta y consistorio dõde preside la inuidia, madre delos homicidios como S. Pab. dize, *plenos inuidia homicidio* de q̃ diuina y elegãtissimamente trata el Propheta Isai. cuyas palabras refiriẽ y tratare de proposito si me prestays atẽtas y pias orejas.

Isa. 26. Theoph. in com.

Procop.

Isychius. l. 4. in Leuit.

Rom. 1.

Confidunt in nihili & loquuntur vanitates conceperunt laborem & peperunt iniquitatem. Oua aspidum ruperunt & telas aranee texuerunt. Qui comederit de ouis eorum moritur, & quod confotum est erumpet in regulũ. Tele eorũ non proderunt in eis vestimentum. &c. Toda la summa de las traças y embustes y pẽsamiẽtos de Põtifices y Phariseos cõspirados cõtra Christo, y el miserable fin y parade ro dellas y dellos pinta aqui al viuo este excelẽte Propheta. *Confidunt in nihili.* esta en el Hebreo, *super* THOHV. Es *Thohu* aquella vanidad q̃ dizẽ era la tierra en su creaciõ, *terra inanis*, en Hebreo *Tohu*. Porq̃ ansi como aq̃lla nada y vanidad no era cosa de forma, de figura o genero, pero Dios le dio ser y figura, porq̃ es el q̃ da sera lo q̃ no lo tiene *Vocat ea quę non sunt tanquam ea quæ sunt*. Ansi les assẽto en la cabeça a hombres maluados, hazer dela injusticia justicia, delo que no es derecho, derecho, y de lo que no tiene ser, cosa que tenga ser, por industria y sabiduria humaua, y si pregũtays como y de que manera hazen esto. Responderan que imitando a Dios, a quien suelen estos tales traer enla boca, y de esta manera alcançar y

posseer

posseer tierra,y riquezas de tierra,Reynos,possessiones,y sus cõpañeros los deleytes no porque puedã alegar alguna promessa de Dios,sino alegãdo algunas palabras sacro sanctas, traydas por fuerça y torcidas a su sentido,y gusto,como veremos enel consejo,y decreto de Cayphas q̃ dixo en mal sẽtido lo q̃ Dios en bueno auia inspirado. Mas ay esta differẽcia entre la palabra de Dios y la de estos,q̃ por la diuina se criaron los cielos y tierras,y todo su ornato,pero por la de estos, q̃ es del padre y maestro de mẽtira, procedẽ tristes successos y partos de que luego trata Isaias. *Conceperunt dolorem & pepererunt iniquitatem.* Dos verbos notables son estos,cõcebierõ y parieron el primero es en su fuente G A M A L,el segundo. A V E N. El primero es en su fuente GAMAL, el segundo AVEN. El primero siempre significa cuydado y trabajo, pero quãdo se junta con el segundo significa peruersidad y malicia. Demanera q̃ se ha de declarar por estas palabras concebir vn peruerso,y penoso cuydado con ansia y solicitud despues delqual preñado se sigue el parto que llama en su lengua AVEN la qual voz significa todo aquello q̃ aũque por de fuera parece queflorece y tiene lustre,mirado y examinado se halla que es nada,por lo qual tomaron de esta palabra los Latinos el nombre de la esteril, *auẽna*,y no sola esta pero esta otra va *num vano*;traspuestas las letras se deduze de AVEN, de dõde salio aquella contraposicio̅ de dictiones en Oseas,*Bethel Auen* casa de Dios vana,y *Bethauen*, casa de vanidad,casa de Dios, sin Dios. Digo pues que mirando Isaias toda la machina y traça deste consilio,fabulosa y mẽtirosa,en quatro palabras la resume,que son. Confian en nada hablan vanidades,concibẽ trabajo y paren maldad. Y si quieres ver el fin y remate a esta fabula es,que todas las artes,vinas y cuydados y actiones y negocios,y causas ambiciosas con cobdicia traçadas y seguidas, no son mas que meras fraudes que llueuen sobre las cabeças q̃ las forjan infelicissimamente. Ansi como aquesta maxcara destе cõcilio paro en total destruycion y acabamento de los cõsejeros y Republica. Pero antes que passe adelante. *Ose.4. 15.*

Aduertid que Isaias vio esta doctrina primeramente dicha por el excellentissimo Poeta Dauid. Ecce *parturit injustitiam, cõcepit dolorem, & peperit iniquitatẽ.* El sentido q̃ muestrã las mismas palabras y declarã los doctores Hebreos,es,dezirnos como los vanissimos conatos de los malos paran en nada. Todo lo que *Psal.7.*

fabrican,

Digitized by Google

fabrican,con grandes cuydados es vano,es nada,cae luego,o por que lo derriba Dios,o ello ſe cae de mal fundado, o poco ſolido. En el Hebreo eſta la palabra q̃ puſo Iſaias, *Auen*, que ſignifica, vanidad, iniquidad, por la qual puſo el Chaldeo,*mendacium*,como ſi dixeſſe el verſo, concibio vanidad y mentira,penſo vanidades,lleno ſu pecho devanos pẽ ſamientos,y como el grano ſembrado en tierra ſe hincha;anſi el coraçon del malo, ſe viene a hinchar tantoque rebienta,como el que ſe rompe de inuidia. Hinchã ſe de vanos penſamientos. Eſtos deſſeos llama,*Gamal*,*laborem*,por que hieruen en el pecho, y dan baſca y congoxa:y los deſſeos les atormentan y hazen rebentar, de los quales por ſer tan penoſos dixo S.Pablo.*In paſsione deſiderij*,paſsiones dize que ſon,que hazen morir y rauiar, y por lo miſmo ſe llaman, *curæ*, porque, *vrunt cor*,queman el coraçon,en Griego, *Meledone*, porque comẽ y pacen los tuetanos y medulas. Al fin qual es ſu parto ? en que paran ſus traças y conceptos? *Peperit iniquitatem*, en el Hebr.*peperit* SHACHAR. Mentira, vanidad,deuaneo,nada,eſte es ſu fruto, y aqui para la cobdicia de los malos, como de los Poetas dixo Horacio. *Parturient montes,et naſcetur ridiculus mus*. Finalmente en eſtas palabras de Dauid has de aduertir,que lo miſmo es parir injuſticiaque concibir dolor, por que ſepas que la injuſticia no es otra coſa para el injuſto que ſe empreña della, ſino dolor del alma. Pongamos ſiquiera vn exemplo en Cain, que ardia en odio y inuidia de ſu hermano,a quien Dios dixo. *Quare iratus es, & cur concidit facies tua*. Cayoſele la cara conuertida la inuidia en odio, como ſi le cargaran graue peſo ſobre la cabeça, porque ſiempre miran la tierra,los que meditã coſas crue les dize Ruperto. El pecado es diabolico, porque imita al diablo,que tiene inuidia de la gracia de otro. Muſtio andaua, cabizcaydo,flaco, deſigurado, no por ſu pecado, ſino de inuidia como Theodoreto dize por eſtas palabras. *Angebat non quod ipſe peccaſſet,ſed quod videre fratris ſucceſſum*. No ay furias infernales mas fieras que eſtas paſsiones concebidas,haſta brotar en effecto de traycion y maldad.

1.Ti. 4.5

Gen. 4.5

Theod. in qq.

Horat.

Bien ſe algunos interpretes, declarando aquellas palabras, *Conceperunt laborem*. Lo interpretan actiuamente del mal y vengança que los malos meditan y traçan a los buenos, como ſi dixera, ninguna otra coſa machinan en ſu coraçon,ſino como hagan mal y daño y cauſen dolor, iniquidad, fuerça y violencia al juſto : y anſi como lo pintan lo hazen, y aunque eſto ſe puede entender anſi, y preſumir delos

apasionados y inuidiosos que como enemigos del genero humano le procuran a muchos, pero el sentido mas suaue y corriente es, que ellos quando machinan sus maldades y traiciones conciben dolores, y congoxas, y temores, *vt est timida nequitia*, y esto particularmente se ha de entender de los inuidiosos, como largamente prueua San Basilio, poniendo por fundamẽto la diffinicion de la inuidia, que es, *dolor de prosperitate aliena*, porque en ninguna manera puede la inuidia diffinirse sin el genero, que es, *dolor*, ni el inuidioso serlo, sino tiene dolor de alma, por donde la llamaron llaga interior, y otros dixeron que es vicio injustissimo y justissimo. Lo primero, porque no ay cosa mas iniqua que dolerse vn hombre del biẽ de otro, pues no son injurias suyas, lo segundo porque el mismo vicio le castiga, carcomiendole el alma, con dolores, y gusanos roedores, señal que es graue pecado, pues tal castigo toma de si mismo, y es verdugo el mismo que offende. Muy bien se comparo el animo inuidioso a vn coraçon puesto en vn brasero sobre parrillas, dõde salta y hierue abrasado, y por lo mismo dixo San Augustin, que la pena mas propria de el inuidioso fuera ponerle en el cielo donde viera tantos bienauenturados como alli ay, para que tuuiera pena caual y tormento de parte de todos aquellos dichosos. Porque al inuidioso todo le es dolor de ojos. La hermosura de la muger, la prosperidad y riqueza de el vezino, la ganancia del mercader, el fauor del priuado, la salud del moço, la honra, la dignidad, la gracia, y todos los otros bienes que ve, que hastalos cabellos ruuios de sus pajes eran occasion de inuidia a Neron, y esta vn inuidioso bien comparado por San Basilio, a vn hombre desnudo metido en medio de vn exercito, donde a la diestra y a la siniestra vea contra si mil espadas desenbaynadas, porque todo quanto bueno ve, es para el punta de espada, la casa alta, el buen caual lo, el ganado grueso el ingenio y las letras, los hijos, y la familia copiosa, y todas son picas y lanças, que le cercan, porque en todo halla materia de dolor.

Sap. 17. 11

Basil. ho. de inuid.

Basil.

En fin es vna manera q̃ Dios tiene de castigar hidalga y noble. Los Reyes castigan haziendo mal, y castigando, al delinquente, pero Dios premiando y enriqueciendo de sus fauores a vnos, atormenta cõ inuidia a otros. Al sacerdote Heli amenazo, *videbis æmulum tuum*, que se le saltarian los ojos, en ver vn moçuelo en el templo a quien Dios auia de hablar y comunicar sus illuminaciones, que fue Samuel, apenas destetado, que le llama-

1. Reg.

Auguſt.

Digitized by Google

llamaua Dios de noche. *Samuel, Samuel*, y el pensaua que le llamaua el sacerdote, y yua a su cama, que mandays padre? Entendio el viejo que era Dios quien le llamaua, y mandole que respõdiesse a Dios y le oyesse. Pues que necesidad auia de que esto se hiziesse de manera que le oyesse y supiesse el viejo, sino para q̃ padeciesse pena graue de inuidia, y con sus ojos viesse la higa que le dauan en pena de sus culpas. Mira pues quan propria difinicion de la inuidia sea, *dolor de prosperitate aliena*, y que por esso Isaias dixo destos consulentes, *conceperunt dolorem*. Este cõcepto y preñado compara S. Basilio al parto de la viuora, q̃ nace rompiendo el vientre de la madre, porque ansi suele la inuidia roer al anima que la concibe como nunca falta al inuidioso ansia y çoçobra. Es vno fuerte, otro famoso y claro, otro excellente en eloquẽcia, aquel en prudencia prestante, vno liberal en riquezas que da sus facultades a los pobres, y destribuye sus bienes magnificamente, y es alabado de todos aquellos a quien haze bien, todas estas cosas hieren el animo maligno, y como no osa, ni puede murmurar, dissimula y finge contento, y rompense le dentro las entrañas, en la cara trae el alegria, en el alma tiene el veneno dela inuidia. vio Cain el honor que Dios hizo a su hermano, y mato al que vio honrado de Dios por irritar a Dios q̃ le honro. Porque como se veya desigual a Dios para hazerle guerra, dio en matar a su hermano. Por lo qual, hermanos amantissimos, hayamos de la inuidia, *pugnæ in Deum magistram*, la que enseño al hombre a hazer guerra a Dios, madre del homicidio confusion de la naturaleza, enemiga de confederacion y amistad, calamidad absurda, genero de enemistad intratable y muy insuperable. Que dire de algunos ingratos que tienen inuidia a vna sus bien hechores, maldizen, y mal piensan, y mal hazẽ. Tal fue Saul a quien los muchos beneficios de Dauid fueron causa para perseguirla. Lo primero, porque con su admirable y diuina musica le librauadel mal de mania, y le tiro en pago vna lança: lo otro que auiendole librado a el y a su exercito de las affrentas de Golia, porque en los triumphos las donzellas saliendo al encuentro le dieron la mayor parte de la victoria, siendo suya toda, *Saul percussit mille Dauid decẽ millia*, por esta sola voz, y testimonio dela misma virtud procuro primeramente matarle por si mesmo, y lo tento cõ assechãças, luego le desterro, y no puso aqui fin, mas cõ tres mil hombres le seguia en persona por los montes, y no huuo otra causa de la guerra si alguno quiere saberla,

Basil. ibi.

1. Re. 18.

tando vn principe a quien faltaua vn ojo: por no deſcubrir eſte defecto le pinto de lado. Iniqua coſa es lo virtuoſo y loable callarlo en vn hombre, por deſcubrir las faltas, y calumniar la virtud por la vezindad del vicio ſi ay alguna. A la fuerte antes la llama audaz, al modeſto hombre inſenſato: al juſto cruel y nimio y ſeuero, al prudẽte aſtuto, al magnifico, roto diſsipador al liberal prodigo, al domeſtico moderado que tiene fragalidad, auaro, finalmente las eſpecies de todas virtudes conuierte en nõbres de vicios vezinos, nuncafaltandole calumnia para las coſas loables. Pues que haremos para no ſuffrir en nueſtra anima al principio eſta peſte, o ya que la tenemos para librarnos della. Lo primero ſi ninguna coſa de las humanas tuuieremos por grande ni ſobrenatural, ni la potencia, ni la gloria, ni las riquezas, ni la buena diſpoſicion del cuerpo, ſino põgamos el biẽ en coſas perecederas ni caducas: pues ſomos llamados a la participacion de verdaderos bienes. Anſi que el rico no ha de ſer emulado por ſus riquezas, ni el poderoſo por la cumbre de ſu mageſtad y magiſtrado, ni el fuerte por la valentia del cuerpo, ni el Rhetorico y bien hablado por la facultad del dezir. Inſtrumentos ſon eſtos de virtud, a los que vſan bien dellos, que no tienen en ſi parte de verdadera felicidad. Lo ſegundo que has de hazer, es, que quando vieres bienes en tu proximo, aora infuſos aora adquiſitos, aora de naturaleza, aora de gracia, aora de fortuna, alabados de otros, no lo lleues mal, ni lo contradigas, ni te pongas ni mueſtres triſte, pues no te haze injuria, en que ſu campo ſea fertil, ſu viña cargada de eſquilmo, ſu muger fecunda, porque tu te podras aprouechar de aquellos bienes, que en tu hermano amares: pues es proprio de la charidad, *non quærere quæ ſua ſunt*. Mira q̃ no ay perſona tan inuidioſa, que ciegue la fuente rica, que ve arrojar y verter ſus criſtales por los campos, ninguna quiere cubrir el Sol, que diffunde ſus rayos, ninguno lleua malque ſe cõmuniquen, ni tengan aquella abũdãcia: mas cada vno vſa dellas cõforme a ſu comodidad, anſi te has de auer con tus proximos.

Muchas doctrinas delos teſoros de los ſanctos me fuera licito traer aqui en deteſtacion deſte vicio que tuuo origen en el cielo en aquel Angel que *vidit & inuidit*, y que tantos males y eſtragos ha hecho en la tierra, ſinohuuiera de paſſar con mi Euangelio, ſolo os dire acerca deſto vn punto encarecido de ſanctos, q̃ me parece vale por todos. Quereys ver quan iniquo, quan odioſo, quan vil, y infame es eſte vi-

cio de la inuidia, quan maligna eſta enfermedad, que no ay, ni á auido, ni abra para ſiempre jamas hombre que oſe cõfeſſar ni pronunciar que es inuidioſo. Cada dia vereys hombres que confieſſan ſus yras, ſus coleras, y precipitaciones, y llamas, y fuegos, otros que dizen de ſu miſma ſoberuia como de Lucifer, el otro no tiene empacho de confeſſar lo que deue callar por verguença de ſu laſciuia y mala inclinacion, aquel dize de ſu cobdicia, y el otro de ſu gula: pero nunca viſtes hombre que oſaſſe en burlas ni en veras dezir que tiene inuidia. O porque es vicio tan feo y tan diabolicõ, que ſe tiene el hombre por infame, o porque como ſe dixo bien en Iob. *Parvulum occidit inuidia*, el niño muere de inuidia como experimentays, que ſino quiere la mançana, y ſi la days al negro, luego llora por ella, vicio de chicuelos, porque el inuidioſo da firmado que es menor y menos, y eſclauo inferior de aquel por cuyas qualidades, ſe perece de inuidia. Animo, animo caualleros pũdonoroſos, y acordaos que no ſoys tan chicos como os hazeys ſino penſad que recebimos *gratiam pro gratia*, cadavno la ſuya, por la que te dieron a ti, me dieron otra a mi, cada vno tiene ſu don de Dios, eſto es de los dos buenos hermanos, Baſi. Grego. Niſ.

Iob. 5.

Baſi. Gre. Niſ.

Torno a reperiros el lugar de Iſaias, y acabarle de declarar por caminar a eſte concilio, que alli veremos la inuidia en los eſtrados, y trono, que fue la grande y ſuprema inuidia, que ſe metio en el mayor negocio, en pechos inſanos de Iudios contra nueſtro Saluador, como Baſilio dixo, *Confidunt in nihili*, porque penſaron eſtos conſejeros conſu deſigno y acuerdo ſuſtentarſe en ſu gouierno y dignidades, ampararſe en ſu Reyno y dominio. *Loquuntur iniquitates*, tuercen las palabras de Dios en mal ſentido, porque lo que Dios dixo, que *expedit vt vnus moriatur homo pro populo*, ellos lo interpretan, que es licito matar a vn innocente, ſolo porque haze milagros y beneficios, *conceperunt dolorem*, eſte dolor fue ſu inuidia y maligna voluntad con que eran ſus coraçones atormentados, pues es tã grande el de la inuidia que no le hallaron mayor los tyranos de Sicilia, y qual fue el preñado tal el parto, *pepererunt iniquitatem*, parieron en vna gran traycion qual fue matar al heredo de la viña por alçarſe con la heredad como Achab a Naboth, pero ni el la gozo, ni ellos, porque fue traça que paro en mentira, *non fuit eorum hæreditas*, antes por ay ſe perdieron, y negociaron ſu muerte. *Oua aſpidum ruperunt*. Confirma con eſta comparaciõ ſu profecia, romper hueuos de aſpides

aspides, es ser pestilencia para otros y causa de muerte. Significa esta metafora, vn enagenamiento de humanidad q̃ se desnudaron de los affectos de naturaleza, y eran enemigos del genero humano, que dauan auxilio a los malos, y no tenian ingenio sino para pensar fraudes como estos. Acaecerles ha, lo que a vn hombre que encuentrahuuos de aspide, y teniendolos por de gallina, o de otras aues prouechosas, los quiebra y falta vn basilisco a los ojos, donde pensoha llar sustento y comida hallo su muerte como declara Hieronymo. En matar a Christo pensaron consistia su total reparo, y alli estuuo su ruyna, y todas quãtas telas vrdieron y texieron, fueron inutiles como de araña, de que nadie se viste. O verdaderamente lo dixo, como algunos notan, por las leyes, que son como telarañas en q̃ caen las moxcas menudos animalejos, pero los mayores si caẽ en ellas las rõpen. Assi donde no ay justicia, las leyes justissimas y sanctissimas, son telas de arañas y no cõprehenden sino a pauperrimos. Aunquelo cierto es, que aqui tratan del vano trabajo, estudio, y conato, y consejo que les seria inutil y irrito, como declara San Cyrillo, acommodandolo a este iniquo concilio. Pero veamosya el Euangelio.

§. I.

Algunos emulos de Christo que vieron el milagro de la resurrection de Lazaro, hombres de animo tan obstinado, que no quisieron creer lo que con los ojos vierõ, a Lazaro no solo muerto, mas enterrado, mas deuorado de las gargantas de la muerte, con vna gran piedra cubierto, quatridiano hediondo reuocado a la vida, fueron a los Phariseos con animo maligno. Y a que fueron? Dize Cyrillo, que fueron a congraciarse con ellos, mostrando que no sentian bien del. Otros dizen que le quisieron acusar de sacrilegio, porque desenterro el cuerpo del muerto Theo. Mopsu. Leon. y Theoph. Otros q̃ le acusaron de encãtador Euthy. Otros q̃ pretendierõ cõ este nueuo milagro encender mas la inuidia y odio delos Phariseos. Ruper. Y esto es mas probable, porq̃ luego jũtarõ cõcilio. Representa pues el Euangelista quã prouido, y quã diligẽtes fuerõ en el mal, q̃ al pũto juntaron concilio y consulta, para cortar el curso a la gloria de Christo que se augmentaua con nueuos milagros cada dia. La proposiciõ del concilio fue esta. *Quid facimus quia hic homo multa signa facit?* Acusan su negligencia y tardãça, incitanse, y estimulãse los vnos a los otros: q̃ hazemos, y como somos tan negligentes? porque no miramos adelante. Donde muestran bien que la cãpana

Cyr. in Cate. Græ. The. in Cate. Græ. Leon. ibi. Theop. in comm.

Ruper. in com.

que los junto, fue el odio, pues dizen, *quia hic homo*, que no le llaman Dios, ni Chriſto, ni el nombre proprio, Ieſus, como notan Chryſoſt. Cyril. Theophil. que no le tienen por digno de q̃ tenga nombre entre ellos.

Chriſoſt. Cyril.

Caualmente cuenta S. Ioan, la qualidad eſte ſenado. El concilio, las perſonas que conuocan, y las conuocadas, la cauſa, y el fin. Concilio es conuento que ſe haze en negocios graues, y caſos difficiles, es coſa recta y juſta de ſuyo. Quanta neceſsidad tenemos de buenos conſejeros, *Sine gubernatore populus perijt*, no ay gouierno ſin conſejo, porque conſejo y ſenado no ſolamente es como Tullio dize. *Ratio est intelligentia Reipublicæ, ſed etiã fundamentum*. De aqui es que en la lengua ſancta eſta voz, *Iacad*, q̃ ſignifica fundar, ſignifica tambien juntarſe a tomar conſejo, y aconſejarſe, es poner fundamento, por eſto ſe dize Pſal. 2. *principes, conuenerũt, in vnũ*. Heb. *principes conſultant*. Otros, *fundati ſunt*, porque los conſiliarios y conſejos ſon fundamento de lo que ſe ha de hazer, cõuiene que ſean viejos, porque la prudencia es compañera de la vejez, y del prudente dize Ariſt. *maxime munus arbitramur recte conſulere*, y como Plutarcho dize lib. *Num ſeni ſit & gerenda reſpublica*. Entonces eſta ſalua la ciudad, *vbi cõſilia ſenum, iuuenum arma obtinẽt*.

Prou. 11.

Lanças de moços, conſejos de viejos. Las perſonas que llaman ſon Pontifices y Phariſeos. Los Põtifices porque tenian autoridad y doctrina de coſas Eccleſiaſticas, a cuyo cargo eſta conuocar. Los Phariſeos, como inſtigadores, tambien conuocaron los Doctores y principales entre los Iudios. Eſto es juntamente coſa juſta, que los que tienen autoridad y ciencia ſe congreguen a tratar los negocios Eccleſiaſticos, porq̃ en eſto no ſe hã de mezclar ſeglares. Los Eccleſiaſticos diſcienen y diffinen coſas dela religiõ qual era eſta, de conocer al Meſſias y Chriſto verdadero. La cauſa de eſta junta dize aquella palabrilla, *ergo*. Porque oyerõ que Chriſto auia hecho tan grã milagro, y q̃ muchos creyan en el, deliberã como caſo graue entre ſi, porq̃ los negocios graues ſe han de cõſiderar en la Republica, y tomar comun conſejo, por q̃ ſi ſe deſprecia no padezca la comunidad. Pero aqui el fin ſi ſe conſidera, es tal, q̃ las tres coſas dichas ſe vician y hazẽ tãto peores, quanto ellas en ſi erã buenas loables. El fin de la junta es proceder cõtra Chriſto, como ſe ve en la conſultacion que ſe ſigue. Y tanto peor es juntar concilio contra Chriſto, quanto ſe deuiera congregar en ſu fauor, y tanto mas dignos de condenacion ſon los Doctores que ſe vnen cõtra Chriſto, quanto eran mas obli-

obligados a conocerle, recebirle, y acreditarlecon el pueblo. Tam bien la cauſa los condena. *Collegerunt ergo.* Quien vio conſulta mas iniqua ? Porque reſucito el muerto de quatro dias, juntemos conſejo contra el, auiendo deſer con ellos poderoſa eſta ſola cauſa para recebirle y venerarle. Si huuiera hecho vn homicidio fuera juſta cauſa de conuenir contra el. Pero condenarle, porque le reuoco a la vida ningunos lo tentaran, ſino aquellos que eſtauan llenos de malicia diabolica, a quiẽ ſe dixo con razon *Vos ex patre* Ioan.8. *diabolo eſtis. Vaſa iniquitatis bel-* Gen.49. *lantia*, armas, o inſtrumentos de violencia. En breues palabras comprehende S. Ioan todo lo dicho. *Collegerunt*, he ay al concilio *Pontifices & Phariſæi*, eſſas ſon las perſonas conuocantes y conuocadas. Ergo, eſſa es la cauſa como illacion de lo precedente, el fin mueſtra lo que ſe ſigue, el decreto, y ſenatus conſulto.

Si dimittimus eum ſic omnes credent. Tollent locum. Vendran Romanos contra quien no baſtara a eſta ciudad baſtimento copioſo preuenciõ, defenſas, reparos, prouiſiones, municiones, pertrechos ni aparatos. Nada reſiſte ala furia de aquellos guerreros tan vſados en el exercicio robuſto de la guerra. No ſabe la inuidia lo que ſe habla. Gran mal, que creeran todos en el y haran lo que ellos eſtauan obligados ahazer los primeros. O inuidia eſcarnecida, que queriendo ſobre todo eſcurecer la fama de los milagros de Chriſto, los illuſtras grandemente, confeſſando, que ſi paſſan adelante ſera forçoſa coſa que todos crean en el. Pues que inconuinientes ſe ſeguiran, de que le crean? *Venient Romani & tollent &c.* Mala prouidencia es la de la inuidia. No vendran los Romanos ſi todos creen en el, mas antes vendran ſi no creyeren. Porque ſi creyeren no rebelaran, antes aprenderan de el, a obedecer a los magiſtrados y pricinpes aunque barbaros, como deſpues enſeñaron ſus diſcipulos doctrinados por el San Pedro y San Pablo. Y ſi quiſieredes hazerle Rey, huyra y ſe eſcondera en los montes, como por exemplo tiene enſeñado. Al contrario (como ſe vio por obra) porque no quiſieron hazerle Rey eſpiritual como el era, y creer en el, vinieron los Romanos y deſtruyeron ſu tierra y gente. Deſta maneradeclarã lodicho Chryſoſtomo Cyrillo Theodoreto Auguſtin Beda. Theophylato Ruperto y Euthymio, *Tollent locum. Locum*, entiende Chryſoſtomo ſu ciudad, o todo el Reyno, mas probable parece que lo digan por el templo en que ellos grandemente confiauan y llamauan ſu lugar, como coſa cometida a ſu cuydado, queriendo moſtrar, que eran prelados y cuſto- Ge.6.16.

dios

dios del templo, y de las coſas ſagradas, y de toda la Religiõ. Honeſto velo, y no podia auer razon que valieſſe con todos mas, que aqueſta, que pertenecia a vtilidad de todos. Y temo no ayá aora en alguna parte algunos Phariſeos, que encubran ſu inuidia con eſpecie de publica vtilidad, y prefieran ſu lugar, y gente a Chriſto. O ciegos, perdereys por ay el eſtado, el reyno, la patria, todo el mundo creera en el, y todo conjurara contra voſotros, por vengar eſta maldad. En quarenta años faltara la ſinagoga, ira gente de Italia como profetizo Balaã (o que honor aqueſte de la gente Italiana) y te caſtigaran por eſte pecado tan grãde, *Nunc eſtent & ſaluent te ſi poſſunt concilia tua.* Iudea incredula, Iudea obſtinada. Señor mio, Dios mio, yo no ſe que me diga, ſino las palabras de Habachuc. Conſidere tus obras y temi. O Dios grande, o Dios tremendo y juſticiero. *Tradentur in manus gladij partes vulpium erunt*, parte de ellos moriran a cuchillo, parte ſeran paſto de brutas beſtias fieras, y de aues ſuzias carniceras.

Por lo dicho parece como eſta fue conſultacion ciega, aora moſtrare, como fue impia y peruerſa. Porq̃ o eſtos cõſulentes tenian la fe de Chriſto, por verdadera, o por falſa. Si por verdadera, fueron impios, pues eſtimaron en mas la conſeruacion de ſu reyno temporal, que la fe verdadera: y ſus palabras haran eſte ſentido. Hagamos que el pueblo no crea en el, aunque dize verdad, porque nueſtro Reynó no ſea deſtruydo. Y ſi la tenian por falſa, eſtauan obligados a dezir. Si le dexamos anſi creeran todos en el, y ſera deſtruycion de la verdadera Religiõ, y de los fieles, porque el daño eſpiritual, es mayor que el temporal. Pero ellos no curaron de las coſas eſpirituales, ſino de las temporales, como ſi entre noſotros dixera vn Rey. Atajemos eſta heregia, por que no ſe pierda nueſtra juridicion y poteſtad, eſtimando en mas eſto que todo lo demas, Pero ſi fuera buen principe dixera. Remediemos eſte error, porque no ſe pierda el culto de Dios, y perezcan las almas. De Ethnicos es ordenar las coſas de la fe y Religion a las del mundo, como de fieles Chriſtianos al contrario ordenar todo lo temporal a ſeruicio y conſeruacion de lo eſpiritual de Religion, y fe a cuyo detrimento ſe ha de proſponer toda perdida temporal. De lo dicho ſacamos, que aora tuieſſen por verdaderas las coſas de Chriſto, aora por fabuloſas, fueron impios, porque prefirierõ lo temporal a lo eſpiritual, y juntamente peruerſos. Y confirmamos lo dicho, que fueron ciegos, porq̃ la Religiõ verdadera y fe,

no

no es cauſa de la deſtruycion de
Aug. tra. 49. in Ioã los Reynos temporales, ſino de ſu augumento y multiplicacion Y anſi fueron por eſte pecado juſtamente caſtigados, porque como S. Auguſt, dize. *Quia temporale regnum ſpirituali prætulerunt, vtrumque amiſſerunt.* Porque eſtimaron en mas el reyno temporal que el eſpiritual, perdierõ el vno y el otro. No vieron eſtos ciegos. que en la ſancta hiſtoria, nunca ſus padres fueron caſtigados, quãdo guardaron el culto verdadero, y mandamientos de Dios, ſino quando los menoſpreciaron, como S. Chriſ. prueua, y de ſola
Chr. ho. 64. in Ioã Iudith. 5. aquella hiſtoria de Achior, pudieran facilmente ſaberlo. Mira pues quan ciegos conſejos dan los doctos deſte mundo, y veras quan biẽ comparo Didymo ſus conſultas a los hijos de los perros que teniendo los padres ojos, ellos nacen ciegos.

Cumplida eſta ya la prophecia riguroſa de Iſaias. Que Dios deſpojaria eſta Republica, de todas las coſas que pertenecen al magnifico y honorifico eſtado. De los fuertes hombres y bellicoſos: de los Doctores de la ley: de los que conjuran y con ſumma prudencia ven, y dizen las coſas futuras (en buena parte:) los que con larga experiencia alcançaron ſabiduria, los hombres eſpectables de autoridad, q̃ tienẽ gracia con el pueblo, y el pueblo los reſpecta: los peritos en eloquẽcia, oradores facundos, q̃ ſon tambiẽ neceſſarios en la Republica: los acutiſſimos, y muy ingeniooſos, para inuentar todas machinas y inſtrumentos belicos. Entre eſtos preſidios eſpirituales y temporales, amenaza, que les quitara el conſejero y ſenador que auia de guiar el pueblo. Y todo eſto falta oy en *Iuda* y *Hieruſalẽ*. Faltan los bellicoſos, porq̃ ſobra la malicia q̃ dleones haze cieruos, *cũ ſit timida nequitia.* Faltã los doctores de la ley, pues enſeñan deſpreciarla. Los hombres de conjetura, pues tanto erraron eſtos en la ſuya, diziendo. *Si dimittimus eum ſic venient Romani.* Faltã los Sabios y expertos, pues de todos ſus capitulares dize Cayphas que ſon ignorantes. *Neſcitis quidquã.* Los hombres de reſpecto y autoridad, puestodos ſe dexan lleuar del torrente, los bien habladostã bien faltan, donde no ay quien tome la mano para defender la cauſa juſta. Conſiguientemente faltarã las armas faltando el ſeſo y prudencia, *gubernaculis tratanda ſunt bella.* Mira como, *Dominator Dominus exercitum.* les quito, *validum & fortem*, que es, *ſuſtentaculũ*, o *columen*. priuo a Hieruſalem de todas las fuerças, letras y armas, y dexo eſte miſerable imperio deſarmado. O cõcilio impio, o generacion peruerſa, o viejos maluados. Condenays al innocẽte, no os puedo dezir otra coſa, ſino la q̃ dixo Daniel jouẽ,

Sapien. 17. 11.

Prouer. 20. 18.

a a-

a aquellos locos viejos que condenaron a Suſana. *Species decepit vos, & concupiſcentia ſubertit cor veſtrum.* Eſtays tan enamorados del mundo, y tan conſagrados a ſus grandezas y bienandanças, que os ha mudado la viſta, y hecho parecer las coſas otras de lo que ſon. Eſtimar el bien pormal y el mal por bien, *dicitis bonum malum.* Amar lo que auiades de aborrecer, y odiar lo que auiades de amar, *hoſtes iuſti*, enemigos ca-
Amos. pitales de juſticia. Os perſuade, que alli eſta todo el bien, donde conſiſte todo el mal. No os dexa conocer otra felicidad, ſino aqueſta terrena, que es infeliciſſima. No os mueſtra otro paray ſo ſino aqueſte mundo, otra beatitud, ſino ſus fauores. No ay pecado mayor que vueſtra ſuperba ambicion, de quien nacẽ como frutos de plantas, todos losotros. *Arrogantia tua decipit te & ſuperbia cordis tui.*
Hier. 46. La ambicion y ſoberuia, que aun a Dios no conoce os engaño. Es vna ramera deſcarada eſta vueſtra ſoberuia, que ha perdido toda verguença. y todo el mundo es ſuyo. No tiene reſpecto a tiempo, ni conſideracion a lugar, ni a eſtado, ni a condicion, ni a perſona. Los otros pecados tienen no ſe que verguença, aqueſta ſiempre fue deſuergonçada. Los otros pecadores eſtan eſcondidos de dia como murciegalos, no querriã ſer viſtos, pareceles que tienẽ el fuego al lado, y ſe les abraſan los veſtidos. Aqueſta en medio de las plaças en el mayor concurſo de gentes, a cabeça alta ſe dexa mirar. Vn pecado que tiene vn poco de temor de Dios, eſta timido, reputaſe por vil, puſilanimo, el ſoberuio como animoſo alça la creſta, ſin temor alguno, y da de cabeça por ſalir con la ſuya. El pecado de eſtos era ſoberuia y ambicion, que por amparar ſus dignidades y preeminencias, no dudan condenar al innocentiſſimo bienhechor. Triſte Republica por tales cabeças gouernada y guardada, queleche mamarian los ſubditos de tales pechos? que defenſa tendriã con tales cuſtodios? Zeuxis? pintor famoſo, pinto vn muchacho, que lleuaua vna ceſta de vuas: Sucedio que viendolas las aues baxaron a comerlas. Viendo elpintor lo que paſſaua, conocio y confeſſo, que auia pintado biẽ lasvuas, pues ſe engañaron las aues teniẽdolas por verdaderas y baxaron a ellas, pero que no pinto al viuo el mochacho, pues no temieron las aues de venir por las vuas q̃ tenia en la mano, que ſin duda no oſaron acudir a ellas, ſi el moço q̃ las lleuaua eſtuuiera biẽ pintado. Dixo agudamente, y viene bien a propoſito de los Pontifices y Phariſeos, que ſi ellos fueranlos que auiã de ſer, no ſe lleuarã los demonios las vuas, q̃ ſon las animas que eſtauan a ſu cargo.

Digitized by Google

go. Pero no ſon guardas viuas, ni verdaderos prelados, ſino pintados, imagenes, de paſtores, *paſtor er idoſũ*. Pedirales Dios, quẽta eſtrecha delas vuas de ſu viña, el robo y perdiciõ delas animas, como les dize por Ezechiel, *Sanguinem eorum de manu veſtra requiera*, Aqueſtos ſoberuios conſultores llenos de viento, de ambicion, no curan de las almas, ni hazẽ caſo del amor ni del temor viuen a ſu modo, no ſe ſubjectan a otros fueros que a lo de ſu voluntad, ni creen que ha de auer dia de vengança, en que les pidã la ſangre de los que con ſu eſcandalo mataron. Pieſanlos iniquos que amenaza Dios mas no caſtiga, que truena ſi, mas no llueue, que relampaguea, mas que no aſſaetea, que deſembayna ſu tajante eſpada ſi, mas que no hiere que alça la mano ſi, mas que no deſcarga el golpe, que flecha el arco ſi, mas no diſpara, que dize ſi, mas que no haze. Eſtos ſon los que dizen en ſus coraçones, *non eſt Deus*. Elohim, no ay prouidencia en el cielo. *Dixit inſipiens*, eſto dixo el necio, y como lo dixo? *in corde ſuo. Eſt vbique ſed non eſt in corde inſipientis* (dize S. Chryſo.) En todo lugar eſta Dios, pero no en el coraçõ dl necio, y anſi hablãdo ſu lẽgua lo q̃ auia en ſu coraçõ dixo, *nõ eſt Deus*. Eſto le haze ſoberuio, deſordenado, intratable, iniquo, inhumano, apaſſionado, cruel corrupta y abominable. Muy lexos eſta Dios de aqueſtos conſultores necios inſipientes, como los llama, quien los tiene conocidos Cayphas ſu Pontifice. *Vos neſcitis quidquam.*

Zrchar.

Ezech.

Pſal. 13.

Chryſoſt.

§. II.

Vnus autẽ ex ipſis Cayphas, &c. Del cuerpo deſte concilio ſubamos a la cabeça, Cayphas Pontifice, cuyo decreto fue ſeguido. Todos los miembros del cuerpo humano acuden a la cabeça, como a ſu conſultor dize San Ambro. Y en el cuerpo de la Republica los ſubditos a ſu prelado a pedir conſejo, y en fin cuerpo ſin cabeça, no ſolo no tiene ſer, pero, como aquel Poeta dixo, ni aun nombre.

Amb. l. 6. Hexam.

Auulſumque humeris caput, & ſine nomine corpus. Pero eſta cabeça es tal, que ſe podra dezir della, lo q̃ dixo la raposa de aquella cabeça de oro, que encontro. Precioſa cabeça ſi tuuiera ſeſo. Hermoſa dignidad ſi cayera en vaſo temeroſo de Dios y prudẽte. *Pontifex anni illius*. Cabeça mouediza. Verdadera veo que es aquella vieja ſentencia, *Omnes boni principes in vno annulo poſſe perſcribi*. Eſte que tan obligado eſtaua a ſer ſancto, es tan perfido, no quiero meterme en el profundo de los exemplos de malos principes, que no ſabria ſalir. Impreſſo eſta en los ingenios, por-

Digitized by Google

porque el summo sacerdocio du-
Exod.28. raua toda la vida segun la ley Exo.28, y los hijos succedian a sus padres, pero la auaricia y ambicion auia mudado esto, y se daua cada año, aora a este, aora a aquel, a arbitrio de los principes y
Iosef.l.18. Antiqui. c.3. presidentes, como Iosepho refiere. Por esto se llama Cayphas pontifice de aquel año. En tiempo de Caligula vsauan en Roma tener las cabeças de los dioses sueltas y de por si, y ponian las a diuersos cuerpos de estatuas, de modo, que avn cuerpo, ponian oy la cabeça de vn dios, mañana la de otro, y ansi seruia para fiesta de diuersos dioses, ya a Mercurio ya a Marte. Aprouechandose de esto el Emperador vano hazia poner la cabeça de su misma estatua, oy en el cuerpo de vn Dios, otro dia de otro, baptizandose de diuersos nombres de dioses, que cierto fuera mejor, le cortaran la suya, y la pusieran alli a la verguença, como cabeça sin cerebro, ansi en el cuerpo desta Republica auia cabeças por diuersos años mouedizas. Quien mas pagaua se sentraua mejor, y tirannizaua mas, mejores eran estas para cortadas, que para consultadas. Pero aunque Cayphas era iniquo y maluado, la dignidad era sancta, y aduierten lo bien san Augustin y Chrysostomo. *Non tolli dignitatis sanctitatem, per vitam malam ea fungẽtis.* Y ansi era respetado y lo de-
Sueton. in Caligul.
Aug. tra. ue ser qualquier ministro, aunque su vida sea contentible. 49. in Ioã Chry. ho. 64.

Piensan muchos que todo el torrente del concilio fue contra Christo. Parece dura cosa, pues por lo menos se dize de Nicodemus, que *non erat consentiens consilio & actibus eorum.* Que no aprouaua los consejos y actas de los Pontifices, por lo qual S. Hieronymo lo aplica a aquello del Psal. que se dixo del justo. *Non abijt in consilio impiorum*, y de aquel noble senador Ioseph, como Gregorio Nisseno habla, que fue deuoto de Christo. Y si no me engaño, parece, que no solamente tuuo Christo algunos votos en su defensa, pero muchos, y aun los mas, de manera, que el caso estaua en mucha duda, o las mas voluntades de su parte, como parece dan a entender las palabras de el Pontifice. *Vos nescitis quidquam*, porque hablando los a todos, por la mayor parte inclinada a Christo les dize. Vosotros soys ignorantes, sabeys poco. Que quiere dezir en esto, sino que no se determinauan contra Christo, que auia muchos, que defendian su causa, o no la osauan condenar. Duda grande parece que supone, y gran perplexidad, y differencia en los votos, aquesta sentencia del Pontifice. Toda la dificultad de aquestos era, que no hallauan camino por donde condenar a Christo, por no hallar en el culpa alguna.
Luc. 23.
Psal. 1. Nisse.

Por

Porque ſi ſupieran alguna porque poderle juridicamente matar, no auia neceſsidad de tã grã concilio, conſultacion, ni dixera Cayphas que oſtos eran ignorantes. Pero como Chriſto fueſſe notoriamente innocente, incontaminado, irreprehenſible, y por otra parte tuuieſſe tantos enemigos que querian crucificarle, no hallauan razon, ni color con que poder hazerlo, eſtauan perplexos y diuididos. Y eſte es inſigne teſtimonio contra Iudios de la innocencia de Chriſto, ver que los miſmos, que con furioſa colera le llamauan endemoniado, engañador del mundo, blaſphemo, tranſgreſſor de las leyes, ninguna coſa de eſtas oſaron de zir aqui el dia, que entre ſi miſmo tratauan con acuerdo, en tã gran ſenado y juyzio, porque veyan, que deſtos ni de otro crimẽ ni delicto podian conuencerle. Y anſi no hallauan medio en eſte negocio, ni acabauan conſigo condenar a muerte al inculpado. Solamente Cayphas parece que acordo vn buen medio, que conuenia matar a vn hombre aunque fueſſe innocente, porque no pereciesſe la gente y nacion de los Iudios. Eſte fue el intento, y ſentido, de eſta cabeça. *Vos neſcitis quidquam.* Dixo S. Ioã, que era Pontifice de aquel año, porq̃ en virtud deſto dixo eſtas palabras, voſotros nisabeys ni pẽsays loq̃ cõuiene, como ſi dixera, voſotros hõbres priuados, no entendeys lo q̃ cõuiene hazer, yo Pontifice, cuya mẽte mas illuſtra Dios facilmẽte veo, *quod expedit vobis.*

Aqui veras como a vn juez apaſsionado nunca le falta color con que juſtificar ſus paſsiones. Aunque eſte hombre no ha cometido pecado digno de muerte, baſta que ſe atrauieſſe el bien publico, para que le podamos cõdenar. Vn animo determinado de pecar, ſiempre halla razones aparentes con que conſolarſe. Encontro la raposa con el gallo, dize el Apologo de los antiguos, dixole que le queria matar por crimines, que del ſabia, dignos de muerte. Vno era que iniquieraua con ſu cantar los hõbres de noche. Reſpondio el gallo, que antes aquello era en prouecho y ſeruicio del hõbre, porque el es el relox dela noche, centinela perpetua, luz de los caminãtes, deſpertador de los eſtudioſos, el que leuanta los trabajadores para ſus labores y tareas. Dixo la raposa, de otro crimen eres acuſado, que tienes muchas mugeres. Reſpondiole el gallo, q̃ eſſo era vtilidad cuidẽte delos hõbres, pues por eſſo gozauã de los hueuos de ſus gallinas. Viẽdo pues la determinada raposa, q̃ tã buenos deſcargos daua el gallo, concluyo difinitiuamente cõ dezir. ¡Si tu tienes tan buenas reſpueſtas y ſatisfaciones, yo tengo gana de comerte, y executan

cutando ſu ſentencia, echo lama
no y degollo al gallo. No ha de
faltar a la raposa achaque conq̃
ſacar ſangre. No halla eſte con
cilio titulo, ni color de juſticia
para quitar la vida a Chriſto, vẽ
y confieſſan que haze mil mila-
gros, contra lo que falſamente
dieron a entender, que hazia po
Matth. cos, quando ſe los pidieron. *Ma-*
giſter volumus a te ſignum videre.
Dize el Pontifice. Si faltan cri-
mines dignos de muerte, no fal-
tan vtilidades publicas, porque
podamos matar vn hombre in-
nocente. Anſi aquel Rey Gentil,
para echar de ſu caſa y compa-
ñia a Dauid, dezia. Viue Dios,
que en mis ojos eres bueno, y ju-
ſto, pero no agradas a mis Satra-
pas, y por bien de paz te deſpi-
do, de mi caſa. *Expedit vobis &c.*
O fiero Pontifice, o juyzio aten
tado, temerario, loco. O hombre
terrible y horrible. De ti y de tu
juyzio dire lo que de los feroces
y iniquiſsimos Chaldeos dixo
Abach. *Gentem amaram & velo-*
cem, amarga. q. d. enojadizos, ira
cundos, atentos a hazer mal, que
no pueden tener otro guſto ſino
llenar de triſteza y amargura a
muchos, lenguaje frequente en
la Eſcriptura en eſta ſignifica-
cion, como Pſal. 63. *Intenderunt*
arcum, rem amaram. y S. Pab. *Vi-*
ri nolite amari eſſe ad vxores veſ-
tras. y anſi hablan los Poetas La
tinos. *Qui tunc leges reuocarat a-*
moris. Horrendo y odioſo gene-
ro de gente, Chaldeos cuyos ani
mos no intentauan ſino amar-
gar las vidas de los rendidos. In-
genio de los Iudios que no ſolo
eran conſigo miſmo amargos, pe
ro con el miſmo Dios lo fueron
deſde el deſierto haſta el Calua-
rio. En el Hebreo en lugar de a-
quello del Pſal. 77. *quoties exacer* Caiet.
bauerunt eum, le limitaron eſta,
quoties dolere fecerunt Deum, por-
que quanto en ellos fue rebelan-
doſe, le dieron dolores, limitarõ,
y diffinieron el poder de Dios.
Y puedeſe interpretar por ven- Geneſ.
tura mas rectamente como ad-
uirtio vn Docto, y me admiro
que otros no lo ayan notado. *Cru*
cifixerunt, alludiendo al genero
de muerte con que al fin matarõ
a Chriſto, porque *Tau*, no ſolo
ſignifica limite, ſino tambien Orig. in
cruz. De donde es, que Origines Eccle. in
Hirony, Tertul. Cypri. mueſtrã Hieron.
que el Tau de los Hebreos fue Epiſtol.
effigie de la cruz, como entre Grie Cypr. con.
gos, y caſi todas las otras lenguas Iudæos.
oy mueſtran bien ſu amargura.

La otra cõdiciõ de los Chal-
deos es, *velocẽ velox*, en la Scriptu
ra, es lo q̃ los Latinos dizẽ, teme
rario deſuergõçado, de crudeliſ-
ſimo animo, de conſejo precipi-
tado, cuyos negocios primero ſon
hechos que penſados, y pondera
dos. En Iſaias. *Feſtinant vt effun-*
dant ſanguinem. Salomon, *pedes*
eorũ ad malũ currũt, los Eſpaño-
les le llamã trauieſſo. Horribles y Iſai. 56.
terribles dize q̃ ſon los Caldeos, Proue. 1.

ligeros,

ligeros y promptos en obedecer a su hiel y amargura, y toda su fiereza la pone en el injusto juyzio, *ex semetipsa iudicium eius & onus eius egredietur* superbos, sin ley de naturaleza, ni de gentes, sin consejo de nadie, sin justicia, sin lo que se dize, *æquo & bono*, y por solo su juyzio da sentencia, esto es, *onus*, como escriue el Chaldeo. O ingenios temerarios como el de aquella muger encendida en desseo de vengança que dezia, *Sic volo, sic iubeo, sit pro ratione voluntas*. Considerad aqui la fiereza y crueldad, y juntamẽte la precipitacion, *velocitas*, destos barbaros juezes, que assi sẽtencian a su juyzio contra razõ, y justa ley, *terribilis, & horribilis, ex semetipsa iudicium & onus egreditur*, de su cabeça, y de su coraçon vno lleno de locura, otro de odio y inuidia, condenan y crucifican, al Señor. Y miremos nosotros hermanos no incurramos en la misma culpa y infamia, *iterum crucifigentes, & condemnantes filium Dei*, con nuestras culpas.

Expedit vobis vt vnus moriatur, &c. Estas palabras son en parte de Cayphas, en parte del Spiritu sancto, cõ grãde arte cõpuestas. Dize. *Expedit*. Conuienenos, para cõmouer luego a todos cõ la primera palabra de su razon, con la vtilidad q̃ les propone. No dize, que Iesus, o este hombre muera, porq̃ no pareciesse que se mouia por odio particular, sino, *vt vnus moriatur homo*, como sino hablara de este ni de aq̃l, sino de qualquiera, fuesse quien se fuesse, como conuiniesse, y fuesse tal el caso, q̃ fuesse necessario, o morir vno, o todos. Pues q̃, si el tal fuesse hombre sin ley? y sedicioso? qual pensauan ellos era Christo? No dize, porque no mueran muchos, o todos, sino mas encarecidamente, *vt non tota gens pereat*. Con ambas palabras exagera la cosa, en dezir gente, nõbre q̃ cõprehẽde todos los Iudios, sin exceptar vno, por lo qual dixo, *tota*, y q̃ con solo oyrle, engendra cierto affecto natural a todos, cõ que cada vno ama su gente, como a si mismo. Pero quando hablaua de Christo, no dixo, *vt vnus pereat*, sino, *vt vnus moriatur*, para diminuyr la cosa: porq̃ menos es morir, que perecer. Mas quando habla de su gente, no dize, porque no muera toda la gente, sino, porq̃ no perezca, *vt non tota gens pereat*, para exagerar el mal y daño. Esto fue el artificio de Cayphas. El de Dios fue, que pudiendose dezir mas claramente. Conuiene os a vosotros q̃ vn hõbre muera, mas q̃ todo el pueblo, no lo dixo de esta manera, sino de esta, *vt vnus moriatur homo pro populo*, porque esto declara mas lo que auia de ser, que Christo auia de morir, *pro populo*. q. d. por los pecados del pueblo. Pero como dixesse esto Cay-

phas, ninguno lo interpreta mejor que el mismo Euangelista.

Theodo. Hera. & Mopsu. Caten. Græ. Cyril. ibid. Leõ ibi.

Hoc autem a semetipso non dixit, &c. Estas palabras, *a semetipso non dixit*, interpretan los dos Theodoros, Leoncio y Cyrillo, que no dixo lo dicho de propria ciencia y voluntad. Esto si se entiende la profecia, es verdadero, porque ni prophetizo de su voluntad ni entendia que prophetizaua. *Aliud dicere volebat, & aliud significabat*, dize Amb. Pero si hablamos de el sentido humano, es falso dezir, que no entẽdia lo que dezia. Porque aunque erraua, sabia y queria dezir, lo q̃ dixo, que conuenia que Christo muriesse, porque los Romanos no acabassen todo el genero de los Iudios: o porque, a lo que yo mas creo, fingio sentirlo ansi, para quitar con este color la vida a Christo, que tan contrario era a su gloria y a la de todos los Phariseos. Ansi que esto, en quanto era vaticinio de Christo, que auia de morir por los peccados del pueblo, *a semetipso non dixit*, no lo dixo con espiritu proprio y humano, sino por espiritu diuino. No porque el fuesse digno de que hablasse por su lengua el diuino espiritu, sino porque era Pontifice de aquel año. Ansi que no a sus meritos, sino al oficio sacerdotal fue dado que prophetizasse, como declaran Cyrillo, Augustino, Leoncio, Theophyl. Euthymio. Aqui somos en señados, dize san Augustin, que tambien hombres malos dizen las cosas venideras con espiritu de prophecia, cosa, que la atribuye el Euangelista a Diuino sacramento. Confirman esto Chryso. y Theophyl. con muchos exemplos, de Pharaon, Nabuchodonosor, y de Saul, de quien se escriue, que despues que le dexo Dios. *In cuneo prophetarum prophetauit*, y Balaam en lo de mas falso y infiel propheta, dixo la verdad. Num. 24. Iudas hizo milagros quando creya a Christo, porque recibio poder con los otros. Matth. 10. y se gloria cõ los demas de que se le rendian los demonios, y con todo esso era ladron, *& loculos habebat*, y aqui se ha de notar que aquellos prophetas de quien hablaua el Señor Mat. 8. y dezia, que en el dia del juyzio le diran. *Domine nõne in nomine tuo prophetauimus*, prophetizauan verdad, y hazian milagros verdaderos. Porque si fueran falsos, no fuera mucho que les dixera que no los conocia, *nescio vos*. Pero es marauilla grã de, que a los que hizieron milagros verdaderos, responda esso. Item, no fuera mucho que nos amonestara, que no creyeramos a los que hazen falsos milagros, pero es cosa grande y admirable, que nos auise que no creamos a falsos prophetas, aun quando hazen verdaderos milagros, y que no solamente por los milagros,

Ambr. in Psal. 118 serm. 15.

Cyril. in Cate. Augu. in

com. Leonci. Theoph. Euthym. Augusti. tract. 49 Gen. 41. 23. 4. Dan. 4. 2 Num 24 1. Re. 19 24. Matt. 10 1. Ioan. 12. 6. Matt. 8. 22.

Digitized by Google

lagros, sino tambien por sus frutos, quiero dezir por sus costumbres, discernamos los verdaderos y falsos prophetas. Cayphas hombre iniquo prophetiza, y en aquella triste boca de Leon se hallo el dulce panal. *Et ex eodem foramine fons emanat dulcem & amaram aquam.* Agua dulce y amarga, dulce quanto a los intētos de Dios, amarga, quanto al fin de Cayphas. Sentencia santissima, y sentencia peruersissima. Santissima porque determina la mas sancta cosa que se pudo oyr jamas. *Expedit vobis, &c.* peruersissima, porque se determina con la mas fraudulenta y cruel intencion que se pudo jamas imaginar. Pero tenga Cayphas la intencion que el quisiere, que su maldicion es bendiciō nuestra. Oyd a este proposito vna notable historia.

Iacob.

Num. 24

Fue conducido con altas promessas, de el Principe Amorreo a maldezir y execrar la gente de Israel Balaam el viejo. Quando estando ya los altares edificados, las victimas degolladas, abriendo su boca para fulminar maldiciones, estuuo tan lexos de maldezir, que viendo los reales y pauellones Hebreos, les dio mil hermosos nombres, llamolos valles opacos, campos, y huertos, y viñas. Comparo su propagacion a las plantas del Lybano, altissimos cedros, a las aguas corrientes. Su fortaleza a la del Rinoceronte, su audacia a la leona, y en suma no dexo cosa preciada y amada, que el no prophetizasse luego al bendito pueblo. Desta misma manera oy conducido de fiero desden y de rauiosa inuidia a maldezir a Christo nuestro Señor vn maluado Pontifice, es contra toda su voluntad hecho propheta, y no solo no execra, mas sin querer ni saber, dize la mas bella, la mas justa, la mas verdadera, y mas conueniente sentencia, que jamas sintio el cielo. *Expedit vobis, vt vnus moriatur homo, &c.* Sentencia justissima y injustissima juntamente, misericordiosissima, y tambien crudelissima, pia y impia: religiosa y abominable: sacra y profana apazible y horrenda. Mas horrenda, profana, abominable, impia, cruel, y injusta por el animo de quien la pronuncia: justa empero, y misericordiosa, pia, y religiosa, sacra, y apacible por determinacion de ti que la inspiras, o summo y verdadero Dios. Porque inspirandola, que inspiras sino piedad y amor? que nos das, sino justicia y fe? que con concluyes sino salud y vida?

Pero boluiendo a la razon que da san Ioan, de prophetizar Cayphas, *cum esset Pontifex anni illius*, me admiro de ver con quanto cuydado, por dosvezes nos dize, que fue pontifice

nos. El tercer lugar tienen en orden los teſtigos, que ſon llamados labios, porque dan teſtimonio en la cauſa, los quales en eſto tãbiẽ ſon como los labios, en que no permite ley ni juſticia, que ſean menos que dos En el quarto lugar eſtã los abogados de los litigantes, letrados, q̃ oran, informan, defienden, interpretan. Reſumiendo eſto, la facultad de la palma de las manos atribuymos al officio del juez en la republica, la agilidad de los dedos a la diligencia de los eſcriuanos, la pronunciacion de los labios al teſtimonio y depoſicion de los teſtigos, la interpretacion de la lengua al officio de los abogados. Deſtas quatro partes principalmente conſta el cuerpo, y el juyzio, las quales quando ſe juntan en bien, ay ſumma paz, entera bienauenturãça, abſoluta ſanidad por miſericordia de Dios. *Ecce quam bonum & quã iucũdum, habitare fratres in vnũ, ſicut vnguentum, &c.* Porque el genero humano nacido de vno ama vnidad, y quãdo tiene cõcordia alcança grandes fauores y felicidad de Dios, como eſta eſcripto. *Delitiæ meæ, eſſe cum filijs hominum.* Eſta paz ſe conſerua mediante la juſticia: Pero en eſte tiempo de Iſayas, todos auian deſdicho y preuaricado, el juez, el eſcriuano, los teſtigos, y el abogado: eſſo es lo que dize la mano, los dedos, los labios, y la lengua. Reprehendiẽdo los juezes y magiſtrados dize, *Manus veſtræ pollutæ ſunt ſanguine*, notando los homicidios, y todos los otros generos de injurias y rapinas, que ſignifica eſta voz *ſanguis*. Iſai. 1. *Manus veſtræ ſanguine plenæ ſunt*, llenas dize por la muchedũbre de robos y homicidios. *In alis tuis inuentus eſt ſanguis pauperũ & innocentium*. Como aues de rapiña andays teñidos en ſangre de pobres y de innocentes, a quien quitays vida y hazienda. No fueron menos culpados los eſcriuanos, *digiti veſtri iniquitate*. Pintalos tã mal affectos y torcidos, como dedos de vn hõbre gotoſo retorcidos, añudados. Vnos encoruados, otros endurecidos, derechos como clauos, ſin tener hueſſo ni coyuntura en ſu lugar ni mouimiẽto. No hazẽ coſa a drechas, ni a tiempo, no acudẽ en la coyuntura, no ſe mueuen a tiẽpo, no dan el eſcripto, ni le hallan, ſino les dan luz de oro con que buſcarle, eſconden el proceſſo, cortã quãdo ay precio la hoja, no ſe contentan cõ los aranzeles de ſus derechos. Finalmente aquellas ſus plumas hazen mas mal que las eſpadas. Mas aqui es digno de notar, lo que eſta boca de oro Iſayas dize deſte officio, y officiales. *Opus iniquitatis in manibus eorum*, donde

Pſ. 122.

Pro. 8. 31

Iſai. 1.

eſta en el Hebreo. *Opus iniuriæ in palmis eorum*, en que pinta al viuo las fraudes, engaños, auaricia de los eſcriuanos, que con los dedos torcidos como arriba dixo, machinan fraudes, y inchir ſus manos de dinero ageno con injuria. Imagina el Propheta vn eſcriuano que cõ los dos o tres dedos primeros eſcriue a prieſſa y mal, porque va volando con la pluma, y con los otros dedos aprieta el dinero que le han dado, y anſi tiene toda la mano occupada, parte en texer fraudes con la pluma, parte en defraudar robando al negociante, y cerrar el dinero en la mano. De la infidelidad deſtos, paſſa a la falſedad de los teſtigos, *Labia veſtra locuta ſunt mendatium*, los teſtigos mienten, y mienten en materia grauiſsima, hazen yerros grandes, en grandes occaſiones, quitã y dã haziendas, honras, vidas. Finalmente el letrado, lẽgua injuſta, *iniquitatem fatur*. Da peruerſos entendimientos a las leyes, eſperanças a los litigantes que no tienen derecho, ni juſticia, tuercen el ſentido legitimo de las pragmaticas y fueros, y ningũ pleyto tienẽ por injuſto ſi bulle el dinero. Eſte era el triſte eſtado de la juſticia en tiempo de Iſayas, de que ay muy mucho en eſte nueſtro. Viſtes peor cõjuracion que eſta, en que todos conſpiran cõtra la ſancta juſticia, donde los que la defienden ſon los primeros que no la guardan, y que la agrauiã. Finalmẽte lo que en eſte concilio vencio, q̃ fue la mẽtira de boca de Cayphas, que cõuiene matar al innocente, eſſa vence y predomina oy en el Reyno, ſeñaladamente en eſta corte. Vn eſpiritu de mẽtira ſe offrecio de ponerſe en boca de todos los prophetas de Iezabel, para que engañaſſen al Rey Achab, y dixole Dios, *decipies & prævalebis*. Engañaras y preualeceras, yo hallo q̃ en todas partes ſe miẽte, y ſe engaña, y ſe piſa la juſticia, pero en la corte preualece la mentira, y el eſpiritu mentiroſo para engañar y preualecer poneſe en las bocas de los Satrapas y Magnates, porq̃ eſſos mienten con mas perjuyzio, en ſus conſultas, y pareceres, engañan al Rey y al reyno, y preualecen, como ſe puſo en la de Cayphas y de eſtos conſulẽtes en quien no ſolo hizo effecto el engaño, pero preualecio. Aqui preualece la mentira, en todo eſtado, en todo officio, en todo lugar. *Corruit veritas in plateis*, ni en palacios, ni en lonjas, ni en plaças, ni en mercados ay verdad, *& iuſtitia non potuit ingredi*, no halla puerta la juſticia para quexarſe. Rematemos eſte ſermon con aquellas palabras.

Isa.59.3

3.Reg. 22.

Venient

Digitized by Google

§. V.

Venient Romani. Infelice cõcilio, los otros ſe juntan contra hõbres q̃ hazen mal, eſte cõtra Chriſto, porque haze bien, porque, que otra coſa fue dezir. *Quid facimus quia iſte homo multa ſigna facit?* ſino matemos le, porque ſana a los enfermos, limpia los leproſos, reſucita los muertos? Ved quanto puede la inuidia, ceguera de todo ojo ſano. Buſcarõ razõ y color, y hallaron eſte *Venient Romani*. O juyzio humano, como yerras a menudo, antes porq̃ le mataró, *omnes crediderũt*, y los Romanos a poquiſsimos años, *tulerũt gentẽ & locũ*. Exẽplo para noſotros, oyentes, q̃ ninguna coſa deliberemos jamas cõtra el ſeruicio de Dios, por prudẽcia humana penſamos noſotros miſerables acõmodarnos y perpetuarnos y damos en cien deſpeñaderos. Mas yo cõ todo eſto me alegro mucho cõ vueſtra memoria Romanos, q̃ fuyſtes vengadores delas injurias de Chriſto, tã tremẽdos en armas q̃ poniades en pauor a eſtos q̃ dezia, *Rom. 1.* *veniẽt Romani.* Grãdiſsima Roma en todo. Si ſe habla de fe dize S. Pablo. *Fides veſtra annũtiatur in vniuerſo mũdo.* Si de Religiõ, ay ſe coloco la ſede della. Si de armas, no era a penas nacida Roma, quãdo eſtẽdiẽdo los tiernos braços a los Volſcos y Faliſcos daua en q̃ entẽder. En poco tiẽpo ocupaſte a Italia y te hiziſte tan tremenda q̃ haſta Paleſtina deſtruyſte por tãtas tierras, y por tãtos mares, y ſubjetaſte tãtos pueblos. *Veniẽt Romani.* O enfrenadores de Reyes y de ciudades, voſotros *tuliſtis gentẽ & locũ.* Y ya no Romanos nobles, ſino barbaros Turcos lo poſſeen. Razõ ſeria ſe acordaſſen los Chriſtianos q̃ aquellos maluados perros, *tulerunt gentẽ & locũ.* Que el ſepulchro de nueſtro Chriſto eſta en manos de lobos. O noble Iudea regiõ y gẽte ſacra. Ay de mi como cayſte flor de las tierras, princeſa de las prouincias, ſeñora de naciones, ſol y ſal delas gẽtes. A penas ha quedado almena ni nõbre de pueblo enti. Fuyſte ſumida en mares de males, en pena de tan enorme culpa como eſta.

Sea pues el documẽto vltimo y cõcluſiõ principal deſte ſermõ, q̃ nos rindamos a Dios, y no pẽſemos poder cõtrauenir a ſu voluntad, ni huyr ſus manos, y *Prouer.* tẽgamos por propoſiciõ infalliblc aquella del Sabio, q̃ no ay prudẽcia ni cõſejo cõtra Dios, el qual quãdo quiere poner en execuciõ algun deſigno, donde nos parece a noſotros que ay gran difficultad, alli ſeguramente halla camino abierto, y por las coſas miſmas que noſotros juzgamos contrarias, por eſſas ſuele executar ſu voluntad.

cribraret, para vexaros y tentaros. Cypriano lee, *vt vexet vos. Ego autem rogaui pro te* Mostroles el peligro, muestrales el remedio. Enseñoles de que auian de temer, enseñales de donde han de esperar. Dize, que si el diere licencia al demonio de pelear, hara de manera que no vença. Ego *rogabo pro te*. Pues Señor, si la tentacion es para todos, como vos dezis, *expetuit vos*, porque ha de ser la oracion para solo vno? Porque Pedro era cabeça de todos los otros, y ansi como el auiso que dio a Pedro le dio a todos los otros, como san Leon dize, ansi la oracion que hizo por Pedro hizo por los demas. Y en razon desto escriue desta manera. Comun era el peligro de la tentacion a todos los Apostoles, y ygualmente tenian necesidad del auxilio de la defensa diuina, porque el diablo a todos desseaua acruar, a todos herir, y con todo esso toma el Señor cuydado especial de Pedro, y por la fe de Pedro propriamẽte suplica, porque vio que hauia de estar mas seguro el estado de los demas. Si la mente del Principe no fuesse vẽcida. En Pedro pues se fortifican las fuerças de todos, y de tal manera se ordena el socorro de la gracia en la firmeza que por Christo se da a Pedro, que por el se confirma en los Apostoles. Porque el Señor despues de su Resurrectiõ, y de auer dado las llaues a san Pedro y de aquella profession hecha tres vezes de eterno amor, con misteriosa insinuacion le dixo. *Pasce oues meas*. Lo qual sin duda el haze aora, y cumple como pastor pio el mandato de el Señor, confirmandonos a nosotros con sus exhortaciones, y no cessando de orar por todos, para que de ninguna tentacion seamos vencidos. Y si este pio cuydado tiene en todas partes, quanto mayor le tendra de sus hijos en Roma entre los quales en la cama sagrada donde duerme, reposa, en la carne en que presidio. Hasta aqui es de San Leon.

Ser. 2. de nata. Apost. Pet. & Paul.

Esta fe tienẽ sus successores. No sin misterio gran de la sombra de S. Pedro tenia la misma virtud q̃ el cuerpo. Muchos successores dl no tienen la misma Sãtidad, pero con todo esso tienen su fe y autoridad y representã su persona.

De esto tenemos otro insigne exẽmplo en el mismo Pedro en los Actos. Donde estando en la carcel, oraua la Yglesia toda por el. *Petrus seruabatur in carcere oratio autem fiebat, sine intermissione ab Ecclesia ad Deum pro eo*. Por lo qual fue librado con insigne milagro. Sabemos que antes de aquel tiempo estuuo san Esteuan en peligro, y despues fue apedreado, Iacobo tambien estuuo enla misma carcel, y despues fue muerto con la espada de Herodes. Pero no leemos que ansi orasse por el la Yglesia, *sine intermissione*, como oraron por el peligro de Pedro. Que otra razon se puede señalar, sino que ay gran diferencia, de estar vn particular miẽbro enfermo, a estar la

Acto. 12.

Acto. 7.

tar la cabeça en peligro ? Anſi pues dize alli S. Chryſo. *Magni amoris inditium, oratio, Patrem omnes quærebant.* Por eſta razõ la Igleſia ora por ſus Prelados y Principes, enſeñada por la doctrina de Apoſtoles y Profetas S. Pablo eſcriue y ruega a Timotheo, q̃ aya oraciones interceſsiones, y hazimiẽto de gracias, por Reyes Principes, y Potentados, *vt quietã, & tranquillã vitã agamus*, para q̃ viuamos vida apazible, quieta, o callada como ſignifica el Griego, cõ toda piedad y honeſtidad. Para q̃ ſu regimiẽto ſea juſto, de dõde nace eſte fructo, de viuir vida quieta. Mira cõ quãto affecto pide eſto, quien pudiẽdolo mãdar, lo ſuplica. *Obſecro.* No menos encarecidamente pide y eſcriue Hieremias a ſu gẽte captiua en Babylonia, q̃ haga ſacrificios y oraciones por la vida del Rey y del Principe, por eſtas palabras. Rogad a Dios por la vida de Nabuchodonoſor, Rey de Babylonia, y por la de Balthaſar ſu hijo, para que ſus dias ſeã como los dias del cielo, y porq̃ Dios nos de virtud, y alumbre nueſtros ojos, para q̃ viuamos debaxo de la ſombra de Nabuchodonoſor, y a la ſombra de Balthaſar ſu hijo y les ſiruamos muchos dias, y hallemos en ſus ojos gracia.

Chryſ. in Actor.

1. *Tim.* 2. 2.

Baruc. 1.

§. IIII.

Ab illo ergo die cogitauerunt, *&c.* Aqueſte verbo, *cogitauerũt* no ſignifica, q̃ conſultarõ, como algunos nueuos interpretes, no mirando biẽ la ſentencia pulieron. En el Griego propriamẽte es, *decreuerunt, ſtatuerunt*, como puſo el interprete de Euthy. y anſi lo declarã Chryſo. y Ciril. Cõ aquel Senatus cõſulto, dieron fin a la cõſultaciõ, y cõfirmarõ cierta ſentẽcia, y decreto fixo, de matarle, de dõde procedio aquel mãdamiẽto. *Vt ſiquis cognouerit vbi ſit indicet, vt apprehendant eum.* Eſto aduierte el Euangeliſta a mi parecer por dos cauſas. Vna, para enſeñar, q̃ quãdo Chriſto fue deſpues llamado a juyzio, y por ſentencias de todos cõdenado, no fue por alguna cauſa verdadera condenado, porque ya antes, *in audita cauſa*, por perjuyzio deſte concilio auia ſido cõdenado. Y ſi deſpues le pregũtaron por ſu doctrina y diſcipulos, fue color que los maluados Iudios dieron a ſu concilio, como ſi procedierã legal y juridicamente, y no le huuierã cõdenado, antes de conocer la cauſa. La otra razõ es. Para dar la cauſa, porq̃ de alli a delãte no andaua Chriſto manifieſto entre los Iudios, como luego auia de dezir, porque ſabia por ſi miſmo lo que en el concilio ſe auia decretado.

Euthym. Chryſoſ. Cyril.

Cogitauerunt. Reſoluieronſe conforme al decreto del pontifice

fice de ſer todos cõtra Chriſto. Malos colaterales y coadjutores de vn principe, ſon ſu total ruyna, como eſcriue S. Bernar. a vn Papa. No te tẽgas dize por ſano, ſi te duelen los lados, quiẽ puede dezir q̃ eſta ſano con dolor de coſtado. q. d. no te tẽgas por bueno, ſi tienes ruynes cõſejeros, quales fueron eſtos, que todos ayudarõ a Cayphas. La Sabiduria de Dios tiene ſenado de excellentes viejos veynte y quatro a quiẽ ella preſide. Prouerb. 8. *Ego ſapientia habito in conſilio, & eruditis interſum cogitationibus*, eſta en trono, y en contorno, eſtã veynte y quatro viejos ſentados veſtidos de blãco, cõ coronas de oro en ſus cabeças. Apoc. Tiene 24. cõſiliarios. No ay preſidio ni ornamẽto mayor para vn Principe, ni mayor ſeguridad q̃ muchos cõſejeros. Pero quales han de ſer, viejos, veſtidos de blãco, cãdor de animo, para q̃ no manchen el conſejo ni ſentencia. Corona Real, porque tengã libertad de Reyes, libres de liſonja, y ſeruicio vil, q̃ aunque ſiruã al Rey, ellos parezcã mas Reyes, porq̃ no puedẽ ſer buenos juezes, ſi ſiruẽ a la volũtad del gouernador, y no reſpõden ſino a ſu voluntad, y como dixo Tacito. 11. Anna. *Veri copiam non faciunt, ſed ſuſpenſa & quo ducuntur, inclina iura reſpondent.* Oſa y tiene libertad el buen conſiliario digno de ſu officio. Aqui parece q̃ los mas ſiguieron al fin al Pontifice apaſsionado, injuſta y apaſsionadamente. Anſi como ay a vezes guerras inteſtinas entre los malos, ſegũ ſus diuerſas cõcupiſcẽcias, como Sãctiago enſeña, anſi ay a vezes paz, peor q̃ toda diſcordia, en que conſpiran y ſe conjurã cõtra la virtud. Conſpiraron contra Dios aquellos Gigantes que edificauan la torre. Cuya paz deshizo riendoſe dellos deſde el cielo, como de burla confundiendoles aquel inſtrumento de la lengua, por el qual viuen los hombres en compañia. Iuntaronſe todos los hermanos de Ioſeph contra el innocente. Y no era buena liga la de aquellos a quien ſan Pablo eſcriue *In deterius conuenitis*, qual es la compañia de los jugadores, ladrones, y otros tales, que aunque en ſus voluntades ſon contrarios, en el propoſito que toman ſon vnos. Eſta liga de Principes y Fariſeos, de que hablo el Pſalmiſta. *Conuenerunt in vnum aduerſus Dominum & aduerſus Chriſtum eius*, es conuenticulo contra la verdad y juſticia. Coſa admirable, que todos ſe echen con ſus votos en el de tan mal Pontifice, y que ſean tan iniquos enemigos de juſticia, que al q̃ no pueden cargar otra culpa, ſino los eſtupẽdos milagros en beneficio de

Bernar. ad Eug.

Digitized by Google

tiam reprobabo. Mucho he dicho para el tẽpo, y poco para la neceſsidad, porque ninguna coſa ſe auia de predicar tanto como eſta, porque oy cada vno ſe fia de ſu celebro y prudẽcia, como ſi Dios no fueſſe en el mũdo, y no tuuieſſe punto de prouidencia de las coſas humanas. Aprended, aprended, con peligro de otros a ſer cautos, no ſeays ſoberuios con Dios, andad humilmente y ſimplemẽte en ſus coſas. *Qui ambulat ſimpliciter ambulat cõfidenter*. Si fiaſſedes en el, no en vueſtras aſtucias, proueeria vueſtras neceſſidades, caſtigaria vueſtros enemigos, aunque ſeã tã grãdes como ellos quierã. No aueys leydo en Dauid, q̃ dize, que Dios ſe rie de aqueſtos grandes maeſtros que a la iguala quierẽ juſtar con el. *Qui habitat in cœlis irridebit eos. Dominus ſubſannabit eos*. Preguntad a Adam q̃ quiſo parecerſe a Dios, como le trato aqueſta omnipotencia diuina y infinita, q̃ le deſterro del Paraylo y embio al valle de miſerias, de manera q̃ de vn gran Rey, y tan gran monarcha del mũdo, en menos de ſeys horas, quedo hecho vn pobre labrador, q̃ tenia neceſsidad de granjear con el arado y cõ la açada el victo quotidiano. Preguntad a Lucifer q̃ era ſino vn noble Angel, el mas bello, el mas digno de la gran corte del cielo, en vn momẽto le echo a plomo en el infierno, y de Angel tã raro, le trocò en ſu manera en tã fiera ſerpiẽte. Preguntad ſe lo a Antiocho q̃ preſumia encerrar las eſtrellas en el puño, y peſar la tierra cõ ſus manos, o infeliz como ſe rio Dios del, quãdo improuiſamẽte le hizo tã miſerable, q̃ viuo ſe vio comido de guſanos, y por el grã hedor de ſus carnes podridas, el miſmo ſoportar no ſe podia. Anſi ſe rio de Senacherib, q̃ blaſphemaua abo- 4. Reg. ca abierta del Dios de los Dio- 19. ſes, y amenazaua de quitarle el cielo, no ſolamente el tẽplo de Hieruſalẽ. En vna ſola noche le deſtruyo todo ſu exercito de ciẽto y ochẽta y cinco mil hõbres, y irritio a ſus proprios hijos cõtra el, y le ſacarõ los ojos. No te parece q̃ ſe rio Dios de Pharaõ, q̃ cõ tãtos carros falcados lleuaua de corrida las timidas y peregrinas gẽtes d̃ Iſrael? Ay de ti infelice. De vna ojeada ſola que dio el omnipotente Dios ſobre aquel Rey ſoberuio luego inunda el mar q̃ antes eſtaua ſeco, y quedarõ los Gitanos por manjar de peces. Aquel tu Ceſar, o Roma de quien tomaron el nombre los otros Ceſares, no fue el tambien eſcarnecido de aqueſte Señor, quando péſo enſeñorear el mũdo, quãdo deſarmado en la curia de Pompeyo, ſe ve cõ tantas heridas crueles cõduzido a muerte.

Pſal. 2.

Mas

Mas tu Iudea de quien hablo oy, gente ſoberuia de dura cabeça y ceruiz, que yo no quiero dezir oy mas oyentes. Tu digo ſynagoga deſcarada, aquien dio tanto fauor del cielo, qual pueblo fue mas juſtamente eſcarnecido y caſtigado que tu, q̃ queriendo a deſpecho de Chriſto con ſu muerte permanecer en tu impia libertad, con tus armas miſmas, cõ tu proprio cõſejo, te heziſte miſera y captiua, deſterrada, huyda, aborrecida de todas las gentes. La ſabiduria de Dios ha confundido tu malicia, ſu paciẽcia tu pertinacia, y la bondad ſuya tu iniquidad. O potencia infinita, ô ſabiduria infinita, ô bondad infinita, *attingens â fine vſque ad finẽ fortiter, & diſponens omnia ſuauiter*, fuertemẽte Señor, porque ninguna coſa te reſiſte ſuauemente a mi, a quien por todos caminos das exemplo, y erudicion. Que nueua manera y burla es aqueſta Señor, que tu has hallado, de confundir a tus calumniadores, y vencer a tus enemigos, dexandolos hazer lo que quieren, y quando han bien hecho ſu voluntad, al fin no han hecho nada, antes han hecho contra ſi miſmos quando penſaron hazer contra ti. O iniquo Cayphas, o perfido Iudeo. Iudeo contumelioſo, Iudeo hijo de viuora. *Et expatre diabolo. Dicunt ſe Iudæos & non ſunt ſed ſynagoga ſatanæ.* Voſotros deziades. *Venite occidamus eum, & habebimus hæreditatem eius, hic eſt hæres.* Hauey ſle muerto, pero no por eſſo es vueſtra la heredad. *Hæreditas veſtra verſa eſt ad alienos, domus veſtræ ad extraneos, regionem veſtram coram vobis alieni deuorant* O miſera Iudea, o infelice, o mil vezes infeliciſsimo pueblo. O iniquo Põtifice. Eſte es aquel que por agrauar mas a Chriſto, y hazer creer que era blaſphemo, hizo vna coſa iniquiſsima que fue romper ſus veſtidos, coſa prohibida a los ſacerdotes en el Leuitico, cap. 21. y a lo que ſabemos fue eſte el primer ſacerdote que contra el mandamiento diuino ſe las raſgo.

Ioan. 8.
Apoc. 12
Matt. 21
Thre. 5.
Iſai. 1.

SABADO

SABADO DESPVES DEL DOMINGO QVARTO de la Quaresma.

Cogitauerunt Principes sacerdotũ, vt Lazarũ interficerẽt. Ioan. 12.

PROEMIO.

PVestos ya en vn punto de desesperacion, cofiessan oy los principes de los sacerdotes, q̃ no pueden resistir a Christo, ni con su authoridad ni cõ su sabiduria, ni con su eloquẽcia, ni con su disuasion, ni con todos sus machinamentos, para que dexe de creer y propagarse cada dia su doctrina mas y mas. Porque ya (dizen) no solamente los nuestros, que son los Iudios, pero los agenos, que son las naciones Gentiles, le buscã y siguen. Antes tenia pocos discipulos, aora todo el mundo le busca, nos dexa, y se passa a el, sigue su vandera, frequenta su escuela, y ya no nos es cosa segura, poner al descubierto en el las manos, y ansi, *cogitauerunt*, no emprenden esta hazaña, sino con grã consentimiento de Fariseos, Escribas, Sacerdotes, y ancianos, cõ el del pueblo mobil encẽdido de las mismas furias, juntando con todo esto la autoridad de Pilato Presidente, y la traycion del discipulo. Era en esta sazon tanto el fauor del pueblo cõ Iesus, que los Syrophenisos vezinos de Galilea, le venia̅ a ver a su casa. Cego pues tanto la inuidia, y odio q̃ le tuuieron, q̃ ya no le parecia poco a su malicia matar a Iesus, sino tambien a Lazaro, en quien no podian intentar aun especie de algun crimen, fiados en la sentencia de Cayphas, *expedit vt vnus moriatur*. Hasta aqui le echaron de la synagoga porque patrocinaua fuertemẽte a Iesus, aora crece tanto la inuidia y soberuia, que al que no les auia prouocado, tal y tan puro, que no pudieron fingir del cosa mala, determinan matar, porque es exemplo de sus grandes milagros. Ansi es, que despues que el malo da cuerda a la maldad, no ay para el terminos en que contenerse. Ayudadme con vuestras oraciones a Maria Virgen.

Aue

Aue Maria.

Dela ceguera de los ojos del anima, y de la dureza del coraçon, males que lo peor dellos es no sentir los quien los padece, penas graues, de culpas muy graues, habla el Apostol san Pablo. Rom. 1. donde tratando de vnos Philosophos ingratissimos a su Criador, dize que los castigo con estas penas, las quales comprehende en estas palabras, *Tradidit illos Deus in reprobum sensum*. Y porque oy tenemos vnos Pharisеos enemigos de la gloria de Christo, no menos ingratos, quiero declarar el estado infeliz, y la pena miserable del hombre que tiene (como el Apostol habla) cauterizada la conciencia, y endurecido el coraçon. Dios manifesto su diuinidad a los Philosophos, no por reuelaciones especiales, sino por las especies de las cosas criadas. Porque auiendo dicho *Deus illis manifestauit*, declara el modo con que se las manifesto. *Inuisibilia ipsius per ea que facta sunt intellecta conspiciuntur*, como exponē Amb. Chrys. y otros en el comment. y August. en muchos lugares. Y no solo conocieron que ay Dios, sino q̄ obra, y prouee las cosas humanas libremente. Porque a no ser ansi, no los reprehendiera de ingratos. *Nō sicut Deū glorificauerunt, aut gratias egerūt.* Pues no se deue hazimiento de gracias al q̄ por necessidad de naturaleza obra, como al Sol, Porque alumbra, sino al q̄ haze beneficios, siendo libre, y estādo en su potestad no hazerlos. Condena pues san Pablo a los Sabios de este mundo, porque fueron ingratos, y pronuncialos absolutamēte por *inexcusabiles*: y dize que en pena de su idolatria y de otros pecados graues. *Tradidit illos Deus in reprobum sensum*, y este reprobo sentido es en substancia, la ceguera de ojos y dureza de coraçon de q̄ tratamos. Quāto mas dignos de condenacion fueron estos Pharisеos enseñados de Dios, no por naturaleza, sino por gracia, y boca de Christo. No por el orden de las criaturas, ni por los milagros con que rige todo lo natural, sino por reuelaciones, milagros sobrenaturales, y prodigios, y por infinitos medios y beneficios, a todos los quales ingratos, y duros, quedaron *inexcusabiles*. *Traditi in reprobum sensum*, ciegos, duros, obstinados, a quien el bien hizo mal, pues del insigne milagro de la resurrection de Lazaro, hecho para abrir sus ojos al conocimiento de Christo, sacaron su ceguera, y de tal beneficio su extrema dureza, y no solo quieren quitar la vida a Christo, sino a Lazaro resucitado. *Tradidit illos in reprobum sensum.*

Rom. 1.

Ambr. in commēt. Chrysos. ibid. August. mult. lo. Roman.

Supon-

Supongamos para declaracion deſtas palabras, que es comũ ſentencia de todos los Padres, que Dios no es cauſa de la ceguera y dureza del coraçon, poſitiuamente (por dezirlo anſi) ſino negatiuamente permitiendo, dexando y no vſando de ſu miſericordia, y que eſto ſea coſa juſta, no ſe puede negar, pues Dios no dexa ſino dexado; y porque es juſticia, que los que deſamparan ſean deſamparados, y los que oluidan oluidados, como S. Auguſtin dize *Aug. l. 1. de natu. & grat. c. 26. & tract. 2. in Ioan.* l. 1. de natur. & gratia, y en el tract. ſegundo ſobre ſan Ioan. Supongo lo ſegundo, que la ceguera del coraçon de que hablamos, no es vna ſimple priuacion de lumbre, ſino vn afecto malo, con que vn pecador repele las illuminaciones diuinas, ò pone impedimento para no ſer alumbrado; por lo qual en ſan Matheo, ſe llaman los tales *videntes*, y ſe dize *Math. 13* dellos, *videre & non videre*. Porque ven aquello de que pueden ſer illuminados; pero por ſu malicia no quieren aduertir, y anſi los ciega ſu malicia. Por la miſma razon, dureza de coraçon, es vn affecto malo, con que vno deſprecia las amoneſtaciones diuinas, o interiores o exteriores, y ſiempre mas y mas reſiſte, haſta llegar a eſtado de no ſentirlas. De donde ſe llama el coraçon, duro, de piedra, graue, craſſo, eſtupido, quando no ſe mueue a los caſtigos y reprehenſiones de Dios, porque las coſas que ſienten eſta dureza ni ſienten, ni ceden. Como al contrario ſe dize, coraçon blando, tierno, de carne, quãdo ſe rinde facilmente a Dios, o al hombre que le amoneſta. Porque la carne blanda y tierna facilmente ſe penetra, y ſiente las menores picaduras. El coraçon duro dize Bernardo, no tiene horror de ſi proprio, porque no ſe ſiente a ſi miſmo, no ſe mueue por ruegos, no cede a las amenazas, y endureceſe mas con los açotes. Supueſto eſto has de notar lo primero, que para eſta ceguera y dureza de que hablamos no baſta que vno no vea, ni ſe ablande, mas ſe requiere, que moralmente hablãdo, no pueda ver, ni ceder. Eſto mueſtran los nombres de excecacion y obduracio̅. No ſe llaman ciegos los que pueden ver, aunque no vean, y aquellas coſas ſe llaman duras, que ni ceden aunque las hieran, ni pueden ceder, y antes quiebran que ablandan. Por eſto leemos en ſan Ioan, de vnos obſtinados. *Ideo nõ poterant credere, quia iterum dixit Iſaias, Excæcauit cor populi huius, & aures eius aggraua, y en el Eccleſ. Conſidera opera Dei, quod nemo non poſſit corrigere quem ille deſpexit.* Anſi que aquella permiſion, y deſamparo ſe llama excecacion y obduracion, de parte de Dios, en que ſe haze por juſto juyzio de Dios que caſtiga pecados paſſados, que ſea

Ber. l. 1. d conſid.

Ioan. 12.

Eccleſ 7.

el pecador deſtituydo del auxilio diuino, y que moralmente no pueda dexar de caer. Lo qual hermoſamente mueſtra la ſemejança que trae Chryſoſtomo del capitan que deſampara los ſoldados en la guerra. *Chryſoſ.*

Ha ſe de aduertir lo ſegundo, que eſta impotencia del pecador ciego y endurecido, que no puede ver lo que ha de ver, ni hazer lo que ha de hazer, ni ay quien le deſquicie, ni deſencaxe del pecado, ni ſaque de las baratijas deſta vida; ni aun en el vltimo tiento de la muerte, no es abſoluta, ſino condicional. Porque, aunque en tanto que eſta ciego y endurecido no puede ver, ni ceder, pero abſolutamente puede, porque puede con gracia de Dios remouer la ceguera y dureza, las quales quitadas podra ver y ceder. Nunca Dios deſampara demanera, que por lo menos dexe de ayudar a impetrar gracia y fuerças con que ſe pueda quitar la dureza quando el hombre eſta obligado a conuertirſe a la fe, y juſticia, y peca ſino lo haze. De aqui es que en el Exodo, y en otros lugares de la Eſcriptura, ſon reprehendidos los duros, porque por ſu culpa incurrieron tal dureza, y perſeueran en ella. Y ſan Iuan, que dixo de vnos. *Non poterant credere quia dixit Iſaias, Excæca cor populi huius.* El miſmo dixo en otro lugar hablando de los proprios. *Excuſationem non habent de peccato ſuo*, y Auguſtino tratãdo aqueſtas palabras. *Propterea non poterant credere, &c.* Amoneſta, que ninguno oſe por eſta impotencia negar el libre aluedrio, ò eſcuſar el pecado, moſtrando la razon de eſto. Porque aunque los ciegos no pueden ver, pero pueden de ciegos, *fieri videntes*, con gracia de Dios, y creer. *Exod. 8.* *Iõan. 12.* *Auguſt.*

Lo tercero que ſe ha de notar, es, que las Eſcripturas, a eſte deſamparo dan algunas vezes nombres de accion, aunque realmente no es ſino omiſsion. En el 2. de los Reyes ſe dize, que Dauid mato a Vrias, *Occidit Vriam Heteum*, aunque no le mato por ſi, ni le mando propriamente matar, ſino ſolamente mando al capitan Ioab, que le puſieſſe en lugar donde fueſſe peligroſa la guerra, y le dexaſſen alli, porque fueſſe vencido y muerto. Anſi pues ſe dize bien, que Dios, *tradidit in reprobum ſenſum*, induze en tentacion, endurece y ciega, aun que no haze eſto, ſino permitiẽdo, y dexando. Y no ſe ſigue de aqui que Dios ſea cauſa de pecado, o que peque, dexando a los hombres en tentaciones, aunque Dauid pecò y fue cauſa de peca do, mandando dexaſſen a Vrias en la batalla. Porque Vrias era innocente, y no pudo ſer juſtamente muerto de Dauid, ni Ioab, y anſi peco Dauid, que mãdo le dexaſſen en la batalla para que *2. Reg. 12.*

Digitized by Google

qũe murieſſe. Pero ſi Vrias mereciera la muerte, podia Dauid darſela de aquella manera. Y aũque entonces ſe dixera tambien con verdad, que era cauſa de la muerte de Vrias; pero no pecara, ni fuera cauſa del pecado de los Amonitas, a cuya eſpada el perecio. Porque Dauid no mando a los Amonitas que le mataſſen, mas como ellos fueſſen de ſu voluntad arrebatadamente a matar los hijos de Iſrael, quiſo Dauid vſar de ſu impetu para la muerte de Vrias a quien mando dexar, pero no paraque mataſſen a los otros que cõ el eſtauã, pues mando que los ſacaſſen del peligro. Anſi pues quando Dios por ſu juſto juyzio dexa a algunos, ciega, y endurece, no peca, porque juſtamente dexa, ni es cauſa de pecado, porque no deſpierta el a Satanas para tentar, ni al hombre para conſentir (ſino es que llameys deſpertar el no impedir) mas vſa de la malicia del vno y del otro para caſtigar al que es digno de tal pena. Como los medicos vſan del veneno de la viuora que ellos no hizieron para curar los cuerpos, como ſan Baſilio dize en el libro que intitula, *Quod Deus non eſt auctor malorum.*

Baſili. Quod Deus nõ eſt autor malorũ.

Lo quarto y vltimo es de notar, que algunas vezes la Eſcriptura da eſte oficio y acto de cegar y endurecer, a aquellas coſas, que mas ſon ocaſiones, que cauſas de ceguera y dureza. Anſi ſe dize que las dadiuas ciegan los ojos de los cuerdos, y que las criaturas ſe hizieron para lazos de los malos, y que el vino y las mugeres hazen renegar aun a los ſabios. Y ſan Pablo, que la paciẽcia de Dios en alguna manera endurece. Pero ha ſe de aduertir mucho, que quando los hombres ſe ciegan o endurecen con ocaſion deſtas coſas tales, no ſe dize que Dios los ciega, ni endurece, ſino fuere por ventura accidentalmente, ſino los miſmos hõbres vſando mal de las coſas buenas ſe ciegan y endurecẽ a ſi miſmos. Y anſi digo en concluſion, que quando ſe dize que Dios ciega, o endurece, o entrega al hombre a ſentido reprobo, como aqui dize ſan Pablo, ſe ha de entẽder q̃ lo haze como juez juſto, y anſi no pretende la conuerſion y penitẽcia, ſino la pena y ruyna de los obſtinados. Pero quãdo eſpera con paciencia, o diſsimula los pecados, no pretende ſu pena y ruyna, ſino ſu conuerſion y penitencia. *Diſsimulans peccata propter penitentiam. Ignoras quoniam benignitas Dei ad pœnitentiam te adducit?* Por lo qual la paciẽcia de Dios atrae a penitencia, y quien della toma ocaſion de cegarſe, no le ciega Dios, ſino ſu malicia. Sap. 5. y realmẽte es anſi, porque ſi cegarnos Dios no fueſſe otra coſa, ſino eſperarnos pacientemente, auiamos de rogar a Dios

Exo. 23. Eccle. 20 Sap. 14. Eccl. 19. Rom. 2.

Sapiẽ. 11. Roma. 2.

Sapiẽ. 5.

Auguſt. l. 3. con. Iuli. c. 3.

que nos cegasse como agudamẽte infiere S. Augustin. Como se entiendan estas palabras de San Pab. *tradidit illos Deus in reprobum sensum.* De los Philosophos, no importa aueriguarlo aora, solo digo que los Principes de los sacerdotes y Pharisẽos, dieron en este estado infeliz, endureciẽdose con los beneficios y mercedes de la benignidad de Christo, como Pharaõ con los fauores de Dios. O gente peruersa a quien el bien haze tanto daño y la blãdura de la condicion de Christo haze mas rigidos y empedernidos, y como tales se resuelven en tan diabolica determinacion, como matar a Lazaro por escurecer el glorioso milagro. Estos son como vnos mochachos indisciplinados y de mal natural, a quien el regalo y caricia de los padres haze insolentes y rebeldes.

§. I.

Cogitauerunt principes. Llamanos Dios immortal y bendito a todas horas con aquella su voz potentissima y juntamente dulcissima y suauissima, para que hagamos penitencia, toca en lo intrinseco, y en lo extrinseco cõ abundante gracia y copiosos beneficios por leuantarnos de tierra al cielo. Pero estan tan obstinados los coraçones humanos, que despreciando la gracia y oluidando los beneficios y los ruegos, y dexando al dador de todos los bienes, se entregan del todo a las cosa transitorias y mundanas. O cosa digna de vozes, lamentos, y gemidos, ò miserable y lastimosa obstinacion, cuyos clamores hinchen el ayre y concauo del cielo. Oye ingratissimo peccador. Que halcon ay que llamado de su señor, perseuere en huyr, y no buelua? que loco ay tan desatinado que cierre puertas y ventanas al sol, y maldiga la lumbre cara? y se quede en tinieblas? que enfermo tan porfiado, que recuse toda medicina y se dexe morir? El aspide duro al encantamento, porque quiere ser sorda? Y con todo esto ni el halcon al siluo, ni el loco a la luz, ni el enfermo a los consejos, ni el aspide jamas es tã duro y sordo, como son tercos y enuegecidos, ò Señor los peccadores. Materia y campo auia aqui para q̃ desocupados predicadores noche y dia tratassen. Buen exemplo es el de oy, dõde si biẽ es Lazaro siluo y reclamo de la Resurrectiõ. *Lazarũ vocauit de monumẽto.* Y la voz y magnificas aclamaciones de la turba, *acceperunt ramos palmarũ & processerũt obuiã ei*, y el grito mismo de la voz de Dios. *Venit ergo vox de cælo dicẽs & clarificaui & iterũ clarificabo*, cõ todo esso los obstinados Principes de sacerdotes, *Quærebãt interficere Lazarũ*, los endu-

Ioan. 12. 18.

endurecidos Phariſeos, dizen. Ecce *nihil proficimus*, los tercos Iudios todos claman. *Nos audiuimus ex lege quia Chriſtus manet in æternum.* Tanto pudo la dureza del coraçon, animas mias aquella dureza que como nieue o yelo os rinde, ò pecadores en el amor de Dios.

Eſcuchadme con cuydado. No ſe puede pintar mejor la dureza y rebeldia del coraçon humano, que por eſte exẽplo de los Principes que ſe reſuelven de matar a Lazaro milagroſamente viuo. Traed a la memoria lo que ya aureys oydo, que vnos hombres impios, que introduze Salomon en el libro de la Sapiencia, ſe acõſejaron, y conſpiraron contra toda virtud y honeſtidad, y determinaron de viuir diſſolutamente, y gozar del mundo con toda profanidad, y la razon que para eſto hallaron en ſu conſulta, es vn error fuente de todos los errores, que las animas humanas ſon mortales como las de los brutos. Y eſte error prueuan por experiencia que tienen de que todos mueren, y ſalen deſte mundo, y ninguno buelue a el. *Non eſt qui agnitus ſit reuerſus ab inferis.* Dizen que no tienen relaciõ ni nueuas de otra vida, que ſolamente pudieran darlas los que de alla boluieran, como las dan del nueuo mundo los que vienen del, y pues ninguno buelue de alla, ſeñal es que no le ay. Sap. 2.

Deſta reſolucion que alli toman para ſer impios, y deshoneſtos, entendemos aquella peticion del rico gloton, que eſtando en los tormentos del infierno hizo a Abraham ſu padre, que embiaſſe a Lazaro al mundo, paraque dieſſe cuenta de lo que ay en el a cinco hermanos que tenia viuos, porque eran tales qual el auia ſido; y porque no vinieſſen al miſerable paradero de tormentos que el vino por ignorar eſto. Y ſi preguntaredes porque ſeñalo el numero de cinco, pues lo que es eſte punto es parabola, y pudiera poner otro. Digo, que fue tanto como dezir, tengo muchos hermanos, porque cinco es numero de multitud como ſiete, y diez En Iſayas, *In die illa erunt quinque ciuitates in terra* AEgypti *&c.* q. d. muchas queriendo con eſte numero perſuadir a Abrahã que embiaſſe a Lazaro a ſus hermanos, pareciendole que mas facilmente le perſuadiera a embiar ſocorro a muchos que a pocos, pues ſe deue tener mas cuydado de muchos que de pocos, y era mayor daño perderſe muchos hermanos que vno o dos. Iſay. 19. 18.

No es razon que ignoreys lo que graues Autores dixerõ acerca deſta demanda del rico. Ambroſio, Chryſoſt. Theophylacto, parece que dizen, que tuuo buen animo como hombre a quien tales penas auian abierto los ojos, aunque tarde, y queria mirar *Ambroſ. Chriſoſ. Theoph.*

por ſus hermanos, quien por ſi miſmo no auia mirado, quando era tiempo. Y realmente anſi parece que le introduze Chriſto pidiẽdo çon buen animo, anſi como auia por ſi miſmo rogado cõ buen animo poco antes. Por lo qual lo que S. Gregorio y Beda dizen y tienelo el vulgo recebido, que no rogo por cauſa de ſus hermanos, ſino por la ſuya, porque ſi ſe condenauan ellos, crecerian ſus tormentos en ver las penas que por ſu mal exemplo merecieron: o por tener algũ aliuio en ſus dolores, ſi aunque el ſe cõdeno ſus hermanos ſe ſaluaran, como otros dizen; pero eſto no conuiene bien a eſte lugar. Otros preguntan porque pidio mas a Lazaro para eſta predicacion que a otro? Pienſo que por la miſma razon, que pidio viniеſſe a tocarle en ſu lengua con el dedo mojado en agua: ò por ventura Chriſto lo compuſo anſi, fingiendo en la parabola que pedia a Lazaro, para moſtrar que el rico de cuyo auxilio auia tenido neceſsidad, en la otra vida la tenia de Lazaro. Pero añaden Chryſoſtomo y Theophyl. pidio que fueſſe Lazaro, porque era conocido de ſus hermanos: para que vieſſen en el, de quanto mejor condicion es el pobre en la otra vida que el rico, y dieſſen mas fe a hombre conocido. Eſto es lo que dize, *vt teſtetur illis*, que como teſtigo ocular, diga lo que aca paſſa, para que ſe guarden.

Greg. Beda.

Chryſoſ. ho. 4. de Lazar. Theoph. in com.

Boluiendo al pũto principal, del intento que tuuo el rico en pedir predicador del infierno, para ſus hermanos, lo que ſiento es, que habla de la comun opiniõ de los malos. Los quales como no creen por el teſtimonio de las Eſcripturas todo lo que ſe eſcriue de los premios y penas de la otra vida, dizen, que no creeran ſino ſe lo viene a dezir algun muerto, que lo confirme, y por ventura el rico ſacaua por buena conjectura que ſus hermanos eran deſta miſma opinion q̃ el auia ſido; porque el quando vi uia dezia lo miſmo, como Chryſoſtomo y Theophyl. dizen, y en reſolucion dize Chryſoſtomo que eſte hombre ſe perdio por no querer creer las Eſcripturas. Fue rambien ſentir cortamẽmente de la prouidẽcia de Dios ſobre natural, que no ha prouey do bien al mundo de illuminaciones, pues no les da predicadores del otro mundo. Como lo dizen tambiẽ los hereges deſte tiempo, los quales niegan el purgatorio en la otra vida, y fingen que lo creeriã, ſi alguno viniеſſe de alla y lo afirmaſſe. Mas quales ſe pue de reſponder lo que al rico reſponde Abraham como merecia ſu impiamente. *Habetis Moyſen & Prophetas.* Teneys teſtimonios de las Eſcrituras, ſino creeys eſto no creereys a los muertos. A

Chryſoſ. Theoph.

las

Digitized by Google

las escripturas nos remite Isayas, y q̃ no llamemos los muertos. *Nũ quid non populus à Deo suo requirit visionem? Pro viuis à mortuis? ad legem magis & ad testimonium.*

Este es hermosissimo lugar, declararele por seruiros aunque a la ligera. Toca Isayas y reprehende el abuso de algunos Idolatras y Iudios incredulos, que persuadian al pueblo senzillo, que en los negocios importãtes, consultassen encantadores y se informassen de los successos; estos llamauan Pythones, de Apollo Pythio, los Griegos, los Hebreos DERASIM, porque dormian sobre los sepulchros, y pensauan que durmiendo les enseñauan las sombras de los muertos, quando estos hablauan pronunciauan las palabras de sus encantos con voz submissa y entre dientes, como suelen los q̃ quieren engañar, esso es, *qui stridենt in incantationibus suis.* Auisa el Propheta al pueblo, que les responda. *Nunquid nõ populus à Deo suo requirit visionem?* Si no ay pueblo en el mundo, que en casos dubios no consulte a su proprio Dios, no a los estraños, ni a encantadores, quanto mas deuemos nosotros que tenemos al summo y solo verdadero Dios, acudir a el como a solo oraculo en nuestros negocios y necessidades? *pro viuis à mortuis?* Esto puede tener dos sentidos, ambos cõpetentes. Primero. Quien sera tã necio q̃ trueque al viuo por los muertos. Viuo es epitero d Dios. *Regi sæculorũ immortali Sitiuit anima mea ad Deũ fontẽ viuũ*, pues quien llama al muerto y dexa a Dios viuo. Segundo. Tonto es y insipiente quien en negocios de viuos consulta a muertos que no entienden. Luego necio es quien cree y consulta encantadores: y con todo esso dize Isayas que los ay y lo jura. *Si non dixerint iuxta verbũ hoc*, es forma de jurar Hebrea, como aq̃lla de Satanas. *Nisi in faciẽ benedixerit tibi*, juro dize Isayas, que aura quien sea tan tonto y sin juyzio que crea a encantadores. Vno del colegio destos burladores, dixo que se admiraua de que quando se veyan juntos dos destos encantadores no se reya y burlaua el vno del otro. Esto es lo que el Propheta dize. *Non erit eis matutina lux.* La luz de la mañana en el primer crepusculo es la mas minima de las luzes, ni aun essa luz tendran destos encantadores, essos mente captos, ningun conocimiento ni noticia. Dexad los muertos dize y si quereys saber el verdadero oraculo, *ad legẽ magis & ad testimoniũ.* Preguntad a Christo luz viua, el que es vuestro exẽplo para ver, y testimonio de la voluntad diuina. En resolucion dize que vamos a las Escripturas y consultemos la ley de Dios, *in qua scriptũ est de me*, dize Dauid, no al muerto sino a la ley. Lo mis-

Isay. 8. 19. 20.

Psal. 41.

Iob. 2.

Luc. 16.

mo que respondio Abraham, al rico que pedia vn difuncto. *Habent Moysem & Prophetas*, este es el verdadero magisterio, y sino veasse, en que auiendo resucitado Lazaro, predicador de la Resurreccion, le quieren matar los Escribas y Phariseos.

Embialos Abraham para vellacos, porque no conuiene que les predique̅ los muertos por muchas razones. Vna, porque a quiē a los viuos no cree, no creera a muertos. Otra, porque si con sus mismos ojos viessen los hombres los suplicios de los condenados, no por esso se yrian a la mano en sus pecados. Cada dia dize Chrysostomo, vemos lleuar ladrones y otros malhechores a la horca, pero no por esto escarmentamos de cometer las mismas culpas dignas de muerte por justicia. Otra, porque si continuassen las animas a venir con el tiempo serian despreciadas, y no nos mouerian mas que los viuos, como en el mismo lugar dize este Santo. Finalmente esto seria causa de muchos yerros, porque el Demonio fingiēdose anima đ algun defunto, engañaria en ocasiones de importancia, y persuadiria mentiras como artifice y padre dellas. Y ansi Tertulliano, Athanasio, Chrysostomo. y Theophyl. niegan, que las almas bueluan, y prueuan por muchas razones que no conuiene vēgan. Pero no se ha de poner ley a Dios para que no las embie a los viuos quando y como quiera, y yo me persuado que lo haze algunas vezes: y dize san Augustin que no se puede negar esto con verguēça, porque las animas de Moysen y Elias en la transfiguracion no solo aparecieron al Señor, sino tambien a los tres dicipulos, y lo que entonces se hizo para testificar la passion de Christo, es de creer que se haze a vezes por otras causas que puedē occurrir muchas y graues. Y ansi no responde Abraham, que no pueden ni suelen boluer muertos a esta vida como antes auia respōdido.

Chrysost.

In his omnibus inter nos & vos chaos magnum firmatum est, vt hi qui volunt hinc transire ad vos non possint, sino respōde. *Habent Moysem & Prophetas*. Pero no siēpre el que parece, y dize q̄ es el anima de aquel, o de otro se ha de creer ligeramente, sino con gran discrecion examinarse, porque muchas vezes pienso que es demonio, que finge ser anima. *Luc. 16.*

Es pues la resolucion de Abraham, que quien no creyere las Escripturas diuinas, no creera a los muertos, en las quales palabras euidentemente reprueua la opinion de los que dizen, que en el viejo testamento no ay mencion de la vida eterna, pues Abraham embia a la ley, y Prophetas a los q̄ hā de ser enseñados de todo el estado đ la vida venidera ò por mejor dezir, no Abraham sino

Digitized by Google

sino Christo, que tomãdo la persona de Abrahã habla. Pues quiẽ no las cree no creera animas de la otra vida, porque quien con infidelidad y soberuia de animo se rie de las letras sanctas o las interpreta y tuerce a su gusto, aun que se ponga vn muerto a predicarle no se mouera, porque, o le tendra por fantasma, como los herejes dizẽ, o no le creera. Esto se ha probado por experiencia oy en estos durissimos peccadores Principes y Phariseos, pues auiendo Dios concedidoles, lo q̃ nego al rico, y lo que pedian los mas impios y abominables Atheos, que es predicador de los muertos, para desengañarse sobre tener escripturas en las manos, y traerlas en los ojos y en la lengua, perseueran en su maluada intencion, y en el odio que tienen a Christo. Vienẽ a ver a Lazaro, reconocen al defuncto venido de aquella estraña regiõ, oyen las nueuas que de alla trae, ven que el mundo va a ver el milagro, y se conuencen, y ellos q̃ auian de ser los primeros en honrar a tan peregrino predicador de la Resurrection y omnipotencia de Christo, traran de matarle, *cogitauerunt*, aconsejaronse, y cõfirieron el caso, y resoluierõ se en matarle. Tan lexos estuuieron los que no creyan a Christo de creer a Lazaro, que le quierẽ matar como Chrysostomo, y Euthymio aduierten. Experiencia tambien tenemos en Christo, como notan Gregorio, y Beda, q̃ siendo poco despues muerto por Escribas y Phariseos por quiẽ tãtas cosas dezia, y resucitado, no le creyeron mas despues de la Resurrection, que antes. Y aquellos blasphemos que dezian, *Descendat de cruce & credimus ei.* Viendole despues leuantado de la sepultura, que es mucho mas (dize Bernardo) que apearse de la cruz, no solo no le creyeron, pero con fuego de odio mortal le persiguieron. Es vna resoluciõ tan de hierro la de vn hombre desalmado, que *qu si equus in impetu vadens*, rompe todo freno de justicia y verguença y temor de Dios. Los mismos que dezia, *expedit vobis vt vnus moriatur homo pro populo*, dandose por contentos con la muerte de vno, ya quieren matar otro, y quisieron passar a cuchillo a todos quãtos vieron de parte de Christo como hijos de aquel insaciable homicida. O coraçones duros, q̃ duro castigo os espera. *Reges eos in virga ferrea*, vn ceptro da el Padre al hijo de yerro, rigido, duro, inuicto, con cuyos, agudos golpes os deshaga. *Reges eos* Ellos hijo mio, dize el Padre no te quieren por Rey, dizen *nolumus hunc regnare super nos*, escogen a Cesar, repudiante a ti. Rigelos, como a duros duramente, rigidamente. Este es el nombre de la potente justicia y vẽgança

Hier. 8.

Chrisost. *Euthy.* *Græ.*

diuina,

Digitized by Google

diuina, ceptro duro, de la medula del yerro, de azero, y por duros q̃ ellos ſean, ſerã para tu eſpada, *tãquã vas figuli*, el vaſo de barro, con barra peſada de hierro quebrado, no tiene reparo, rotura es la ſuya irremediable. Los Reynos y reyes mundanos, y los que ſe arman contra Chriſto, ſon ſemejãtes a vaſos que no hã de durar mucho, y ſerã molidos y deſmenuzados por fuertes y reparados que eſten; mas el de Chriſto eſtara eternamẽte, y cõſumira y diſsipara ſus enemigos. Eſta fue Prophecia dizen los Doctores Griegos y Latinos, ꝺ la vengãça q̃ ſe tomo de los Iudios por mano y armas de los Romanos, cuyo imperio por ſu inuincible fortaleza llamo Daniel, hierro. Eſte deſtruyo las fuerças y riquezas de los Iudios, oprimio cõ duras guerras la gente y puſo de baxo de ſu yugo en pena de la iniquiſsima muerte de Chriſto; y anſi como los Romanos fueron varas de hierro, anſi los Iudios fueron vaſos de barro, vaſos reprobos fragiles. No ay coſa mas fragil que vaſos de barro, que ſe deſpedaçan, deſmenuzan, porq̃ anſi fueron molidos y diſsipados a puros golpes duros de Romanos. *Malos male perdet.* A los que fueron tan malos, juſto fue deſtruyrlos malamente, y acabar con duras penas a los duros de coraçon, y que Dios que nũca fue duro, lo ſea con ellos.

Veamos ya el ſagrado Euangelio.

§. II.

Cogitauerunt Principes, &c. Qual fue la cauſa deſte cuydado en que ſe ponen los Principes, y de tan mala reſolucion como matar a Lazaro, dize lo San Ioan. *Cognouit turba multa ex Iudæis, &c.* que no ſolamente de los ciudadanos de Hieruſalem, pero de los que concurrieron de todo el Reyno a la fieſta, ſe junto vna gran multitud de gente y vinieron a Betania, donde auian oydo q̃ eſtaua Chriſto, no ſolo por ver a Chriſto, ſino tambien por ver a Lazaro rezien reſucitado de entre los muertos. O quã ſubtil es la curioſidad del ingenio humano, que en todas coſas, buenas y malas ſe entremete. Vienẽ adonde eſta Chriſto, cuya viſta deſſearon Reyes y Prophetas, y no vienen tanto por verle, quanto por ver a Lazaro. Curioſidad (dize San Auguſtin,) los truxo, no caridad. Querian curioſamẽte eſcudriñar, ſi era verdadera la fama publica de ſu reſurrection, verle, oyrle, y por ventura preguntarle, ſi era verdad que auia venido del otro mundo; informanſe de todo lo ſuccedido, y de que nueuas traya de alla, que vio y hallo en la otra vida? como interpretan Theodo. Cyril. y Leon. Pero quien ſe hallara alli que no quiſiere ver, y preguntar coſas, al que auia reſucitado?

Auguſt.

Theodo. *Cyril.* *Leon.*

Si pre-

Si preguntares, porq̃ no vinierõ estos antes q̃ Christo estuuiera alli, a ver a Lazaro, pues morauа en Betania? Creyble cosa es, aunq̃ el Euangelista no lo diga, q̃ Lazaro despues de su resurrection, no se aparto del lado de Christo, y ansi antes q̃ Christo viniera, Lazaro no estaua alli, porq̃ seguia a Christo como su hermana Maria. Pues como oyerõ dezir q̃ estaua alli Xp̃o entẽdierõ q̃ necessariamẽte tãbien estaria Lazaro, y ansi vinierõ por verle. O q̃ ansi como no vinierõ por solo ver a Christo, ansi tãpoco por solo Lazaro, y por esso no vinierõ antes, porq̃ no los pudierã ver jũtos como aora, q̃ de vn camino los vierõ a ambos. Este cõcurso de gẽtes auiuo la inuidia y el odio de aq̃llos pechos apassionados, y luego trataron de echar del mũdo a Lazaro, testigo fiel de la Resurrection. *Cogitauerunt.* A Christo dize Euthy. queriã matar socolor de q̃ quebrantaua las fiestas, y se hazia ygual a Dios, y porque creyan en el muchos. Pero a Lazaro porq̃? Porque auia resucitado? pues q̃ crimen es resucitar? en fin todo este negocio es inuidia. Tenian la no solamente del autor del beneficio, sino de aquellos que le recibian: por lo qual al ciego alũbrado descomulgaron, y echaron de su compañia, y querian matar a Lazaro. Mordiã sus coraçones ver que en vispera de aquella gran fiesta, gran copia de gẽte los dexaua a ellos y se yua corriendo a Christo. Aunq̃ yo mas pienso, q̃ no era tanto por la fiesta, quanto porque quisieron extinguir la memoria de tan gran milagro, cõ matar a Lazaro despertador de ella, viendo que por Lazaro se haziã grãdes concursos y venian a Christo, y creyan en el por su causa, como dize luego el Euangelista, que los Pharisеos confessauan, que todo el mundo se yua empos del. Gran locura cierto era esta, pero siempre es loca y ciega la inuidia. O locos pensamiẽtos, y ciega fiereza (dize Augustin,) El Señor Christo que pudo resucitar los muertos de enfermedad, no podra resucitar al muerto ahierro? Quãdo dierades la muerte a Lazaro quitauades por ventura a Christo la potestad? Si os parecen differentes cosas resucitar al q̃ muere muerte natural, y al q̃ muerte violẽta, mirad que la vna y la otra hizo el Señor que resucito a Lazaro de la primera muerte natural, y assi mismo de la violenta de Cruz. Lo mismo escriuen en Griego San Cyrillo y Theodoro Mopsu. En fin toda passion es ciega.

Euthym. *Auguſt. tract. 50.* *Cyril. Theodo. Mopſu.*

Testimoniũ ergo perhibebat turba. En esta occasiõ fue Christo recibido con põpa triumphal como veremos mañana. Podia alguno marauillarse de que auiendo veni-

do venido tantas vezes el Señor a Hieruſalem, ninguno le ſalio a recebir, ſino aora, que ſubitamẽ te y con nueuo conſejo, todo el pueblo ſe vertio por los campos, y le ſalio a ver y recebir con magnificas vozes y aclamaciones, y demonſtraciones de amor. Deſta nouedad dize el Euangeliſta fue cauſa, que aquellos ciudadanos de Hieruſalem que ſe hallaron preſentes a la reſurrectiõ de Lazaro, affirmauan que lo vieron, y llenaron la ciudad de la fama de tan gran milagro. Por lo qual en diziendoſe en Hieruſalem, que Chriſto que reſucito a Lazaro venia, ſalio toda la ciudad a recebirle con tanta gloria y aplauſo. Ved quan differente coraçon tienẽ los populares, y quanto mas pios y bien affectos ſon que los principes y magnates. El pueblo ſenzillo, y manſo le honra, le adora, y feſteja, los ricos y potentes tratan de matarle a el y a Lazaro. Oyd a los Phariſeos.

Phariſæi autem dixerunt ad ſemetipſos. Videtis quod nihil proficimus. Con gran ſobrecejo y autoridad pronuncian otra vez cõtra Chriſto. Verdaderiſsimo es lo que exhorran los Griegos, dize Hieronymo, que la impericia da confiança, la erudicion cria temor. O nẽcios, *vos neſcitis*, To caſe aqui, ſegunda vez el delicto atroz y ciego error de eſtos principes, y Phariſeos, de quitar la vida a Chriſto, por no perder

Hiero. ad Euagr.

ſu Republica, traça inutil, como los miſmos traciſtas y conſultores confiaſſen ſin entender lo q̃ ſe dize. *Videtis quod nihil proficimus.* Confieſſan la verdad, que no ſacan ni ſacaran prouecho de eſtas ſus machinas y trayciones, pero auian de confeſſar vltra deſto, que no ſolo no ſacaran prouecho ſino daños y perdidas extremas de ſus ciudades, caſtillos, almenas, y riquezas, Reyno, y ſacerdocio captiuerio, y muerte. De ti pueblo ciego, dixo Iſaias. *Non poterit auolare de anguſtia ſua.* Donde *auolare* tiene grande energia, aunque te hagas paxaro no eſcaparas del cerco de Tito, porque como Ioſepho eſcriue, no ſolo fueron cercados de valla dares, ſino incluſos y encerrados en fuerte muro de piedra.

Iſai. 8.

Ioſeph. debel.

De la miſma culpa y pena de ambos pueblos Iudio y Iſrael trata con grande eſpiritu Amos. La culpa era ſumma peruerſion de la juſticia y juyzio, ſin temor de Dios, aſſegurandoſe de toda guerra en la fuerça de ſus ciudades, ſituadas en cumbres de ſierras y montañas ſin via cercadas, y inacceſsibles, trayendo en la boca eſte prouerbio. *Nunquid cur… rere queunt in petris equi, aut arari poteſt in bubalis.* Eſte es argumento, *ab impoßibili*, vſado en la Eſcriptura y tenido por muy fuerte, como vemos en Hiere. mias. *Si mutare poteſt Aetiops pellem ſuam & pardus varietates ſuas,*

Amos. 6.

Hiere. 2.

Digitized by Google

suas, &c. dize Hieremias, que los duros de coraçon, no mudan la vida ni pueden, como ni el Etiope su pellejo, ni el pardo sus varios colores. Como este es el argumento que hazen estos pueblos, en que ponen dos imposibles, vno que bueyes aren, otro que cauallos corran entre riscos y peñascales. En lo vno significan, que nadie les puede mouer guerra, ni cercar; en lo otro, que tampoco pueden vencerlos, porque donde no puede discurrir cauallos mal se puede pelear cõ cauallos, en los quales tenian todo su valor los Assyrios. Prouerb. *equus paratur ad diem belli*, tampoco pueden correr los bueyes ò bufalos entre peñas, quieren dezir que no puede ser su tierra ganada y arada tocando la costũbre de algunas gentes, que quando ganauan alguna ciudad desmantelauanla, y arrasauan los muros, y arauan con bueyes, señal de consumada victoria y total destruycion, que la dexauan de poblacion hecha barbecho y campo de pan. Tal pinta Virgilio en vna palabra de mucha põderacion a Troya destruyda. *Et campos vbi Troya fuit.* Aquella inclyta ciudad, no tenia vestigio de lo que fue, era campos de pan lleuar, arados. Y Horacio mas claramente.

Imprimeretque muris hostile aratrum.
Exercitus insolens.

Prouer. 21.

Virgil. AEnei.

Teniendo Alexandro cercado vn castillo situado sobre vna altissima roca, los cercados teniendose por seguros le embiaron a dezir, si tenian sus soldados alas, teniendo por imposible ser assaltados. Realmẽte entre hõbres, assi es, que ni puedẽ bolar a lo alto, ni vsar del cauallo entre riscos; pero para Dios ni para los exercitos que el embia, no ay montes asperos ni castillos roqueros, todo le es llano patente. *Nisi Dominus custodierit ciuitatem*, en vano velan sus guardas, y que demas desto puedã correr cauallos prueualo, porque no ay que admirarse desta marauilla, pues ellos han hecho milagros o monstruos mayores, y prodigios, que son peccados enormes, exorbitantes de injusticias y agrauios, tropellando toda equidad, ornamento y vinculo de la ciudad, no es mucho que veamos otros mõstruos menores. Dado vn inconueniẽte q̃ se siga otro. *Quoniã conuertistis in amaritudinẽ judiciũ & fructũ iustitiæ in absynthium.* Puso dos cosas q̃ son extremos de amargura, hiel, y axenxos, la sancta justicia, la mas dulce de todas las cosas conuertistes en amargas passiones y agrauios; sembrastes en la flor veneno, en la miel hiel, no es mucho que corran cauallos y aren bueyes, y vençan lo que era inexpugnable vuestros enemigos, como instrumentos de la diuina justicia. Propuesto vn absurdo

Pſal. 26.

surdo grande no es mucho se de otros. Graue argumento, de que vsan los Autores eloquentes.

Vir. Egl. 8. *Mopso Nisa datur, quid non speremus amantes.*

Hora. *Iungentur Gryphes.*

Miraris cum tu argento post omnia ponas,

Si nemo præstet quem non mercaris amorem.

Ve aqui hermano la culpa destos Principes ebrios de sangre, violar la sancta justicia, ahelear su dulçura, boluerla en furor y rabia, romper sus fueros y fudos diuinos, que son mas que los naturales. Oye à Iacob en aquellas sentidissimas y confiadas palabras. *Respondebit mihi cras iustitia mea.* Hizo concierto con su suegro, le diesse carneros y ouejas de vn solo color, blanco, o negro, y que toda la cria q̃ saliesse de color vario, y remendado, o rojo, fuesse de Iacob. Lo que naciesse de vn color, de Labã. Pareciole al suegro buena eleccion, porque natural cosa es de padres de vn color, nacer los hijos de vn color, como lo es nacer vario y libreado, lo que es de padres de varios colores. Pues como haze Iacob esta proposicio? bien se vio que fue prudentissima, pues lo mostro el successo, q̃ todo quanto nacio fue de vario color. Esto toco y resoluio San Hieronymo, en vna palabra en las questiones. *Rem non difficilẽ postulo tecum facit natura pecorũ vt alba ex albis: & nigra nascantur ex nigris, mecum erit iustitia mea.* Aũque es natural que el color de los hijos salga al de los padres, de blancos, blanco, de negros negro, no se me da nada, que por mi hara mi justicia, como si dixera: si son muy fuertes los fueros y leyes de naturaleza, mucho mas son los de la justicia sancta y incontaminada. No conocian esto aquestos enemigos que Isaias llamo ladrones, compañeros de ladrones. Oydme señores, o oyd a Dauid. Iuzgad al pupilo y humilde porque no se engria el hombre soberuio y perfiga a los buenos. En otro Psal. Iuzgad al mẽdigo y pobre, y justificalde en sus pleytos. Hieremias, no juzgaron la causa de la biuda, ni encaminarõ el pleyto del pupilo, ni juzgaron el juyzio de los pobres. En este tiempo, muchos *esuriunt iustitiã.* Lo que Christo nuestro Señor dixo por bienauenturança. Declaralo en este sentido al parecer bien Ruperto, que aquellos se dizen tener hambre y sed de justicia, a quien no se administra justicia, como son pobres y viudas, y pobres, cuyo juyzio Dios tantas vezes y tan diligentemente nos encomiẽda. Estos pues se dize tener hambre y sed della, porque teniendo necessidad de la administracion del derecho y pidiendola, ninguno se la da, como tienen hambre de pan los

Gene.

Psal. vlt.

Ruper.

Hier. qq. in Gene.

que

que pidiendolo no ay quien se lo de. Danos Señor juezes rectos, buenos padres, que den pan a sus hijos de justicia, no como estos lobos, que deguellan el ganado. Vnos a otros se exhortan estos leones y animan contra el innocentissimo cordero. No veys que no nos aprouechan nuestras diligencias, pues le sigue el mundo todo? Como si dixeran. Bien veys y experimẽtays, que es precisamente necessario cumplir el decreto de Cayphas, de quitar este hombre de la vida. De ninguna otra manera, aora sea persiguiendole, aora, calumniando sus dichos o hechos, aora sea exhortando al pueblo, contra el, aora sea amenazandole q̃ echaremos como a descomulgados de la Synagoga a qualesquiera que le sigan. *Nihil proficimus*, todo sera ayre, y conato vano, trabajo sin effecto ni prouecho: vn solo remedio ay, que es matarle. Bien dan a entender q̃ no auian dormido ni sido cortos en hazer diligencias contra Christo, y buscar medios para descomponerle y desautorizarle, y hazerle odioso. Acusan pues su poco cuydado, en que no han muerto a los dos amigos, a el y a Lazaro, como San Cyrillo dize, ò de que no son tan diligentes que le maten sin dilacion, como muestran Theodoro y Euthymio. *Mundus totus*, dizen por hyperbole, y porque les crecia el ojo con la inuidia, porque todos sin excepciõ parecia, que seguian a Christo, no solo gran turba y gente como antes. Porq̃ ansi hõbres como mugeres, Iudios y Gentiles, como luego se dize le seguian, y los niños le llamauan Rey, como noto bien Ruperto. Semejante es a esto lo q̃ dize S. Cyrillo. Que los Pharisẽos dixeron, q̃ todo el mundo se yua tras Christo, y sin saber lo que se dezian prophetizaron, q̃ todo el mundo, Iudios y Gentiles auiã de creer en el, y solemos vulgarmẽte a vna grande y innumerable muchedumbre, llamar la por exãgeraciõ el mũdo todo. *Cyril.*

Cyril.

§. III.

Cogitauerunt, &c. Este verbo, *cogitauerunt*, acomodado a los malos, significa en el Hebreo, sus pensamientos dañosos, malignos, y casi nunca (como noto vn Doctor) se toma en buena parte Psal. *Comprehendũtur in cõsilijs quibus cogitant.* Y en otro, *Cogitauerũt vnanimiter simul ãduersum te testimonium disposuerũt.* Gen. *Vos cogitastis de me malum.* Sep. *Dixerunt impij cogitantes apud se, &c.* Significa, las traças, machinas, y fraudes del malo cõtra el innocẽte, quales sõ las destos Principes y Escribas, q̃ se desuelã en traçar vn homicidio calificado de matar a Lazaro pregonero ẽ la Resurrectiõ O ciegos, ò impios, q̃ no mirays a Dios q̃ registra

Psal. 10. *Psal.* *Gene.* *Sap.*

regiſtra vueſtras intenciones y penſamientos. Penſays pecadores que porque diſsimula de preſente ſu poteſtad y ſeueridad, que no ve vueſtras entrañas venenoſas? No ſe enoja aora, no ſe indigna, no ſe enfierece, ni arrebata los pecadores a los ſuplicios, y vosotros duros de coraçon, y faltos de ſentido, teneys la clemencia y blandura, por ignorancia y negligencia. Alomenos anſi lo mueſtran vueſtros atreuimientos. *Cogitauerunt*, conſpirauan, conjurauan contra Chriſto, Pſal. 138. *& meditati ſunt inania*, traças vanas, y ſin effecto, pero maluadas; mas el morador del cielo, *irridebit eos*. No aueys leydo aquel Pſalmo en que Dauid con admirable magnificencia de razones, predica la prouidencia y conocimiento diuino, a quien todos los dichos, y hechos, y penſamientos ſon notorios. *Cognouiſti ſeßionem meam & reſurrectionem meam*. O Señor mio a quien todas mis coſas ſon notorias, las que ſentado y en pie, y andando y acoſtado hago y pienſo. *Intellexiſti cogitationes meas de longe* Aun eſtauan mis penſamientos muy lexos de ſer obras, quando tu los tenias cenſurados (como declara vn Hebreo.) O a *longe*, quiere dezir, *ab æterno*. Antes que mis imaginaciones nazcan, antes que tengan effecto, eſtan preuiſtas, no ſolo las preſentes, ſino tambien las futuras, y eſto en toda eternidad, tanta es la perſpicacia y agudeza de tu viſta. *Semitam meam & funiculum meum inueſtigaſti*. En el Hebreo, *& accubitum meum ... ciuxiſti*, elegante metaphora del montero, que cerca la fiera. Anſi tu conmigo el camino que ando, el lugar en que me reclino cercas, y no me dexas, ò andando, ò acoſtado, a todas horas, y en todos lugares, me prendes y ciñes de priſiones, porque no huya de tu acatamiento. *Funiculum meum*. Puſo el ſanto interprete Latino, que puramente quiere dezir, miras por el hilo de mi vida, que nueſtros Poetas dizen, *filium*, aquel hilo que dizen ellos hilan las Parcas, y deſpues le cortan. De las quales dize Ariſtoteles, que ſignifican la diuina ineuitable Prouidencia de aquel ſummo juez, que ve y guarda para la quenta las coſas paſſadas, las preſentes, las futuras, *Nemeſis*, porque da a cada vno ſu merecido. *Adraſtia*, porque no ſe puede huyr della, y ſiempre eſtà junto a las fuertes: y cõcluyẽdo el dize, no ſon otra coſa ſino el miſmo Dios, a quien ſiempre acompaña la juſticia vẽgadora de agrauios y injuſticias, y premiadora de la virtud y bõdad. Semejante es a eſto lo que eſcriue Homero a quien llamaron eſpiritu de las Muſas, que los Dioſes en habito de peregrinos andan por nueſtras ciudades y Republicas, viendo lo que paſſa en ellas. Ariſtoteles.

Spectan-

Spectantes hominum facta iniuſta, aut probitatem.

Namque execratur Deus impia facta beatus.

Iuſtitiamque colit: rebus lætatur & æquis.

Son, ò Principes y Phariſeos vueſtros conatos contra Chriſto irritos y vanos, y como Dauid dixo, *inanes*, ſaetas de niños quãtas tirays, y pueriles plagas, guerra loca, porque al fin ſe ha de tomar de voſotros tan horrenda vengança, quanta el mas deuoto y zeloſo de Chriſto puede deſſear. Por donde pẽſaſtes conſeruaros ordenaſtes vueſtra deſtruycion. Y ſi nos parece que en eſta vida no corren las penas yguales a las culpas, y que Dios por mucho tiempo diſsimula, al fin fin la dilacion que ha tenido recompenſa con la terribilidad del caſtigo. Penſad que la juſticia inuiſible que ve vueſtros pẽſamientos, y traças, anda vagando por todo el mundo que crio, ſin dexar por reconocer coſa. Dia vendra en que entren volando eſpádas Romanas, vengadoras de la ſangre de Chriſto, dexen vueſtra tierra deſierta, vueſtras ciudades aſſoladas, vña gẽte muerta a yerro, fuego y ſangre.

Y hablando con voſotros, oyẽtes mios, eſcarmentad en los Principes de los ſacerdotes, que pienſan contra Chriſto, *cogitauerunt*, de los Phariſeos, que ſe animan para echarle del mũdo. *Videte quia nihil proficimus*, y ſacad de aqui, quan aſtutos y diligentes ſon los hijos de perdicion en ſus empreſas. Velan, traçan; quitan el ſueño y ſoſiego a ſu cuerpo, haſta hazer la ſuya. Expectaculo es no ſolo de admiracion pero aun de horror (voſotros aduertildo) quan ſolertes, quan prudentes, diligentes y ſolicitos ſon los malos hombres para todas las coſas de ſus intereſſes, y vtilidades de la vida preſente, para deleytes y honrras que pertenecen al mũdo, anſi para adquirirlos, como para amplificarlos, y poſſeerlos, deſpreciando todo amor y cuydado del cielo ſin reſpecto ninguno ni penſamiento de la vida venidera, todos ſus conſejos, votos, cuydados, trabajos, para ſolo adquirir, defender y acrecentar, y gozar eſte ſiglo, y no eſperar bien ninguno, ni temer mal deſpues de eſta vida. El primer hombre que edifico ciudad en la tierra fue Cain, y de ſus deſcendientes Lamech homicida y ſanguynario dize Hierony. por ſenſualidad ſe caſo cõ muchas mugeres, el primero. Tres hijos que eſte tuuo deſcubrieron y inuentaron diuerſas artes, con que huuieſſe abundancia y commodidad de lo que los hombres han meneſter para eſta vida. Porque el vno de eſtos hallo el arte de paſtor, otro la muſica, otro la herreria. A Cain imita

rõ ſus nietos y deſcendientes en maleficios y delictos, como eſcriue Ioſepho diziendo, que aun en vida de Adam era la deſcendencia de Cain maluada, porque cada vno que nacia era peor que ſu padre, y no ſolo imitaua los vicios de ſus mayores, mas con otros que inuentaua, era mucho peor que ellos, no apartandoſe de guerras y latrocinios, y ſi algunos ſe abſteniã d homicidios, paſſauan auara y ſoberuiamente ſu vida. O Principe celeſtial a quien ſe humillan todas las coronas de cielo y tierra. Que del cielo tiendes los ojos ſobre eſtas Republicas, quan viuos, quan agiles, quan bullicioſos y agudos ſon oy los hijos deſte ſiglo en offenderte, en vrdir ſus telas de arañas como dize Iſaias, en traçar vſuras y moharras, poner y ſeguir pleytos injuſtos, perſeguir vn enemigo de muerte, en engañar al proximo, en armar vn lazo y traycion, en deſtruyr la tierra, en robar a los miſerables y biudas, en engañar a ſus mayores, y mentir a ſu Rey, los vnos por hazer ſus mayorazgos, los otros por acrecentarlos, todas ſus mientes y intentos en guiar cada qual el agua a ſu molino, en ſalir cõ ſu negocio, en quitar la honra a ſu hermano, en eſcurecer vidas y virtudes agenas. Eſte mũdo va anſi, y caſi deſde ſus principios todos eſtauan corruptos deſde los penſamiẽtos haſta las obras y palabras. Socorra tu prouidencia buen Dios a tantos males, y tratemos todos de hazer penitencia, reformar nueſtra vida y ennoblecer nueſtras coſtumbres (como Nazian. habla) y tratemos otro poco del Euangelio.

§. IIII.

Erant autẽ Gẽtiles. El temor q̃ Eſcribas y Phariſeos tenian de q̃ Chriſto ſe auia de lleuar el mundo, y lo q̃ ſin entenderſe prophetizauan, veys como ſe comiença a cũplir. Porq̃ vnos Gentiles vienen a buſcarle. Pero q̃ gẽte eraẽ Dizen algunos, q̃ eran Iudios aũ q̃ los llaman Gentiles, porq̃ morauan entre ellos, por dos razones. Vna, que ſi fueran Gentiles no los permitieran los Iudios entrar en ſu templo, porq̃ vno ſolo que entrara penſauan contaminaua templo y ſacrificios, y ſabemos que quiſieron hazer pedaços a S. Pablo, penſando que auia introduzido a Trophimo Epheſio Gentil en el templo. *Viri Iſraelitæ adiuuate, Hic eſt homõ qui aduerſus populum & legem, & locum hunc omnes vbique docens, inſuper & Gentiles induxit in templum.* La otra porque aunque los Romanos dexauan viuir a los Iudios en ſus leyes, no por eſſo cõſintieran q̃ vn Gentil dexaſſe ſus idolos y ſe hiziera Iudio. Pero mas peſo tiene vna palabra del Euangeliſta que eſtas razones. El dize, que eran Gentiles, porq̃ hemos

Act. 21. 28.

Digitized by Google

hemos de dezir nosotros que Iudios? pues por ser Gentiles se valieron de Philippo, por tener licencia de hablar a Christo, y no tuuierã necessidad de terceros si fueran Iudios como el. Sin duda eran Gentiles y vinieron a ver aquel templo de tãta celebridad, y a la fama de su Sanctidad como dizen Leoncio y Theophyl. o a la publica voz de los milagros que auian oydo de Christo en aquella tierra, como Theodoro, y Cyrillo piensan vinierõ religiosamente. O como Cyrillo y Leõcio dizen, estos seguian la opinion de Platon, de que no ay mas de vn Dios, y sabiendo que los Iudios adorauan vn solo Dios, en aquel templo, venian a adorarle tambien. Y es creyble de los Iudios que no solamente no se indignauan de que Gentiles hõrassen a su Dios y templo, mas antes se holgauan mucho, de que de remotissimas tierras viniessen diuersas gentes, y entrassen en aquella casa de Dios llenos de admiracion y reuerencia. Aquel Eunucho de la Reyna de Etiopia, Gentil era. Tampoco los Romanos prohibian a nadie hazerse Iudio, especialmẽte reteniendo el culto de sus dioses, cosa que creo hizieron estos de oy, que siendo paganos veniã a Hierusalem a adorar alli segũ pensauan vn nueuo Dios. Porq̃ en aquel tiempo era tanta la confusion de religion, y tan grande la superficion, q̃ aquel era tenido por mas regioso, no el que adoraua a vn Dios y esse verdadero, sino el que no dexaua de adorar ninguno de quaquier nacion y gente que fuesse. Esto no solo no lo prohibian, sino ala bauan mucho los Romanos: y ansi dixo sabiamente Leon Papa de aquella Roma. Siendo señora casi de todas las gentes, seruia a los errores de todas ellas, pareciendole que era grande su religion, porque no huuo falsedad que no admitiesse. *Leon. ser. 1. de nat. S. Petri & Paul.*

Los Gentiles hablaron a Philipo, diziendole, Señor si se suffre querriamos ver a Iesus, *videre*, no quiere dezir lo que suena, verle sino visitarle; porque verle facilmente pudieran quãdo salia y no fuera menester vsar de medianeros. No osaron por si solos visitar a Christo, dizen Cyrillo y Leoncio, por ser Gentiles y saber que los Iudios no comunicauan con ellos, y tanto mas quãto mas santos eran, y auiã oydo q̃ Christo era santissimo. Por esto buscarõ fauor, para alcançar por gracia, lo que por costũbre no podiã, como nota Chrysost. Otros dizen mas simplemẽte, pero con menos probabilidad, que no hablarõ a Philippo para que intercediesse, por ser Gentiles, sino porque el concurso dela gẽte era tan grande, y tanta la apretura, procurando cada qual llegar mas cerca a ver y con- *Ciril. Leon.*

templar

Act. 8. 27.

templar a Chriſto, que huuierõ meneſter quien los apadrinaſſe. Hablarõ pues a Philippo, o por que le conocian de otra parte, o porque encontraron con el primero que con otros. No oſo dar les entrada Philippo ſolo, ſino comunicolo con Andres, los dos lo confirieron entre ſi y juntos dixerõ al Señor, pareciendoles caſo de conſideracion y memento, introduzir aquellos Gentiles, contra la coſtumbre y ſin derecho, de mas de que parecia ſer contra aquel precepto que poco
Mat. 10 antes tenian ſuyo. *In viam gentium ne abieritis.* Doctos Gentiles aprendemos noſotros la inuocacion de los ſantos, cuyo officio es ſer padrinos y terceros para cõ Dios, interpretes fieles y amigables de los miſerables, para cõ Chriſto, los que van delante y hazen officio de grandes en la corte del cielo, y hablan por noſotros, ruegan, interceden, doctrina catholica. Y de los ſanctos diſcipulos aprendamos a ſer buenos fautores, y juntamente cuerdos y reportados para no hazer coſa ſin cõſejo de varones prudentes por buena que ſea. Anſi ſe aconſejaron los diſcipulos. Philippo ſe lo dixo a Andres,
Cyril. como Cyrillo y los demas autores aduierten, porque era mayor en edad, ò de mayor autoridad con Chriſto, por auer ſido primero llamado a la fe.

Ieſus autem reſpondit, venit hora vt clarificetur, &c. Viendo Chriſto por vna parte la contradicion de los principes de los Iudios que en publico concilio auian determinado matarle, de otra que los Gentiles ſe le entrauan con tanta voluntad por ſus puertas, coligio eſtar cerca el tiempo de ſu muerte y Reſurrection. Coligio eſto, no como coſa antes no ſabida, ſino para enſeñar a ſus diſcipulos por eſte argumento. Eſto es, *venit hora vt clarificetur filius hominis.* No dize S. Ioan, ſi en effeto eſtos Gentiles le hablaron, ni hallo autor que lo diga: y ſi algo vale la conjectura en coſa del todo incierta, tengo por mas prouable que los admitio, y le hablaron, y parece q̃ Chriſto en ſu reſpueſta les dió licencia humaniſsimamẽte de verle, porque de tal manera reſponde, como ſi dixera a los dos diſcipulos. Ya no ay para que prohibir la venida de los Gentiles, porque viene la hora en que *clarificetur filius hominis*, en que no ſolamente Iudios, pero mucho mas los Gentiles le conozcan, y recibã. O luz de las gentes, o ſalud d̃ Dios haſta los extremos de la tierra, como declaras luego Señor, porq̃ la hora de tu muerte tã eſquiua como ſãra, la llamaſ re tiẽpo de gloria y clarificaciõ, porq̃ de ella ſe eſperaua copioſa gloria y fructo. Porq̃ como el grano de trigo ſẽbrado en tierra

y muerto

y muerto da gran fructo, y aquel es como su gloria; ansi por la muerte auia de conseguir para si Christo gran gloria, y fructos de conuersion de tantos hijos de Dios que estauan por el mundo esparcidos. Y como el grano no se arroja en tierra sino para que nazca y de fructo; ansi Christo no vino a este mundo a estar ocioso sino para dar rico fructo a los hombres; razon sera pues q̃ ellos no viuan ociosos, y seã muy agradecidos Señor a tãta caridad como les tienes.

Verdaderamente si el grano no se siembra, el solo queda por que no da fructo, pero permanece poco tiempo, no siempre. Pero Iesus significado a la letra, si no muriere el solo permanecera en todo el genero humano, sin ningun acõtecimiẽto eternamẽte bienauẽturado, porq̃ a ningũ hõbre saluara sino muriera, no por q̃ no pudiera saluar de otra manera, sino porque estaua ansi difinido, y ansi la condicional es verdadera. Pero si muriere, *si autem mortuum fuerit*, sembrado. Nota que de tal manera murio Iesus como simiente, como quiẽ tiene virtud seminaria, como productiuo de fructo, y aun por esto murio, para renacer, multiplicado, como el grano hecho espiga. *Multum fructũ affert*, mas q̃ centesimo. Murio vn Iesus, y produxo fructo de inumerables hombres, y con gran significacion dize, *affert*, porque entendamos la differencia grande que ay entre el, y el grano sẽbrado. Porque el grano de trigo que murio en tierra, no resucita el para traer fructo consigo, *non affert*, mas el fructo nace del mismo. Pero Iesus, de tal manera murio, que resucito el mismo numero y saco y produxo fructo de inumerables hombres. Dize pues Christo que su cayda en la muerte es incremento de todos los que creyeron. Porque si esto se haze en el grano, mucho mas sera en mi, como Teophil. dize.

Pero en este poco tiẽpo que falta no es razon passar en silencio aquesta rogatiua que Christo haze a su Padre. *Pater clarifica nomen tuum.* Padre honrese con mi muerte tu nombre. Ansi lo declaran Augustin. y Euthymio, clarifiquese con mi cruz y passiones tu nombre. Llamando clarificacion de Dios su martirio, como de San Pedro dixo el mismo Euangelista. *Hoc autem dixit, significans qua morte clarificaturus esset Deum*, como el mismo Augustin. enseñò. O quiere dezir; clarifica tu sancto nombre, clarificandome a mi, y mostrando que soy tu hijo, como Theod. Heracle declara Dicho esto, vino vna voz del cielo, *& clarificaui, & iterum clarificabo.* Aqui aduertid oyentes mucho vna cosa que no he visto nota-

Auguſt. Euthy. Ioan. 21. 19.

Auguſt.

Theo. Heracleo.

da,y declara eſte punto,que por lo miſmo ſe ha d tomar aqui ſer clarificado el nõbre del hijo, y el nõbre de mi padre. Porq̃ auiendo dicho el hijo, *Pater clarifica nomen tuum*, el Padre reſpõde,*Et clarificaui & iterum clarificabo.* Todos los autores q̃ me acuerdo auer leydo, lo interpretan del hijo. Y ha ſe de notar bien la moderacion cõ q̃ ambas diuinas perſonas hablẽ:porq̃ ſiẽdo lo miſmo ſer clarificado el hijo, y ſer lo el nõbre del Padre,el hijo no dize clarificame a mi,ſino, *clarifica nomen tuũ*,y el Padre al contrario, no dize, *clarificaui & iterum clarificabo nomen meũ*, ſino, *clarificabo te*, ninguno de ellos ſe da a ſi miſmo la gloria,cada qual deſtas diuinas perſonas ſe la da a la otra,conociendo la ygualdad de ſu diuinidad y mageſtad. Si pregũtays,qual fue la primera clarificaciõ *clarificaui*,qual la ſegũda, *iterũ clarificabo*? Dizẽ Chryſoſ. Cyril. Theodo. Mopſu, Leon. Theoph. Euthy. quiero dezir todos Griegos,q̃ aquella primera ſe entiende de todos milagros q̃ Chriſto hizo en el curſo de ſu vida. La otra ſera,todo aquello q̃ en ſu muerte auia de ſucceder. Pide Chriſto q̃ de tal manera ſe halle ſu Padre cõ el en la muerte,q̃ todos entiẽdan q̃ es ſu verdadero hijo. Reſpõde el Padre, q̃ ſiẽpre el lo ha hecho,y adelãte ſiempre lo hara. Pone exemplos del tiempo paſſado, para q̃ de ellos entienda y confie, que el q̃ en ninguna coſa le falto,nũca le faltara eſpecialmẽte quãdo mas es meneſter en la muerte. Eſte es (ſino me engaño) el verdadero ſentido. Anſi que, *Iterum clarificabo*,fue dezir.Si antes de aora no te huuiera clarificado, aora que es meneſter mas q̃ nunca te clarificara. O, *Iterum atque iterũ,etiã atq̃ etiã*,vnavez y otra vez,y mil vezes te clarificare.

Chriſoſ. Cyril. Theo.

Turba ergo quæ ſtabat & audiebat. Marauilla es, que la turba que tan cerca eſtaua oyẽdo vna voz tan clara y tan diſtinta,con palabras ciertas y ſignificatiuas, *clarificaui & iterum clarificabo*, la tuuieſſe por trueno, que es vn ſonido muy confuſo,y no ſignificatiuo. Theodo. Mopſueſt, parece dezir,que no fue voz tã diſtincta y clara, q̃ la gẽte pudieſſe oyrla bien, y entender el ſentido. Heracleota dize, que no entendieron el ſentido de las palabras,ſino que penſaron era trueno, por ſer voz deſacoſtumbrada differente de las vozes humanas. Otros dizen que los oyẽtes tuuieron la culpa, que tan eſtupidos ſe moſtraron, que vnos tuuieron la voz por trueno, otros por de Angel, auiendo ſido harto diſtincta y articulada. Chryſ. Cyril. Leon. Theoph. y verdaderamẽte eſte es el ingenio y coſtumbre de los hombres,que quãdo Dios nos habla, y quãdo nos amoneſta que nos conuirtamos

Theodo. Mopſu. in caſo Græ.

Theo. Heracle. in cate.

Chryſ. Cyril. Leon. Theoph.

por

por hambres, por pestes, y por guerras, y nos enseña y auisa como misericordioso, vnos dezimos q̃ es trueno, cosas naturales, otros que tienen algo mas de espiritu y sabiduria, que es voz de Angel .q.d. q̃ de aquellas cosas ay causa alguna del cielo, pero q̃ ellos ignoran el porque y el fin. A estos dize Christo. *Non propter me hæc vox venit sed propter vos.* Por este exemplo somos enseñados que la fe es dõ de Dios, que no podemos sin su gracia creer los misterios diuinos, que deliramos tambien en percebir y interpretar sus clarissimas vozes, pensamos que son truenos, esto es subir con nuestra mẽte y intelligencia hasta el ayre, y q̃ philosophamos como hõbres d las cosas diuinas, como del ayre y del trueno, y quãdo como agudissimos bolamos altissimamẽte llegamos a los Angeles, pero al mismo Dios no llegamos. Esto mas es para nuestras costũbres q̃ para inteligẽcia deste passo. En el qual piẽso q̃ solo Ruperto toco el verdadero sentido, q̃ todos entẽdierõ todo lo q̃ la voz dixo, pero por la grãdeza de la voz, no se pudierõ persuadir q̃ era verdadera voz, sino, o q̃ era trueno, y q̃ ellos se engañauan en pẽsar era voz humana y articulada, o si esto no, voz de Angel, y q̃ el Euangelista hizo menciõ de esto para enseñar q̃ no fue voz callada, o obscura q̃ solo Christo la oyesse, y no fuessen otros testigos, sino tan grande y tã clara, que no solamente la oyerõ todos, pero de tal manera la oyeron que vnos la tuuierõ por trueno, otros por de Angel, ninguno la juzgo por humana. Y esto mismo q̃ era tenerla por trueno, mostraua se voz diuina, porq̃ los truenos se suelẽ llamar vozes diuinas, porque suele quãdo habla hazer tal estruẽdo, que parece que se estremece toda la tierra. Por lo qual su voz se cõpara a la voz de las muchas aguas Apoc. 1. y a la voz de gran muchedumbre. Dan. 10. *Apoc. 1. 15. Dan. 10. 6.*

Finalmente hablando en conclusion con vosotros oyentes mios. *Hodie si vocem eius audieritis, nolite obdurare corda vestra.* no seamos cõmo estos duros Phariseos, que endurecieron siempre sus orejas. De nuestro padre Adam se dize. *Cum audisset vocem Domini Dei deambulantis in paradiso abscondit se.* Y esta voz que le hizo esconder, no fue quãdo le pregunto, Adam *vbi es?* como algunos pensaron, porque quando dixo esto, ya el estaua escondido, y por estarlo, se lo dixo, y tan lexos estuuo de esconderse por esta voz, que antes oyendola salio de lo escondido. Es verisimil que aquella voz, no fue sino vn terrible estruendo y fragor con q̃ Dios quiso como cõ mẽsajero de su venida mostrar su indignacion, porq̃

Ruper.

anſi ſuele la Eſcriptura los grandes ruydos y eſtrepitos llamarlas vozes. *Vox aquarum vox cataractarum, vox nubis.* Dios pues que antes hablaua con Adam manſa y blandamente, entonces ſe preſento terrible y formidable, y como quien venia de lexos lleno de ira, con ſu llegada eſtremecio la tierra, y los miſmos arboles del Parayſo, para que turbado y temeroſo Adam conocieſſe ſu peccado. Pero no le conocio como deuia, aunque conocio la diuina voz y reprehẽſion. Tu voz oy, dize Señor, en el Parayſo, y temi, porque me vi deſnudo. No dize que la cauſa de ſu temor es el peccado; ſino la deſnudez de ſu cuerpo, moſtrando bien, que aun no auia conocido la grauedad de ſu culpa, por la qual ſe auia mas de auergonçar y eſconder, que por verſe deſnudo. Anſi nos acontece que nos congoxamos de los peccados q̃ hemos cometido, no tanto por la offenſa de Dios, y por la perdida de los bienes celeſtiales, quanto por las incõmodidades, y males de fortuna, ò cuerpo, que ſuceden de los peccados, o por alguna publica infamia, o por auer incurrido en deſgracia de aquellos a quien pretendiamos agradar, o por detrimento de la hazienda, o algun daño corporal. Eſta amargura de deſconocimiento traen toda via los ramos del genero humano, de aquella amarga rayz de Adam, que o no conocen la voz de Dios, y en caſo que la conozcan, no ſienten los vicios y peccados vergonçoſos que han hecho, ſino las penas y daños temporales que dellos ſe ſiguen. Voſotros amantiſsimos hermanos, generacion ſancta de la catholica madre a quien en la eſcuela de la verdad enſeñò el Eſpiritu ſanto, oyd como ouejas la voz de Chriſto, reconoced vueſtros peccados ſiempre, particularmente eſte tiempo de la Quareſma que es de penitencia, manſedumbre, paciencia, encerramiento, y eſcuchad las palabras de S. Leon, y oylde de ſu boca. Para merecer (dize) la miſericordia de Dios, aparejaos con obras de miſericordia: apagad la ira, deponed los odios, amad la vnanimidad, y ganaos por la mano en officios de ſincera humildad los vnos a los otros. Sed ſeñores d̃ vueſtros ſieruos y vaſſallos con equidad, no los atormẽteys en carceles ni priſiones, ceſſen las vẽgãças, remitãſe las offenſas, mudeſe la ſeueridad en blãdura, la indignaciõ en mãſedũbre, la diſcordia en paz. Todos os ſiẽtan y vean modeſtos, todos agradables, todos apazibles, totos benignos para q̃ ſeã a Dios aceptos nueſtros ayunos a quien offrecemos ſacrificio de verdadera abſtinencia y piedad, ſi nos abſtenemos de toda malicia. Mas con los enemigos de la cruz de Chriſto

Leõ. ſer. 4. de 40.

Chriſto no tengamos comunicacion, porque no ſe contamine la ſantidad de los fieles con la compañia de los impios. Apartese la luz de las tinieblas, y los hijos de la verdad huyan de los hijos del diablo. En el templo de Dios, que es la Yglesia de Chriſto, no conuiene admitir coſa cõtaminada, ni prophana, paraque deſterrando de la morada de nueſtro coraçon, toda immundicia, ſea ſantificado nueſtro ayuno, y ſeamos eterno domicilio del Eſpiritu ſanto, que hallandonos limpios de toda immundicia de pecado, ſe digne de poſſeernos ſiempre y regirnos, Amen.

DOMINGO DE Ramos.

Dicite filiæ Syon: Ecce Rex tuus. Matth. 21.

PROEMIO.

LEGADO hemos a la vltima ſemana de la Quareſma; y aunque no ha auido dia en toda ella de que no aya podido ſacar eſpiritual dulçura, quien ſabe ſacar miel de la piedra, y olio del pedernal duriſsimo: pero en mageſtad y reuerencia eſta amada ſemana vence a todas las otras, que no ſin razon fue antiguamente llamada por excellencia la ſanta, y la mayor, como aquella que es fecunda de tanta ſalud nueſtra, llena de tanta gloria nueſtra, rica de tantos ſacramentos, bienauenturada por tanta eſperança, y alegre por tanto fructo como aporta a todo el genero humano. Vereys el myſtico pan del cielo que a pocos dias ſe pondra en la meſa real del altar, y la vendimia de la vua que ſe piſarà en el lagar de la Cruz para hazer el vino que poner en el ſacro caliz, y embriagarſe de diuino amor los juſtos. O dias verdaderamente ſantiſsimos? todos venerables, todos dignos de honor, todos colmados de deuociõ. Y como el mundo tuuo por mejor tiempo el Otoño, tiempo de la mies, y de la vendimia, por lo

Deut. 32. 13.

qual

qual Ceres por la vna, y Bacho por la otra, fueron contados entre los dioſes Gentiles, anſi eſte es el mas gracioſo felice tiempo de los Chriſtianos. O çaragoça ciudad mia, aquellos nueſtros padres, q̃ en ſeruicio de Chriſto ordenarõ aqueſtos oficios, porque juntaron oy proceſsion, y paſsion? La proceſsion con razon ſe celebra oy, porque ſe hizo oy (dize Bern.) pero la paſsion por q̃ ſe cãta oy, que fue la feria ſexta? Pero oportunamẽte a la proceſsiõ ſe jũtò paſsion, porq̃ aprẽdamos a no tener cõfiãça en ninguna alegria deſte ſiglo, ſabiẽdo q̃ los extremos del cõtento ocupa el llanto. Y porq̃ quiſo Chriſto proceſsiõ, a que ſe hauia luego de ſeguir paſsion, como el ſabia? Por ventura porque fueſſe mas amarga la paſsion hauiendo precedido tã ſolene proceſsion. El miſmo pueblo, en el miſmo lugar, en el miſmo tiẽpo, poquiſsimos dias interpueſtos fue primero con tanto triunfo recebido, y deſpues crucificado. O quan cõtrarias coſas ſon *Tolle, tolle, Cruci fige*, y bendito ſea el q̃ viene en el nombre del Señor, ſaluanos: quan diferentes *Rex Iſrael*, y no tenemos Rey ſino a Ceſar? quan diuerſas, ramos verdes, y cruz, flores y eſpinas, y a quien tẽdiã veſtidos agenos, deſnudarle y ſortearle los ſuyos? Ay de ti amargura de nueſtros pecados, para cuyo remedio es neceſſaria tanta amargura de Chriſto, mayor que las de Iob: *In amaritudinibus moratur oculus meus*. Eſto es de Bern. Noſotros pidamos al Rey gracia por interceſsion de la ſacratiſsima Reyna.

Bernar.

Iob 17. 2

AVE MARIA.

TRata el Santo y ſabio y gran paſtor de la Igleſia ſan Pablo en la carta 1. delos Cor. de la Monarchia vniuerſal y reyno perpetuo de Ieſu Chriſto, cõ tan magnificas palabras como el ſuele, quãdo trata de ſus grãdezas, y entre otras dize eſtas: *Oportet illum regnare donec ponat omnes inimicos ſub pedibus eius. Nouiſſimè autẽ inimica deſtruetur mors.* Las quales declara S. Greg. Theol. Que el reynar de Chriſto ante del juyzio final, es hazer q̃ le reconozcan, y ſe le rindan los hombres, y que deſpues que todos eſtemos ſugetos a ſu imperio, ceſſara eſta manera de reynar que aora tiene Chriſto, que es el conato, y eficacia q̃ pone en ſu gouernaciõ, y en procurar nueſtra conuerſion. Porque anſi como el architecto edifica, y leuanta haſta llegar a la cumbre, y poner el techo a la caſa, y pueſto alça mano de la obra, anſi el Hijo de Dios haze oficio de Rey, haſta q̃ le recibamos por tal, deſpues ceſſarà deſta manera de regimen y gouierno. Eſto refiere Theophyl. Caſi de la miſma manera lo declarã los Griegos, porque Oecumenio

1. Cor. 15 25.

Greg. Nazi. apud Theol.

Oecume. in Can. menio que juntò ſus ſentencias, dize ſobre eſte lugar. El reynar de Chriſto, aqui no ſe ha de entender vulgarmente, ſino q̃ reynar es exercitar obras de Rey, como ſon debellar ſus enemigos, dar ſocorro a ſus vaſſallos, deſtruyr a aquellos, librar a eſtos. Dizẽ eſtos Padres, q̃ el Reyno preſente de Chriſto, es ſujetar ſus enemigos, y congregar ſus hijos y eſcogidos, y echa eſta hazaña digna de ſu regimen, ceſſarà deſta manera de reynar, y tendra otra con ſus glorioſos, dichoſa y bienauenturada para todos en el cielo. De manera que aquella palabra *donec*, no quiere dezir que reynarà haſta la reſurreccion general, y no mas, pues es coſa clara que deſpues ſerà ſu imperio mas glorioſo, mas *donec*, es lo miſmo que *etiam*, en eſcriptura y lengua Hebraica, con que ſe afirma lo q̃ podia eſtar en duda. Pſal. 122 2. *Oculi noſtri ad Dominum Deum noſtrum, donec miſereatur noſtri*, q. d. tãbien haſta que tenga miſericordia en el tiẽpo dificil, y ageno, y Chriſto: Math. 26 y. ylt. *Vobiſcum ſum vſq; ad conſummationẽ ſæculi*. Aun haſta el fin del mundo eſtare con voſotros, antes del qual os pueden ſuceder coſas aduerſas. En el dia de la Reſurreccion, Pſalm 9. *Ponet inimicos ſuos ſub pedibus eius*. Palabras del Pſalmo que en lugar de *pedibus*, tiene *ſcabellum pedum tuorum*. En las quales ſe nos enſeña la differencia de ſugecion que aura entre los vaſſallos deſte gran Rey: porque los amigos y juſtos eſtaran ſugetos, y muy ſugetos, y en ſugeccion perpetua, pero como hijos que eſtan ſugetos a ſus padres con dulce, con voluntaria, y noble ſugecion, como los hijos del Rey al Rey, y como al primogenito entre muchos ſe ſugetan ſus hermanos. No ſe dize deſtos, que eſtaran a los pies como eſtrados hollados, ſino coſa muy differente. Quien venciere dize el Rey, le dare que ſe ſiente conmigo en mi trono, como yo me ſentè en el de mi Padre, y por ſan Lucas: Ego *diſpono vobis regnum*. Yo os mando mi Reyno (es manda de teſtamento) como me le dio a mi mi Padre, paraque os ſenteys en el a mi meſa. Eſto ſe promete a los amigos, y aquello que vio S. Ioan enel Apocalypſi q̃ los Santos viejos ſe quitauan ſus coronas, y ſe proſtrauã ante el trono real, y luego ſe ſentauã; que de buenos criados es en el palacio diuino ſentarſe a la meſa, porque hizieron lo que ſu Señor les mando. Eſto que ſe promete a los amigos, quan de otra ſuerte es que lo q̃ ſe amenaça a los enemigos, que ſeran puеſtos como eſcabelo, q̃ le piſa a ſu volũtad el q̃ eſtà en la ſilla, para ſignificar ſu extremo abatimiento y deſprecio, contrapueſto a la ſuma exaltaciõ de los otros. Eſtõces reſplandecera la gloria deſte Rey, de quien eſcriuio Dauid; Apoc. 1. Luc. Apoc. 4. 10.

Tecum

Tecum principium in die virtutis tuæ, &c. Contigo eſtà el principado y Reyno. No ſignifica aqui *principium*, al Padre, como Baſil. y Euthym. entienden *principium & origo filij*, ſino *principatus*, como en otro Pſalmo: *Initium (principium) ſapientiæ timor Domini.* El principado, y lo principal de la ſabiduria, es temor de Dios. Tertulia. deſpues de auer dicho, que aqui ſe puede tomar por principio y origen, dize anſi: *Principium aliter interpretari, non eſt ab re, nam & in Græco principij vocabulum, quod eſt archi non tantum ordinatiuum, ſed & poteſtatiuum capit. Vnde & archontes dicuntur principes, & magiſtratus, &c.* Que es buen ſentido, *tecum principium.* El Reyno y el Imperio del mundo eſtà y eſtara contigo Señor, en el dia en que moſtrares tu inuencible fortaleza con rayos y reſplandores de ſantidades, con tu ſacratiſsima Mageſtad, gloria y reſplandor reſulgente y diuino. Obtendras tu hermoſo principado en eſte dia en que reluzira tu poteſtad eſplendidiſsima en ſantidad, ſantiſsima en eſplendor, lleniſsima de gloria y veneracion. O pintura elegante de vn Rey lleno de ſacra mageſtad. Eſte es el dia de la Reſurrecion, quando començara a Reynar mas glorioſamente, y tener las gẽtes por heredad y poſſeſsion los terminos de la tierra. Tu imperio eſtara todo junto, contigo eſtarà el magiſtrado, a ti ſeguiran los capitanes, y todo el Reyno, y todo el imperio; contigo toda la muchedũbre, todo el cuerpo del imperio. En ti todas las prouincias, y todos los gouiernos y nobles triumphos, pompa glorioſa. Vendras acompañado con las legiones de todos tus Angeles, y ciudadanos celeſtiales, reſplandecerã con lumbre todas las coſas admirable triũfo, mageſtad, ſplẽdor, gloria, que no puede ſer con lẽgua humana declarada. O grandeza? ò eſtupor? Señor tu mãſo y humilde has vẽcido el mundo, has eſparzido tu nombre por donde caliẽta el Sol, Naciſte como pobre, veſtiſte como mendigo, moriſte como infame, y con todo eſſo no ay nacion que no te adore, enemigo que *nõ terram lingat*, vaſſallo q̃ eſte preſente, y rendido te adore. Dime con que arte lo has hecho? He aqui el Texto: *Dicite filiæ Sion: Ecce Rex tuus venit tibi manſuetus, &c.* En ſumma nueſtro Chriſto entra oy triumphante en Hieruſalem, donde dentro de pocos dias ha de morir, por vẽtura paraque ſus enemigos con eſto acaben de encẽderſe en ira, y le dẽ la muerte, como algunos dixeron, o por moſtrar quan conjuntos ſon en eſta vida la felicidad y la miſeria, dizen otros; o por dar a entender quan cara deue ſer la muerte a quien la buſca, dizen muchos. Viene finalmente como animoſo

Baſil. ho. 10. Hexam. Euthym. in Pſal. 109. Tertu. ad uer. Hermog.

animoso a vencer al demonio en el vltimo trance, y tras el a la muerte, pues este le pone san Pablo por su vltimo enemigo: *Nouissima inimica destruetur mors.* Anssi se ha de leer, no *nouissimè*, mas como declaro san Hieronymo, *nouissimus inimicus &c.* Lo mismo S. Augustin: En la resurreccion serà la muerte destruyda, la qual se cuẽta entre los enemigos de Christo, porque tambien a Christo acometio. Lo otro, porque tambien a sus miembros escogidos, y a todos los hõbres sus hermanos, segun la carne, emprende y vence. Y ponela san Pablo en vltimo lugar entre los enemigos *nouissima*, porque realmente fue el vltimo que tuuo Christo, y es el postrero de todos los escogidos, y el final de todos los hombres entre nuestros aduersarios desta vida presente. Porque todos los demas q̃ sean demonios, que sean hombres, que sean guerras mortales, que sean enfermedades, dolores, y tormentos, o pecados q̃ son los mas enemigos que nos acometẽ primero, mas la tyrana muerte es el vltimo guerrero, y enemigo final y capital inexorable.

Hier. in Com. August.

Boluiendo a la declaracio̅ que dio destas palabras de san Pablo Gregorio Nazian. digo, que entonces reyna en nosotros Christo, quando nos rige con su vara, quando nos mueue con su espiritu, y nos apacienta con su santa doctrina. Por lo qual Isayas resumio en vna palabra toda nuestra felicidad Christiana en tener a Christo por Rey *Regnabit Deus tuus.* Palabras tan amplas en sentencia, quan cortas en letras. Y por no dar el sentido imperfecto con palabras destroncadas, las tomarè de su principio: *Egò ipse qui loquebar, ecce adsum. Quam pulchri super montes pedes annuntiantis, & prædicãtis pacem, annuntiantis bonum, prædicantis salutem, dicentis Sion regnabit Deus tuus.* Habla Dios de su Encarnacion, y dize: Veys me aqui presente en naturaleza humana, *quam pulchri, &c.* Mas notad, que antes que Christo apareciesse embio predicadores mensageros de su venida. Porq̃ si viniera el, y no viniera delante quien le predicara, preguuto, quien le creyera? Como creyerã sin predicador? dize San Pablo en la carta de Roma. donde trae en comprobacion este lugar, *quã pulchri, &c.* Alaba los pies de los que Euangelizaron la Redẽpcion de Christo, quando caminauan a pie, y lleuauan de Reyno en Reyno las nueuas felizes del Redemptor. *Pedes.* Pies ha de tener segun esto el predicador Euangelico, no menos que lengua erudita, para quanto es de suyo estè dispuesto a predicar en Roma con S. Pablo, y lleuar hasta los fines de la tierra el nõbre de Iesu Christo. Vean

Isa. 52. 7

Rom. 10.

los

los que vſan del oficio de predicar para ſus delicias, y noren que con no hauer coſa menos agradable, y decora en el hombre que camina a pie, que los pies; pero deſtos de los predicadores ſe admira tanto Iſayas, para enſeñarnos, que no ſolo tienen hermoſura los embaxadores del Euangelio, pero q̃ tienen tanta, que haſta los pies corre ſu belleza. Y nota mucho, que la voz Hebrea que eſtà en lugar de *pulchri*, ſignifica gracia, y ſuele dezirſe de coſas tan hermoſas, q̃ combidan y atraen a amarlas, como de las *Cant. 1.* mexillas de la Eſpoſa. Mas porque no pareceria gracioſo, y gratiſsimo vn hombre, que tan buenas nueuas pregona, como que Dios ſe ha reconciliado con los hombres, q̃ el hijo de Dios reyna en la tierra, donde reynaron hijos del demonio? que ha ganado muchos hermanos? y concedido perdones, y remiſsion de pecados? dado adopcion de hijos de Dios? y de todo eſto dize el predicador que es teſtigo de viſta. *Quia oculo ad oculum videbunt.* Agradan ſus palabras, ſu roſtro, y aun ſus pies parecen muy gracioſos, y no falta ſino tenerlos por dioſes. O pies ſantos. De aqui pienſo nacio aquel rito de lauar los pies de los Santos en la primitiua Igleſia de que habla ſan Pablo.

Tres coſas dize que anuncian eſtos legados, *Pacem, bonum, ſalutem*, en los q̃ales tres nombres ſe encierra toda la felicidad, anſi de los cuerpos como de las animas, que abraça la predicacion Euãgelica. Que ſe ha recõciliado Dios, y vertido ſobre noſotros ſu diuina bondad, con cuya participacion ſe deſtierrã los vicios, y las virtudes ſe renueuan interiormente. Que ay mas que deſſear? en vna palabra lo comprehenden todo. *Sion regnabit Deus tuus.* De aqui nace la paz, el bien, la ſalud, o por mejor dezir, aqueſto es todo el bien que Dios hizo paſſar delante de Moyſen, por- *Exo. 33.* que le reuelò la diuinidad en el *19.* hombre: pero no vio ſino ſus eſpaldas, o porque eſto hauia de ſer en los tiẽpos poſtreros, o porque Dios no podia por la parte anterior ſer viſto de vn hõbre. Eſta pues es la ſubſtancia del Euangelio: *Regnabit Deus tuus*: No el diablo, no el pecado, no la muerte, ni el infierno, no juez, o otro qualquier Rey ſemejante a aquellos que tuuiſte, ſino tu Dios miſmo, que es la miſma ſabiduria y juſticia, y ſanctificacion, y redempcion. Eſte es el Euangelio, que todo contiene vn myſterio, que Dios aparecio en carne, fue manifeſtado a los Angeles para que le adoraſſen, *1. Thim.* predicado a los hõbres para que *3.* le conocieſſen, y en todo el Orbe recebido, y creydo, y al fin con gloria lleuado al cielo. Y ſi te acuerdas aqui de vna hiſtoria antigua,

tigua, entenderas mejor la grandeza deste bien. Quãdo los Israelitas pidieron a Dios les diesse Rey; dixo Dios, que el era el agrauiado, y despreciado, pues no querian que reynasse sobre ellos, aunque hasta aquel tiempo les hauia regido y administrado por sus juezes, capitanes, y ministros. Pero que pues eran ingratos, el queria alçar la mano del Reyno y gouierno. El Euangegelio que piensas que es, sino vna restitucion de aquella gracia, que aquella gẽte rustica perdio? en que perdio tal Rey y protector, como aquel que gouierna el cielo. *Dicite Sion regnabit Deus tuus*, las proprias palabras y sentencia tiene S. Mattheo en su Euangelio de oy: *Dicite filiæ Siõ. Ecce Rex tuus venit tibi.* Tratemos đ̃ proposito este dulcissimo vaticinio, como esta en Zacharias, y le comenta San Mattheo.

1. Reg. 2. 8.

§. I.

Exulta filia Sion, iubila filia Hierusalem. Ecce Rex *tuus*, &c. Alegrate, jubila y salta de puro gozo, o Sion y Herusalem, pueblo amado, con la nueua que te traygo del ministro, y Autor de tu redempcion; *Ecce*, cosa admirable, desacostumbrada, fuera de todo vso, de toda esperança, pero cierta que la veras con los ojos, y tocaras con las manos. Ansi se dize esta palabra de cosas no vistas. *Ecce virgo cõcipiet- Ecce pono in Sion làpidem, &c.* A esta republica se dize: *Ecce Rex tuus.* Tuyo dize, no estraño, no alienigena, que ni le entiendas, ni te entienda, no enemigo que por fuerça, o engaño alcance el Reyno, sino Rey natural, proprio, y legitimo, a quien por derecho diuino se deue, y se da el Reyno, *tuus*, Rey y Señor natural, a quien sola esta republica reconocera por suyo, aunque no es electo por su suffragio, ni ensalçado con sus riquezas. El viene de su voluntad, con todo el aparato y prendas que estan bien a vn Rey diuino, rodeado, y preuenido de virtudes, y para su pueblo vtilissimo y felissimo, vn Rey de tu sangre, de tu lengua, de tus costumbres, no forastero, es de tu carne, y de tus huessos, *communicauit carni & sanguini. Venit tibi*, el se viene, porque rã gran Rey, ni le merecieras, ni le recibieras si el espontaneamente no se viniera: dessearle y pedirle pudieras, mas nunca alcançaras a recebirle con tus artes, ni riquezas humanas. Con el qual modo de dezir significo, q̃ venia por diuina prouidencia. Dicho de su venida, trata de las soberanas virtudes de que viene preuenido y adornado, para el gouierno de su gẽte, *iustus & saluator.* Dos artes sõ proprias de vn buẽ Princi-

Isai 9. & c. 8.

Principe para la buena direcciõ y cõſeruaciõ de ſu Reyno. Vna es juſticia con que conſeruar la paz, otra es fortaleza, con que hazer guerra para defender ſus vaſſallos. Deſtas la primera es calidad mas antigua, y mas perpetua, porque ſiempre ſe ha de adminiſtrar juſticia: la ſegunda no es meneſter ſino en tiempos oportunos, quando el Reyno padece injuria. En lo vno y en lo otro es ſeñalado eſte Principe: es *iuſtus*, porque con ſu diuina juſticia juſtifica los ſuyos con ſanctiſsimas coſtumbres, eſcriuiendo juſtas leyes en ſus coraçones: otra *Saluator*, porque los libra y defiende del yugo y ſeruicio del infierno, y defiende de la poteſtad de las tinieblas. Pero el titulo de *iuſtus*, ſe puſo primero por la razon notada, porque primero hauia de dar exemplo de juſticia perpetua, deſpues de fortaleza. Y anſi ſe moſtro juſto en todo lo que hizo en ſu vida, deſpues vencedor fortiſsimo y potentiſsimo en el conflicto que tuuo con el diablo, y muerte, y en aquel clariſsimo triumpho de ſu Reſurreccion. Y eſte fue el argumento de aquel coloquio que tuuieron con el Moyſes y Helias, como grauiſsimos teſtigos aduirtieron, *De exceſſu quem completurus erat in Hieruſalem.* El qual exceſſo llama San Lucas *exodum expeditionem*, jornada y empreſa de Rey. Quien pudiera conocer antes la fortaleza deſte Rey, quando primeramente ſe dio a conocer en eſpecie y trage de humildad, blandura, manſedumbre, pobreza? pues aunque todo eſto hauian eſcripto los Prophetas, con todo eſſo no lo entendian ſus diſcipulos. Porque quien ſabe que la potencia humana ſe alcança y ſuſtenta con fuerças y riquezas, como pudiera creer tantas grandezas de vn hombre pobre, humiliſsimo, manſiſsimo, ſi no eſtuuiera por los Profetas aduertido. *Et ipſe pauper.* Tiene particular aduertencia eſta palabra, *& ipſe pauper.* Gran coſa que con las virtudes de Chriſto dichas, conuenga eſto, que ſegun el juyzio y ſaber humano tanto diſsiente. Parece gran repugnãcia ſer Rey juſto y guerrero vn hombre pobre y humilde, ageno de todo fauſto y ambicion. Pero eſte Señor a quien el Propheta haze juſto y ſaluador, es pobre, en Hebreo G H A N I, que ſignifica pobre y humilde como cõſta del aparato, y pompa humilde con que ſe repreſenta a los ſuyos, *ſuper aſinum*, animal inepto para la guerra, y pelea, y en aquellos tiempos tenido por vil y baxo, y humiliſsimo para Principes y ricos hombres, y tãto mas vil, quanto menos vale para la batalla y gallardia. Y ſi yr caualiero en vn aſno ſe tiene por coſa humilde y abatida,

Mat. 17.

yr en vn pollino flaco y mas debil forçosamente ha de ser tenido por cosa mas indigna de no bles *pullum filium asinæ*, que por la flaqueza y terneza de su edad aun no se apartaua dela madre, assi llaman al bezerrillo de leche *filius vaccæ*, en Hebreo, con la misma significacion. Y cõ este fausto y pompa dizen los tuã gesistas entro Christo Rey en Hierusalem, no en cauallo guerrero mostrandose tremendo, y feroz, sino en vn manso asnillo, para yr mas alto que toda la gẽte, y dexarse mejor ver de ella, sereno, y placido, suaue, y manso, y conocer de todos, mostrando que los medios de hazer tan gran negocio, no hauian de ser de potencia y prudencia humana, sino de virtud de Dios, pobreza profesion de summo desprecio de los bienes del mundo, cosa para sus vasallos vtil, y para nadie difficil, ni graue. Veys en el mundo vn Rey todo terrible con sus titulos, con sus ceptros, con su guarda, con sus purpuras, con sus coronas, con sus tronos, y con su caualleria, *ecce Rex ipse pauper*, no en caballos, no en carros, no en trimphos, no en tropheos, mas *super asinũ*, por su profunda humildad. Y no me espanto yo de qué los Iudios de aquel tiempo corruptos en fe y costumbres, aun teniendo esta señal y espectaculo del Prophera, no acceptassen este Rey tan señalado, y conocido, pues ni aun sus discipulos no le conocieron, como era justo, antes de su resurreccion, aunque vieron esta señal de oy, como San Ioan escriue: *Hæc recordati sunt, quia hæc erant scripta de eo, & hæc fecerunt ei.* Entonces se desengañaron, quela traça y discurso de aquella guerra, de aquella victoria, y presa y triumpho, venia muy bien con aquella humildad blandura, y suauidad, y pobreza de Christo. Lo qual por el vicio de este tiempo y siglo malo, y por la ignorancia que ay dela virtud diuina, no es aora este exemplo menos escuro a los Christianos, y aũ tambien a los Principes para imitar a su Rey Christo, que fue antiguamente a los Iudios. Christianos mios, que cegueera esta de vuestros ojos? Abridos, *Ecce Rex tuus venit tibi iustus saluator mansuetus.* Venid, venid todos a receuir aqueste Rey de Reyes, no quiere cetros de oro, ni vestra plata, no, sino ramos de arboles, y verdes testimonios de piedad, ramos, flores, olivas, palmas. Traed, traed la oliua de la paz, la palma de la victoria propria, los ramos verdes de la esperança, las flores del buẽ exemplo, las hojas de sanctas palabras, la violeta de mansedumbre, la rosa de amor, los lirios cãdidos de pureza, y los mirtos de alegria espiritual, los cipreses de buena fama, los narcisos de lim-

Ioan. 12.

pieza, los pampanos de las vides de buenas obras, los ſalzes palidos de penitencia, el amaranto de virtud incorruptible y inmortal. Pacificaos con Dios, y con vueſtros proximos, venceos a voſotros miſmos, vueſtros affectos, vueſtras paſsiones, eſperad no en vueſtras fuerças, mas en la gracia deſte Rey. Dad del pie al mundo todo, y reformad eſta ciudad, no con ceremonias defuera ſolas, ſino con la vida interior. Humillaos vnos a otros, y no mireys en puntos de honra, que es el principio de diſcordia, ſed faciles en perdonar las injurias, como es facil Dios en perdonaros a vos. Vueſtro cuerpo ſea caſto, y limpio, ageno de todo adulterio, fornicacion, y todo pecado de carne, de quien nunca jamas nace ſino corrupcion temporal y eterna. No atendays tanto al dezir bien, quanto al hazer mejor. O Saragoça aqueſtos ſon los preſentes que te demanda aqueſte gran Rey, ſi quieres ſer de ſu Reyno, y tener tan buena ſuerte como ſer ſu vaſſallo! El diablo quiere tu anima, el mundo quiere tu hazienda, la carne tu vida. Chriſto quiera que lo tuyo ſea tuyo, y el te quiere dar ſus bienes, no quiere ſino tu amor. Ay como ſeràs imprudente, y poco cauta, ſi no echares de ti aqueſtos tres Reyes, o por mejor dezir tiranos, y no clamas: O *ſanna, benedictus*, &c. Tu ſolo eres el Rey legitimo. *Veni & ſuper nos regnum accipe*. Bendito ſeas dulce IESV, ſea glorificado tu nombre, todo hombre te alabe, toda nacion te celebre, todo el vniuerſo te adore. Proſpera Dios eterno aqueſte Reyno de Chriſto, que es Reyno tuyo. Tu ſe le has dado por Rey, haz que reyne ſobre todos noſotros por ſu gracia, y deſpues nos lleue al delos cielos donde ſe manifieſta ſu Mageſtad, y ay viſion clara y amor perfecto de tu bondad. *Matt.* 21.

§. II.

Ecce Rex *tuus venit tibi*. No haueys viſto oyentes dentro de vna eſpeſſa cambronera amaſſada, por dezirlo anſi, y intricada mucha quantidad de roſas, las quales aunque entre aquellas eſpinas naturales, y ramos intricados parecen a las narizes, y ojos oloroſas, y bellas: pero ſi con mano maeſtra ſe ſacan, y dilatan, y eſparzidas adornan la meſa, o recaman vn lecho, quanto mas hermoſas ſe mueſtran? Ay infinitas roſas de miſterios bellos en la clauſula del Propheta: Ecce Rex *tuus*, y no es otra coſa ſino vna hermoſa cambronera eſpeſſa, anſi como el Euangelio de oy de San Mattheo; y mas que cogidas las roſas de aquel monte, y pueſtas en eſtellano, o quanto mas oloroſas y bellas quedaran! Aun en el Comento pare-

cen

cen mejor las bellezas del Texto, y yo lo juraria que a la profecia de Zacharias, ha hecho el Comento el Euãgelio de Mattheo. Ved quantas flores, *Rex tuus venit tibi*, otra, *iuſtus & ſaluator*, otra, *pauper*, declarala Mattheo, *manſuetus*. Vamos guſtando del olor y hermoſura de cada vna. Digo de la primera.

Pſal. 50. *Venit tibi*. Toda la ſuſtancia de vn buen Rey conſiſte en ſer todo de ſus vaſſallos. El Reyno no ſe hizo por el Rey, ſino el Rey por el Reyno, penſar lo cõtrario es error tiranico. El viene para ti, y trae conſigo todos los teſoros del parayſo. Sus riquezas todas ſeran tuyas mundo, porque no viene a recebir, ſino a darte, pues no viene por ſi, ſino por ti. *Venit tibi*. Principe, propriamente ſignifica liberal, alegre, magnifico, dador: porque à de ſer tal el que ha de ſer Principe verdadero. Por eſto pide Dauid ſer confirmado con eſpiritu *principali*, magnifico, bien hechor, para hazer bien a todos, y no hazer de alli adelante mal a nadie, como hizo a Vrias, que le de animo verdadero de Rey benefico. Viene por ti ſi tu fueres fiel, y bueno, y deuoto, contra ti ſi fueres ingrato, y rebelde. Item eſſa palabra *venit tibi*, a propoſito de la entrada que oy haze, es dezir que viene a buſcar la guerra, y chocar cõ el enemigo final, q̃ es la muerte por ſu perſona. He aqui el officio de buẽ Rey, yr delante en el exercito. Y quando Dios ſe preciaua de ſerlo de Iſrael, ſalia delante de el capitaneando, como canta el admirable Habachuch: *Egreſſus es in ſalutem populi tui, in ſalutem cũ Chriſto tuo (id eſt Moyſe.)* Con gran ſignificacion ſe dixo *egreſſus*, como quien ſe apercibido, y partio para la guerra, en el miſmo lenguaje que hablo Dauid. Pſalm. 43. *Et non egredieris in virtutibus noſtris*. Ya no ſalis Señor delante de nueſtros exercitos. Que aunque yua Moyſen por capitan, Dios yua delante para guarda del, y del pueblo. O gran jornada y expedicion, donde Dios ſale delante de la batalla! Todas las criaturas ſe armaron a hazer guerra a todos los Gitanos. De la mar dize el miſmo Habach. *Altitudo manus ſuas leuauit*, que el mar leuanto las aguas de ſus playas y riberas que ſe llaman manos, o braços de mar, amenaçando y maquinando la muerte a los Egypcios, deſſeando emboluerlos en medio de ſus olas. Es phraſi de la Eſcriptura *leuare manus*, por amenaçar, *iuxta illud Deus homines qui leuauerunt manus ſuas contra Dominum meum Regem*. Quan felice eſtado gozo aquel pueblo con tal Rey, cuente lo la miſma Synagoga, temida por vnica y amada, y cara hija de ſumo Padre: Dios la fauorecia, Angeles la guardauã, ſeruiãla los

Habac. 3. Pſ. 43. 12 Habac. 3. 2. Reg. 18.

cielos, obedecian la los elementos. No sabeys q̃ le mudaua la naturaleza delas cosas por ellos? abria el centro de la tierra, ponia ley a los vientos, hazia correr y parar al Sol, esconder la Luna, reformarse la milicia del cielo, secar las corrientes de los rios, diuidir el mar, inclinar las rocas, manar fuentes de las piedras, bullir en tierra ranas, conuertirse las aguas puras en sangre, quitar la llama al fuego, distilar Manà el ayre. O bienauenturado pueblo con tal Rey, que te prouee en paz, y te defiende en guerra! Y con todo esto rebelo Iudea de Dios, y pidio vn Rey hombre, que fuesse delante dellos en la guerra, como si no les bastara
1 Reg. 8. Dios. *Constitue nobis Regem*. O quan differente fue el estado de sta gente con su Rey Saul, que no supo regirse a si, ni a los suyos, de lo que hauia sido antes! Que merece quien tanto biẽ tiene, y tanto mal escoge? Quien podra comprehender sus calamidades infinitas? sus guerras continuas? sus victorias raras? sus tiranias? sus pestilencias, sus captiuidades a tierras barbaras. Los portentos del cielo, el ayre como de azero, el cielo cerrado años enteros, que no embio su lluuia, la tierra de hierro, que no se labraua y perdia lo sembrado, las viñas, que dauan agrazones, los arboles esteriles, diez enemigos ponian en huyda ciento, y cien to mil Israelitas. O loco que os auiso vuestro Dios! (merced de su gran piedad) *Clamabitis a facie Regis vestri quem elegistis vobis, & non exaudiet vos Dominus, &c.* Nosotros Christianos, que en aquesta expedicion contra la tirania de los infiernos, donde pretendemos vencer al demonio y remouerle del imperio tirano, animemonos debaxo de la vandera esclarecida de aqueste Rey, que se viene a la batalla. O Rey cortes! Rey clemente! que oluidado de las injurias recebidas de nuestros pecados, mouido a piedad de tus regnicolas, no solo no te has desdeñado, sino humanado, y como tu Apostol dixo, abatido, *exinaniuit*, y pobre y humil de vienes a redemirnos. O sacro y sancto Rey! o mundo bienauẽturado, quando tu Rey benigno tornaste a reynar sobre nosotros! O Rey amabilissimo, que no quieres tanto ser temido, como amado! vienes humilde como hermano, no como Señor. Pues en pecado mortal no puede hauer paz contigo, tu gracia es la que quita el pecado, danos la oy para que te recibamos.

Venit tibi. No es buẽ Rey el q̃ huye y desampara su Reyno. El bueno y legitimo defiẽde su dignidad peleãdo hasta vẽcer o venir a ser preso, o morir fuertemẽte, a exemplo de muy buen pastor, que pone la vida por sus ouejas.

Oyd

Oydvna admirable hiſtoria que eſtà en la de los Iuezes, devn cru delisſimo y potentiſsimo Rey llamado Adoni Bezech, que huyò en guerra, y deſamparo ſu
Iud. 1. Reyno. Alcançaron le los del exercito de Iudà. *Fugit Adoni Bezech quem perſecuti comprehenderunt, cæſis ſummitatibus manuum eius ac pedum.* Cayò en manos de ſus enemigos, los quales le ſentenciaron a deſtroncar de pies, y manos; y el viẽdoſe caſtigado de la mano de Dios, y conociendo por el ſuplicio ſu culpa, dixo eſtas palabras: Setenta Reyes coronados que yo captiuè, y corté los pies y las manos, eſtauan a los pies de mi meſa recogiendo los hueſſos, y reliquias de lla: *Sicut feci ita reddidit mihi Deus* Conoce el deſdichado que la culpa ſiempre es fuente de la pena. O ſancta y juſta prouidencia, que en todas edades has dado il luſtres mueſtras de que no duermes, pues a capitanes notablemẽte crueles, ſiempre (como es juſto) les das infelizes fines! Aqui vemos que fin y remate eſpera la ſoberuia, fauſto, y arrogancia, inſolencia, y luxuria. Fue eſte Rey opulente, ſoberuio, hinchado, por ſucceſſos proſperos que tuuo, tales que pudo vencer y captiuar ſetenta Reyes, no en vna, ſino en muchas batallas, y diuerſos tiempos, con los quales hecho inſolentiſsimo, ſe vengo dellos con famoſo y deteſtable exẽplo, con aquel continuo eſpectaculo de ſu ventura, y de la deshonra y couardia delos Reyes vencidos, dexando los ineptos para la guerra, y para que los demas temieſſen tomar armas. Eſtaua tan oluidado de toda humanidad, que a la hora de comer en que quiſo naturaleza que deſcanſaſſen los miembros, corporales del trabajo, y el anima de cuydados, eſte ſe gloriaua dever aquella gran miſeria de los Reyes, proſtrados por aquel ſuelo, y hazia fieſta de tan extrema deſuentura, y les arrojaua los relieues y hueſſos de ſu meſa, para que como perros, o monas anduuieſſen a la rebatiña. Vemos demas deſto la gula y luxuria deſte quan grande ſeria de cuya meſa baſtauan las reliquias para ſuſtentar ſetenta Reyes. Pero el ſucceſſo de tan deſaforado tirano nos enſeña, que no tenia Dios oluidado ſu pecado, pues le dio tal caſtigo, y el miſmo ſe condeno con manifieſta confeſſion de la juſticia del cielo. Porque vio ſu Reyno y honor perdido, ſus pies y manos cortados, y con eſtimulo de la propria cõciencia, era pregonero de la juſticia diuina, y dezia: *Sicut feci ita reddidit mihi Deus*. Bien me eſtà aqueſto, lo que yo hize como barbaro a mis enemigos captiuos, ſe me aya hecho a mi. Hecha eſta confeſsion, no pudo ſuſtentar mas aquella miſera vi-

Digitized by Google

manſuetus manſuetum portat, dize
Chryſoſt. Chryſo. pero no le falta coſa de buen Rey y *Saluator*. El viene en buſca de ſus enemigos, y deſafia la muerte. O gracia ſobre toda gracia! o charidad incõparable! o dulciſsimo IESV Nazareno Rey, Saluador! Tan grande era la llama del amor que ardia en el ſacro pecho, q̃ ſe va en buſca de la Cruz, y eſcogio la guerra, pudiendo viuir en paz. Põderaciõ ſanćta del Apoſtol, *Qui propoſito ſibi gaudio ſuſtinuit crucẽ confuſione contẽpta.* Que ſiendole licito viuir en eſte mundo cõ gozo y alegria, ſegun el dixo: *Poteſtatem habeo ponendi animam meam, &c.* Pudiendo pues eſcoger vida apazible eſcogio muerte, enq̃ no ſolo hauia tormento, ſino tãbien ignominia: como declaran
Oecum. los Griegos, en Oecũ. Añade Na
Gre. Naſ. zian. *Propoſito ſibi gaudio*. Que
apu. Oec. eſtando en libertad de Chriſto permanecer en la propria gloria de ſu diuinidad, no ſolo ſe abito a ſi miſmo haſta tomar formã de ſieruo, pero aun haſta ſuffrir la cruz, deſpreciando la cõ-
Theop. in fuſion y ignominia de tal muer
Comm. te. Y como noto Theophyl. no dixo: *Triſtitia cõtempta*, porq̃ aũq̃ tuuo mucho deshonor y cõfuſiõ, triſteza no la tuuo, ſino mucha alegria, y animo en el padecer, como verdadero Saluador, y copioſo Redemptor, cõ eſta dio el alma por noſotros crucificado, cõſumãdo el ſacrificio, terminãdo la ley, ſaluãdola generaciõ humana, con aquella voz grande (ſeñal que moria pudiendo viuir) embio fuera ſu eſpiritu, q̃ à mouido el mundo todo a piedad de ſu muerte, y teſtificado ſu diuinidad. El Sol con el Eclipſi, la tierra con el terremoto, las piedras con deſpedaçarſe, las ſepulturas con abrirſe, el infierno cõ abrir ſu carcel, y dar ſus priſioneros, el templo con romper el velo, las mugeres con llantos, los ſoldados con batir el pecho, aq̃l Capitan con clamar, *Vere filius Dei erat iſte*. Eſte Chriſto anſi muerto, q̃ dentro de quarenta horas reſuſcitarà cõinfinito triũpho en tierra, y en cielo, verdaderamente es la propria eſperãça, la propria alegria, toda la verdadera reputacion y honor del nombre, y del pueblo Chriſtiano, dedõde depende todo el fundamento de la Fe, y de nueſtra Religion, nueſtro natural Rey y Saluador. O dulciſsimo IESV, quien no ſe humillarà delãte de ti? quien no te adorarà? quiẽ no te ſeguirà? quien no llorarà ſus pecados? quien no te amarà con todo coraçon? y quien no padecera volũtariamente qualquier pena por amor de ti? yo quiero crucificarme cõtigo, ſepultame en tu ſangre, eſcõdeme en tus llagas traſpallame cõ tus clauos, cõ tus eſpinas, cõ tu lãça, haz q̃ yo me conforme y transfigure con tigo, y con tu ſanćta muerte.

§. III.

Ipſe pauper. Otra virtud y flor de nueſtro Principe es ſer pobre o como San Mattheo, ſiguiendo a los Setenta lee manſo, ſin injuria del Propheta, porque la vna palabra y la otra en el Hebreo nacen de vn miſmo verbo, y los pobres ſon manſos, y quietos. Eſte es blaſon proprio, y ornamento de ſu corona y yugo, la manſedumbre, y anſi lo quiſo aſſentar en la fe de ſus vaſſallos, quando les dixo: *Diſcite â me quiâ mitis ſum, & humilis corde.* Lo qual muchiſsimos interpretan. Aprẽded con mi exemplo a ſer humildes. Chryſ. Aug. Verdadera ſentencia, pero no interpretaciõ propria. Quiere probar Chriſto que ſu yugo es ſuaue, y ſu carga ligera: y el verdadero ſentido me parece es el q̃ aduirtio el Auctor del Imperf. *Diſcite á me, &c.* Probad mi yugo y experimentad como ſoy manſo y humilde de coraçon. Combida los a q̃ vẽgan a ſi, porque no es tirano, ſino Rey benigno, y manſo ſeñor, y humilde de coraçon. Y no quiere que le crean ſino q̃ probando el yugo lo experimenten: *Iugum meũ ſuaue eſt.* Manſo llamo ſu yuo, epiteto acomodado a ſus coſtumbres, porque en Griego eſtà *Criſtos*, que es lo miſmo q̃ bueno, benigno, ſuaue. Como ſi dixera; mi yugo no es de hombre cruel qual ſuele ſer el que los Reyes deſte mundo ponen a ſus ſubditos, ſino de benigno, ſuaue, y clemente padre. Vio y teſtifico eſto el miſmo Zacharias, porque interpueſtas no ſe quantas palabras a las dichas, trata del manſo Reyno deſte Señor, dize: *Loquetur pacẽ gentibus, & poteſtas eius a mari vſq; ad mare.* El verbo Hebreo MASSAL de q̃ vſo ſignifica preſidir, y enſeñar, con parabolas y exemplos, gouernar dulcemente, regalar, y fauorecer: cuya ſignificacion ſe verà endos inſignes exemplos, que ſon Sol y Luna q̃ gouernan eſte inferior mũdo, porq̃ hablãdo dellos Moyſen dize, q̃ preſide el vno de dia, el otro de noche, y puſo la miſma voz Hebrea MASSAL, q̃ eſtà aqui. Mira tu pues q̃ preſidẽcia es la deſtos cuerpos, tã cũplida, tã prouida, tã regalada, vital y benefiza. Su preſidir es ſeruirnos, embiarnos ſu luz, y ſu calor ſu virtud y influencias, y criarnos enla tierra tantas riquezas y regalos cõ tanta efficacia y virtud, y por aqui ſacaràs qual ſerá la de Dios, quã vigilãte, quã regalada, quã paterna. Porq̃ entiendas eſto, y no deſmayes en tus trabajos, te pone delante eſtos exemplos, porq̃ de dia con la preſencia dela luz del Sol tã illuſtre y de noche cõla claridad tẽplada de la Luna, te acuerdes dela preſidẽcia y gouierno de Dios todo benigno, y prouechoſo para ti. Tãbiẽ pone otro mas vſado, pero no menos admirable, dela madre

Matt. 11. 29.

Chry. homil. 39.

Aug. ſer. 10. dever. Domini.

Iſai. 49.

dreq̃ tiene dos hijos, vno nacido, otro en el vientre, entre los quales reparte ſu coraçon, y ſu piedad, por el nacido mira mucho, y adonde quiera que eſta le aſſiſte, acude a darle el pecho. El q̃ eſta por nacer ſe haze mas tener en memoria, porque la auiua el vientre hinchado, y el ver quan tõha meneſter alimento donde no le puede pedir, come la madre por el, deſſea verle ſalir a los ayres de vida. Con dificultad ſe oluidara la madre delhijo q̃cria, con mayor del que trae intimamente, y ſiente en el vintre. La palabra Hebrea que eſta por la Latina, *infantis vteri ſui* REHHEM ſignifica entrañas maternas, y en ellas la miſericordia nacida, y anſi ſe haze vna hermoſa ſignificaciõ de que ſe ſaca vna antiteſis impoſsible: porque dezir *filium vteri*, que aun ſe eſta en las entrañas ſer oluidado de la miſericordia, es tanto como dezir, que las entrañas ſe enagenẽ de ſi miſmas, ſe oluiden de ſi proprias. Quien ſe oluida de ſi. Por coſa monſtruoſa, ſe dixo: *Obliuioni detur dextera mea*, oluidoſe de ſi miſma, coſa impoſsible. Vſurpo eſte vocablo Dios, para encarecer la inmẽſidad y vehemencia de ſu piedad, quanto pudo declararlo para q̃ lo alcãçaſſe el entendimiento humano, ya q̃ noſe puede declarar como ellaes.

ESTA es vna promeſſa que Chriſto Rey haze a ſu Igleſiacõ nõbre de Siõ de nũca oluidarla, de honrarla y enſalçarla ſiẽpre, y acordarſe della, no menos, ſino mucho mas q̃ la madre ſe acuerda del infante q̃ tiene en las entrañas. Por eſſo tomo aq̃l vocablo, y el miſmo Dios ſe llama tã bien entrañado, porq̃ Moyſen ſaludandole le dixo: *Dominator Domine Deus miſericors & clemens.* Ex. 34. 6
El Hebreo palabra por palabra vertido en Eſpañol haze eſte ſentido. Poderoſo, entrañado, entrañable, y gracioſo. Que lindas calidades de Rey! Y Dauid dixo lo miſmo: *Coactor nimis, ſed melius eſt vt incidã in manus Domini: multæ enim miſericordiæ eius ſunt.* 2. Reg.
En Hebreo: *Multa viſcera illius.* Lleno de entrañas, como ſe dize del cruel lleno de yra, de colera, de entrañas de fiera. Al grande y vehementiſsimo amor, llama el Italiano, *ſuiſcerato amore*, entrañable, cordial. Y ſi *illa oblita fuerit, &c.* El ſentido del Original. Eſtas ſe oluidaran pero yo no. Si damos a las madres la mayor memoria de ſus hijos, nacidos y por nacer, puede ſucceder que los oluiden, o por enfermedad, o por ſueño, o por algun ſucceſſo. Pero mi amor ſera perpetuo, y mi memoria inmortal, cuya perpetua duraciõ y cõſtancia quiero probar cõ eſtos exẽplos, q̃ entre los hõbres ſe tienẽ por ciertiſsimos. *Ecce in manibus meis ſcripſi te.* Los buenos artifices q̃ quierẽ edificar vna caſa, primero hazẽ la plãta,

en

diera dezir lo miſmo. Lo ſenzillo es, *quẽ feci tecũ, q.d. tibi proximũ, & ſimilliũ*, porq̃es el mas ſe mejãte al hõbreq̃parece tiene inſtincto d̃ razõ, por la admirable docilidadcõ q̃precede a todoslos brutos. Y por eſta qualidad por vẽtura fue hecho imagẽ deRey, El mayor de los animales(dize Plinio) es el Elefante, y mas cercano al ſentidohumano. Por lo qual falſamente algunos le tuuieron por beſtia eſtupidiſſima, ſolo por la enorme grandeza del cuerpo, entre ellos fue Tertuliano, que la llama *inſulſiſſima*, y Theophoro, que dize: *Elephanti nihil eſſe cum ira*, como ſe dize del aſno, y Plauto, *Meus herus Elephanti corio tectus, non ſuo eſt, neque plus habet ſapientiæ quam lapis*. Pero la eſperiencia, y la hiſtoria dize lo contrario, y Eliano le llama, y dize que le llamauan entonces Animal philoſopho. Dexo de ponderar cõ Theodoreto la inmenſidad de ſus fuerças, pues con el golpe de aquella nariz ſuele arrancar vn grande arbol de rayz, y lleua ſobre ſus eſpaldas vn caſtillo enque van hombres armados. Trato ſolamente de aquella ſingular propriedad que entre todos los animales tiene, en que es propria de la imagen de Rey, que nunca dobla las piernas para hinchar la rodilla, porque naturaleza que le dio cuerpo tã cargado, le proueyo de piernas como columnas inflexibles porque ſi las doblara y cayera no ſe leuantara, y el Rey no ha meneſter hincar de rodillas. Y conſtando eſto por viſta de ojos, no ſera verdad lo que Ariſtoteles dize: *Elephantem Regem adorare genua flectere*. De manera que la fortaleza, la ſabiduria, ſe puede dezir, la eſtatura, y la auctoridad, ſon en eſte animal prẽdas de Rey. Pero lo que ſin duda ninguna le califica propriamente es ſu notable manſedumbre y blandura en fuerças tan tremendas, ſymbolo de vn ingenio facil y blando, *Diſciplina manſuetum, & tractabilem*, (dize Eliano) *ad morum facilitatem eruditius, nihil mitius*. Por lo qual dize Dios, que todas las beſtias del campo, aun haſta las ouejas y corderillos timidos ſe llegan a el ſeguros, y le feſtejan, y juegan en ſu preſencia, *Omnes beſtiæ agri lutent ei*. Que ſera ver la gran machina deſta beſtia entre corderos, y admitir el ſus fieſtas y regalos. Y la razon de hazer eſto, dala el miſmo Dios, que no es beſtia carnicera como el lobo y leon que viue de rapiña, y muerte de otros animales. *Fœnum quaſi bos comedet*. Come yerua, coſa que anſi como en el es ſeñal de benignidad y manſedumbre, y no la ignoran las ouejas, anſi es para ellas vn ſeguro d̃ ſu vida. Viene Chriſto tã rico de manſedumbre, tã benigno y lla-

Ter. li. de reſu. car.

Theod. de prou.

Ariſto.

y llano como mueſtra ſu caual le ria,y tan miſericordioſo como prometẽ los ramos.Salen le a re cebir los naturales y eſtraños, los q̃ le conocian,y no le cono cian,haſta los corderitos *ludenti ei*,los niños le hazen fieſta,y can tan,y hazen lo que veyan a ſus mayores.Corderos llaman a los niños los Griegos,dize Clemen. Alex.in Pedag.O que gloria!o que triumpho tan inaudito!Tã bien los niños fueron del fauore cidos,*Sine paruulos ad me venire.* Acariciaua y regalaua ſu ſimpli cidad y innocencia.*Iuuenes & vi rgines,ſenes cum iunioribuslaudent nomen Domini.* Todo ſexo y edad recibe a Chriſto.Mira aquelſem blante diuino llenode mageſtad ſacroſancta,adonde el buelue mi ran todos,roſtro placido,ſereno, y de leche que nunca ſe moſtro triſte,y ſiempre junto ſeueridad cõ eſplendor.Los inſtrumentos belicos que ſe hizieron para de-ſtruycion del hombre,nunca ſon buenos,ſino quando ſe aplican a ſola defenſa de la Fe,y cõſeruar la republica,y adminiſtrar juſti-cia.Anſi Salomon Rey pacifico tenia gran copia de cauallos diſ-tribuidos en diuerſos lugares,no para hazer guerra,ſino para aſſe gurar la tierra delosvezinos.Las armas y guarda de Chriſto ſon ramos,y vnos pobres peſcadores. Viene pues manſo,porque no le teman por la potencia,ſino le a-men por ſu manſedumbre.

Cle. Ale. in Pedag.

§. V.

Sedés ſuper aſinũ.&c. La diuina hiſtoria refiere parte por par te la magnificẽcia del Reyno de Salomõ,los tributos,las rẽtas or-dinarias,las fabricas, las naues, las mercancias,las armas,la cor-te,los cauallos,los carros,la abun dancia de oro,y de plata que ha uia en Hieruſalẽ,como piedras, los embaxadores de naciones e-ſtrañas q̃ venian a viſitarle, las amiſtades peregrinas q̃ con Re-yes eſtrangeros tenia,los preſen-tes que le embiauã de tierras re-motas,las honras que le hizo la Reyna Saba,la belleza del tem-plo,los cantores,los muſicos, los jardines y boſques,las peſqueras y eſtãques,ſus meſas,y baxillas, y corteſanos,,la extenſion de ſu Reyno deſde el rio Eufrates haſta los terminos de Egypto. Y concluye deſpues: *Magnificatus eſt Rex Salomon,ſuper omnes reges vniverſæ terræ prædinitijs & glo-ria,omnesq̃ reges terræ deſidera-bant videre faciẽ Salomonis.* Pero o Reyes mundanos,quan vana es vueſtra gloria,quan perecedera la figura y imagen de vueſtra felicidad.*Velut ſomniũ ſurgentiũ Domine in ciuitate tua imaginem ip ſorum ad nihilum rediges.* Como el ſueño del hõbre dormido,q̃ en vn pũto deſuanece,y es vano,aũ q̃ parece q̃ deleyto quando dor-mia, como eſperimẽto Micillo en Luciano,q̃ deſpertãdo echo de ver q̃ toda la felicidad q̃ en el ſue ño

3.Reg.10.

Pſ.72.21.

Digitized by Google

ño hauia concebido era vana: assi los grandes Reyes en sus ciudades donde florecian y eran mirados *in ciuitate*, se bueluen en sombra *imaginem*, fenece su imagen vazia y vana su estado hecho de sombra, porque Dios aniehila su potencia y fortaleza. *Imaginem ipsorum ad nihilum*. A ellos y a sus imagines, sus escudos, y targetas, y sus empresas buelues en nada, y mnestras que su imaginaria felicidad era ninguna. Esto declara el Chaldeo del dia del juyzio, diziendo: como el q̃ despierta del sueño, resucitaran de la casa del sepulchro en el dia dl gran juyzio, y con grande yra despreciaras su imagen. Quã llano y humilde pinta S. Matheo el Reyno de Christo, con todas las circunstancias de oy. Dize q̃ es Rey, de donde viene, adonde va, en que tiempo, de su triũpho, de la gente de su compañia, el pueblo que le recibe, el jumento en que viene, los seruicios que le hazen los hombres, las aclamaciones populares, los cantares pueriles; trata de sus virtudes, como es pobre, humilde, manso, apazible, gratissimo, y todo digno de dessear, que sus armas son ramos, los jaezes de su caballo pulios de los pescadores.

Ber. ser. 3 in Ramis. TODOS los hechos de Dios tuuieron tiempo y sazon, y todo lo hizo con razon, señaladamente, dize Bernardo, lo q̃ se hizo el tiempo que Christo viuio en este mundo, porque quanto en este hizo, dixo, padecio, lo dispuso de modo que no huuo momento sin misterio, ni jota sin sacramento. Y assi en lo primero que dize Matheo, que es la entrada de Rey, pregunta, por que el mismo que quando supo que la turba le venia a alçar por Rey, huyo al monte, aora sin ser llamo do se viene, y entra como Rey, y despierta la gente para que le admita y apregone? Pero esto mismo mostro en la passiõ, que vnas vezes se escondio de los Iudios, otra quando supo que llegaua su hora, como quien tenia poreslad se offrecio a la passion. Conuenia, dize este Sancto, que nuestro Pontifice fuesse tentado por todo sin pecado, y que las prosperidades y aduersidades de los hombres oportunamente ya las euitasse, ya las admitiesse, y en ambas nos diesse exemplo saludable.

SVBIO en vn asnillo en cũplimiento, dize Matheo, de la Propheeia, y realmente este fue su fin, porque como Chrysostomo, y el Auctor del Imperf. en esta parte disputan, no se puede creer que Christo temerariamente, y sin ninguna significacion de misterio entrasse aora en la ciudad sobre vn jumẽto, no hauiẽdo jamas entrado de essa manera. Y la principal causa deste cõsejo, piẽso q̃ fue, forçar a los Iudios,

Chry. in Com. Auct. Im. perf.

dios, acordandoles del teſtimonio de Zacharias, a conocerle por Rey y Meſias. Porque qual otro Rey de los Iudios, como Chryſoſtomo argumenta, entro jamas en aſno en Hieruſalem, de quien pueda entenderſe el vaticinio dicho? Otra razon da el dicho Chryſoſtomo, para dar a los Apoſtoles, y anoſotros exemplo de humildad, y verdaderamente parece que Chriſto quiſo ponerles delante la eſpecie y imagen de ſu reyno, que no es como la de los otros, que conſiſte en fauſto y deſtruycion, ſino en humildad, ſuauidad, y manſas obras, y gouierno. Pero quanto ay que conſiderar en eſte jumento. Lo primero es ageno, traele preſtado como pobre, pero ſirue al Señor de todo, que como tal le pidio, *quia Dominus opus habet*: es zerril, no eſta domado, en quien nadie hauia ſubido, en que declaro ſu virtud, como algunos eſcriuen, porque hallo obediencia en el animal indomito, y fue a paſſo quieto en la proceſsion. Aqui ſe verifico el prouerbio en boniſſimo ſentido: *Aſinus portat myſteria*. Califica Dios quando ſe ſirue ignorantes, y pone en ellos miſterios. Hallo San Bernardo, que de tres ſeruicios que oy ſe hizieron a Chriſto: vno, de aq̃llos deuotos q̃ deſgaxauã ramos: otro, d̃ los que con mas deuocio̅ tendian por al hombras ſus veſtidos para que los tocaſſe el jumento, quien mas dio a Chriſto fue eſte pollino, porque los otros dieron de lo que les ſobraua, no tomaron a Chriſto en ombros, ſiruieron ſin grauaman, pero eſte le lleuo ſobre ſi, domeſtico, y grato: el qual ſi anſi como dio ſu cuerpo, tuuiera anima que dar, y la dierahauia hecho mas que todos, y cumplido lo que el Apoſtol manda: *Glorificate & portate Deum in corpore veſtro, & ſpiritu veſtro*. Los religioſos recogidos y perſonas dedicadas a Dios, dize S. Bernar. ſon como eſte jumento, en cuya comparacion los Chriſtianos q̃ viuen en el mundo, no dan ſino lo que les ſobra, que es limoſna, como quien derriba ramos, y no hazen poco, ſi como los otros, llegan alguna vez a dar la capa, pero eſtos cuerpo y volũtad, deſpues de la hazieda y libertad hã ſacrificado a Chriſto. En fin el mas propinquo a la perſona de Chriſto en la proceſsiõ es el jumento, a quien aquellos bienauẽturados diſcipulos cercauã y guiauan.

AL fin Danid tan prudẽte y bien entendido ſe hizo y llamo jumento para con Dios: *Vt iumẽtum factus ſum apud te*, jumẽto oprimido con carga, pero entretãto *ego ſemper tecũ*, nũca me aparte de ti, ſiẽpre perſeuere entu ſe, y culto. Como ſi dixera por ningunos ſucceſſos difficiles y aduerſos, he dexado de ſeruirte: o *vt iumentũ* como hõbre ſin juyzio miẽtras

chry. in Com.

2. Corin. 6 20.

Pſ. 72. 22

Ber. ſer. 1. in Ramis palm.

Digitized by Google

tras mas agudamente contẽplo tus juyzios, los entiendo menos porq̃ delãte de ti soy muy bruto. O quiere dezir (y es el sentido mas lleno y neruoso) aũq̃ entre los otros hombres como yo me precio de cuerdo, y hombre de razon, pero puesto delante de ti, o summa razon, soy vn jumẽto. Finalmente en esta sentencia lo declara Theodo. cuyas palabras son estas: Ansi como el jumento sigue a vn hõbre, ansi te sigo yo a ti, no procurãdo como curioso saber porque caminome has de lleuar, si breue, si largo, si laborioso, ni pregunto sus asperezas, ni angustias, si tiene malos passos, cuestas, y despeñaderos: porque estoy yo muy persuadido, que siendo tu como eres bueno, tambien seras buena guia para el caminante. Por lo qual en todos los otros negociõs soy inquisitiuo, y quiero juzgar con razon las cosas, alcanço lo necessario y se huyr lo que me es dañoso: pero quando tu me lleuas y guias, dexãdo el juyzio de mi razon imitio la naturaleza subdita y obediẽte del jumento, y yo que puesto con otros soy racional, en tu presencia me conozco por jumento. Por lo qual no me aparto de tu cõpañia, mas siẽpre estoy cõtigo, sigo tu huella, obedezco al freno, y como quiera q̃ me lleuas me dexo lleuar, aora sea por camino llano, aora por montuoso, aora por senda angosta, aora por calçada llana. En tu sabiduria creo, de tu bondad me confio, porq̃ todo lo que tu quieres veo q̃ es razonable y bueno. Tanto prouecho como este sacã aun de los brutos los q̃ saben sacarle.

Theo. ser 5. de Pro.

Los Apostoles emparamentã el jumento con sus mantos para honrar a Christo, y para que vaya mas apazibleme̅te sentado: para que sepamos que con vestimentos Apostolicos ha de estar adornada el alma, para que este de assiento en ella el Saluador, o la salud, qne nunca se assientan en alma desnuda, que no venga vestida con doctrina y costrũbres de los Apostoles, dize S. Bernar. serm. 27. *in Cant.* Fue honra señalada esta, como la que los Iudios le hizieron, adornando el suelo cõ sus capas, y vestidos, y ramos. En el quarto de los Reyes se escriue, que quando Eliseo vngio por Rey a Iehu por mandado d̃ Dios, los cortesanos de palacio le pregũtarõ: *Quid venit insanus iste ad te?* Loco o mente capto llamã al Propheta, porq̃ los tales predicauã vida venidera, y desprecio de esta, en q̃ se verifica lo q̃ esta escrito en la Sapiẽcia: *Nos insensati vitã illorũ estimabamus insaniam.* Sabiendo pues que le hauia vngido por Rey, todos se quitaron de sus ombros las capas, y las echaron en tierra a modo de tribunal, y clamaron, viua el Rey Iehu. *Festinauerunt itaque, & vnus-*

Be. ser. 27 in Cant.

4. Reg. 9 13.

Sapien. 2.

unus quisque tollens pallium suũ posuerunt in similitudinem tribunalis, cecinerunt turba atque dixerunt: Regnabit Iehu. Quisieron luego a la hora ganar su gracia, y assi como pudieron depresto, en caso subdito le aparejaron aquel tribunal y triunfo. Dize vn Doctor que este era modo de honrar sumamente a vn Rey, desnudar la ropa, y ponerla a los pies para que se sentasse sobre ella, q̃ anduuiesse: y assi no supieron con q̃ honrar mejor a su Rey, que con este auto. Assi los discipulos quisieron honrar a Christo, adornãdo con sus mantos el jumento, y los Iudios con vestir el suelo con sus ropas, para que las pisasse el pollino en que venia. A estos deuotos imitad Amigos, que si no hallaron a mano en caso tã repentino doseles, ni tapetes, ni palio rico para recebir al Señor como era justo, alomenos offrecieron con toda voluntad aquello que pudieron. Y si no pudieremos dar a Christo lo mucho q̃ le deuemos, no le faltemos en lo q̃ pudieremos. Si no podeys estar dos horas en oraciõ al dia, como esta obligado el religioso, dize vn Doctor, estad si quiera media hora. Y sino podeys dar el oro, ni la plata, ni carmesi para el altar del Señor, dad siquiera la cera y el lienço, a exemplo de aquellos pobres, que entre los preciosos dones delos ricos, offrecian para el tabernaculo pieles de cabras. Por esso viene en tan pobre cauallería el gran Rey, y cõ tan pobre gente, por no desdeñar a pobres. Si *multum tibi fuerit abundanter tribue: si exiguum tibi fuerit, etiam exiguum libenter impertiri stude*, dezia Tobias a su hijo. Aderezad tambien vuestra anima con vestidos Apostolicos para que se asiente en ella Christo: de la fe de San Pedro, de la charidad de S. Pablo, de la paciẽcia de Andres, de la castidad de Ioan, de la justicia de Iacobo, de la obediencia de Simon, dela humildad de Tadeo, del zelo del otro Iacobo, de la pureza de Bartholome, de la esperança de Thomas, del desprecio de Matthẽo, de la simplicidad de Matthias. En fin los Apostoles fueron los que mas se señalarõ, por q̃ ellos dieron principio a este triũpho, como muestra S. Lucas. *Cum appropinquaret ad descensum montis Oliueti cœperunt omnes turbe discipulorũ gaudentes laudare Deũ voce magna.* Assi esta en el Griego, aunq̃ en nombre de discipulos no solo se entienden los Apostoles, y los otros Setenta y y dos, sino muchos otros, q̃ amauan su doctrina, todos los quales siendo testigos de innumerables milagros que hauia hecho IESUS con ocasion de tanta grandeza leuantaron la voz, aunque la gente que le salio a recebir se mouio por la resurreccion de Lazaro.

Tob. 4. 9

Lu. 19. 37

Caiet.

Caiet.

FA

EA PVES Chriſtianos redemidos por eſte Rey, ſalid a feſtejar aqueſte triumpho con alma limpia, y boca fiel, que ſolos pueden clamar y dezirle cõ Da
Pſa.16.2 uid, *Percipe orationẽ meã non in labijs doloſis.* No es oracion de hypocritas Señor la mia, tu lo ſabes, q̃ mis labios ſon mouidos del coraçon. Dezid viua el Rey. Pero como creere yo que ſalen a recebirle, y a clamarle tantos como aqui eſtan, que aun no ſe hã confeſſado? porque tardays tanto en ganar la gracia del Rey? y darle la obediẽcia? *Rex tuus.* Rey de tu carne y ſangre, porque no vienes a verle? a offrecerte a ſu ſeruicio? Iuſta querella de Dauid a los del tribu de Iuda embiada,
2. Re. 19 12. *Fratres mei vos, os meum, & caro mea vos, quare vos nouiſſimi reducitis Regem.* Quanto mas juſtificada es la de Chriſto, ſiendo vueſtro hermano, y vueſtra carne, y ſangre, porq̃ ſoys los poſtreros en recebirme? Cauallero porque tu confeſsion ha de ſer tan tardia, q̃ mas parece fuerça, q̃ virtud? O ſacroſancto Rey, quiẽ no viene a verte! Por los muros, y por los valcones ſalian las mugeres a ver la gentileza del caſto
Gen. 49. Ioſeph. *Filiæ diſcurrerunt per murum.* Salid hombres y mugeres, y ved que eſpectaculo tan hermoſo, vn Rey de mageſtad tan imperial ſentado no en carro de oro, ni marfil reſplandeciente de precioſa purpura aderezado, no ſobre cauallo barbaro, ſuperbo, amigo de guerra y ſangre, q̃ patea al eſtrepito de las armas, relincha al ſon de la trompeta, alça las crines y bufa. No van delante trompetas ni atambores, q̃ incitan a las armas, ni ciñen ſus lados principes y varones q̃ le hagan corte, no lanças, ni eſpadas, deſcalço humilmente ſentado con doze peſcadores en ſu cõpañia, y ramos en las manos, teſtigos deſu humildad. Aqueſtos ſon los triumphos, aqueſtas las pompas de nueſtro Rey. Salid, venid y vedle; q̃ temeys los juſtos, y los pecadores, q̃ *nouiſſimi reducitis Regẽ?* Veys eſta jũta de humildad y grandeza, humilde y glorioſa pompa. Tan humilde que el triumphante es pobre Galileo, el cauallo vn polino, los arcos triumfales ramos, los coloſſos olmos, los pajes niños, y quã glorioſa que el triũfante es Dios y hombre reſuſcitador de muertos, el jumento ſeñalado por vn Propheta, la põpa aq̃llas oliuas, que no deſdeñaron los Ceſares, el aparato ropas pobres, el cielo y el mundo ſirue de teatro. Y el fin d todo procurarle la muerte.

ESTO has de mirar hermano en eſte dia, y cõtemplar en eſta ſemana Sancta, en q̃ tendras ſangre ſagrada q̃ beuer, *pulli eius lãbũt ſanguinẽ.* Yo remato eſte ſermõ con lo q̃ te acõſeja S. Leon muy retorica y copioſamente diziendo: Mira alma fiel q̃ es debi
Iob. Leo. ſe. 7 de Qua.

to tuyo eſtar aparejada a compadecerte de aquel q̃ padecio por todos, porque la vida piadoſa de los Sanctos, nunca es agena dela cruz de Chriſto, porque cõ clauos de continencia enclaua los deſſeos de la carne, y con virtud del Eſpiritu ſancto, que en el mora, deguella las concupiſcencias corporales. Difficultoſa coſa ſera hallar vn hombre que no tenga que matar en ſi miſmo, ha de morir la yra, mortificarſe la ſoberuia, y ſer deſtruyda la luxuria, y tambien ha de ſer deſtruyda y ſacada de quaxo y rayz la auaricia, para q̃ faltandola rayz y nutrimento de todos los males, pueda ſer cortadas las ramas dellos. Mitiguenſe los ſeueros imperios de los ſubditos, ceſſe la vengãça de la offenſa, de tal manera, que los reos y culpados ſe huelguen de hauer llegado a eſtos Sanctos dias, en los quales los ſanctos y pios Principes remitẽ la auſteridad aun de las publicas vengãças. Vayã fuera los odios ceſſen los vandos y enemiſtades, y multipliquenſe los affectos de paz y beneuolencia: y el que pudo contaminarſe con la malicia, procure purgarſe con la benignidad. Porque el juyzio de Dios anſi como ſera vehemente con los crueles, anſi ſera con los miſericordioſos clemente, y echados en el fuego infernal, por ſu inhumanidad los malos, recibiran la eterna bienauenturança del Reyno celeſtial los buenos loados dela boca del juez por la piedad de ſus limoſnas. Las culpas pues de otros tiempos redimanlas las obras de piedad, y cueçan las los caſtos ayunos en eſte tiempo ſancto de penitencia mãſedumbre, oportuno para alcançar la diuina gracia.

(?:?)

*

LVNES

Digitized by Google

LVNES SANTO

VNCCION DE LA Magdalena.

Ante ſex dies Paſchæ venit Ieſus Bethaniam. Ioan. 12.

TROEMIO.

HOY SE AVEZINA el nueſtro capitan Chriſto al campo de ſu batalla, y camina por ſus paſſos contados contra la muerte, a ofrecerſe aſi miſmo por nueſtros pecados en ſacrificio cruento, y ſuauiſsimo holocauſto, tan precioſo enla eſtimacion de Dios, tan oloroſo y grato en ſu acatamiento ſancto, que aplaco la antigua yra, y remitio la vengança venidera. Comiença la jornada por fieſta y cena amigable en Bethania, dõde Maria Magdalena, aquella muger que pocos dias ha le vngio con vnguento amargo de contriciõ, oy le vnge con vnguẽto ſuauiſſimo de deuocion. Y ſi ella la primera vez fue vngida de Chriſto en remuneracion de ſu buen zelo con vnguento de reconciliacion, oy la vnge con el de copioſiſsima ſanctificaciõ. Dicho ſo comercio y negociaciõ, vngir cõvnguẽto terreſtre, yq̃ darvngida del celeſtial: y no ſolo vngida, pero hõrada y celebrada por todos los ſiglos y tiempos enque ſe predicare eſte Euangelio por el mundo. *Dicetur quod hæc fecit in memoriam eius.* Con ſeguro de la palabra de Chriſto, y cumplimiento del Chriſtianiſmo, Catholico en q̃ ninguno ay q̃ no te alabe, o bienauẽturada, ſino es q̃ por impoſsible alguno no te conoce.

Aue Maria.

EN deſobediencia y en obediencia puſo todo nueſtro mal, y nueſtro bien S. Pablo enla carta de Roma, dõde hauiẽdo Theologicamente tratado del delicto de Adam, cauſa primera de nueſtros males, no ſolo depena, ſino de culpa, y dela juſticia de Ieſu Xp̃o, cauſa d nueſtra juſtifica-

cion, declara que delicto fue aq̃l en eſpecie, y que deſobediencia, y que juſticia fue la de Chriſto, y determina que obediencia: *Sicut per vnius inobedientiam pecca tores conſtituti ſunt multi, ita & per vnius obeditionem iuſti conſtituentur multi.* Poniendo en eſtos dos poderoſos contrarios toda nueſtra deſuentura, y felicidad. Rom. 5.

Trata San Pablo del pecado de Adam mas que del de Eua, porque en Adam, *omnes moriuntur*, y *per vnum hominem*, entro el pecado como enemigo en eſte mundo, y trata de aquel primero, no de los demas, porque en aq̃l perdio la gracia de Dios, y juſticia original, cuya priuacion es en todos ſus deſcendientes pecado original. Propriamente le llama deſobediencia, porque no fue pecado de ſu objeto, ni materia, pues aquel comer no era de ſuyo malo ſi no fuera prohibido, y por eſſo ſe atribuye a inobediencia. El primer acto de ſoberuia en vn hombre, es no quererſe ſujetar a imperio, y preceptos de otros, que es lo q̃ propriamente ſe llama inobediẽcia: como al cõtrario es proprio de la humildad ſujetarſe a imperio y leyes de otros, q̃ propriamente ſe llama obediencia. Eſto enſeña el Eccle. Eccl. 10. *Initiũ ſuperbiæ hominis apoſtatare a Deo.* Lo qual no ſe ha de entender anſi: q̃ la apoſtaſia ſea primero q̃ la ſoberuia, mas ſignifica q̃ la primer parte, y el primer acto dela ſoberuia, fue no querer obedecer a Dios, como interpreta S. Tho. cõforme alo q̃ Hiere. dize: Deſde el principio del ſiglo quebraſte mi yugo rõpiſte las coyũdas y ligaduras, y dixiſte: no ſeruire. S. Aug. por lo miſmo tiene ſoberuia q̃ deſobediencia, y humildad q̃ obediencia. Buena coſa es, dize q̃ tengas tu coraçõ arriba no en ti miſmo, q̃ es ſoberuia, ſino en el Señor, que es obediencia, la qual no ſe puede hallar ſino enhumildes. Y enel miſmo lugar dize: Mejor pudieran los primeros padres ſer dioſes ſujetandoſe a Dios por obediencia, que eſtimandoſe a ſi por ſoberuia. Donde ves que pone eſte Doctor por contrarios obediencia y ſoberuia, porquela inobediencia es vna cierta ſoberuia y la obediencia es humildad. Cõſideró pues el Apoſtol, que el pecado de Adam començo por oculta inobediencia, cõ q̃ eleuado en ſoberuia, noquiſo rendirſe al imperio de Dios, ſino eſtarſe en ſu poteſtad, y de ay rompio en inobediencia cõ q̃ quiſo guſtar del fructovedado: y por eſſo propria, y aptiſſimamente dixo, q̃ por la deſobediencia de vno fueron conſtituydos muchos pecadores. *Conſtituti.* Donde clariſſimamente ſe explica el pecado original, porq̃ diziẽdo q̃ por lade ſobediẽcia de vno ſomos cõſtituydos pecadores, abiertamente ſignifica, q̃ por aq̃lla inobediẽ-

S. Th. 2. 2 q. 162. ar 7. ad. 2. Hiere. 12 Aug. 14. de Ciu. 13

cia

cia fuymos concebidos pecadores, porque diziendo *conſtituti ſumus*, manifiesta q̃ ſino bras nueſtras fuymos conſtituydos pecadores por ſu inobediencia, que es tener todos pecado original. En el Griego està *conſtituti ſumus*, y anſi ſe cuenta San Pablo entre la muchedumbre de los hõbres comprehendidos en eſte pecado. Conſiderad pues aora, y calificad eſta deſobediencia de Adam, que a penas hauia ſido formado dela diuina mano, que por amor de vna muger rebelo contra Dios: que amo mas la carne, que el eſpiritu: mas la criatura que al Criador: mas al demonio que a ſi miſmo: mas al ſentido q̃ a la razon: mas aquella mançana que a ſu vida: mas las liſonjas mugeriles, que el precepto diuino: mas las perſuaſiones ſerpentinas que las palabras Angelicas: mas el plazer del guſto que la ſalud de ſu anima: finalmente mas el mal que el bien. Aquella deſobediẽcia digo, que acarreo la muerte eterna, y temporal, corporal y eſpiritual, los deſpojo de los dones gratuitos de la juſticia original, los viſtio de infelicidad, y de miſerias. Porque deſpues q̃ el cayo, perturbo a todos con ſu pecado, preualecio la muerte deſde el haſta Chriſto: la tierra execrada y maldita, el infierno abierto el paraiſo cerrado, el cielo enemigo, la corrupciõ y el diablo cõtra noſotros, como habla Sã Athan. Todos eſtos males ſon ramos de la rayz de la deſobediencia de Adam. S. Aug. en la expoſicion del Pſalm. 68. tratando aquellas palabras: *Quæ non rapui tunc exſoluebam*, eſcriue que los primeros hombres quiſieron robar la diuinidad, y perdieron la felicidad. Lo qual no ſe ha de tomar de manera q̃ penſemos quiſieron mudar naturaleza, y de hombres boluerſe dioſes por eſſencia. Porque el miſmo Aug. en muchos lugares explica, q̃ la ſoberuia de los primeros hombres eſtuuo en deſſear ſer dioſes por imitacion y ſemejança, que anſi como Dios ſabe el bien, y el mal y no tiene neceſsidad de rector, ni gouernador, ni eſtá ſujeto a poteſtad de otro: anſi ellos ſupieſſen del bien, y del mal, no tuuieſſen neceſsidad de la prouidencia de Dios, ni eſtuuieſſen ſujetos a ſu imperio y poteſtad.

Athan. in illud. Omnia mihi tradita ſũt. Aug. in Pſ 68.

Aug. l. 2. d Gẽ. cõt. Mã. c. 15. In Enchi. cap. 14. Lib. 8. de Gẽ. ad lit. cap. 13. Lib. 14. d Ciu. c. 13.

DIZE pues S. Pablo, que anſi como la inobediẽcia de vn hõbre nos hizo pecadores, anſi la obediencia de otro nos hizo juſtos, porque la obediẽcia de Chriſto fue cauſa efficiente, no formal (hablando como en eſcuela) de nueſtra ſanctificacion, como ſe vee en la antiteſis que pone. Porque la inobediencia de Adã nos conſtituyo pecadores efficientemẽte. Deſto trata S. Aug. *de peccatorũ meritis & remi.* Menester huuo el mundo tal reſtituydor de ſu vida. *Factus obediẽs*

Aug. l. de pec. mer. & rẽ. c. 9

vsque ad mortem. Y porque la obediẽcia es hija legitima delahumildad, dixo primero *humiliauit semetipsum.* No padece contra su voluntad la muerte IESV bendito, sino espõtaneamente, y padece por estas razones. Vna, por obedecer al Padre: otra, por dar exemplo de perfecta charidad: Item, por saluar al mundo: por satisfazer al debito de Adam: por redemir todos los hombres: por cumplir las profecias: por despojar el infierno: por escarnecer al demonio: por restaurar los Angeles: por abrir el cielo: por hazer nueuo testamento: por mostrar el amor de Dios: por hazer vn baño de sangre a nuestras llagas por darnos la vida con su muorte: por aplacar la yra: refrenar la vengança: detener los dardos, y saetas, que con tanto furor descendian de los arcos del cielo, como habla el Sabio. O amabilissimo Rey! o obedientissimo Hijo! o dulce IESVS.

Sapient.

ESCONDESE Iesus quando sale el decreto del Concilio contra su vida, vase a vna tierra junto al desierto, que es Ephrẽ, no anda libremente entre Iudios detienese hasta el plazo dela Pascua, en que ha de celebrar la suya, con el sacrificio de su muerte, pero quando llega el plazo, q̃ ninguno ay que no llegue, seys dias antes *venit in Bethaniam*, acercandose ala ciudad cruel donde le espera la cruz, como diziẽdo: El Senatusconsulto ha de tener effecto, porque le decreto mi Padre: la muerte está cerca, occurra mosla, abracemosla, cõbidemosla, desseemosla, ganemos por la mano. El temor se da al amor, la carne al espiritu, el sentido a la razon, la naturaleza a la voluntad, el commodo a lo justo, el apetito al debito. En suma sabe Christo que ha de padecer, sabe la determinacion que ay, los aparejos que se hazen contra el, y con todo esso se va alla, porque se vea q̃ muere de su libre querer. O que misterio! IESVS Hijo de Dios, Señor del mundo, admirable, tremẽdo, fuerte propugnador, justissimo reparador, legislador doctissimo, a quien los Angeles del cielo adoran, los mõstruos horrẽdos del infierno treme, el vniuerso sirue, viene a Bethania, cuyo nombre quadra cõ el motiuo de su jornada, que es obedecer a su Padre, porque Bethania significa casa de obediẽcia. O sancta Bethania! o casa de verdadera obediencia! En Bethania toda cosa obedece a Christo; hasta la muerte, que se haze obedecer de todos a su mal grado fue obediẽte a Christo, y rindio a Lazaro a vida. Fue obediente el infierno, que desencarcero aquella anima, y la dexo salir libre a aqueste mundo. Fue obediẽte la sepultura que le echo fuera ansi ligado como estaua aquel cuerpo. Lazaro obedece y se de-

xa desatar de los Apostoles. Solo en Bethania ministra Martha, contẽpla Maria, come con Christo Lazaro. Ansi fue justo, que muriendo por obediencia, honrasse sobre todos los otros lugares a Bethania donde la obediencia, reynasse, y tuuiesse su cepttro. Obedeced Christianos a Dios y obedecer os han sus criaturas. O verdadero, y raro exemplar de perfecta obediencia! El Saluador del vniuerso, q̃ nos salua de la potestad del diablo, de la captiuidad del infierno, de la malignidad del pecado, de la persecucion delos enemigos, delas afflicciones temporales, de peligros continuos; el que os libra temporalmente de las miserias humanas, espiritualmente de las cadenas interiores, eternamente de los suplicios infernales; a quien solo se deue la esperãça, por quiẽ solo triunfamos: este tan grande y poderoso, no descansa hasta obedecer como hijo, y padre dela obediencia.

DESTA obediẽcia, y volũtaria muerte trata Isai. *Tradidit in mortẽ animã suã*, en el Hebreo *denudauit*. El vaziar vna cosa llamã los Hebreos desnudarla, y vsan poner este verbo *effundere*, q̃ es verter. *Effudit idriã suã in canale*. Lo mismo se puede dezir del anima: vazio su anima en la muerte, q̃ es lo mismo q̃ dio su anima vertio su vida, derramo su alma en el mar de la muerte para q̃ la tuuiesse alli, y el fuesse destituydo della: como los Latinos dizẽ, desnudar el pecho al cuchillo, q̃ es tanto como dezir, ponerse de buena gana al ultimo peligro, y no resistir ala muerte. Esto hizo Christo, desnudo su alma de su cuerpo, vertio la hidalga y liberalmẽte, rõpio el vaso, para q̃ saliesse sangre y vida, sacrosancto balsamo de nuestras heridas. Y no solo hizo esto, pero *cũ sceleratis reputatus est*. Este cierto fue exẽplo inaudito de cõsumadissima virtud, y obediencia, q̃ el justo, y justificãte quisiesse ser muerto como impio, y cõtado y reputado entre mal hechores, y no solo no lo recusasse, pero lo quisiesse, *ideo fortiũ diuidet spolia, &c.* Por este hecho, y por estos meritos se le dio potestad vniuersal para dar ricos dones a sus capitanes los Apostoles, y les sujeto el Orbe vniuerso, como ellos cãtã: *Subiecit populos nobis, et gẽtes subpedibus nostris. Et ipse peccata multorũ tulit*. Aunq̃ le cõtarõ entre mal hechores, y le entresacarõde ellos, como si ellos fuerã justos, y el cõ su cõpañia los inficionara, tã lexos estuuo de ser trãsgressor, como sus enemigos dezian, q̃ por la muerte que padecio, y porque le entresacaron como oueja enferma, porque no cõtaminasse las otras, quito los pecados de muchos, y borro las culpas de

Isai.

Gen. 24.

Psal. 49. 4

los que le creyeron,y por aquellos que actualmente eran transgressores,que cometian suma, y inaudita transgresion en darle tal muerte, el mismo hizo oracion, *pro transgressoribus orauit*, o como está en el origen *obuiauit* occurrio a Dios, salio al encuentro,y se puso en medio intercediendo por ellos, (ansi llama la Escriptura al interceder, Genesis.32. *Occurrite pro me in Ephrõ, id est, intercedite*) y diziendo: *Pater ignosce illis, &c.* O Christo, o Christo potentissimo, sapientissimo, y benignissimo! bien sabes tu lo que se machina contra ti en Hierusalem, y con saberlo seys dias antes te pones en camino. Quien no entiende que Christo con aquel entendimiento diuino que es mar de mares, y abismo de los abismos abraçaua toda cosa, y todolo comprehendia, sabia lo que traçauan sus enemigos, y aun esso es lo que le lleua por su pie saber que le esperan y buscan los ministros de la muerte.

Gene.32.

Iesus venit in Bethaniã. Fue medio conueniente la muerte de Christo, no necessario, y que esto sea verdad, la comparacion lo muestra, porque diziendo: *Sicut Moyses exaltauit serpentem in deserto ita exaltari oportet filium hominis*, ya se vee que ansi como no fue necessario el curar aquel pueblo de las mordeduras de las serpientes cõ la exaltacion de la serpiente de bronze, mas fue cõ uenientissimo: ansi no fue necessario que Christo muriesse por librar el genero humano del antiguo veneno de la serpe infernal, mas fue importantissimo. Ansi que si muere es de su volũtad, por obedecer. Esto testifica aquella gran voz que dio quando espiro, porque moria voluntariamente, de que pasmo el Cẽturion viendo tal pecho en el q̃ estaua ya casi muerto. De lo mismo se admira Pilato quando en tẽdio q̃ hauia acabado. A q̃l inclinar la cabeça, gesto de obediẽte, y luego dar el alma, al contrario de los otros hombres, q̃ primero mueren, y despues se les cae la cabeça, era dezir que no era muerte violenta, sino aceptada por obediencia. Que dire de aquel *Cõsumatum est*, sino que expedidos los negocios muere y no quiere morir antes? Y por confirmar esto ninguno de los Euangelistas en la descripcion de su muerte vsa del termino de violẽcia, ninguno dixo. *Occisus est, Deus illum rapuit, o interfectus est*, sino el vno *emisit*, el otro *tradidit spiritũ*. Mira hombre lo que deues a tan voluntarioso Redemptor, que de tan buena gana se entrega por redimir tu alma. O inclito Rey! o Redemptor mio! Fiel palabra, y digna de toda acceptacio̅ y agradecimiento, *oblatus est quia ipse voluit*. No solo quiso, y se offrecio, sino porque quiso.

Ioan.3.

ſo. Quando recibio el vinagre dixo: *Conſummatum eſt.* No reſta q̃ cumplir, ya no ay mas que eſperar, y inclinada ſu cabeça hecho obediente haſta la muerte, entrego ſu eſpiritu. Quien muere tan facilmente, quando quiere? dize S. Bernar. Gran flaqueza es morir, pero morir deſta manera cierto es virtud in mẽſa. Alfin lo flaco de Dios, es lo mas fuerte ď los hõbres. Puede la locura humana tomarla muerte cõ manos deſeſperadas, pero no es eſto, *ponere animã ſuam*, ſino cõpeler el alma, y romper violentamẽte el hilo de la vida, no ponerla de ſu voluntad. Tu impio Iudas tuuiſte miſerable facultad, no de poner tu anima, ſino de colgarla, y de vẽderla al enemigo, y aquel tu malnado eſpiritu, no dadole tu, ſino ſacandole el lazo, ſalio fuera, no embiandole, ſino perdiendole tu miſmo. Solo aquel entrego ſu vida a la muerte, que con virtud propria boluio a la vida. Solo tuuo poteſtad de ponerla, el que ſolo tuuo facultad de tornarla a tomar libre, con imperio de la vida y muerte. Digna charidad tã ineſtimable, humildad tan admirable, paciencia tan inuencible; digna cierto tan ſancta, y tan pura hoſtia, tan acceptable; digno es el Cordero muerto de recebir fortaleza, hazer aquello a que vino, quitar los pecados del mũdo. Dios bueno, ſiẽdo eſto anſi, como ay pecados en el mundo: O diablo del infierno, que nunca dexas de exhortar, y combidar a los hombres a vender a Chriſto con tus promeſas, plazeres delicias, juegos, felicidad mundana, riquezas, potencias, dignidades, ſuperioridad, prelacias, gloria, y todos los reynos del mundo! Quien ay Señor que oſſe pecar acordandoſe detã grandes beneficios como eſtos? Potentiſsimo vinculo enſeño Dios ſer eſte por Oſeas, en aquellas palabras: *in funiculis Adã trahã eos in vinculis charitatis.* Que es *trahã eos*? cõ violencia? no por cierto, ſino mouerlos con efficacia: hare que ſin duda vengan a mi, y ſe apeguen a mi, como en vna Oracion dize la Igleſia: *Et noſtras ad te rebelles compelle propitius voluntates.* Que es *in funiculis Adam*? con las cuerdas y cadenas que ſuelen dexarſe lleuar los hombres; eſtas ſogas y ligaduras ſon amor, y beneficios, por lo qual añade *vinculis charitatis*, como tambien dezimos noſotros: obligado y atado me teneys con amor y beneficios. Y ſi Ioſeph por algunos beneficios que hauia recebido de ſu ſeñor, ſe tenia por tan obligado y preſo, que ď todo coraçon dezia, que no podia offenderle, *quo modo poſſum*, coſa es dize del todo impoſsible: quanto mas impoſsible nos hauia de parecer offender a Dios que nos obliga con tantos beneficios paſſados, preſentes, futuros,

Ber. ſer. 4 hebdæmos

Oſe. c. 11

Gen. 30. 9

oyr a todo hõbre, ſon llenas de blaſtemia y de verguença . Aquella frente ſerena honrada es herida de todos, Aquel cuerpo todo hermoſo no tiene forma de hombre. Aquella anima beata, oy es afligida de dolor.

§. I.

Fecerunt ei cænam ibi. Venido a Betania adonde podia eſperar el tiempo neceſſario con alguna quietud por tener amigos, fuecõbidado a vna cena, y no ſe dize por quien, Congregauanſe los amigos para comunicacion de la religion, y hazimientõ de gracias, como ſolian hazerſe eſtas cenas al vſo antiguo de los Iudios, en que no ſe podian juntar menos de tres, y no eran admitidos Gentiles, profanos, ni inmũdos, al numero de los combidados. Offrecian vnguentos los q̃ los tenian, y dauan a Dios gracias de todas las viandas, y regalos, y de todas las otras coſas jucundas y vtiles que vſauan. To
Rup: Heb dos los ritos deſtas cenas leemos en las repiticiones antiguas, *trac. de Benedictionibus*, por muchos capitulos, Pienſan Chryſo. y Euthy. que por las hermanas de La
Chryſoſt. Euthym. zaro, y esprobable, ſin embargo de que ſe hizo en caſa de Simon Leproſo, porq̃ eſte pudo ſer por la comodidad de la caſa, porque la cena fue ſolene, como Theo. dize, y ampla en que hauia de hauer muchos, y es veriſimil, q̃ buſcaron lugar capaz, y graue. Puedeſe dezir tambien probablemente que los moradores de Betania de comun conſentimiẽto le apagaron eſta cena en caſa de Simon, por la amplitud y comodidad, como da a entender S. Ioan diziendo, que vino a Betania, y le aparejaron vna cena. *Et Martha miniſtrabat.* En aquellas cenas no ſe contauan mugeres, niños, ni ſieruos, entre los conbidadus, y conmenſales, y benedicentes: puedenſe contar entre los miniſtros, que tambien hazẽ ſus partes en ſemejantes combites. *Et Martha, &c.* De donde ſe puede inferir que ella aſsiſtia al combite. Lazaro eſtaua a la meſa por teſtigo de la reſurrecion, no ſolo d palabras, ſino de obras, comiendo con todos, y perſeuerando en vida, teſtimonio viuo, potente, inrefragable de la virtũd de Chriſto. Verle con los ojos proprios, no fantaſticamente, verdaderamente, comer, hablar, el quetãto hauia eſtado en la ſepultura, que mayor teſtimonio Iudio cõtra tu perfidia? Las hermanas deuotos y gratas no pudieron dexar de hallarſe alcõbite, aunque de hombres, la vna paraſeruirle, la otra para vngirle.

Maria ergo accepit libram vnguẽti nardi piſtici prætioſi. Fue coſtũbre entre Iudios, y otras naciones Oriẽtales, en los celebres cõbites regalar cõ vnguẽtos oloroſos los combidados. A lo qual alude Chri-

Mat.6.17
Pſ.22.5.
Pſ.140.5

Chriſto, quando dize: *Tu cũ ieiunas vnge caput tuum.* Quãdo ayunares finge que has comido lautamente. Y de aqui es que eſta muger no vngio ſino en combite. Anſi interpretan algunos aquello del Pſalmo: *Paraſti in conſpectu meo menſam, impinguiſti in oleo caput meum.* Y aquello: *Oleũ peccatoris nõ impinguet caput meũ* q.d. Mas quiero ſer pobremente tratado en caſa del juſto, que ricamante en la del pecador. Eſtos vnguentos principalmente ſe empleauan en las perſonas por quien ſeñaladamẽte ſe inſtituia el combite. Hallamos tambien en Marco Tulio raſtros algunos deſta coſtumbre. Eſta pues hizo que eſta muger no ſolamente oſaſſe hazer eſto, pero ſe lo offreciesſe como oficio deuido, y acoſtumbrado a Chriſto. Solia hazerſe por miniſterio de mugeres, las quales mas que los hombres ſolian, y ſuelen tratar ſemejantes regalos, y delicias, como coſa propria de mugeres, y regalo a ellas dado. Y anſi en el primero libro de los Reyes, dize Samuel a los Iudios, que ſi porfian en pedirle Rey, y le alcançan, el Rey les quitara las hijas, y las hara vnguentarias. Viendo pues Maria a Martha ſeruir, y a Lazaro comer a la meſa de Chriſto juzgo por coſa indigna eſtar ociosa, y ſolicitamente apreſto el ſeruicio y regalo que penſauahazer. Eſſo ſignifica aquella particula *ergo*, que como veya a los hermanos tambien empleados, con zelo ſanctoquiſo ella ocuparſe en ſeruicio de aquel comun Señor, y eſtar al oficio y deuda. No eſta ocioſa la que vence a todos en amor, antes los quiere vencer en oficio, y agradecimiento. Y pareciendole poco todo lo que podia emplear en regalar al Redemptor, toma vna libra entera de nardo precioſo, confeccionado d nardo piſtico, y cõ el vngio los pies fatigados del camino eſta vez, que fue la ſegunda, deſpues de hauerlos lauado, y refreſcado con agua pura. *Nardi piſtici.* Que ſea Nardo Medicos y Phyſicos lo tratan. En Plinio y Dioſcorides hallara quien le y ere lo que puede deſſear. De las eſcripturas ſacamos que era vna mata o yerua de admirable fragancia, Can. 1. *Nardus mea dedit odorem ſuum.* Y en otro lugar: *Cypri cum nardo nardus & Crocus.* El nardo de q̃ vſo la Magdalena ſe llama aqui piſtico. Pienſa Auguſt. tiene eſte ſobre nombre de la tierra dõde nacio: pero los que de propoſito han aueriguado varias eſpecies de nardo, que tienen nombre de las tierras en que ſe crian, no hallan eſte lugar. Y en fauor de San Auguſtin tambien Theophilato haze relacion deſta expoſicion. Lo que ſe tiene por mas proprio es lo que el miſmo Theophylato y otros con el dizen, que *piſticæ, opiſtici*, es lo miſmo

Plin.
Cant. 1.13
Can. 4.13
Auguſt.
Theophy.

Digitized by Google

moque fiel, germano, ſincero, no viciado, ni deprauado, vnguento de nardo no deprauado, ni adulterado con mixtura alguna. Propercio le llamo puro; Plinio ſincero, otro Auctor, capital preſtãtiſsimo, porque la diccion Griega *piſtis*, de quien ſe deriua *piſtici*, ſignifica fe. Llamaſe nardo, no ſolamente la yerua, ſino tambien el vnguento nardino, De ſu confeccion y modo trata Dioſcor. y del dize Tibullo: Iã *dudum Syro madefactus tempora nardo. id eſt, vnguento de nardo*: y Horacio: *Nardi paruus onyx*. Y aqui ſe ha de tomar por el vnguẽto, no por la yerua, por añadir *piſtici*, porque al vnguento conuiene ſer piſtico, fiel y ſincero, no a la yerua que no ſe puede adulterar. No dexare de dezir lo que otro Auctor refiere en declaracion deſto de Atheno y Plinio, que ſe vſaron antiguamente dos generos de vnguentos, Vnos eſpeſſos, y mas ſolidos que no ſe podian derramar facilmente, como ſuelen ſer aora todos los que ſe ponẽ en las llagas. Otros liquidos, y potables, q̃ eran proprios para derramar y rociar. Y que el Euangelio quiſo ſignificar q̃ eſte vnguento era liquido, y caſi potable; y anſi pudo facilmente verterle en la cabeça y pies, porque ſe llamo vnguento de vna palabra Griega, que es *potare*. Dize mas el Euangeliſta, q̃ era precioſo, de graue precio, lo qual no ſe ha de referir ſolamente a la calidad del vnguẽto, ſino tambien a la copia y abundancia, q̃ no ſolo quiſo dezir, q̃ el vnguento era tã bueno, q̃ poco era de grã precio, ſino q̃ lo vertio en tanta copia, q̃ era de mucho precio, como Iudas en eſto boniſsimo interprete dixo: *Vt quid perditio hæc? potuit vnguentũ iſtud venundari multo*. Quiſo moſtrar eſto S. Ioan, diziendo, q̃ virtio vna libra de vnguento.

Proper. Plin. Diaſ. l. 1. c. 64. Tibul. Horat. Mat. 26.

RAZON es conſiderar aqui quan caual y cumplido anduuo el bendito Euangeliſta en contarnos el oficio y ſacrificio que haze Maria, nacido de aquella pia, y pura anima, a quien llamas de amor diuino abraſſauan. Aduertid lo primero, como a ſolo Chriſto haze eſta hõra, porq̃ ſolo el es digno della, y de tã deuoto regalo. Ponderad lo ſegundo, que eſcogido y regalado ſeruicio, porq̃ ſi mirays en ello, tiene eſte vnguẽto muchas calidades: vna, q̃ en cantidad es mucho *vna libra*, de confeccion de tãto valor: otra, q̃ es piſtico, fiel, ſimple, limpio, puro, buſcado entre muchos para tal emplo otra, q̃ es precioſo, *pretioſi*. Superfeccion y precio moſtrolo el effecto porq̃ vertido lleno toda la caſa, aũq̃ ſe eſcogio por grãde, del olor y fragãcia, de dõde tomo el maligno Iudas ocaſiõ đ ſu indignaciõ, porq̃ del olor conocio la perfecciõ y precio, y juzgo q̃ ſe podia

podia vender por trecientos reales. Finalmente que le dio y vertio tan de gana, q̃ no ſolamente bolco la poma, pero porque no quedaſſe gota la quebro, y no la reſeruo para otro vnguento, ni guardo para memoria deſte hecho. Enſeña nos eſta buena maeſtra, que nueſtras offrendas y ſacrificios, y actos de anima ſean cauales, eſcogidos, rico, llenos de agradecimiẽto, nueſtra oracion deuota, nueſtra penitencia caual y entera La ſanc̃ta Eſpoſa ſaliẽdo a recebir al Eſpoſo, yua muy preuenida de vnguento: *Manus meæ ſtillauerunt myrrham, & digiti mei myrrham probatiſſimam.* Tan rica va de vnguentos, que a las manos les cabe tanto que copioſamente leuan diſtilando ſus dedos, y la myrrha no era vulgar, ſino ſingular, probada y prouadiſſima: donde el Griego dize *plena*, el Hebreo *tranſtens*, y todo haze vna miſma ſentencia con la palabra que puſo Hier. porq̃ la myrra probada es llena de valor y olor, y la miſma con razon ſe llama *tranſtens*, por razon del olor q̃ ſe diffunde y embia lexos de ſi. HOBER, entre Hebreos ſignifica moneda probada y anſi puſo por ella bien el interprete *probatiſſimam*. La myrra hermano es amarga, pero odorifera, y preciosa, ſymbolo notorio de la mortificacion de la carne, y penitẽcia. Deſta eſpecie aromatica hã de eſtar tã proũeydas nueſtras manos y acciones, q̃ parezca deſtilar por todos los dedos, de manera que en cada vna de nueſtras obras reſplandezca la penitencia, y huela a mortificaciõ de la carne, y no qualquier myrrha, ſino probadiſſima. Ay alguna myrraha no prouada, vna penitencia y mortificacion ſolamente aparẽte, hecha por ſola gloria y pretenſion, qual era aquella myrraha de los Phariſeos, que buſcauan opinion en ſus ayunos, en ſus oraciones, en ſus limoſnas, olvidados de la gloria de Dios, la qual no ſolo no huele en ſu preſencia pero hiede abominablemẽte, y fue con rigor reprehendida primero de S. Ioan deſpues de Chriſto. Myrrha probadiſſima es aquella penitencia y mortificacion del cuerpo que ſe haze por ſolo honor de Dios, por reprimir la furia de la ſenſualidad, y ingerir virtudes en el cãpo del anima, y aumẽtar la gracia, y de ſte vnguẽto hã de diſtilar las manos y dedos del q̃ huuiere de ſalir a recebir al Eſpoſo en el hoſpicio de ſu coraçõ. Mira q̃ cũplida vncciõ en cãridad, porque le diſtila ua por entre los dedos; en calidad porque era myrrha cendrada y pura, ſuauiſſima: quan gano ſa eſtaua de verter la quiẽ la leuaua, y avertida. Dichoſo aq̃l q̃ ſe prouee d̃ lagrimas quãdo quiere hallar a Dios en el confeſsionario, que eſſa es el agua de Angeles que mas le agrada.

Cant. 5.

Hieron.

SEAN

SEAN pues tus oraciones, y ſacramentos, ſacrificios enteros, que no les falte parte en quanto en ti fuere, proponiendo cõ Da-
Pſ.65.14 uid aquellos propoſitos de animo agradecido: *Holocauſta medullata offeram tibi*, con eſcogidas, y entreſacadas victimas teſtificare Señor el agradecimiento de mi anima. *Holocauſta.* Solian los
Gen.4.5. pios y deuotos ſacrificar a Dios lo mas pingue y eſcogido de ſus ganados. Dio principio a tã buẽ vſo Abel paſtor de ouejas, que offrecio a Dios, como dizen los ſacros Annales, de los primogenitos de ſu ganado, y de lo mejor y mas grueſſo. Y aludiendo a eſto dize eſte Propheta, q̃ offrecera los eſcogidiſſimos, y pingues y delicadiſſimos bueyes y corderos en holocauſto, llenos
Au. in Pſ. de medulas y groſſura, loſelecto, y precioſo, el mejor bocado a Dios. Y en otro Pſal. *Reddã tibi vota mea quæ diſtinxerũt labia mea.* Diſtingue biẽ (dize alli S. Auguſtin) quiẽ ſe tiene por nada, y a Dios por todas las coſas, y q̃ tiene neceſsidad de Dios, no Dios del. Eſte puriſsimo rito de ſacrificar, y de religion, no ſe ſi le entendio Cain aquel mal labrador offrecio ſacrificio, ſi, pero no diſtinguio biẽ, porq̃ dãdo, ſe quedo lleno de ſi, ſolamẽte ſacrifico coſas terrenas, por lo qual no miro Dios ſus dones, porque no teniã eſpiritu. No ſacrifica a Dios como deue quiẽ no le offrece primerõ el coraçon, domicilio de ſu vida, dõde eſta el verdadero tẽplo racional, donde el altar, donde la victima, donde el encienſo y los olores, donde el fuego, donde el amor. Eſte dio primero Magdalena, y anſi fue liberal, y magnifica, aun de los precioſiſſimos vnguentos. §. II.

Et vnxit pedes Ieſu. Eſto q̃ San Ioan dize, que la Magdalena vngio los pies del Señor, ha ſede entender deſpues de hauer vngido la cabeça. Y aunque S. Lucas tratando de la primera vncion, dize que le vngio los pies, es creyble que le vngio primero la cabeça. Porque ſiẽdo coſtũbre en aq̃lla tierra vngir en los combites, no pies ſino cabeça, no parece creyble q̃ la pia y diſcreta muger dexãdo la cabeça, de donde hauia de començar, vngieſſe ſolamente los pies. Eſto miſmo quiſo aqui dezir S. Ioan, porque cõſta de S. Mattheo, y S. Marcos, que la miſma muger fue la que le vngio ambas vezes, la ſegũda la cabeça cerca de la paſsion. Y ſi San Ioan no dize mas de que le vngio los pies, es porque no penſaua que hauia hombre de tan poco juyzio, que entendieſſe que le vngio los pies, no la cabeça. Nombraron pues Lucas y Ioan aquella parte del cuerpo, que no ſe ſolia vngir, para que deſta vncion ſe entendiſſe eſtauan vngidas las demas que ſolian vngirſe, y para declarar

al

al mundo aquel hecho de ſu ſingular charidad, y eſtudio cõ Chriſto. Y a eſte miſmo fin pertenece lo que dize, que con ſus cabellos enxugaua los pies de Chriſto, como coſa ſingular y deſacoſtumbrada. Y eſto es lo q̃ Chriſto objecta a Simon en S. Lucas:

Lu. 7. 44 *Intraui in domum tuam, oleo caput meum non vnxiſti, hæc autem vnguẽto vnxit pedes meos.* Como ſi dixera: Tu no me vngiſte la cabeça, que ſuele de ordinario vngirſe, eſta no ſolamẽte cabeça, ſino los pies, que no ſuelen vngirſe.

COSA nueua os parecera lo que quiero dezir, pero es verdadera, o muy veriſimil, q̃ la Magdalena, que ſin duda no fue mas de vna, vngio a Chriſto tres vezos. La primera vnccion hizo en los pies, y eſta vncion era delicias y regalo nueuo no conocido antes, porque no ſe vngia ſino la cabeça, como vemos en q̃ Chriſto no da en roſtro a Simõ, que no le vngio los pies, ſino de q̃ no ſe los lauo, y de q̃ no le vngio la cabeça como ſe vſaua. Y la Magdalena hizo vn ſeruicio nueuo, y por quitar ſi hauia algun eſcandalo vngio luego la cabeça anſi la vna vncion, y la otra fue ſuya, y con razon ſe dize anſi, porque aqueſte eſtilo de vngir los pies era rariſsimo. Apenas Atheno lo atribuye a algunos delicioſsimos en Athenas: y en Roma el primero que lo enſeño fue Othõ a Neron, de manera q̃ vna coſa de ſi tan extrauagante, no ſe preſume que la hizieſſen mas mugeres de vna. Reſta pues que la Magdalena verdadera enamorada de aqueſte Señor inuentaua nueuas delicias de ſancto amor, nueuo baño, nueua toalla, nueua vnccion de pies, que quadrauan conſu nueua alma, vida, y ſentido. Que coſa fueſſe el alabaſtro ſe puede ver en Plinio, y en S. Epiphan. lib. de *Menſuris*. Y quan precioſo fueſſe mueſtralo Herodoto diziendo de Cãbiſſes Rey de Perſia, que por coſa preciadiſsima embio en don vn vaſo al Rey de Ethiopia:

Athen.

Pli. l. 36. hiſt. c. 8.
Epip. l. de Menſ.
Herod. in Thalia.

Et exterſit pedes eius capillis ſuis. Aqui ſe he de notar, que aunque S. Ioan dize que vngio los pies, y los limpio cõ los cabellos, ſe ha de entender, que primero los lauo y enxugo, deſpues los vngio, porque no los vngia para limpiarlos. En S. Lucas, primero los lauo, luego los enxugo con el cabello, finalmẽte los vngio. Aqui faltarõ las lagrimas cõ q̃ alli le lauo, por q̃ no ſe cõuertia aora deſus pecados a Dios, como primero, pero limpio los pies dl poluo para vngirlos deſpues. Si la vnccion de la Magdalena quedo en memoria, como lo dixo Chriſto, tambiẽ ſus cabellos han quedado en recordacion, y eſtimacion del mundo. Eſcriuẽ de vna Reyna de Egypto llamada Beronice, que en vna auſencia larga dl Rey Ptolomeo ſu marido,

offrecio muchos ſacrificios a ſus dioſes por la proſpera venida del Rey, y en remate y en cõcluſiõ de todos por el mas rico y preciado ofrecio ſus cabellos. Eſta ofrẽda fue eſtimada no por los dioſes, como falſamẽte deziã, ſino por los hõbres: y no ſolo vulgares de aq̃l reyno, ſino por los ſabios en tãto (o por mejor dezir quiſierõ ſer tã liſõgeros) que fingiẽdo q̃ aquella cabellera fue tã grata a los dioſes, q̃ la lleuarõ al cielo, y en llegãdo alla la cõuirtierõ en eſtrellas y nõbres de falſos dioſes, eſtrellas y planetas cierta conſtelaciõ del cielo, ſe llama haſta oy dia. *Capilli Beronices.*

No dexare de preguntar aqui de paſſo, porque mando Dios a los Nazareos criar cabellera? Vnos reſponden q̃ fue miſticamẽte inſtituydo para q̃ criando cabello ſe acordaſſen de crecer en virtudes, porq̃ lo vno y lo otro nace dela cabeça. Otros q̃ para transferir a nueſtro Dios el rito Gẽtilico de ofrecer el cabello a los idolos. Anſi hallo q̃ lo enſeño Ciril. Las naciones locas de los Gentiles (dize) ſiguiẽdo ſus coſtumbres a modo de beſtias mudas, ofreciã ſu cabello al demonio deſpues de hauerle dexado crecer, vno a las nimphas q̃ llamauã Oreadas, otro a vn rio y teniaſe eſto entre ellos por coſa muy religioſa. Anſi q̃ el ſapientiſsimo Moyſen, o por mejor dezir Dios por Moyſen, conociendo el ingenio y condicion de los Hebreos, q̃ con mucha difficultad oluidauan los errores q̃ beuieron en Egypto, inſtituyo ſemejantes ritos apartandolos poco a poco delos antiguos errores, para q̃ empleando aquellos ſacrificios y ritos en oculto y honor d̃ Dios todo poderoſo no los empleaſen mas en los demonios, ſino en Dios debaxo de ſombra y figura. Eſto es de Cyrillo. Yo diria otra coſa, que los Gentiles anſi como tomaron muchas coſas dela ſancta Eſcriptura, anſi eſte rito de dedicar a los dioſes los cabellos, o de la ley de los Nazareos, numero 6. o lo aprendieron de la gente Hebrea. Y el Diablo procuro tambien, que lo que ſe ofrecia piamente al verdadero Dios ſe le ofrecieſſe a el impiamente. Ay innumerables motiuos para creer eſto, por que todos ſus ſacrificios ſon por la mayor parte tomados de los libros de la Ley de Moyſen. Pienſo que ſe pueden dezir ambas coſas. Noſotros creemos que caſi todo lo q̃ el Leuitico ordena para el culto diuino, era ſymbolo y imagenes d̃ mayores co-

S. Cyril. qui. Iuli.

Num. 6.

ſa: por lo qual no ſe hã de en ten ler ſi mplemẽte, y ſegũ la corteza, y q̃ otras inſtituyo Dios cõ fin de transferir los ritos antiguos a ſu culto ſan cto o del todo ſe acabaſſen. Prohibio la carne de puerco enſeñãdonos a apartar nueſtro penſamiẽtos de las coſas terrenas, porque el puerco es animal en todo terreſtre, q̃ no riene coſa de razõ ni diui na. Mãdo fueſſẽ tenidos por contaminados los q̃ tocaſſen el cadauer de los diffunctos porque era coſtumbre no tã to entre Gitanos, como en o tras naciones vſar ſu Nigro mancia, y otros errores abo minables, y pernicioſiſsimos mirando y deſentrañãdo los cuerpos. Para quitar ocaſion deſto: mãdo que fueſſen teni dos por polutos los que tocaſ ſen diffunctos. Todos los de mas inſtitutos ſe hã de decla rar y referir a cauſas ſemejã tes, morales, y honeſtas. Lo qual ſe deue ſentir del inſti tuto Nazareo de criar el ca bello. Sãſon q̃ lo era dixo. q̃ todas ſus fuerças eſtauã enlos cabellos, las quales todas per dio en cortãdoſeles. Y eſto por ventura ſucedio, no por q̃ aquella fueſſe fuerça de los cabellos, ſino porq̃ mientras no les tocaua nauaja guar daua el precepto diuino, y no faltaua aquella conſagracion conque los tales ſe hauian of frecido a Dios.

Entre las marauillas de los Gentiles y delos Chriſtianos que ſe hallan delas hiſtorias, no ay mas de aqueſta differẽ cia que las de aquellos ſõ mẽ tiras, las nueſtras verdades. Mentira es q̃ las eſtrellas ſon cabellos de Beronices, como lo es, que la otra es eſtrella d Marte, el otro Planeta de Mercurio, mẽtira q̃ los dioſes ſe agradauã dela offrẽda del cabello. Pero verdad es lo q̃ delos de Sãſõ y Abſalõ cuẽta la eſcritura; en los vnos eſtu uo tã inmẽſa fortaleza, enlos otros ſe hallo tã rara hermo ſura. Verdad es q̃ la Magda lena cõſagro ſu cabellera an tes preciada, y hizo della liẽ ço delicado para enxugar los pies de Chriſto, y q̃ eſtos ca bellos fuerõ y ſõ mas precia dos y en mayor veneraciõ te nidos, q̃ eſtrellas, pues no ſolo ſubierõ alos cielos, pero lle garõ al Rey dellos q̃ le puſo a los pies la vãdera y gallarde tes cõq̃ auia ſeruido al vano y profano amor; q̃ pudo tãto, y merecio tãto fauor cõ eſto q̃ alabo el hecho Chriſto, y q̃ do para memoria ſẽpiterna e ſte como trofeo en ſu Euãge lio, y para dezirlo en ſuma, q̃ prẽdio a Chriſto por el pie y el guſto de las redes de cabe llos, q̃ aũq̃ al principio pare-

cian

cian llamas del infierno, ya lo ſon del Cielo. Encarecimiẽtes de deuotos deſta ſãta fueran eſtos, ſino eſtuuiera ya eſcrito y dibuxado enla ſancta Eſpoſa, cuya cabellera ſãra y bella pinta el Eſpoſo a eſte modo: *Comę capitis tui ſicut purpura Regis iuncta canalibus.* Para cuya declaracion aduertireys dos pũtos. Vno q̃ en tierras Oriẽtales y Paleſtina dõde eſto ſe eſcriuio, era tenido en mucho el cabello roxo encẽdido como eſcarlata, o grana, y miẽtras mas encẽdido era mas preciado. Otro, q̃ como eſta la cõſtructiõ Hebrea puede eſta letra tener dos interpretaciones: vna la q̃ hizo S. Hie. otra, la q̃ dã los Griegos: *Comæ capitis tui ſicut purpura. Rex ligatus in canalibus.* Y es caſi la miſma ſentencia de ambas verſiones, ſino q̃ eſta poſtrera ſe llega mas al lẽguage y encarecimiẽto amatorio. Declaremos las ambas. En la primera ſe loã los cabellos d̃ la Eſpoſa de aquella fineza de color purpureo q̃ ſe eſtimaua en aquella tierra. Dize q̃ le parecen tales como lana teñida en purpura, y para encarecerlo mas añade, q̃ ſõ como tela y purpura real, q̃ acaba de ſalir del tiñe, y eſta jũto a las canales. En que da a entender dos coſas: vna q̃ es purpura precioſiſsima como de Rey: otra, q̃ no es vieja, ni gaſtada, ſino reciẽte, q̃ acaba de ſalir dela tintura. Pero lo q̃ enla ſegunda interpretaciõ ſignifica, amplifica grãdemẽte la hermoſura dela cabellada dura, tal que el Rey miſmo y Eſpoſo eſta tan inflamado en ſu amor, q̃ los cabellos le ſõ vinculos de q̃ vſa el amor para prẽderle y enlaçarle, *capillitu ſicut purpura*, hermoſiſſimos, graciоſiſsimos. *Rex ligatus in canalibus*, enlaçado y enredado en el amor de los miſmos cabellos, a los quales galanamẽte llama canales, tomãdo la ſemejãça del agua que quando corre por conductos y canales apreſurada, ſe encreſpa como los cabellos muy largos, eſparcidos por ombros y eſpaldas de la muger, y dize: ſe hazer ondas cõ palabra y ſemejãça traſladada de las aguas. Por eſta metafora nos enſeña el Eſpiritu ſãto q̃ los perfectos ſiẽpre ſe ocupã en pẽſar en Dios y en amarle y tener glorioſa noticia de ſus grãdezas y mageſtad, y a penas ſe apartã deſta meditaciõ y eſtudio, ſino cõſtreñidos dla neceſsidad, por q̃ viuẽ enla tierra vida celeſtial, y tienẽ ſu cõuerſaciõ en el cielo, toda ſu anſia es abraçarſe cõ Dios y eſtarſe cõ el; para eſto ſe adornã de ſãctas virtudes y buenas coſtũbres.

Can. 7. 5

Hieroni.

Aqueſta meditacion es tan acepta a Dios, q̃ por eſſo añade. Rex *ligatus*, que el miſmo Dios viene al hombre q̃ anſi ſe emplea, y ſe entremete y mezcla entre ſus pẽſamiẽtos como la miſma Sabiduria dize: *Ego ſapiẽtia habito in cõſilio & eruditis interſum cogitationibus.* Ama a quien le ama, y pẽſa en el, y prenden las voluntades co vinculo ſantiſsimo de charidad, y por dezirlo anſi, ſe vnen y mezclan, como eſta eſcrito: *Qui adhæret Deo vnus ſpiritus fit cum eo.* En lo qual conſiſte la ſuma de toda virtud y piedad. Eſto nos hã dado q̃ cõſiderar los cabellos dela Magdalena, cuyo ſacrificio fue nueſtra de ſu coraçon rẽdido de amor y todo dado y ocupado en Chriſto, anſi como el adereço vicioſo dellos es ſeñal enlas mugeres mundanas de la liuiandad y diſtraimiento de ſus almas: Dizevn graue autor, que el vio nacer de los cabellos de vna muger muerta culebras yo dirra q̃ ſe crian ſerpientes de las guedexas enrizadas y eſpadas, hechas lazos de la ſerpiente infernal: y q̃ traen eſtas, como ſe eſcriuio de Cleopatra la ponçoña en los cabellos.

Prouer. 8.

2. Cor. 6

§. III.

De los vnguentos y cabellos de aq̃ſta deuota de Chriſto, hermoſa y feliz, paſſemos a ſus beſos y abraços, como ſu lẽ los caçadores y mõteros, q̃ ſiguiendo vna fiera, ſi encuẽtran otra enel camino, dexar aquella y dar caça a eſta. Pocos ſon los q̃ oſan pedir aq̃l beſo dela boca q̃ la ſanta Eſpoſa pidio, y a penas ſe atreue, ſino el que ya le ha recebido de la boca de Chriſto, porque a eſte la experiencia propria le ſolicita y da animo: porque eſta gracia tiene tal propriedad, q̃ ſolo tiene ſed dl a quiẽ ya la ha beuido: *Qui bibunt me adhuc ſitient.* Y aquel experimentado dezia: *Redde mihi lętitiam ſalutaris tui.* Ninguna alma ſi es como la mia (dize S. Bernardo) toda via ſugeta a las paſsiones de ſu carne, oſe pedir tal beſo. Moſtrare yo a quien es tal el lugar q̃ le cõuiene. Tres beſos del Eſpoſo ſe hã de pretẽder. No ſe leuante el alma temerariamẽte a la boca del ſeremiſsimo eſpoſo, ſino allegueſe a los pies del ſeueriſsimo ſeñor, y alli eſte temeroſa cõmigo, y co aq̃l Publicano, mire tẽblãdo la tierra, no el cielo, porq̃ no le ſuceda q̃ cõfuſa cõ ſus lũbres la cara a coſtũbrada a tinieblas ſea oprimida dla gloria. No te parezca a ti aquel lugar vil y deſpre-

Can. 1. 1.

Eccle. 24. 29.

Pſal. 50.

Bernard.

desprecíado donde la sancta pecadora dexo sus pecados, dõde la Etiopissa muda la pi el negra, yqueda como la nie ue, y dize aquie la pone tacha
Cant. *nigra sũ* (fuy) pero ya soy hermosa. Si te admiras desta mudança, y los meritos con que alcanço esto, yo te lo dire en pocas palabras *fleuit amare*, sacando grandes suspiros de lo intimo delas entrañas, y hazi endo saludables soliloquios dẽtro de si, vomito los humores de hiel. Ojos mios verted corriẽtes đ aguas, mi cara cubra verguença y mi rostro cõ fusion y escuridad. Acabese con dolor mi vida, y con gemidos mis malos y mal empleados años. Ay dolor q̃ fruto tuue entõces en aq̃llas cosas de que agora tengo verguẽça. Si sembre en carne no cogere fino corrupciõ; si en el mũdo, *mundus transit*, y toda su cõcupiscẽcia perece. Quã caducas, quan vanas eran las cosas y de ningun ser. Ay infeliz, porque troque la fe de uida, y no tuue verguẽça de preferirla al amor y hõra de mi Padre y Dios. El Medico celestial occurio luego, porq̃ corre velozmẽte su palabra a curarla. Por ventura no es purga la palabra de Dios? Si por cierto fuerte y vehemente, q̃ escudriña coraçones y medulas, viua y eficaz, penetrãte mas que espada de dos filos tajante y cortadora, que diuide el alma del espiritu, las conyũturas y ligamentos del cuerpo, calase hasta lo mas puro del alma, alos senos del coraçõ. A exẽplo pues desta beata penitente prostate tu o misera alma mia, si quieres dexar de serlo. Abraça los pies aplacalos cõbesos, riegalos cõ lagrymãs, cõq̃ laues no a el, sino a ti, y seras como vna de las ouejas trasquiladas q̃ subẽ del lauatorio. Oquã trasquilada buelue la Magdalena, quã otra. *Vidẽs hanc mulierẽ*. No es la q̃ solia, ni la que parecia. Ven tu tan lleno de verguẽça, el rostro caydo, que no oses leuãtarte antes q̃ oygas: *Dimittuntur tibi peccata*. Leuanta, leuanta cautiua hija de Sion leuanta, sacude te del poluo. Ves aqui hermano si desseas hazer penitencia el puesto a los pies de Christo, a quien fixes besos de amor, y laues cõ lagrymas de dolor yeste es el primerbeso đ paz.

DEL beso de pies no has de presumir ascender al dela boca de buelo, sino por sus grados. Otro beso tienes que dar en medio, que llamamos beso de mano, porq̃ si sabes has de hazer esta cuẽta. Recibida la primera gracia tienes necessidad de perseuerãcia, para no boluer al pecado, por

qũe como dezia aquel buen paralitico,el que me ſano me dixo: *Vade iã noli amplius peccare ne deterius tibi contingat.* Quien dio volũtad de hazer penitencia,es meneſter que nos de duracion enla virtud. Conuiene de mas de eſto ha zer fructos dignos de penitẽ cia,y no boluer como aſque roſo perro al vomito.Eſto ſe ha de pedir,yeſto ſe ha de al cançar antes de ſubir a lo alto y ſagrado,porq̃ quãto deſ agrada a Dios la deſuerguen ça del pecador,tãto le plaze la confuſsion del penitente. Preſto le aplacaras ſi guarda res tu medida,y no quiſieres bolar ſin alas.Largo y arduo ſalto es del pie a la boca,yno es conueniente al que eſta re zien limpio del poluo,poner ſe ante el roſtro de la gloria. Paſſa por la mano,ella primero te limpie,ella te leuãte Como te leuãtara?dãdote de q̃ preſumas,frutos dignos de penitencia que ſon obras de piedad.Recibiẽdo aq̃ſte dõ beſa la mano de quien te la da, no tomandote para ti la gloria,ſino dãdoſela aDios vna y otra vez,y millares de vezes,anſi por el perdõ dlos pecados,como por la gracia delas virtudes q̃ infũde en ti. Aſsi ſe leuãto laMadalena beſãdo aq̃llas manos q̃ llenã de bẽdiciõ cõ q̃ la ſaco dl infierno,del lago dela miſeria,ydla hez del lodo de ſus pecados.

Ioan.5.

2.Pet.2.

Finalmente alcançado eſto con muchas lagrymas,entonces porventura oſaremos llegar ala miſma boca gloriоſa,alçar la cabeça(con temor y tẽblor lo digo)y vnirte cõ Dios en beſo tancto,qual le pedia la Eſpoſa,q̃ era vna familiariſsima cõjuncion, por amoroſo cõtacto vntõ de ſu eſpiritu,cõ el eſpiritu de Chriſto,deſeãdo q̃ te toquẽ y abracẽ por vniõ actual đamor el eſpiritu diuino,y el eſpiritu humano,anſi como en el oſculo carnal ay comũ cõtacto,y comũ jũta de dos carnes:eſpoſo y eſpeſa. Eſto es beſar el roſtro diuino,y eſto deſſeaua ſiẽpre aq̃l grã deuoto q̃ dezia: *Tibi dixit cor meũ: exquiſiui te facies mea.faciẽ tuã Dñe requirã.* O amoroſiſsimas y dulciſsimas palabras nacidas de animo que hierue en deſſeo de gozar de Dios, que no le dexã dezir lo q̃ ſiente. *Tibi dixit cor meum.* Y no declara mas,ſino toma otro principio: *Exquiſiuit te facies mea.* Y eſto tampoco lo dexa perfecto. Y añade. *Faciem tuam Domine requiram.* Mas quanto meños dixo lo que ſẽtia ſu animo,tanto mas deſcubrio los fuegos de caridad que le abraſſauan.Poco ama,el que puede libremente dezir lo q̃

Pſal.26

ama

ama. Aquel arde, que començando a hablar se queda a medio razõ, el que rompe el hilo y instituto de su oracion, el que no se explica, ni puede, mas confúde y mezcla las cosas que el amor le dicta, q̃ son innumerables. En vn punto de tiempo, y aun en vna palabra quiere dezirlo todo: y aunque ninguna cosa explica bien pero todo lo dize, porque en aquellas palabras como interrumpidas con sollozos aũque se le queda por explicar lo que en el coraçon tiene, se da a entender con aquel no saber desemboluerse: *Tibi dixit cor meum*. A ti solo suspira, contigo habla perpetuamente, y mi coraçon q̃ para todos los demas es mudo, nunca desiste de clamar por ti. A ti ama, y de tal manera, que no halla nõbre con que llamarte competente para declarar su ardor: Tu eres su padre, y por el consiguiente mio, tu guia dela salud: tu lumbre: tu vida: tu solo Dios y Principe de toda mi felicidad. En ti solo pienso siẽpre: a ti vno suplico, y nunca cesso de cantarte: y no solo mi coraçon te apetece, pero estos ojos mios tambien buscan en todo lugar tu cara, los quales a donde quiera que mirã, porque no te ven, no piensan q̃ ay cosa digna de ser de ellos mirada. Estas o como estas eran las consideraciones amorosas de Maria, quando se vio a la cabeça de Christo, y la vngio con el nardo, y la abraço y beso con su coraçon: Dichosa el alma q̃ atal llega.

§. IIII.

Quare hoc vnguentum non venijt, &c. Facilmente los malos cubren sus vicios cõ capa de virtudes, y se disfraçã cõ pieles de ouejas los lobos. El mayor de los auaros y ladrones, finge entrañas de misericordia con los pobres. Tiene ver guẽça de descubrirse, y la yra y rabia del coraçõ, dever perdida la ocasiõ de su ganãcia viste cõ zelo exterior de caridad. O maluado: o apostata o hypocrita: impio y ingrato discipulo q̃ estimas el vnguẽto en trecientos reales, y a tu Maestro vẽdes en treynta, oye q̃ te dize Ambro. O Iudas traydor el vnguẽto de su passiõ estimas en trezientos dineros, y la passiõ vẽdes en treynta; rico en la estimaciõ, vil en la maldad; en cõclusion tu guiauas la cohorte para prenderle; y a ti te guiaua la auaricia para ahorcarte. *Amb. l. 3. de S. Sancto. 18.*

Dixit autẽ hoc, nõ quia de egenis. No cõsintio el Señor que dasse secreto lo q̃ iniquamente Iudas oculto, porque el

Euangelista abrio la malicia en su animo encerrada. No dize q̃ Iudas dezia esto, por q̃ *de egenis pertinebat ad cũ*, no porq̃ le tocasse a el cuydado o affecto de los pobres, sino porq̃ estaua acostũbrado a hurtar delo q̃ se embiaua a Christo en limosna, por q̃ el tenia la bolsa y officio de guardar lo q̃ trayã, y de conseruarlo y ministrarlo. Esperaua robar buena parte del precio, pero viẽdo frustrada su esperãça cõ el vnguẽto vertido indignado ladraua. Cõ el mismo animo q̃ los nueuos hereges suelẽ murmurar de ver enla Iglesia vasos de oro y plata, y preciosos ornamentos, diziẽdo erã mejores pãra los pobres, diziẽdo q̃ sõ templos viuos de Dios, como sino lo fuerã en tiẽpo de Christo: el y S. Ioã nos quitarã trabajo de responderles. Aqui ves como Christo recibio limosna y tuuo dinero para cõprar lo necessario, porq̃ andando como andaua cõ muchos discipulos, por no ser graue y oneroso a los huespedes, guardaua lo q̃ le embiaua gẽte de uota para las expẽsas ordinarias, y diose en cõfiãça aIudas el qual lo hazia infielmente, hurtãdo lo q̃el guardaua. Extraordinario genero de hurto dize Nisseno, hurtarse asi mismo pues el se tenia el dinero. Y si me pregũtare alguno, por q̃ el Señor sabiẽdo q̃ este era ladrõ le dio la bolsa? respõde S. Hieronymo, que Dios mira lo preseẽte no lo futuro en estas cosas. Eligio a Saul aunq̃ supo q̃ auia de ser malo, y a Iudas porq̃ entõces era bueno. Euthy. dize, q̃ le dio el dinero en consideraciõ de su flaqueza, para q̃ entretenieẽdose enel su auaricia dexara de caer enla trayciõ, como le suelẽ permitir menores males, por euitar los mayores. Lo mismo dize Chrys. q̃ quiso el Señor quitarle toda materia detrayciõ pues tenia suficiẽte dinero para satisfazer a su codicia. Antes q̃ todos Origenes, q̃ el Señor conocia su codicia, y porq̃ cessase le dio aquella possessiõ, pero el no sano cõ la medicina.

S. Matheo y S. Marcos parece dan a entender, que todos los demas Apostoles murmuraron por la effucion del vnguento. S. Aug. piensa pudo ser q̃ con tal auctor y guia como Iudas, q̃ comẽço la murmuracion, los demas o dicssẽ consentimiento, o ellos tãbiẽ murmurassen, pero con diffe rente animo que Iudas, ellos con caridad de los pobres, aquel cõ auaricia: No se cõtento vn herege destos tiempos con esta interpretaciõ, aunq̃ algo dura, sino que llana-

Eut. in cõ

Chrysost hom. 64.

Orig. ho. 4. in Cãt

Ma. 26. 8 Mar. 14. 4.

Aug. 2. de cõsen Euã capit. 69.

Nissen. Hid. l. 3. cõt. Pela.

Calul.

men-

mente dize que todos murmuraron, y segun es prudentissimo a todos los llama necios. Por San Iuan manifiesto es que solo Iudas murmuro, como notan Ghrysostomo, Euthimio, Theophylacto, Hieronymo Augustino, Beda. Si los otros dixeron en plural fue figura *silepsi*, que entre ellos es muy vsada. Como Matheo. 14 los discipulos preguntaron de donde haurian panes para hartar cinco mil hombres, S. Ioan dize, que solo Philippo hizo esta pregunta. Clarissimo exẽplo es aquel. Matheo escriue, que los ladrones crucificados con Ghristo blasfemauan del, *si filius Dei es, &c.* siendo cierto por S. Lucas, que lo hizo vn solo ladron. Ni pienso yo negara esto Caluino, porque no quisiera hazer tanta injuria a los ladrones, como a los Apostoles, de quiẽ suele cada passo hablar peor que de ladrones. Otro tal sea de el.

Chys. 1 *Euthy.* *Theop.* *Hiero.* *August.* *Beda.* *Mat.* 14. *Ioan.* 6. *Mat.* 27. *Luc.* 23.

In diem sepulturæ meæ. Solian los Iudios vngir los cuerpos de sus difuntos con vnguentos aromaticos. Y en esto significa Christo que su muerte estaua tan vezina, que aquella muger como adeuinando su sepultura le vngia para ella, no por q̃ ella lo supiesse, que por ventura nõ le passo por pensamiento, sino porque le vngio a tan buen tiempo que parece lo sabia. Significa tambien que ella le vngio aora, porque no hauia despues de muerto como dixo en S. Marcos: *Quod habuit hoc fecit. q. d. quod potuit.* Hizo lo que pudo, y como pudo, vngiendome como quien prepara para la sepultura. Anssi se ha de entender lo que dize aqui Christo: *Sine illam in diem sepulturæ meæ.* Porque en el dia de mi sepultura no tendra vnguento (*postea emerunt aromata.*) Y ansi esta muger estuuo deseosissima de vngir el cuerpo muerto: porque entre las mugeres que desearon vngirle y no pudieron, porque se accelero la Resurreccion, ponen los Euangelistas por primera y principal a Maria Magdalena, cierto no por otra causa mas que para mostrar que se cũplio en ella lo que aqui el Señor dize. Dexale guardar y assegurar este vnguento para aquel dia. Esto dixe en aq̃lla palabra *seruauit*. De tal manera lo ha empleado en vngirme, que ya no lo podra perder, como quiẽ hauiendo guardado su dinero, para assegurarlo comprasse con ello vna heredad, y dixesse: Ya no me hurtaran mi dinero, como pudieran teniendolo en el arca, ya esta empleado, y gasta do. Quiso Christo escusar el hecho de aquesta muger, que no parecia necessario con el vso y costumbre de vngir los muertos, y con la piedad que vso cõ el

el, y proferir la al murmurador, pues tratãdo el de venderle, ella tratalle d vngirle, y en cierta manera ſepultarle, no porque ella por vẽtura lo entendielle, ſino porque parece q̃ lo hazia por impulſo ſecreto del Eſpiritu ſancto. Por lo qual no ſe hauia de reprehẽder aquel hecho, que porſi miſmo era pio, y neceſſario al muerto, y por el Eſpiritu ſancto mouido y incitado. Põdera aqui la memoria de la muerte en medio de los regalos con q̃ Chriſtõ tẽpla eſte del vnguẽto, y modera tu cõ ella los tuyos

Preguntan aqui algunos como admitio Chriſto eſtas q̃ parecen delicias, q̃en toda ſu vida, y en toda ſu doctrina aborrecio, Chriſ. reſpõde que ſi pidiera primero conſejo a Chriſto, no lo aprobara niad mitiera pero eſcuſo lo ya hecho. Eſto cõ reuerẽcia no me agrada, porq̃ de tal manera defiẽdo Chriſto eſta obra deſ pues de hecha q̃ ſi antes ſe la conſultara parece q̃ la aprobara. Y porque antes que la muger le vngiera Chriſte no pudo ignorar lo q̃ queria hazer, no por eſſo lo impidio, porque ya otra vez ſe hauia dexado vngir della y no ſolo no recuſo el hecho pero le alabo, y por ello le perdono los peccados. Admitio pues Chriſto las delicias, no porq̃e erã delicias, ſino porque eran officios, y actos de charidad. Colige de aqui aquel infiel q̃ dixe arriba, q̃no ſe ha de imitar eſte hecho, porq̃ fue raro, ni quitarſe a los pobres nueſtros bienes por otras obras pias Aunſe duele toda via ſegun pienſo del vnguẽto vertido Pobres tendremos ſiẽpre con noſotros, y no ſe han de deſpreciar, pero menos delicada, y honradamente han de ſer tratados que Chriſto Dios nueſtro. Y no fue eſte hecho tan ſingular, que en tres años le hizo dos vezes eſta muger, ni de deixar de ſer imitado, pues es officio de Charidad y piedad y ſiempre celebrado de Chriſto con muchas alabanças. Noſotros nos reſumamos en dezir dos coſas. Vna, aũque lo q̃ ſe haze por los pobres Chriſto lo recibe por ſuyo. *Quandiu feciſtis uni de his fratribus meis minimis mihi feciſtis.* Pero ay gran diffe- *Luc. 7. 58.* *Mat. 25 40.*
rencia entre la perſona miſma de Chriſto, y los pobres, y es de mayor merito y piedad ſuſtentar o veſtir a Chriſto, que a los pobres, como Theo noto en eſte lugar. Cõ *fundãtur hoc loco qui pauperes Chriſto præferunt.* Mirad aque eſtado y ceguedad llego Iudas, q̃ tuuo por mejor dar el vnguento a los pobres que a Chri-

Christo. Otra que ay muchas cosas que a juyzio de hereges, y profanos hombres son absurdas y ridiculas, que son pias y llenas de charidad a juyzio de Christo, quales son los edificios sumptuosos de las Iglesias, y los ornamentos ricos, que a honra suya ay en ellos. Altares pompossos, calices de plata, encensarios de oro, cruzes de perlas, lamparas que arden siẽpre, q̃ la impiedad y la indeuociõ y heregia llamã superfluydad. De todo lo qual mofan estos como antiguamente se reyan los Gentiles, segun tambien escriue Theophilacto.

Concluyamos con lo q̃ Christo despidio a Iudas, *Vbicunq. prędicatũ fuerit hoc Euangeliũ in toto mũdo.* &c. Adõde quiera q̃ se predicare este Euangelio en todo el mundo, se alabara lo q̃ esta hecho. Lo q̃ me parece es q̃ ala murmuraciõ y reprehension de vn Iudas, contrapone Christo el juyzio vniuersal, y defension y alabanças de todo el Orbe de la tierra, como si dixera, lo q̃ tu reprehẽdes malignamẽte, todos los hombres de todos los siglos celebrarã con grandes alabanças. Esto es lo q̃ antiguamẽte cãto Dauid, *In memoria ęterna erit justus, ab auditione mala non timebit. q. d.* Nadie hablara mal del. Y el Sab. *Memoria iusti cum laudibus, & nomen impiorũ putrescet.* Dize q̃ se cantara, y quiso que se cantasse en todo el mũdo. Lo vno por q̃ fue obra de singular charidad y deuociõ. Lo otro, porque fue obra prophetica, q̃ para mayor recomendaciõ de su deuociõ y piedad en esta muger el Spi. S. propheti zo por ella la muerte cercana d̃ Christo. Y cierto ya vemos cumplido lo q̃ dixo Christo, por q̃ adõde quiera q̃ se predica este Euãgelio, se refiere y alaba este hecho, y se bẽdize. Y dela predicaciõ celebre deste hecho prophetizada por el Señor, se puede muy eficazmẽte prouar, q̃ esta muger fue Magdalena, por q̃ este hecho a cada passo se atribuye a ella, y nũca a otra. Por lo qual hauiendo dicho el Señor q̃ no solamẽte se ha d̃ publicar por el mũdo el hecho sino el nombre de la que le hizo. *In memoriam eius*, nunca permitiera el Espiritu S. que este hecho se atribuyera a otra sino a aquella q̃ por este hecho el quiso fuesse celebrada.

Psa. 111. Prou. 10.

O Christiano, o Christiana mira quan deueras defiende Dios de los lobos vna oueja que se sia de su amparo. Quãdo el Pharisseo murmura y la llama peccadora, y calla, toma por ella la mano Christo y le dize que es mejor que

Luc. 7.

el

el,y que eſta llena de charidad. Quando Marta la quiere quitar de ſu quietud delos pies amados,y calla y reſpõde por ella da ſentẽcia en ſu fauor,y dexa ſegura y en poſſeſsiõ. Aora que Iudas la reprehende por el vnguento,y calla,quan caualmente la defiende y hõra. Lo que tu llamas perdicion,llamo yo pura piedad yreligion,qual ſuele vſarſe cõ los ſanctos Prophetas el dia de ſu ſepultura de manera, q̃ de parte della no ha ſido officio ſenſual,como ni de mi parte, delicias, pues recebi el vnguento como ſi me huuieran de ſepultar luego. A todo calla la humilde Magdalena, y Dios pelea por ella. *Dominus pugnabit pro vobis, & vos tacebitis.* O infinito mar de la bondad y miſericordia de Dios,o bienauenturada anima de Maria Pechos da la Eſpoſa a Chriſto. *vbera tua fragrantia vnguẽtis.* Pechos d muger para darle leche y officios de madre, y dale loque no tienẽ pechos que es vnguentos precioſos. Leche y vnguentos, dize Bernardo, porque no ſolamente ſuſtenta Chriſto a los preſentes con la dulce leche de ſu gracia, pero atrae los auſentes con el rocio de ſus vnguẽtos, que es el olor de ſu fama y opinion que tiene de benigno y piadoſo. Tienes Señor leche dentro, y vnguento fuera, por que ninguno ſe criara con tu leche, ſi primero no le llamaras con los oleres de tu miſericordia. Eſte es tiempo Señor de apiadarte de auſentes, y preſentes, y recebir no ſolo juſtos ſino peccadores a tu gracia.

MARTES SANCTO

Conuerſion del buen Ladron.

Tunc crucifixerunt cum eo duos alios latrones, hinc & inde. Luc. 23.

Chri-

Digitized by Google

PROEMIO.

CHristo nuestro señor y Rey, crucificado enel Caluario, lugar de muerte, donde le iusticiauã los facinorosos, puesto entre dos ladrones, como caudillo dellos no rauiendo el robado sino coraçones ni despojado sino al demonio que los robaua, esta elegantemente comparado por la elegantissima esposa a vn mãçano entre arboles siluestres y riscos de vn monte. *Sicut malus inter ligna syluarum, sic dilectus meus inter filios hominum.* Como vn camuesso en medio delos bosques, y alcornoques de seluas, y mõtañas tales mi amado entre los hombres, y tal ventaja haze a todos los nacidos. Vn mançano cargado de fruta inclinado con el peso a tierra, aũ puesto entre mil arboles frutales de vn huerto haze raya y lleua los ojos de Eua, cõ la amenidad de sus hojas de finissimo verdor, y hermosa vista de las mançanas blancas y doradas, quanto mas si se viesse en vn bosque y selua entre enzinas y robles arboles rigidos y incultos. Pues si Christo entre los Seraphines del cielo tanto campea, q̃ los priua de luz como el Sol a las estrellas, que hara puesto entre ladrones. Si todos los buenos por buenos q̃ seã son arboles esteriles comparados con Christo, que seran salteadores, si entre todos los lirios es Rey el Nazareno florido, la flor del campo, y lirio de los valles, flor de buen año, y de hartura, que hara entre espinas. Por donde pensaron los Iudios escurecer este arbol de vida, le dieron nueua gloria, poniendo le entre mal hechores, para que pareciesse mejor. Sombra y fructo dize la esposa que tiene, y el ladron lo experimentaoy. Inuoquemos ala Virgen.

Can. 2. 3

Aue Maria.

S. Pablo de cuya maestra boca dize San Bernardo era fuẽte d sabiduria, por lo qual la traya siempre patente, como el mismo confiessa a los Corin. *Os nostrum patet ad vos,* enla primera carta que escriue aq̃l gran Timotheo aquiẽ no solo virtudes y bienes espirituales, pero tãbien profecias precedentes canonizauã como el proprio Apostol testifica, abrio aq̃lla boca y fuẽte para enseñarnos qual es la verdadera, la Christiana, la Euãgelica doctrina. Y dexãdo digressiones, dize q̃ la cabeça y sũma detoda doctrina sana es esta *Fidelis sermo & omni acceptacione dignus, quod Christus Iesus venit in hunc mundum peccatores saluos facere, quorum pri*

Ber. in Cant.

2. Cor. 6. 11.

1. Tim. 4 9.

primus ego sum. Desta prefacion *fidelis sermo*, suele vsar quando quiere dezir, q̃ es doctrina cierta y indubitada, S. Hieron. dize q̃ algunos leẽ *bonanis*, lo mismo lee y declara S. Augustin, pero la interpretacion vulgar respõde al Griego y haze bonissimo sentido, seguido del comũ delos Interpretes. Teniendo el alma del hõbre dos partes principales que son potencia cognoscitiua y apetitiua, entendimiento y voluntad, dize S. Pablo, q̃ esta doctrina es para ambos, para el entendimiẽto que come verdades es *fidelis*, verdadera, cierta, indubitada doctrina, y agena de toda mẽtira: para la volũtad q̃ ama el biẽ, bonissima apazible, digna de toda acceptacion. Que mayor biẽ q̃ este, q̃ Iesu Christo vino a este mũdo a saluar los peccadores. Buenas nueuas, verdaderas agradables q̃ ay algũas verdades duras, y esta verdad cõsuela y ha d ser biẽ recibida. Diziẽdo q̃ vino a este mũdo nos enseña, que su persona es diuina, pues dize que es sobre el mundo, y esta fuera del vniuerso, cosa propria de Dios. Entro en el mũdo haziendose vna parte del, quãdo se hizo hõbre, y diziẽdo. *Peccatores saluos facere*. Explica el fin de su venida a saluar peccadores, a differencia dela ley, q̃ entro para castigarlos. No le truxeron del cielo ala tierra nuestros merItos, dize Aug. sino nuestros peccados: por q̃ se vea el bien de su venida, por el mal de q̃ nos libra: si ya no dezimos, q̃ en el mũdo no hauia peccados, error de los Libertinos, cuya desuerguença no ha de ser impugnada cõargumẽtos sino cõ supplicios y tormentos como vn doctor dize. Este es el officio que trae curar enfermos. *Quorum primus ego sum* Este relatiuo *quorum*, no refiere todos los peccadores absolutamente, sino los que saluo Christo en este sẽtido. Delos peccadores q̃ se saluan por la venida de Christo, yo soy el primero, quiere dezir, el mayor, o como Aug. dize, el peor, *minimus Apostolorum*, se llamo S. Pab. pero mayor entre los peccadores. *Primo*, como llamamos promerido, y entre los artifices se llaman primos los excellẽtes y peritos. Pues como estos sõprimos en el arte, era Pablo en la maldad, yo soy el primero, y el mas perdido. Delos peccadores que se saluaron entonces huuo dos generos vnos que peccauan de enfermedad, como aq̃lla peccadora dela ciudad y Pedro que nego de temor y otros semejãtes. Otros que por ignorãcia, como los que

Hie. Ep. ad Mar. Aug. de verb. Apo. se. 10

Aug. se. 10. de. ver. Aposto.

crucificarõ a Christo. los quales despues de venido el Espiritu sancto hizierõ penitẽcia Y aunque los peccados de ignorancia y flaqueza muchas vezes son puros mortales, pero por hauer en ellos algo q̃ diminuye la maldad de la culpa, y por razon de que el que pecco esta mas vezino ala indulgencia, son mas faciles de perdonar: del qual genero de peccado habla el Apostol: *Quia ignorans feci in incredulitate mea.* Dize pues que era primero, o el mayor q̃ todos los que se sãluaron: lo vno, porq̃ fue blasfemo y perseguidor, y violento? lo otro porq̃ ni por la venidad del Espiritu sancto ni por la predicacion de los Apostolos se conuirtio como otros. Como fue primero dize Augusti; acuerdate de Saulo y verlo has. Miras a Pablo, y estas oluidado de Saulo Miras al pastor oluidado del lobo. No es este aquelq̃ para apedrear a Esteuã no le bastaua vna mano y para apedrearle por las de todos, guardaua a todos los vestidos. No es este el q̃ saco cartas y prouisiones de los Principes de los Sacerdores para ir a prẽder los Christianos auẽres, no cõtẽto con los presẽtes? No es este el que caminãdo, espirãdo, y anhelãdo muertes fue del cielo herido, y oyo la voz del Señor, para su salud fulminado quando andaua fue prostrado y paraque viesse hecho ciego por todo lo qual entre todos los demas que entonces se salu aron, se llamo primer pecador. El Comẽtario de S. Francisco era q̃ dezia sinceramente, no con ironia Socratica, q̃ el era el mayor peccador de todos, porque si los ladrones (dezia) y otros facinorosos tuuieran el dõ, de gracia? que yo tengo, vsaran del mucho mas sanctamẽte que yo. Esto ha de pensar cada vno de si mismo y no solo esto, sino que no ay peccado tan horrẽdo en que no cayesse, sino fuesse por la gracia de Dios guardado. Miro pues S. Pablo en esto, al ardor con que persiguio el nõbre Christiano, por lo qual dize Aug. *Nemo acrior inter persecutores, nemo ergo peior inter peccatores.*

Sed misericordiam consequutus sũ este admirable lugar pedia tratassemos de espacio de la nobilissima misericordia de Dios. Mas reseruandolo para otro demas espacio dire que aq̃lla se llama con razõ nobilissima misericordia, q̃ cõ tãto vigor y impetu de S.S. cõbate a vna alma rebelde, q̃ la rinde tã efficazmẽte como a S. Pab. cõ tropellarle, cegarle vozear del cielo, y las demas cosas estupẽdas q̃ accedierõ.

Act. 2.

1. Ti. 1.

Aug. ser D. Pau.

Acto. 7. 58.

S. Franc.

Au. lo. cit

O misc

perseguidor de la Iglesia Doctor de las gētes, de vaso de yra vaso escogido, q̄ paciēcia bastara a hazer esto sino fuera paciēcia de Dios? S. Aug. lee *llonganimitatem*, S. Amb. puso dos palabras, *magnanimitatē & pacientiā*, lōganimidad puto tābiē Chryso porq̄ de animo largo fue tā misericordiosa espera, y pōdera q̄ no dixo solo esto, *sed omnē longanimitatē*. Insigne lōganimidad fue pudiēdo cōvn abrir d ojo hūdir a Pab o furēte, suffrirle tāto tiēpo *adinformationē* en Griego *hypotiposis*, figura qūādo la cosa se representa tan al viuo, y tan expressa a los ojos; q̄ parece se vee. Puso Dios en S. Pedro exēplo, y exprimio figura, de como se ha cō los pecadores, para q̄ ya ninguno por oprimido q̄ este de pecados graues, desespere, antes presuma cō este exēplo de alcāçar venia y remissiō. Quiere informarnos q̄ tanta es su paciēcia q̄ de enemigos nos haze amigos escogidos, *Informatiō* es forma exēplar, quiso mostrar en mi su longanimidad, para informaciō cōsolaciō, y exhortaciō exēplar dl camino dela penitēcia, q̄ ay dela culpa a la gracia. *Omnē patiētiā*. Hauiēdo yo pecado inmēsamēte, teniane cesidad de toda la paciēcia y misericordia de Christo: *Vniuersa e-*

ius clementia non parte (dize Theophylacto) como aq̄llos q̄ en parte delinquierō. Mira quan humilmēte habla de si (dize Occū) pues yo q̄ peq̄mas q̄ todos soy saluo, nadie de aqui adelāte desecōfie desu salud. Y cierto como noto Theod. llamarse el mayor de los pecadores, passa delos terminos de toda humildad. *Theophy Oecum. Theo. in Cate.*

Aqui tenemos oy exēplar viuo yestupēdo de aq̄sta grā misericordia de Christo puesto enel trono dela Cruz, en este sāto ladrō en quiē quiso manifestar, la abūdācia de su suauidad y bōdad. Poneos delāte delos ojos vn facinoroso ladrō vilissimo criado en latrocinios y homicidios q̄ padeciapor sus hurtos, yaq̄l dia auia de passar deste mūdo al infierno, en quien hizo prueua de su efficacia la sāgre de Christo, tal y tā feliz, q̄ aq̄l dia estuo cō el en Parayso. Que podemos dezir a esto, si no lo de S. Pablo: *Vbi abūdauit delictū superabūdauit et gratia?* Si mucho tiro la barra la culpa del hōbre mucho mas braceo la misericordia de Dios. Quiē pēsara q̄ pecador tā rematado hauia de ser tā bienauenturado? Biē dixo el Sabio q̄ *Sapientiam non vincit malitia*, Aunque sean nuestras maldades las mayores que se puedā imaginar incomparablemen- *Ro. 5. 30.* *Sap. 7. 30*

te las excede la misericordia de Dios. O q̃ doctrina aq̃sta para meditarla de dia, y de noche: Hõbre de tã mala vida al fin della, quãdo no sonaua aq̃lla benigna boz: *Ecce sponsus venit*, sino aquella tremenda: *Ecce iudex venit*. Supiesse por gracia diuina negociar su saluaciõ. O quãto puede el mas baxo delos hõbres cõ el fauor de Dios. La pena q̃ comẽço en ladrõ dize Eusebio, despues por admirable modo paro en Martyr. Mira quã prouechosa cosa es hablar cõ Christo crucificado, y q̃ exẽplo te pone a su lado Christo, paraq̃ confies de su piedad. En esto hizo la primera demostraciõ de la virtud de su sãgre vertida: *Vt in me primo ostẽderet, &c.* Dela manera (dize Theod.) q̃ vn gran medico, q̃ entra en vna casa de muchos enfermos desesperados, y pone los ojos en el mas incurable de todos, ya esse cura y trae a perfectissima salud, haze q̃ todos los otros cobrẽ animo y esperãças de sanidad. Ansi Christo medico de nuestras almas, hecho hõbre por la salud delos pecadores, miro a vn pecador inicquissimo, el peor de todos, como este, y no solo le libro de los males passados, pero le hizo mas mercedes q̃ el desseo, enseñãdo su paciẽcia y clemẽcia a todos, para q̃ ninguno de los delinquentes viendole tan briẽ librado, desespere de su saluaciõ Pues q̃ resta sino dezir cõ S. Pablo: *Fidelis sermo*. O que doctrina tan verdadera de todo punto Theologia tã admirable para todos los q̃ han de creer. Y añadio: *In vitam eternã*, q̃ a mi parecer es modo de rogatiua, con q̃ sã Pablo pide a Dios la vida eterna para los q̃ se animaren a salir de pecado con su exẽplo. Aora trataremos de espacio la conuersion del Ladrõ, q̃ es el sugeto deste sermon.

Mat. 25. 6.

Theo. in epist. 1. ad Tbi. c. 1.

§. I.

Despues de aquellas grandes tentaciones que Christo baptizado pad cio, no quedãdo la crueldad del Demonio satisfecha, dize vn Euangelista, que *recessit ad tempus*, q̃ no se despidio dela lid que tenia, sino q̃ se fue para boluer sobre el, y tentarle a su tiempo. Y assi el vltimo assalto y mas apretado fue tentar a Christo por sacar en limpio si era Hijo de Dios, cõ tormẽtos y affrentas, que es lo que prometẽ enel libro dela Sap. los Iudios: *Contumelia & tormento interrogemus eum*. Põgamosle a question de tormento, y preguntemosle quiẽ es, que reuerencia es la suya experi-

Sap: 2. 19

perimẽtemos su paciẽcia Cõ este designio aleſto el Demonio todas las machinas y trabucos del Infierno, inuentando tormentos y affrentas: Mas por que dize el Sabio: *Flagelli plaga liuorem faciet, plaga autem linguę comminuet oſſa.* Que el golpe haze en el roſtro cardenal a vn hombre, mas la mala lengua le haze enel coraçon. Para vn hombre honrrado no ay mas rezio golpe que vna mala palabra: es golpe de rezio palo, q̃ quebranta los hueſſos y haze grauiſſimas, e incurables heridas. Por eſſo el enemigo quando no hallo ya dolores para atormentar a Chriſto, guardo para vltimo trãce las injurias, y como con arco arroxó tãtas ſaetas, quãtas blaſfemias ſalieron de aquellas bocas deſcorteſes y profanas de Principes y Phariſeos. Los ancianos, las canas, los que ſe tenian por ſanctos, Soldados y paſſageros. Y por que eſte fue vn remate de Cruz tã amarguiſsimo, tratemoſle mas de eſpacio.

Eccle. 28. 21.

Quatro generos de gentes fueron inſolentiſsimos en dezir afrentas a Chriſto crucificado. Primeramente los Iudios, que paſſauan *prętereuntes* no vno ni dos, ni pocos, ſi notodos quantos yuan y venia̅, ſin yrles a ellos nada le arrojauã affrentas en ſeñal de alegria y irriſion. *Vah qui deſtruis templũ Dei, & in tribus diebus reędificas illud ſalua teme ipſum deſcendens de Cruce.* Dõ de veras quan ſemejante es a ſi miſmo el Diablo, que ſiẽpre ſolicita a caer. Anſi le hauia dicho enel Mõte: *Si cadens adoraueris me.* Y enel pinaculo: *Mitte te deorſũ.* Por boca deſtos: *Si filius Dei es, deſcẽdat de Cruce.* O impias vozes: o ſacrilegas afrentas: Bramad eſpumad como fieros. Quan maligna ſugeſtion: No por ſer hijo de Dios hauia de deſcender, ſino perſeuerar haſta morir, y no hauia de declarar ſu valor con baxar de Cruz; ſino con leuantarſe del ſepulchro, coſa q̃ cõuiene a tal perſona, y declará ſu poteſtad.

Mare. 15 Mat. 4. 9

El Segundo genero de mofadores fueron Principes de ſacerdotes cõ eſcribas yancianos, q̃no dezia̅ a Chriſto, ſino aſi miſmos: *Alios ſaluos fecit, ſe ipſũ ſaluũ facere nõ poteſt.* Gran vituperio, poder para otros, y no para ſi: *Medice cura te ipſũ* Refirieron aquellas palabras del Pſalmo: *Confidit in Deo liberet eum ſi vult* en Griego: *Si vult eum.* Librele Dios aora ſi le quiere bien. A ſi miſmos ſe acuſan, pues confieſſan q̃ hizo beneficios, y dio ſalud a otros, pues ſiendo anſi, no

Mat. 27. 42. Pſ. 21. 9.

deuia ſer pũnido como malhechor, ſino hõrado como benefico y vtiliſsimo al pueblo Noſotros dezimos a los Iudios. A otros quiſo ſaluar, y por eſſo no quiſo librarſe aſſi Moſtraron tãbien ſu ignorãcia, que alegaron las palabras q̃ la Eſcriptura refiere de boca de vnos impios enemigos de Dauid, que no ſe lamente quitauan la diuina prouidencia, ſino tambien a Dios, y hazian befa y eſcarnio de Dauid. porque fiaua ene. Tambien eſtos le dan en roſtro cõ el titulo Real y con el nombre de Chriſto · S. *Chriſtus Rex Iſrael eſt, deſcendat de cruce.* Mat. 27. 42.

En que cometen dos culpas, y merecen dos penas: La primera: que nunca leyeron ſer ſeñal Real baxar dela Cruz. Por lo qual eſcarnece de eſtos ſan Leon: diziendo: De q̃ fuente de errores, o Iudios, beuiſtes el veneno de tal blaſfemia? que maeſtro os enſeño o que doctrina os perſuadio, que el que hauia de ſer tenido por Rey y hijo de Dios, no ſe permitieſſe crucificar? o ſi fueſſe crucificado ſe baxaſſe dela Cruz? Ni dizen eſſo los teſtimonios de la ley, ni las bocas de los Prophetas. Leyſtes: *Dominus deſcendat de Cruce?* o, *Dominus regnauit a ligno?* La ſegunda. q̃ prometen falſamente de creerle ſi baxa dela Cruz: pues no ſe creyeron enlo mas poderoſo y mas conueniente al Meſias que fue reſuſcitar. Danle demas deſto en cara con aquella confiança que tenia en Dio.: *Confidit in Deo, liberet eũ ſi vult eum* Peccado grauiſsimo lo vio, porque le reprehenden lo que hautan de alabar: *Conſilium inopis confudiſtis quoniam Dominus ſpes eius eſt.* Es apoſtrofe que haze el Pro, hetra a os impios. Voſotros que por vueſtra increyble ſoberuia vituperaſtes al juſto y vituperaſtes por vana y engañada la eſperança que tenia, y el conſejo Sapientiſsimo de tenerſe por ſeguro con Dios; los que eſcarneceys del bueno por eſſe ſolo titulo, que eſpera enel que le crio, y pone en el los fũdam. é os de ſus conſejos, ſu conſejo ſe vera que era prudentiſsimo, y el vueſtro deſatinado. Anſi que los impios toman occaſion de ſu irriſion de la ſimple confiança que tiene el juſto en Dio: *Confidit in Deo liberet eum &c.* Iudio Sacrilego, Iudio contumelioſo que dizes, *Confidit in Deo liberet eum* Eſta es la mayor blaſfemia, perfido, que tu hechaſte por la boca jamas, porque no fue contra Chriſto ſolo, fue cõtra Dios, como ſino huuiera podido librar a Chriſto de

Mat 27. 42. Pſ. 13. 6. Leo. ſer. de Paſſi. Pſ. 95. 10

de tus manos. Y q̃ cosa peor pudo dezir el impio Nabuco donosor quando dixo a los tres jouenes santos, *& quis est Deus qui eripiat vos de manu mea?* Su, su Iudea tu te veras cõfusa, q̃ Dios le librara mal tu grado d̃ tus manos, no mas muerto sino viuo, y lo que es mas para nũca mas morir. Itẽ es gran error pẽsar q̃ Dios necessariamente ha de librar dela cruz y tribulacion temporal a quien del se fia hauiẽdo tantos Santos y Prophetas muerto a manos de tyranos, *in occisione gladij mortui sũt.* Por lo qual exclama Chrysosto. y dize a estos. O locos y malnados, los Prophetas no eran Prophetas? los justos q̃ matastes no eran justos? pues por q̃ Dios no los libro de vuestras manos?

Dn. 3. 15.

He. 11. 37 Cgrysost

Los terceros que mofaron de Christo fueron Soldados Italianos, que burlãdo del titulo que puso Pilato sobre la Cruz; dixeron: *Si tu es Rex Iudeorum salum te fac.* Estos fueron los dela guarda del Presidente, q̃ despues de açorado le desnudaron, reuistiẽdole por befa de vna sobreuesta de purpura, hizieron vna corona de espinas y se la pusieron sobre la cabeça, y le dieron vna cañ uera enla mano y despues burlandose del, se arrodillauan delante, y dezia Dios te salue Rey de los Iudios: le escupiã aun en el rostro, y con la caña quitandosela dela mano le heriã la cabeça, y le dauan bofetadas. Aquestos mismos despues de crucificado, de vnos de sus vestidos hizierõ muchas partes, y los partieron entre si, de otro por q̃ era texido no le diuidierõ, pero jugarõle a los dados cuyo hauia de ser. Finalmente capitan de aquestos era aquel Centurion, el qual despues dela muerte de Christo viendo las señales q̃ se siguieron, dixo; Verdaderamente aqueste era hõbre justo, y Hijo de Dios. Esta cohorte tomo por tema burlar del Reyno de Christo. Soldados tambien oy le persiguen en gran parte en su nombre y en sus deuotos, Quando vn Soldado (como occure muchas vezes) despoja vn pobre, acuerdese que imita a aquellos Soldados que despojaron a Christo. Y creanme los soldados que con suspecca dos, pungen cada dia mas a Christo, que no aquellos con su corona de espinas. Escupen la cara a Christo aquel soldado q̃ remordiendole la cõciencia no quiere sentir el remordimiento. Y si por su desgracia se atreuiere el soldado a robar cosas ecclesiasticas y hazer daño alas Iglesias acuerdese

Mat. 27. 54.

erdeſe q̃e deſgarra la ropa de Chriſto. Y no es maraui lla q̃ vſẽ los ſoldados el juego d̃ dados, como lo vſaro̅ aq̃llos q̃ crucificaro̅ a Chriſto. Y para dezir verdad auiã meneſter los ſoldados, q̃ Chriſto no tuuieſſe en la mano otra coſa ſino vna caña q̃ ellos le puſiero̅, pero tiene para caſtigarlos, hierro y fuego. Biẽ an menester aquel predicador valeroſo Ioã q̃ los puſo en voluntad de hazer biẽ, o alomenos de no hazer mal a nadie, *neminem concutiatis*. Pluguieſſe a-
Lu.3.14 Dios q̃ muchos ſoldados fueſſẽ tãvaleroſos cõtra el enemigo como lo ſon cõtra el hueſped y el pobre labrador. En mal concepto tenia S. Ioan a los ſoldados, pues tenia por vicio ordinario ſuyo las acuſaciones falſas; la injuria y la maledicẽcia ſõ frequentiſsimas en ellos. Pero a mi me parece q̃ cõ las manos ſe hauiã de moſtrar valeroſos y no cõ la lengua. Y ſi es malo dezir mal del proximo, q̃ ſera blaſfemar y maldezir a Dios. Cõ todo eſſo aqueſte vicio publico en los exercitos nunca es caſtigado. Concluyo Señores con dezitos, que a todos los ſoldados conuiene abſtenerſe de coſa fea, pero principalmente a los nobles. No puede hauer mejor titulo de vn ſoldado que dezir del que teme a Dios. Bien pũede temer y bien pueden ſer ſieruos del Señor, que ſino fueſſen gratos a Dios los ſoldados, no embiara a vn ſoldado Angeles. Finalmente ſi ſoldados algunos deuen dar exemplo de religion y de piedad, deuen ſer los Italianos, y principalmẽte Romanos, a imitacion de aquel Cornelio Centurió de la cohorte de Italia, *vir religiosus ac timens Deum cum omni domo ſua faciens eleemoſynas*. Y a- Actor.10 22.
legrenſe los Capitanes y ſoldados cõ vna coſa que les dire para que miren lo que deuen, que deſpues de la muerte de Chriſto nueſtro Señor los primeros que le confeſſaron juſto y Dios fueró vn Capitan y ſus Soldados.

En quarto lugar eſtan los ladrones. *Idipſum & latrones, qui crucifixi erant cum eo improperabant ei*, dize ſanct Matheo; lo miſmo dize ſant Marcos. Mat.27. 44.
Muchos antiguos y grandes Auctores penſaron que ambos ladrones al principio dixeron injurias a Chriſto, y q̃ deſpues el vno viendo los milagros q̃ padeciendo Chriſto ſe hazian, ſu ſingular paciencia y manſedumbre creyo enel, y reprehendio al cõpañero que perſeueraua enlo començado. Origenes, Athanaſio, Hilario; Chryſoſtomo Theophylacto, Euthimio, Iuenco, Origene. Athanaſ. Hilariu.

uenco, Beda, tienen eſto por
Chryſoſt. probable. Pero mucho mas lo
Theo. es lo contrario, q̃ vn ſolo la-
Euthym. dron fue blasfemo, Cypria-
Iuuenc. no, Cyrillo Hieroſolimi. Hie
Beda. ronymo, Auguſtino, Ambr.
Auguſtin Paes como ſanct Mattheo y
Ambroſ. Marco dizen en plural *latro-*
nes? Reſponden Hieronymo
Auguſtino, y Ambroſio, que
es figura *ſilepſis*, en que ſole-
mos poner el numero plural
Pſa 2. 2. por el ſingular, como ſe po-
Actor. 4. ne enel Pſalmo: *Aſtiterunt re-*
26. *ges terræ. & principes conuene-*
Hebrç. 11 *runt in vnum.* Dixo Reyes en
33.34. plural, no hauiẽdo ſido mas
de Herodes contra Chriſto,
como declara S. Pedro y San
Pablo: *Obturauerunt ora leonum*
aunque ſolo Daniel detuuo
las bocas de los leones. *Secti*
ſũt, y ſolo Iſaias fue aſſerrado
Anſi ſedize *latrones*, por *latro*.

§ II.

Lu. 23. 32 *Ducebantur cum eo alij duo ne-*
quam. Dize S. Lucas, erã lleua
dos con el otros dos malhe-
chores ladrones. No huuo lã
ce, que la malicia Iudayca, o
por mejor dezir diabolica,
no buſcaſſe para eſcurecer la
fama de Chriſto y anſi no ſe
cõcentaron cõ darle muerte
cruda, ſino affrẽoſa, acõpa-
ñandole con dos famoſos pu
blicos: *alij duo nequam cum eo*,
como ſi fuera el tercero dllos
y el capitã de ladrones, y el
principe dellos, y eſto fue lo
que mas ſintio. O Rey de glo
ria: quien os ha eclipſado? o
bienauenturança nueſtra: o
Capitan diuino: quien os ha
hecho capitan de ladrones,
como aquellos, a quien Iſaias
llama, *ſocij furtum*? O Eſpejo
en quien ſe miran los bienau-
enturados: quien os ha infa
mado con tal compañia? O el
pectaculo eſtupẽdo. IESVS
entre todos los hombres be-
neficientiſsimo, benemerito
del pueblo, en doctrina y en
milagros admirable, puesto
entre ladrones, para q̃ el po-
blazo y vulgo ſin juyzio q̃ a
todos mide por vn raſero pẽ
ſaſſe q̃ debaxo de aquel titu
lo hauia hecho algunos hur-
tos. Et *latrones*, aunque vn ſo-
lo blasfemaua, pero dixolo
por eſte termino el ſanto Au
tor, para amplificar deſta ma
nera la indignidad dela coſa
notãdo no tãto las perſonas,
quãto la miſſera cõdiciõ, co-
mo ſi dixera, No ſolo de Eſ-
cribas ancianos, y pueblo y
vulgo de inferior nota, q̃eſta
uã libres dela miſerable ſuer
te en q̃ Chriſto eſtaua, fue eſ
carnecido y afrẽtado cõ opro
brios, ſino aun de aq̃llos miſ-
mos q̃eſtauã cõ el enla propia
cõdenaciõ. y por juſta cauſa
condenados, por lo qual de-

Iſaiç. 1.

uian conocerſe, como puesto en tã miſerrimo lugar, y mouidos a verguẽça de ſu eſtado por la cõciẽcia de ſus culpas y dolor delas penas, ſi quiera callar. Pero teniã aleſu por mucho mas deſpreciado y inferior q̃ aſsi miſmos, y deſpreciãdole mas q̃ a ſi, le deziã como los otros (eſta fuerça tiene aq̃lla palabra *idipſũ*) graues baldones. Anſi q̃ el Euangeliſta no denota tãto los hõbres en ſi, quãto ſu cõdiciõ y ſuerte, para moſtrar q̃ Chriſto en eſte tiẽpo era deteſtado y aborrecido aũ de gẽte tã deſdichada como ladrones y ahorcados. Anſi ſe hizo el por nueſtras culpas oprobrio de todos los hõbres, y abatimiẽto del pueblo, para q̃ peſẽ y aduiertã ellos a q̃ pũto de deteſtaciõ, abominaciõ y odio, y deſãparo, hauia llegado cõ Dios el mũdo ſujero a pecado, pues el inocẽte q̃ quiſo lleuar ſus vezes, fue de tã indignos modos tratado. Eſta es la cauſa por q̃ el Euãgeliſta puſo *latrones*. La q̃ huuo para crucificarle entre ellos dizẽ q̃ es, porq̃ ſe cũplieſſe la Profecia: *Cũ iniquis repugnatus eſt*. Pero eſta cauſa mouio a Dios, mas a Pilato qual? Que tenia q̃ ver cõ las profecias el profano? Mouiole q̃ le parecio velo de ſu iniquidad, por q̃ ſi puſiera a Chriſto ſolo, quiça dixerã, q̃ fue paſsion; puesto cõ otros pẽſo q̃ como las penas erã vnas, auiã de pẽſar todos q̃ auia ſemejãça en las culpas. Creyble es q̃lo procurarõ ſus enemigos, porque fueſſe mas ignominioſa ſu muerte. Porq̃ en medio? de parte de los Iudios, para q̃ eſtuuieſſe como Capitan de tã menera q̃ ſuelen cõ afrẽtoſo genero de hõrra ahorcar los Capitanes de ſalteadores en medio dellos, y en lugar mas alto: de parte de Dios ſe puſo en medio, para que el que de los ladrones quiſieſſe, le hablaſſe, y ſe valieſſe del. Miſterio es eſte que le declaro el ſuceſſo, en que vno creyo, otro blasfemo. A todos los pecadores llama el que en medio de todos fue crucificado Y yo dize: *Si exaltatus fuero a terra omnia trahã ad me ipſum*. Truxo a ſi todas las coſas no en effecto, ſino con ſu voluntad, porque ambos ladrones, como con la diestra aſiendo al vno, y con la ſiniestra al otro, quiſo atraer a ſi, pero al vno traxo, al otro no traxo, porque el vno ſe dexo lleuar el otro no. Hallo Tertuliano otro myſterio en eſte lugar. Sẽper (dize) *Chriſtus inter duos latrones crucifigitur*. Llama aqui Chriſto a ſu Igleſia, y doctrina, como algunavez la llama el miſmo Chriſto: *Saluе, Saluе, quid*

Iſ. 53. 12.

Io. 12. 32

Teruli.

Act. 9. 4.

quid me perſequeris? no perſiguiẽdo Saulo a Chriſto a quien tenia por muerto ſino a ſu Igleſia y doctrina. Anſi vemos q̃ acaece muchas vezes, como Tert. dize, que eſte crucifica da la Igleſia entre dos contrarios hereges. Enſeñauã los Ebionitas, que Chriſto fue ſolamẽte Dios, y no tuuo de hõbre mas q̃ la aparẽcia; la Igleſia eſta en medio, y junta ambas coſas, enſeñando q̃ Chriſto es verdadero Dios, y verdadero hõbre. Dizian los Sabelianos, q̃ Padre. Hijo, y Eſpiritu ſancto, no ſolamente eran vna naturaleza, ſino tambiẽ vna perſona los Arrianos
Leui. 16 deziã q̃ no ſolamẽte erã tres perſones, ſino tres naturalezas, la Igleſia eſta en medio enſeñãdonos vna naturaleza, y tres perſonas.

Chriſto en medio deſtos dos ladrones que eſcoge vno y dexa al otro, nos trae a la memoria lo q̃ figuraua el Põtifice Aarõ puesto entre dos animales. Mandaua Dios en ſu myſterioſo Leuitico que quãdo huuieſſe d̃ offrecer ſacrificio por el peccado del pueblo, le traxeſſẽ dos cabro
Abul. in com. nes y eſtãdo el a la puerta del tabernaculo echaſſe ſuertes para que vno ſe ſacrificaſſe en el Sãctuario, otro fueſſe emiſſario que embiaſſen por eſſos deſiertos. Al primero llamauan, *de ſorte Domini*. por q̃ hauia de ſer luego en ſu ſeruicio degollado. Al otro dezia el Sacerdote ala oreja los peccados del pueblo, como algunos Auctores eſcriuẽ y lo mas llano es q̃ rogauã a Dios, que la pena deuida por los peccados del pueblo ſe transfirieſſe en el. Aquel q̃ ſacrificauan era tenido por dichoſo, por morir a gloria de Dios eſte por infeliz, por q̃ le embiauã a ſu libertad en Hebreo le llaman *Capro eunti*. Cabron que ſe yua para ſu perdiciõ por ſu mala ſuerte. Eſto ſignifica el lenguaje Hebraico porque a eſte le echauã a la perdicion, a lugares yermos dõde era forçoſo caer en vñas, y dientes de beſtias. El Griego le llama en lugar de la voz original Azazel, *malorum depulſorem*, porque yua cargado de los peccados del pueblo. Alla atras ſu y todos nueſtros trabajos cõtigo. Eſto hizo Orig. figura de Chriſto entre ladrones delos quales depuro vno para el parayſo otro dexo llauar ſu peccado al infierno. Cõſiderad) dize) en eſtos dos cabrones, aquellos dos q̃ en el dia de la cruz de Chriſto eſtuuierõ pẽdientes vno ala dieſtra, otro a la ſinieſtra: ladrones cõdenados, de los quales aquel q̃ confeſſo al Señor fuede ſu ſuerte y lleuado ſin dilaciõ al paray-

ſo

ſo:mas aq̃l otro blasfemador tuuo la ſuerte del emiſſario, cõdenado al yermo del infierno. Aaron entre los dos cabrones diziẽdo:eſte para Dios, eſte para el yermo, es Chriſto entre ladrones ſentẽciando, eſte para el infierno. Mira tu aora por eſta ſeparacion de aq̃ſtos dos para tan differentes paeſtos, q̃ ſera ver aquella diuiſion general de todos los hõbres enel juyzio, y los đla dieſtra ſer dela ſuerte del Señor, los đmas cargados de ſus peccados ſer deſterrados a aq̃lla regiõ ſolitaria đ miſeria đl infierno como la llama Iob

Y ſi quieres ver eſto figurado en tiempo mas antiguo, y no menos al viuo, ponte con los ojos enla carcel Real de Pharaon, donde eſtauan preſos con Ioſeph dos criados đl Rey, y ſoñaron vna noche dos ſueños de grã triſteza y cuydado. Ioſeph de quien dixeron ſus hermanos, que no le aprouechauã nada ſus ſueños, y no ſolo le aprouecharõ los ſuyos, ſino los agenos, comeaço aqui a ſer interprete delos q̃ aq̃ſtos tuuierõ, y puſto en medio dellos dixo al vno la buena ſuerte de la reſtitucio en gracia de ſu ſeñor, a quiẽ dẽtro de tres dias daria la copa, al otro la mala q̃ enel miſmo termino ſaldria de la carcel para la horca, y ſu cuerpo ſeria comido de aues. Ioſeph pues en medio delos dos preſos dãdo a cada vno ſu interpretaciõ cõgrua, y tã contrarias, quiẽ no vee q̃ fue forma y figura de Chriſto leuantado en cruz, colocado entre dos ladrones, dando a cada vno cõforme a ſu fe y meritos digna ſentẽcia. Quãto ſepare cẽ eſtas coſas. Alli Pharaõ me diãte Ioſeph ſaca dela carcel aqui Dios dela Cruz mediante Chriſto. Vno toma, otro đxa. Aq̃lla fue figura, eſte exẽplo Prefiguro la diuiſion del mũdo enel juyzio alli, pero aqui ſe moſtro en effecto, y en todo ay myſterio. Porq̃ anſi como Pharaõ reſtituyo ſupla ça al copero, y al paſtelero colgo de vn palo, y como de los ladrones, vno q̃ cõfeſſo lleuo Chriſtõ al parayſo, y otro murio en ſus peccados, anſi el pueblo delos Gentiles fue admitido a miſericordia, el Iuday co dado ala ira. *in irã vos mittã*. Por dõde S. Pab. como pudiera dezir aq̃l copero dãdo de beuer a ſu Rey, o el ladron entrando enel parayſo. dize. *Vidi ergo bonitatem & ſeueritatẽ Dei.* Quiẽ no ſabe q̃ todo el mundo vniuerſo, y toda la maſſa del genero humano eſtuuo, y eſta en la mano de Dios, anſi como eſtã dos reos preſos en la de el Rey, y de el juez. Dos ſon los reos. *vnus*

Rup. in Gen. l. 8 c. 37. 38.

Ro. 11. 22.

aſſume

aſſumetur, alter relinquetur. Y eſto es tã juſtificado en Dios,
Mat. 24 que no ay quiẽ oſe, ni pueda chiſtar. *Tu ergo homo quis es qui reſpondeas Deo?* Quiẽ eres
Rom. 9. tuq̃ preſumes argumẽtar con Dios, pues no puedes contradezir a Pharaon? Todos ſomos reos de muchas culpas, todos preſos. No tiene poder Dios contra quiẽ ſe cometio el reato, ſi quiera igualmẽte, como Pharaõ, de hazer avno mercedes, y a otro darle caſtigo? Todo eſto biẽ meditado es poderoſo hermano mio a poner freno en tus diſſoluciones y libertades. Señaladamẽte te acordaras en eſta diuiſiõ de ladrones con S. Leon
Leõ. de la final diuiſiõ de las ouejas y cabritos, y de aquellas dos ſuertes tan diſtãtes de todos los nacidos por las de eſtos dos. Dezia S. Auguſtin
Aug. li. 6. conf. como verdadero humilde, q̃ ninguna coſa le reuocaua del ſumidero profundo de los deleytes carnales, como el miedo dla muerte, y dl juyzio futuro Otro ſi, dezia S. Hier. aq̃lla biẽ ponderada ſentencia. Quãtas vezes cõſidero aquel dia, tremo, y tiembla todo mi cuerpo. Aora coma, aora beua, ohaga otra coſa ſiẽpre me parece que ſuena en mis orejas aquella trõpeta temeroſa *Surgite mortui venite ad iudicium.* Y ſi es coſa terrible la citaciõ ſola, q̃ſera aquella diuiſiõ ala dieſtra, ya la ſinieſtra? q̃ ſera la ſentencia fulminada de la boca de el juez ardiente? Ite *maledicti in ignẽ eternum.* Ohorror? o horror.. Aqueſta es aq̃lla vos dize San Chryſoſtomo, que ſi la pẽſaſſemos refrenariamos todas las affecciones y laſciuias de la carne. Miſerable de mi, ſi eſtãdo eſte Señor en la cruz para dar ſu alma, cõ vna voz ſuya eſtremecio el mũdo, haziẽdo officio de cordero callado, q̃ ſera quãdo venga hecho leon? Si quando yo eſtuuiere deſarmado, y deſnudo deſpojado de amigos, abãdonado de parientes, acuſado de los Angeles, odiado de los Sanctos, y aborrecido del cielo, perſeguido de los diablos en preſẽcia de todo el mũdo, deſcubierto de todos mis peccados y echado ala mano ſinieſtra, y ſintiere venir cõtra mi como vn rayo aquella ſentencia: Vete maldito alla dentro al fuego eterno, miſero que hare? adõde huyere? donde me eſconderé? donde me ſaluare? Quãdo (ay de mi infeliz y deſuenturado) delante de tantos millares de pueblos ſe deſcubriran mis ficciones, y tambiẽ mis hypocreſias, mis maldades, quãdo a tantas eſcuadras de Angeles ſerã preſẽtes mis culpas, no ſolo de obra mas

de

de palabra, y delos miſmos pẽ ſamientos, donde me ladrarã tantos quantos peccados he cometido, me juzgaran tantos quantos ſueren los que ſe ſaluen, tantos me acuſaran quantos aqui me han dado buenos exemplos. Ay de mi, que aun aora la conſciencia me affligе, el ſecreto de mi coraçon me atormenta, lo interior de mi alma me da baſca, la auaricia me deſtruye, la ſoberuia me acuſa, la inuidia me conſume, la concupiſcencia me inflama, la luxuria me atierra, la gula me confunde la detracciõ me deſpedaça, la ambiciõ da teſtimonio cõtra mi, la rapacidad me querella la diſcordia me reprehende, la ira me inſulta, la hipocreſia me ſentencia, la impiedad me condena. Y en ſuma quantos ſon los peccados mios que me vienen a la memoria ſon (por dezirlo anſi) otros tantos puñales q̃ me traſpaſsan: y perros que me rõpen a q̃ſte infelize pecho. Porque en ſuma, ſi oyendo ſoldados armados aquella voz, *Ego ſum*, cayeron de eſpaldas, ay de mi hermanos, ay de mi hermanas mias, q̃ ſera de noſotros ſi oyeremos dzir. *Ite maledicti* Mas Dios por ſu bõdad nos libre de tã mala ſuerte, y nos de perpetua paz, como al Ladrõ. De quien ya es tiẽpo de hablar.

§. III.

Crucifixi ſunt cum eo duo latrones. Con extraordinaria inuẽciõ honra el eterno Padre a ſu hijo en eſte dia poniendole en lugar donde facinoroſos eran punidos en medio de los ladrones, porque nũca anduuo tan admirable en inuenciones como en la paſsion de ſu hijo, honrandole con deſhonras. Honrar con honrra como Pharaõ a Ioſeph, que le hizo lleuar en ſu carro, o como Aſsuero a Mardocheo q̃ le hizo ſubir en ſu cauallo, y q̃ le lleuaſſe de rienda vn grande, pregonando ſus alabanças eſto pueden hazer aca los Reyes dela tierra, pero honrrar con deshõra, eſſolo para Dios de quiẽ dize S. Pablo q̃ vencio la ſabiduria con la ignorancia, vẽcio con la flaqueza y gano mas honra. Quãto ha eſpantado en el mundo la valentia de Sanſon que con vn hueſſo de vn animal mataſſe mil hõbres armados, y ſi tuviera la cimitarra de Golias, o la porra de Hercules fuera tenido en menos. Bien pudiera Chriſto echar mano dela lengua de S. Ioã. q̃ era como vna eſpada cortadora de rico tẽple forgada en la fragua del pecho de Chriſto, de dõde ſacotales fi'os, q̃ ninguna coſa le reſiſtiera, pero no vſa de eſ

Gen. 41
Eſter. 6.

ſa eſ-

sa espada, sino de la quixada de vn asno, y cõ la lengua de vn buen Ladrõ, cõdena la injusticia de Pilatos en condenarle a muerte y la ceguedad del pueblo Iudayco. Veamos de q̃ predicador se vale Dios.

No ay en este mundo suerte mas desastrada q̃ la de vn salteador, q̃ por sus latrocinios para en la horca. Ninguna persona es mas infame, q̃ el ladron, aquien açorã en buẽ dia claro, y todos se huelgan, y le cuelgã de vn palo, y de vn arbol, que nunca lleua mejor frura, y quãdo ven el palo dizen: *Benedictum est lignum per quod fit iustitia.* En la doctrina symbolica del Leuitico prohibio Dios animales inmundos a los Hebreos, por apartarlos de vicios, que ellos significauan, Y entre otras leyes a este proposito es vna esta: *Hec inter polluta reputabuntur de his que mouentur in terra, mustella & mus, & crocodilus iuxta genus suum, & cameleon & stellio, & lacerta & talpa.* Hauey s de abstenernos destos animales como inmundos, la comadreja, el raton, el crocodilo musgaño el camaleõ el lagarto stelliõ, la lagartija, vel topo. Aqui ay vna marauilla y es q̃ siẽdo el crocodillo vn animal grãdissimo y de enormes fuerças y miembros como luego veremos, le quẽte y cõpute la escritura, con sauandijas tan menudas y viles, como son comadreja, raton, lagartija &c.

S. Mat. 14. 7

Leui. 11.

Del crocodillo dizen muchas cosas Isidoro y Plinio; y otros particularmente escriue esto. El crocodillo bestia de quatro pies anda en la tierra, y en las aguas del rio Nilo, de noche mora en el rio, de dia sale y haze sus correrias por la tierra Dize Sodulpho Flauiacẽ se, que todas las propriedades deste animal son calidades d ladron, como se ve en esta q̃ tambien corre la tierra, y nauega la mar, y todo lo inquieta, ya salteador ya cossario; su mordedura es terrible, y mordedura llama la Escritura en Habacuch, la vsura: su pellejo tan fornido y duro, que no le passaran con tiros de artilleria: anda de dia y de noche como el ladrõ que a todas horas y tiempos esta a punto y no pierde lançe. Tiene vna cosa mas propria de ladron esta bestia, que ponderan Solino y Plinio, y es que no pone si no vn hueuo como anser, y d hueuo como esse, se haze tan enorme alimaña: y ansi dize Aristoteles, que no ay animal que de tan pequeño origen crezca tanto como el crocodillo, y que mientras viue siẽpre crece. Quiẽ vio cosa mas acõmodada al ladron? y no hablo aora del que roba en campaña o monte, sino de los que morã en nuestras ciudades, y

Isid. Plin. Soli in Polist. c. de Aegip. Rod Flo ut. in Le vit. c. 11. Ha. 2. 7.

Soli. Plinio. Arist.

po

poblaciones, aquello el otro, diez, y veynte y ciento, que entrarõ con ſeys reales d caudal, dentro de diez años de tã pequeño principio vinieron a tener los veinte y treinta mil ducados de hazïẽda. Que encãramiento es eſte? que crocodile? ayer vn huevo de anſer, oy vna beſtia como elephante? Entro el otro con las eſcriuanias en la cinta, es ya regidor, jurado, cauallero cõ dos cuentos de renta. Que dire de latrocinios de mercaderes, vſureros, logreros que no ſolo ſe enriquezen de la ſubſtancia de los pobres pero nũca ſe hartan y ſiempre crecẽ, como deziamos de el crocodilo que haſta la muerte crece, porq̃ nunca el auaro tiene eſtatura q̃ no quiera ſobrepujar. Pues aora vereis el ſecreto del legiſlador, en encorporar en la ley el grã crocodillo cõ las viles ſauãdrijas, porque es ſymbolo del ladrõ y logrero, no ſolo es odioſo, pero vil, contẽptible, y deſpreciado. Todos le deſſean ver como a Iudas ladron colgar de vn palo. Veis aqui entre quien le puſieron, entre animalejos ladronzillos. La comadreja de mordedura malicioſa y contagioſa aguda en el oler, propriedad de ladrõ, caça y hurta paxarillos, muda los colores, calidades de ladrones, aſſechar a la hazẽdeçuela de los pobres diſfrazarſe. El ratonzillo hijo de la tierra, animalejo aſqueroſo, goloſo, apocado q̃ ſe engañã cõ qualquier vil bocado, d̃ qualquier coſa y cae en la ratonera: quantos ladronzillos por hurto de vnos çapatos ſõ caſtigados, y no los crocodilos? El muſgano animalejo põçoñoſo, engañoſo, por engaño roba lo q̃ en comiẽda al vientre. Camalcõ de quien dize Auicena q̃ muda los colores de temor: el ladrõ ſiempre teme, y de ai es el prouerbio: *Fures clamorẽ*: El ladrõ eſtrellado de quiẽ dize la gloſſa ſobre los prouerbios q̃ es velezifsimo y cõ habilidad de pies va trepãdo, y penetra las paredes de muros, y caſas. Eſto no cõpete a ladrones? Que dire del topo beſteçuela como raton, de quien dize Iſidoro, que eſta condenado a perpetua ceguedad en tinieblas, encerrado (como Plinio dize) en toſco, y ſordo elemento de la tierra, encouado, yenemigo de luz, como el ladrõ. Sacamos de aqui en limpio, que no ay hombre mas vil, ni mas ſoes, ni mas aborrecido en el mundo, q̃ el ladron ni tiene honor, ni credito, ni voz, ni lugar, entre los q̃ le conocen. Y con ſer eſto anſi, en tranze de tanto memẽro, y al partir deſte mundo, dado

Gloſſ. prou. 30.

Iſid. 12. li Etbym. Plin.

fini

finiquito a cuentas y negocios accepta y quiere Chriſto el abono, y calificaciõ de vn ladron, y de ay faca repu-taciõ de lo que al mundo pareciera deshonor. Pero veamos como haze el officio que toma de defenſor de Chriſto nueſtro ladron.

§. IV.

Blaſfemando todos como hemos oido, y con ellos el ladrõ que eſtaua a la finieſtra, no ſe mouio el de la derecha, como ſuelen otros con el comũ mal exeplo, ni con la aſperez de ſus dolores a dezir el alguna blaſfemia. Pero como hõbre que no tenia memoria, ni dolor de ſus tormentos, ſino ſẽtido de las penas de Chriſto mas q̃ delas ſuyas, blaſfemãdo los mas, y no oſando hablar por el los pocos ſolo el ſale a defender en la mejor forma que puede, al que veia de pura manſedumbre no defenderſe, ſin temor de prouocar contra ſi la indignacion y furor de tantos enemigos. Dize S. Hieronymo, que eſtos dos ladrones eran compañeros, y tenian hecho cõcierto departir ſus hurtos por medio, y como eſte buen ladron hizo aquel hurto famoſo, hurto del cielo, quiſo dar la mano a ſu compañero. Pudiera acordarſe de ſi primero, y no quiſo ſino auiſa al cõpañero porq̃ no lo quiere ſer en blaſfemia, como lo hauia ſido en el latrocinio: *Neq. tu times Deum*. Que Anas, ni Cayphas, ni Pilatos no teman a Dios pues le han cõdenado, no me eſpanto, y q̃ otros no le teman no es d marauillar, tãto mas q̃ ni tu *qui in eadẽ dãnatione es*. q̃ padeces la miſma cõdenacion, y pena q̃ el: la cõpañia de ſus tormẽtos y el eſtar tu en cruz como el, te hauia de enſeñar q̃ mas es ſu miſeria para mouer a miſericordia, q̃ a blaſfemia, y eſcarnio. Demas deſto, q̃ aqueſte ſuplicio te ha d arrebatar luego al tribunal de Dios, dõde des cuẽra deſte horrendo oprobrio. Deſta declarciõ cõſta hauer enfaſi en eſte pronõbre *tu*, q̃ ſe cõtrapone a los Iudios, como diziẽdo: No ſolamẽte eſtos q̃ como no pade cẽ penas noſe comueuẽ a miſericordia de las deſte hõbre mas antes oluidados del temor d Dios le arojan affrẽtas pero ni tu q̃ padeciẽdo la miſma pena no deuias affẽtarle, ſino apiadarte del. Anſi q̃ haze cõparacion entre la pena d Chriſto, y del ladrõ en eſte ſẽtido. Suffriẽdo los dos vna miſma pena, y lo q̃ es mas. tu cõ juſticia el contra juſticia, no baſta a mouerte, ni la cõpañia en la pena, ni ſu innocẽcia para tener miſericordia. Eſte ſentido cae bien. Et *nos quidem*

quidem iuste bi: vero nihil mali gessit, Es correccion dela sentencia dicha. Dixo al Ladró que estaua enlas mismas penas que Christo, y porque no pareciera que tãbien estaria en las misma culpas Christo q̃ el ladrõ corrige su dicho declarandole. *Et nos quidem iuste, hic autem nihil mali gessit.* Dos vezes es cruel y inhumano aquel q̃ maldize al q̃ esta en calamidad y es innocente especialmente el que padece la misma calamidad y siente la grã miseria y mas q̃ ha de ser luego llamado al tribunal de Dios, y para q̃ su correcciõ sea modesta, cuẽtase a si prudẽtemente con su cõpañero, por que no le pareciesse que le reprehendia azeda y aspẽramente el que a si mismo se reprehendia.

A que proposito esso? quien os pide essa confession en la cruz, que negauades en la carcel quãdo os dauan tormentos? Agora confessays? Si que estoy a la puerta del cielo, y me enseña el espiritu sancto con
Ps. 99. 4. que llaue tengo de abrir. *Introite portas eius in confessione.*
2 Re. 12 13. Entrad por las puertas d Dios con confessiõ. Por esta puerta entro Dauid quando dixo,
Iu. 15. 17. *Peccaui.* Por esta el hijo Prodigo, quãdo dixo. *Pater peccaui in celum etc.* Y por aqui el
Luc. 18. 13. Publicano. *Deus propitius esto mihi peccatori.* Y con esta llaue enseña a abrir el Sabio quãdo dize. *Da tu prior iustificationes tuas vt iustificeris.* Obteuimos en este penitẽte todas las partes y condiciones necessarias en la penitencia. Porque confiessa los delictos de la vida quando dize que padece dignamente por su culpas, y en señal dela contricion y odio dellas, reprehende a su compañero porque en el articulo dela muerte perseuera impenitente. Hizo fructos dignos de penitencia, y cumplio las partes de la satisfaccion, assi en corregir a su compañero, como en suffrir aquella cruz como pena justa de sus pecados. Añadio a esto la Fe, que purifica los coraçones, y la cõfiança que della nace de alcãçar la gracia de Dios, acompañada de humildad y modestia cõ q̃ solamẽte pidio, que tuuiesse memoria del en su Reyno, cosa que no la pidiera, si no tuuiera junta cõ la Fe grãde confiança en Christo. Pues quã lleno estaua del temor de Dios vese bien en aquella correcciõ. *Neq; tu times Deum.* Veysle aqui de Ladron conuertido en predicador, de maestro de maldades en maestro d virtudes d mas hechos en Martyr. Su baptismo fue de sangre dize S. Aug. por autoridad tambien de San Cy-

priano

ptiano. Entonces su fe floreció del madero, quãdo se marchito la de los discipulos. Ellos desesperaron del q̃ moria. Este espero en el q̃ estaua a su lado muriendo. Buelue pues el rostro al Señor, y dizele:

S. Cypri.

Domine memẽto mei. Demos si os aplaze tormẽto a este ladron, veamos q̃ motiuo tiene para llamar Señor y Rey al q̃ vee morir como malhechor? Di la verdad, que viste en el para darle este titulo? si dixeres que esse titulo q̃ tiene sobre la cabeça *Rex Iudæorum*: esse no se lo pusieron por hõrarle, sino por affrentarle, como causa sumaria de su cruz *Posuerũt super eũ causã ipsius scriptã*. Pues q̃ te mouio? por

Mat. 27. 37.

ventura aquella corona de su cabeça q̃la dexa hecha vn herizo, cercada como rota de espinas? no porq̃ essa sela pusierõ por oprobrio los Soldados como a Rey de burla, por lo qual Pilatos le puso la ropa colorada, y Herodes la blãca y resplãdeciente, ambas eran traje de Reyes? Pues no viendo tu aqui cosa de Rey, sino de siervo y esclauo cõdenado q̃ razones has tenido para tenerle y pronũciarle por Rey en este paso, cõtra el publico juyzio d todos? quiẽ te lo dixo? a q̃ Propheta o Sãto lo oiste? en q̃ libro lo hallaste? Bien se que hablo con vn muerto q̃ si estuuieras viuo me respõdieras cõ aq̃llas palabras de Hieremias, o otras tales: *De excelso misit ignem in ossibus meis, & eruditit me.* Dios del Cielo q̃ reuela mysterios a perso nas indignas quãdo le parece ha abrasado mis hueſſos hasta las medulas en su amor, para q̃ ose hablar deste palo, y patibulo, como de cathedra del cielo, esto q̃ el me ha reuelado: *Eruditit me.* El Espiritu S. le truxo y le illumino. Y dexada aparte la reuelacion del cielo, bastole al prudente hõbre por motiuo aq̃lla increyble mãsedũbre d Christo en sus tormẽtos, aq̃lla sobera na paciencia cõ q̃ no abrio su boca para otra cosa sino para hazer beneficios a los amigos, y rogar por los enemigos q̃le crucificauã: q̃ como sabia mẽte dize Ter. si los Fariseos y Sacerdotes no estuuierã ciegos, quãdo no vierã tãtos milagros de Christo, bastaua ver aq̃lla milagrosa y superabũdãte paciẽcia en tãtas tẽtaciones, agrauios y injurias proba da para q̃ le tuuierã por Dios: *Talẽ enim pacientiã nemo hominũ haberet.* Eltãle quitãdo la vida yesta el intercediẽdo, por los q̃ se la quitã. De dos hermanos Tubal y Iubal dize la Escritura q̃ el primero fue inuẽtor dela herreria, el segundo

Tertu. de Patienti.

Ge. 4. 22

dela muſica, q̃ ſobre el canto llano de las martilladas yua Iubal echãdo el cõtrapunto. Que coſa mas deſagradable q̃ las martilladas de vn herrero, pues ſobre eſſe cãto llano va echãdo Iubal el cõtrapũto Iubal quiere dezir Iubilo, q̃ es ſignificaciõ de Chriſto. Vbal, ſignifica poſſeſſiõ humana, y cõpete al pueblo Iudayco, q̃ cõdeno a Chriſto, por q̃ no le quitaſſe los Romanos la poſſeſsiõ del Reyno: ſõ hermanos Chriſto y el pueblo Hebreo, de vna miſma deſcẽdẽcia, el pueblo halla la herreria, los martillos y clauos para enclauar a Chriſto en la Cruz; aũq̃ a los mas de los otros malhechores atauã cõ ſogas, a Chriſto con duros clauos: pero al sõ deſte martillo entono la voz. Y anſi vemos q̃ quãdo ſu venerable cabeço traſpaſſada de eſpinas; ſus ceruizes cõ el peſo delacruz apegadas; ſus eſpaldas cõ cincamil açotes laſtimadas, raſgadas; ſus pies y manos cauernoſos traſpaſſados cõ duros clauos; ſus ombros quebrãtados, molidos con el peſo đ la cruz; ſu boca ahelcada con hiel y vinagre; ſus oydos cõ injurias offẽdidos, ſu alma entriſtezida, quãdo la muerte prouocaua a gemidos dolorоſos, entõces a eſtas martilladas entona aq̃lla voz: Padre: perdonalos q̃ no ſabẽ lo q̃ ſe hazẽ. O muſica nũnca oyda en todos los ſiglos paſſados: Nũca ſe oyo tal voz, q̃ eſtãdo le a vn hõbre quitãdo la vida y el eſte intercediẽdo por los q̃ ſe la quitã. Zacharias quãdo le mataro̅ los Hebreos, dixo antes q̃ le acabaſſẽ de matar: *Videat Dñs, & requirat*; vea el Señor eſte agrauio, y pida ſele. Dauid ſiẽdo tã loado de mãſo, dize: *Vulciſcatur me dñs.* y ſea juez entre noſotros, pero no quiero yo vẽgarme de mi mano ſino dexarlo ala de Dios. Eſto es lo ſumo a dõde llegã los hõbres remitir la vẽgãça de ſus agrauios a Dios. Pero q̃ Chriſto eſtè enmedio delos tormẽtos q̃ le eſtã actualmẽte dãdo, y q̃ ruegue por quiẽ ſe los da; ſino fuera verdadero Dios no lo pudiera azer. Y ſi otros deſpues del lo hizieron fue por hauer el dado exẽplo y merecimiẽto a los q̃ le imitaro̅. Veys aqui đ dõde ſaco el ladrõ q̃ Chriſto era Rey, aũq̃ pẽdiẽte en aq̃l palo como infame. Oygamos ya lo q̃ le dize.

2. Paral. 24. 22.
1. Re. 24. 13.

Dñe memẽto mei dũ veneris in regnũ tuũ. En Griego. *In regno tuo* No quiere dezir, acuerdate de mi quando vinieres ya reynãdo, quãdo bueluas no a adquirir el reyno, ſino cõ el reyno ya adquirido, anſi como has đ venir a juyzio. Breue cõfeſsiõ, pero llena de ſentẽcia, porq̃ en pocas palabras confeſ-

confiessa a Christo por Rey y Dios, Rey quando dize: *Cũ veneris in regnum tuum*, Dios quando le llama Rey, tal que puede perdonar pecados. *Memento mei.* Aqui muestra que ha de resuscitar, por que no rogara a quien veia ya dar el alma, que se acordasse del quãdo viniesse en su reyno, sino creyera que hauia de resuscitar y despues de resuscitado reynar. Mostro que creya otra vida despues desta, y que cuydaua mas della, q̃ de la tẽporal, pues no pide como el otro ladron la temporal en la Cruz, sino otra despues dlla. Declaro creer lo que delante de Pilatos declaro y testifico el Señor: *Regnum meum nõ est de hoc mundo* sino sobremundano celestial, y q̃ IESVS innocẽte le hauia de conseguir por cruz, mostrando el ladrõ que tenia mas insigne noticia de Christo y de su Reyno. q̃ los Apostoles, los quales con tenerle por Christo, algunas vezes soñauan que hauia de alcançar vn Reyno tẽporal. Esta confession aun q̃ por si es admirabilissima, es mas admirable cõsideradas las circũstancias de tiẽpo y personas, como põdera Chrysostomo y Leon, q̃ hablãdole dize. Que exortacion te persuadio esto? q̃ doctrina te la enseño? q̃ predicador la encẽdio? No auias visto los milagros q̃ ya auia Christo hecho ya auia cessado la cura de los enfermos, la illuminacion delos ciegos, la viuificacion delos muertos, y los milagros q̃ despues hizo tãpoco los visste, y cõ todo esso cõfiessas por Señor y Rey al q̃ es cõsorte de tu pena y suplicio. Biẽ le pudo responder el Señor. *Beatus es quia caro, & sanguis non reuelabit tibi.* Grãde fe y no menor humildad, digna de pecador, no pide cõpañia, ni cõsorcio en el reyno, no dize recibeme Señor enel, sino solo q̃ tẽga dl memoria. *Memẽto mei.* Solo te pido q̃ te quieras acordar de mi, y acordãdote, segũ tu beneficiẽcia y potẽcia me agas merced en alguna cosa, y si quiera cõ los perros me agas participe delas migajas de tu mesa. Pues sabes de dolores, y sietes q̃ cosa es estar colgado en cruz apiadate dsle pobre, q̃ assi ve padecer cõtigo No te pido q̃ me lleues a tu reyno siquiera para seruir aq̃llos Sãtos tus cortesanos, por q̃ no merece vn ribaldo como yo ser recibido en tal lugar, so amẽte te pido me tẽgas en tu memoria y no te quieras olvidar de quiẽ dignaste tener por cõpañero en tal tormẽto *Dũe memẽto mei.* O q̃ memorial tã discreto, o quã bien empleada peticion: no pido silla ni salud tẽporal,

Chry. hõ. de Cru. et latro. Leo. se. 2. e Passi.

dela muſica, q̃ ſobre el canto llano de las martilladas yua Iubal echãdo el cõtrapunto. Que coſa mas deſagradable q̃ las martilladas de vn herrero, pues ſobre eſſe cãto llano va echãdo Iubal el cõtrapũto Iubal quiere dezir Iubilo, q̃ es ſignificaciõ de Chriſto. Vbal, ſignifica poſſeſſiõ humana, y cõpete al pueblo Iudayco, q̃ cõdeno a Chriſto, por q̃ no le quitaſſẽ los Romanos la poſſeſsiõ del Reyno: ſõ hermanos Chriſto y el pueblo Hebreo, de vna miſma deſcẽdẽcia, el pueblo halla la herreria, los martillos y clauos para enclauar a Chriſto en la Cruz; aũq̃ a los mas de los otros malhechores atauã cõ ſogas, a Chriſto con duros clauos: pero al sõ deſte martillo entono la voz. Y anſi vemos q̃ quãdo ſu venerable cabeço traſpaſſada de eſpinas; ſus ceruizes cõ el peſo delacruz apegadas; ſus eſpaldas cõ cinco mil açotes laſtimadas, raſgadas; ſus pies y manos cauernoſos traſpaſſados cõ duros clauos; ſus ombros quebrãtados, molidos con el peſo đ la cruz; ſu boca ahelcada con hiel y vinagre; ſus oydos cõ injurias offẽdidos, ſu alma entriſtezida, quãdo la muerte prouocaua a gemidos dolorоſos, entõces a eſtas martilladas entona aq̃lla voz: Padre: perdonalos q̃ no ſabẽ lo q̃ ſe hazẽ. O muſica nũnca oyda en todos los ſiglos paſſados: Nũca ſe oyo tal voz, q̃ eſtãdo le a vn hõbre quitãdo la vida y el eſte intercediẽdo por los q̃ ſe la quitã. Zacharias quãdo le mataro los Hebreos, dixo antes q̃ le acabaſſẽ de matar: *Videat Dñs, & requirat*; vea el Señor eſte agrauio, y pida ſele. Dauid ſiẽdo tã loado de máſo, dize: *Vltiſcatur me dñs.* y ſea juez entre noſotros, pero no quiero yo vẽgarme de mi mano ſino dexarlo ala de Dios. Eſto es lo ſumo a dõde llegã los hõbres remitir la vẽgãça de ſus agrauios a Dios. Pero q̃ Chriſto eſtè enmedio delos tormẽtos q̃ le eſtã actualmẽte dãdo, y q̃ ruegue por quiẽ ſe los da; ſino fuera verdadero Dios no lo pudiera azer. Y ſi otros deſpues del lo hizieron fue por hauer el dado exẽplo y merecimiẽto a los q̃ le imitarõ. Veys aqui đ dõde ſaco el ladrõ q̃ Chriſto era Rey, aũq̃ pẽdiẽte en aq̃l palo como infame. Oygamos ya lo q̃ le dize.

2. Paral. 24. 22.

1. Re. 24. 13.

Dñe memẽto mei dũ veneris in regnũ tuũ. En Griego. *In regno tuo* No quiere dezir, acuerdate de mi quando vinieres ya reynãdo, quãdo bueluas no a adquirir el reyno, ſino cõ el reyno ya adquirido, anſi como has đ venir a juyzio. Breue cõfeſsiõ, pero llena de ſentẽcia, por q̃ en pocas palabras confeſ-

confiessa a Christo por Rey y Dios, Rey quando dize: *Cũ veneris in regnum tuum*, Dios quando le llama Rey, tal que puede perdonar pecados. *Memento mei.* Aqui muestra que ha de resuscitar, por que no rogara a quien veia ya dar el alma, que se acordasse del quãdo viniesse en su reyno, sino creyera que hauia de resuscitar y despues de resuscitado reynar. Mostro que creya otra vida despues desta, y que cuydaua mas della, q̃ de la tẽporal pues no pide como el otro ladron la temporal en la Cruz, sino otra despues dlla. Declaro creer lo que delante de Pilatos declaro y testifico el Señor: *Regnum meum nõ est de hoc mundo* sino sobremundano celestial, y q̃ IESVS in nocẽte le hauia de conseguir por cruz, mostrando el ladrõ que tenia mas insigne noticia de Christo y de su Reyno. q̃ los Apostoles, los quales con tenerle por Christo, algunas vezes soñauan que hauia de alcançar vn Reyno tẽporal. Esta confession aun q̃ por si es admirabilissima, es mas admirable cõsideradas las circũstancias de tiẽpo y personas, como põdera Chrysostomo y Leon, q̃ hablãdo le dize. Que exortaciõ te persuadio esto fe? q̃ doctrina te la enseño? q̃ predicador la encẽdio? No auias visto los milagros q̃ ya auia Christo hecho ya auia cessado la cura de los enfermos, la illuminaciõ delos ciegos, la viuificaciõ delos muertos, y los milagros q̃ despues hizo tãpoco los viste, y cõ todo esso cõfiessas por Señor y Rey al q̃ es cõsorte de tu pena y suplicio. Biẽ le pudo responder el Señor. *Beatus es quia caro, & sanguis non reuelabit tibi.* Grãde fe y no menor humildad, digna de pecador, no pide cõpañia, ni cõsorcio en el reyno, no dize recibeme Señor enel, sino solo q̃ tẽga dl memoria. *Memẽto mei.* Solo te pido q̃ te quieras acordar de mi, y acordãdote, segũ tu beneficiẽcia y potẽcia me agas merced en alguna cosa, y si quiera cõ los perros me agas participe delas migajas de tu mesa. Pues sabes de dolores, y siẽtes q̃ cosa es estar colgado en cruz apiadate dlle pobre, q̃ assive padecer cõtigo No te pido q̃ me lleues a tu reyno siquiera para seruir aq̃llos Sãtos tus cortesanos, por q̃ no merece vn ribaldo como yo ser recibido en tal lugar, so amẽte te pido me tẽgas en tu memoria y no te quieras olvidar de quiẽ dignasse tener por cõpañero en tal tormẽto *Dũe memẽto mei.* O q̃ memorial tã discreto, o quã breue peticiõ: no pido silla ni salud tẽporal,

Chry. hõ. de Cru. et latro. Leo. se. 2. e Passi.

poral, lo q̃ pido es: *Ne reminiſcaris Domine delicta mea.* Que no os acordeis Señor de mis culpas, pido oluido para ellas y el acuerdo para mi. O ſũmo Sacerdote: lo q̃ os pido en el memẽto della Miſſa ſoberana es, q̃ os acordeys deſte eſclauo pues tãta clemẽcia teneys, q̃ rogays al Padre por vueſtros offenſores.

Ambroſ.

Cõ razõ pues põdera S. Ambro. el merito deſte ladrõ, q̃ tã altamẽte ſintio de Chriſto en la paſsiõ y cruz q̃ a otros fue eſcandalo, eſpecialmente a los Iudios: dize S. Pablo: *Iudeis quidem ſcandalum.* 1. Cor. 1. Bien pues merece el parayſo quien no tuuo por eſcandalo la cruz, ſino por virtud de Dios, ſegun dize el miſmo Apoſtol, para los eſcogidos: *Eſſe Dei virtutẽ & ſapientiã.* O caſo eſtraño: confieſſa el ladron a quien negoſu diſcipulo; Iudas vẽde los regalos de la paz, el ladron predica las heridas de Chriſto, y le dize *Memento mei.* O deuocion llena de fe q̃ viẽdo manar sãgre de las heridas del Señor, entõces le pida, vſe cõ el de ſu poreſtad quãdo vee la flaq̃za de ſu humanidad, y entõces venera mas ſu diuinidad, quãdo le vee lidiãdo con la muerte. No cree q̃ del todo ha de morir, pues dize q̃ a de reynar, ni q̃ eſtara ſugeto a los infiernos, el q̃ confieſſa ha de reynar en los Cielos, ni q̃ le podran tener las priſiones del Tartaro, aquel a quien el pide libertad. Aunque vee palpitando las heridas, y ſalir manando la ſangre, cõ todo eſſo le tiene por Dios, no por reo; por juſto, no por peccador, como dixo al otro: *Hic nihil maligeſsit.* Conocio q̃ por pecados agenos padecia aq̃llas heridas. *Et ſcinit quod illa in corpore Chriſti vulnera, non eſſent Chriſti vulnera ſed latronis.* De alli adelãte le amo mucho mas, deſpue que reconocio en el tãto cuerpo ſus heridas. Eſto es de Ambroſio.

Amb. ſer. de bon. la.

Et dixit illi Ieſus: Amen dico tibi, hodie mecum eris in paradiſo. O mi fiel amigo, de verdad te digo, q̃ oy eſtaras en parayſo y porque no dudes te lo juro a fe de quien ſoy. *tibi*, a ti, a vn ladron que ſus pecados puſieron en cruz. Palabras dignas de tal boca, y de gran diſsima ponderacion. *Hodie.* Hauia pedido el ladrõ memoria: *Memento mei.* Perdoname mis pecados. Reſpõde le Chriſto: *Hodie mecum eris.* No ſolamente te perdonare tus pecados, pero oy en eſte dia te põdre en el mejor lugar, que es el parayſo, y eſto *mecũ*, cõmigo, apar de mi, donde yo eſtuuiere alli eſtaras tu, como en otro lugar dize de ſus fieles miniſtros: *Vbi ego ſũ, illic & miniſter*

Ioan. 12. 26

niſter meus erit. No pidio el ladron que luego, ſino quando viniellſe a ſu Reyno ſe acordaſſe del. Reſpondele: *Hodie mecum* &c. No differire tanto tus ruegos. Lo q̃ pediſte ſe ge dielle deſpues de muchos ſiglos, oy te lo dare, no te dexare de cõmigo. Aſsi pues aq̃l *hodie*, reprehẽde a la palabra del ladron. *Cum veneris in regnum tuum*. Eſto aduirtio ſolo S. Augu. En la otra palabra, *in paradiſo*, ha hauido grãdes interpretaciones de antiguos y modernos. Vnos dizen q̃el parayſo es el cielo. Si les pregũtares, como pudo el ladrõ eſtar aquel dia enel Cielo cõ Chriſto, pues no ſubio Chriſto al cielo haſta los quarenta dia? Reſpõden, que Chriſto en quãto Dios eſta en todo lugar, y eſtuno aq̃l dia en el cielo. Y aunq̃ sõ grãdes autores, a mi no me ſatisfazen porq̃ me parece veo a los ojos q̃ Chriſto quiere dar a entẽder, q̃ no ſolo el ladrõ, pero el miſmo Chriſto hauia de eſtar el miſmo dia en el parayſo donde no eſtaua quãdo eſto prometia. Porq̃ en eſta cõtẽcia ay vna cierta ſemejãça de perſonas, y cõtraposicion de lugares, como ſi dixera: Anſi como eſtas aora cõmigo enla miſma pena anſi eſtaras cõmigo oy enel miſmo parayſo. Otros entre los quales es Theophy. dizẽ, q̃ aquel dia eſtuuierõ enel parayſo de Adã, mouidos por eſſa palabra *paradiſus*. Pero no ſe yo a q̃ efecto hauia de yr Chriſto con el ladrõ a Meſopotamia, o adõde el parayſo eſtaua? q̃ yua a ver alli deſpues de ſu muerte? o q̃ beneficio hazia al ladrõ en ponerle alli eſtãdo aſſolado y deshecho el parayſo? Otros dizẽ, q̃ no ſe entiende de lugar particular, ſino q̃ parayſo es dõde quiera q̃ Chriſto eſta, y donde quiera q̃ ſe vee Dios: y porq̃ el alma del ladrõ hauia de ſeguir a Chriſto, y ver a Dios aquel dia, ſe dize que eſtaria en parayſo. Muchos interpretes nueuos ſiguẽ cõ grãfauor eſta declaracion, y dã por Auctor della a S. Auguſtin, o a Beda, mas cõ quãta verdad ellos lo vean. Sea cuyo fuere, yo no la puedo aprobar: lo vno, porq̃ Chriſto hablaua de aquel parayſo donde el no eſtaua a la ſazõ: lo otro, porq̃ ſi el parayſo no es otra coſa ſino lugar dõde ſe vee Dios, quãdo eſtaua en la cruz eſtaua enel parayſo, pues veya ſiẽpre Chriſto a Dios, como todos los Theologos affirmã, y nũca dexo de ſer bienauenturado. *Auguſtin. Beda.*

Mucho ſe engaña mi juyzio ſi Parayſo en eſte lugar no ſe llama el Seno de Abrahã dõde los ſãtos varones eſtauan

uan detenidos hasta q̃ se abriesse la entrada del Cielo.

Luc.16. 22. Aq̃l lugar se tenia por paraysso, y lugar de quietud. Aosse se diza q̃ fue por manos de Angeles lleuado Lazaro, como a lugar deleytoso, o por lo menos de quietud y descãso. Pues porq̃ Christo hauia de baxar aq̃l dia a este Seno para manifestarse a aq̃llos sãtos padres y predicar alos espiritus q̃ estauã alli detenidos el Euãgelio, como enseña S. Pedro, para boluer victorioso, trayẽdo cõsigo los cautiuos y prisioneros, *captiuã captiuitatẽ*, como S. Pablo habla, promete al ladron lleuarle aquel dia con el alla. Menos me agradara esta sentẽcia si fuera mia solamente. Aora, o me engaño mucho, o fueron desta misma muchos Auctores, Iustino enla quest. 76. *ad Orthodoxos*. Athan. enla epi. *ad Epitectum*. Aug. en el li. 12. *super Gen.* Prudencio en el hymno delas Exequias delos diffunctos.

1. Pe. 3. 19
Eph. 4. 8
Iust. q. 76 ad Ortho.
Atha. ep. ad Epte.
Aug. l. 12 sup. Gen. ad lit.
Prudẽ. in hym. Def

Sed dum resolubile corpus
Reuocas Deus atque reformas,
Quinam regione iubebis
Animam requiescere puram?
Gremio sensit habita sancti,
Recepit, vt est Eleazar.

Quem floribus vndique septũ,
Dives procul aspicit ardens,
Sequimur tua dicta Redemptor
Quibus ara morte triumphans,
Tua per vestigia manas,
Socium Crucis ire latronem.

Sin embargo desto, libre es por mi cada vno en escoger los otros pareceres de los Sãtos. Como quiera q̃ se interprete es suma felicidad la q̃ abraça esse nõbre d paraysso: y paraysso fue aquel dia, pues dõde esta el Rey esta la corte. Este es el primer nõbre q̃ en espirando vio a Dios. Mira la grandeza de Dios. No le llamo Reyno mio, sino *paradisus* aunque el ladron hauia suplicado: *Memento mei in regno tuo.* Prudentissimamẽte, para enseñarnos q̃ el reduze perfectamente los hombres al Paraysso, de donde fueron por el pecado de Adã desterrados. Por ventura no le llamo Reyno, porq̃ su sancta Afecsion fue propriamente para Christo introito en su Reyno quãdo la corte celestial aclamo: Rex gloriæ, y fue leuado hasta la silla de Dios Padre, y comẽço de nueuo modo a reynar cõ el. Notemos aqui nosotros la largueza dadiosa de Christo; como Am. dize que da mucho mas delo q̃ pedimos, pues a quien no pedia sino memoria, hizo merced de su presencia. Lleuemos en memoria aq̃lla benignidad y humanidad de nuestro Saluador Dios, q̃ aqui se mostro cõ los peccadores, pues tan presto

Ambr. in Comme.

Digitized by Google

sto perdona a los q̃ tan tarde se arrepienten, y tã perfectamẽte los remedia. Cõsideremos tambien aquella su potestad diuina en la Cruz, que el que primero rogaua a su Padre, como hõbre, perdonasse a los pecadores: *Pater dimitte illis.* Aora como Dios d̃ igual poder y gloria, cõdena los pecados y da el Parayso. A q̃ta inmẽsa bõdad sobre todo de ser estimada, q̃ no solamẽte no se dedigna de hazer cõsorte de su gloria, y de su Rey no a vn tal ladrõ, pero se precia de assignarle por possessor primero y lleuarle por trofeo de sus batallas y victorias. Po q̃ anssi como vn Rey (dize Theo.) q̃ trae trofeos d̃ la victoria, trae cõsigo los despojos mejores: anssi el Señor guardo del saco el mas fuerte vaso del diablo, y le truxo cõsigo a la primer patria del hõbre, q̃ fue el parayso. O gracia sobre todo admirable: Primero (dize Amb.) llega el ladron al parayso q̃ los Apostoles. A Pedro se dize: Tu no me puedes seguir aora, seguirme has despues, al ladrõ *hodie mecũ eris.* Pedro como discipulo es detenido, el ladrõ como cõpañero es combidado. Pedro sigue, este acõpaña. Finalmẽte en la misma hora q̃ el parayso recibio a Dios, recibio tãbiẽ al ladrõ. Por aqui nos enseño el Maestro d̃l cielo quãta sea la fuerça dela penitẽcia y q̃ ninguno ha d̃ ser abominado, ni desechado si la hiziere, por muy mala vida q̃ aya sido la suya; q̃ ninguna penitẽcia *est fera ſi ſeria*, no es tardia si es pẽsada: q̃ los q̃ vienẽ cerca dela hora vndecima a la viña, puedẽ cõ los otros merecer el dinero diurno. S. Aug. tiene por cosa auenguada, q̃ como el buẽ ladrõ estaua a la mano derecha de Christo, deuio de ser roziado con la sãgre de su costado, y le firuio de baptismo. Haze d̃ aduertir lo q̃ Caietano nota, q̃ este es el primer lugar enel Euãgelio dela plenaria remissiõ, no solo dela culpa, fino tãbiẽ de toda la pena. A aquella muger pecadora le perdono Christo *peccata multa*, pero no le dixo cosa tocante ala remissiõ dela pena. Pero al ladrõ por el mismo caso, que le promete la bienauenturança para aquel dia, no solo le perdono todas las culpas, sino tãbiẽ todas las penas; y viene a ser vn ladron el primero que entra enel parayso, de donde fue lãçado otro ladrõ dela gloria de Dios, como llama S. Augustin. al soberuio, q̃ fue Adã. Aqui le pidamos todos arrodillados, que pues no se ha consumido su grandeza, reparta con nosotros, tomando

Theoph. in comm.

Am. ser. 2. de latr.

Augustin.

Caieta. in 23. Luc.

Luc. 7.

Augustin.

por medianero aqueſte buen ladron, pregonero dela indulgencia y perdon de Dios, exemplo de nueſtras eſperãças.

Comun lenguaje es, q̃ eſte ſucceſſio del buen ladron, es eſpejo de confiança en q̃ miren los grandes pecadores, eſpecialmente los que eſtã en la vltima batalla de la muerte: y es verdad, pero tãbiẽ hã de mirar a otro lado de Chriſto otro exẽplar de ſu riguroſiſsima juſticia, que es dar la muerte al q̃ eſta en peccado. Dura palabra, pero juſto hecho, pues le haze el Autor de juſticia. Tal fue el fin de aq̃ſte impenitẽte y reprobo ladron, y de muchos impios de aq̃llos murmuradores Iſraelitas enel deſierto, q̃ enfadados del preciosiſsimo Manà, no ſolo dulce, pero limpio mãjar, no guiſado de mano de cozineros ſino preparado por Angeles; pidierõ carnes: y cõ deſcendiẽdo Dios les embio nubes y vandadas de aues; q̃ llouierõ ſobre ſus ojos. y comieron y engulleron por vn mes entero, mas al cabo del creyã menos en Dios, aũq̃ no les faltaua el ſuſtento. Y eſta põderaciõ de ingratitud tienẽ aquellas palabras. *Adhuc eſcæ eorũ erãt in ore ipſorũ.* Aun cõ el bocado enla boca murmurauã y no creyan a Dios. O lo q̃ tengo por mas cierto es, q̃ los cogio la yra de Dios engullendo y deuorando, como ſi dixeramos, con el pecado en la boca, enel delicto fragrante, y los tropello y acabo *Occidit pingues eorum.* Lo primero fue dexarretarlos en el Hebreo eſta *incuruauit*, q̃ quiere dezir eſto, como declara Kimhi, porq̃ no huyeſſen la plaga: la qual vino principalmẽte ſobre los pingues, ſobre los principales, q̃ fueriõ auctores del motin y murmuraciõ pecado grauiſsimo, como mas delicados y mas acoſtumbrados a deleytes, murierõ ſubitamente: *defecerunt in vanitate dies eorum.* Vanamente, arrebatadamente acabaron por el furor de Dios, como humo; eſſo quiere dezir *in vanitate.* De la qual voz vſan los Talmudiſtas para ſignificar el aliẽto de nueſtra boca. Murierõ muerte repẽtina cõ ſubito horror y perturbaciõ. Eſto es morir cõ el bocado en la boca, partir deſta vida cõ ſu pecado Suprema juſticia. El proceſſo cerrado, cõcluſo, executado con el mal ladron.

Pſ. 77. 31

Iuntaronſe pues aqui colaterales a Chriſto miſericordia y juſticia: y ſi leeis los exẽplos y auctoridades de la Eſcriptura, a penas hallareys q̃ el ſumo Señor moſtraſſe alos hõbres ſu piedad, que luego no huuieſſe algun exemplo de ſu

de su justicia. Grã misericordia hiz a Noe en saluarle cõ
Gen. 7. su familia, meterle de su mano en el Arca, y cerrarle por de fuera a aquel viejo Sancto: mas en esse tiempo mostro su justicia, que murieron por el peccado todos los hombres, y con ellos todos los animales y la tierra quedo tal q̃ lo sient te aora despues de tantos siglos. De grã piedad vso con Moysen, y su pueblo, quãdo le saco cargado de oro y plata,
Exo. 14. & 15. mal grado del fiero tirano, pero no veis como mostro su ira, y seueridad contra aquel duro y incorregible pecador Pharaõ, q̃ con todo su exercito le echo en el mar, y dando riẽda a las aguas suspensas le hizo deuorar d la rabia de las ondas en presẽcia de Moysẽ, q̃ le auia oprimido y escarnecido tãtas vezes? Veys como
2. Re. 18 es: *Misericors Dominus & iustus* Que dire delos fauores q̃ hizo Dauid tan amado que le saco de siruo de ouejas a ser Rey tã grande, y le dio tãtas victorias, tantas riquezas tãtas venturas, tantas glorias, y le prometio hazerle padre segũ la carne de su hijo. Mas q̃ justicia mostro enel quando pecco, que le echo del Reyno por la espada de su hijo, y le castigo con grandes trabajos de guerra. Veys como Dios es *misericors & iustus*. Ved el Leuitico donde son mayores al parecer las penas de su justicia cõ q̃ amenaza a los malos q̃ los premios q̃ propone a los buenos. Pueblo mio, dize, acuerdate q̃ te saque de Egypto de aq̃l seruicio, de aq̃l tyrano y cõtinuo afã, si tu guardares mis preceptos, harete fauores, seras pueblo mio amado, abũdaras en todo biẽ apenas auras cogido la mies quã do hagas la vẽdimia, aun no auras vendimiado quãdo siẽbres de nueuo, tẽdras siẽpre abundancia, tẽdras paz, cayrã a tus prestus enemigos. Vno de vosotros hara huyr a ciento, y ciento a mil, guardarete cõ el ojo de mi fauor q̃ te hara crecer como el aspecto benigno del cielo haze crecer las plantas, põdre mi raberna culo en ti seras pueblo mio caro yo tu Dios? Biẽauenturados vosotros si fueredes buenos, pero si fueredes malos no fiey, de mi misericordia q̃ yo os hare sentir mi justicia, harcos pobres, miseros sembrareys y cogeranlo vuestros enemigos, armareme cõtra vosotros y hareos caer debaxo delas armas devuestros aduersarios, sereys viles y huyreys de vuestros perseguidores. Si no rompieredes la dureza de vuestra soberuia hare q̃ el cielo sea de hierro, la tierra de azero, q̃ vuestros genados sẽ infe-

infecũdos, y muerã. Y ſino os emẽdaredes aũ cõ eſto jũtare la peſte, la hãbre, el furor, de manera q̃ os comais vueſtros proprios hijos y vueſtras hijas. O quantas calamidades ſe os aparejã ſi quiſieredes ſer malos. Por todo lo dicho qae os lo menos que ſe podia dezir veys como es Dios *miſericors & iuſtus*. y no querays mejores exẽplos en q̃ eſtos dos compañeros de la cruz y muerte de Chriſto ſeñor y padre y Dios nueſtro, en quien ſolamente podemos hazer el alma bienauenturada, y el cuerpo feliz. O ſeñores moueos de vna honeſta embidia deſte buẽ ladrõ, y de vn ſancto y ardiente deſſeo de robar el theſoro dela Cruz que el robo, pues por malo y poco religioſo y diſſolato q̃ vno aya ſido tiene enel redempcion ſi quiere y gracia. *Quam vobis concedat Pater & Filius & Spiritus Sanctus.*

MIERCOLES SANCTO.

ORACION DEL HVERTO.

Et factus in agonia prolixus orabat, & factus eſt ſudor eius, &c. Luc. 23.

PROEMIO.

GRaciosisima tierra seria aq̃lla, q̃ antes de todo golpe de arado espõtaneamente, y de simisma offreciesse abundosos y desseados fructos; Amabilisima fuente aquella que antes de toda arte y fatiga, en aqueductos, o canales, edificios o columnas, o otra cosa en copia grande manasse felizmente agua viua y pura. Sabrosisimas vuas y de grande gusto, y dichosas o inas, q̃ sin esperar primero la violencia,

lencia del lagar o molino distilallen olio, como se dize de las de Iob prãcadas entre peñas, y vino dulcissimo, y de altissimo gusto. Sanctissima, y limpiissima carne de Christo la qual sin esperar reja, o arado de clauos, o espinas, o lança, o conductos, o canales de heridas, y llagas, o lagares, y exprimidero de cruzes y penas, ya voluntariamente brota fuera sangre en tanta copia, que *decurrit in terram*. O caso estupendo, y marauilloso; o bondad sin ygual? De aqui como de ardentissima hoguera podemos dar nueuo incendio a nuestro amor viendo que llamas son las que reduzen al Señor del mundo a tanta indignidad por nosotros vilissimos mosquitos vinos, y perros muertos. El Angel de Dios le vino a cõsolar y conjectura bien Gerlõ, que fue Gabriel, assi por su nombre de fortaleza para cõfortarle con officio della, como porq̃ el auia sido interprete enlos negocios de la Encarnaciõ. Y quiẽ permitio al demonio que le tentasse, no era mucho q̃ se humilasse a q̃ otro Angel le cõsolasse, porque de tal cõsolaciõ y cõfortaciõ tenia necessidad aora su naturaleza humana, dexada a si misma, destituyda no solo de todo cõsuelo humano, sino dl diuino q̃ podia tener de su persona. Dizen muchos, q̃ a la tercera voz sola aparecio el Angel, pero puedese creer q̃ en todas: de manera, q̃ quãdo no impetramos somos cosolados

oIã Ge. de pass.

Aue Maria.

Comiençe este sermon como los otros, por palabras del Maestro, que hablãdo de las oraciones de Christo, dize: *Qui in diebus carnis suæ preces supplicationesq. ad eum qui possit illum seruum facere a morte, cum clamore valido & lachrimis offerens exauditus est pro sua reuerentia.* Christo tiene en el cielo la misma carne q̃ tuuo en la tierra, pero incorruptible, y superior a toda passion de hãbre, sed, frio, fatiga, y otros trabajos, porq̃ es cuerpo espiritual, no viue segun los officios de carne, sino segun los del espiritu. *Et si cognouimus Christũ secundũ carnẽ, sed nunc iam non nouimus.* Los años que viuio en este mundo cõ officios de carne llama S. Pablo *dies carnis suę*, porque padecio hãbre, cansancio, sueño. &c. En tomar esta carne cõdescendio cõmigo, en tomarla sin culpa miro por si, en morir satisfizo al Padre viuiendo en ella, le mostro amigo dulce, cõsejero prudẽte, ayudador fuerte d quiẽ seguramẽte podemos fiarnos q̃ quiere y sabe, y puede saluar a los suyos

Heb. 5.

2. Cor. 5. 16.

Dos

dela muſica, q̃ ſobre el canto llano de las martilladas yua Iubal echãdo el cõtrapunto. Que coſa mas deſagradable q̃ las martilladas de vn herrero, pues ſobre eſſe cãto llano va echãdo Iubal el cõtrapũto Iubal quiere dezir Iubilo, q̃ es ſignificaciõ de Chriſto. Vbal, ſignifica poſſeſſiõ humana, y cõpete al pueblo Iudayco, q̃ cõdeno a Chriſto, por q̃ no le quitaſſe los Romanos la poſſeſſiõ del Reyno: ſõ hermanos Chriſto y el pueblo Hebreo, de vna miſma deſcẽdẽcia, el pueblo halla la herreria, los martillos y clauos para enclauar a Chriſto en la Cruz; aũq̃ a los mas de los otros malhechores atauã cõ ſogas, a Chriſto con duros clauos: pero al ſõ deſte martillo entono la voz. Y anſi vemos q̃ quãdo ſu venerable cabeço traſpaſſada de eſpinas; ſus ceruizes cõ el peſo dela cruz apegadas; ſus eſpaldas cõ cinco mil açotes laſtimadas, raſgadas; ſus pies y manos cauernoſos traſpaſſados cõ duros clauos; ſus ombros quebrãtados, molidos con el peſo d̃ la cruz; ſu boca ahelcada con hiel y vinagre; ſus oydos cõ injurias offẽdidos, ſu alma entriſtezida, quãdo la muerte prouocaua a gemidos dolorоſos, entõces a eſtas martilladas entona aq̃lla voz: Padre: perdonalos q̃ no ſabẽ lo q̃ ſe hazẽ. O muſica nũnca oyda en todos los ſiglos paſſados: Nũca ſe oyo tal voz, q̃ eſtãdole a vn hõbre quitãdo la vida y el eſte intercediẽdo por los q̃ ſe la quitã. Zacharias quãdo le mataro̅ los Hebreos, dixo antes q̃ le acabaſſẽ de matar: *Videat Dñs, & requirat*; vea el Señor eſte agrauio, y pida ſele. Dauid ſiẽdo tã loado de maſo, dize: *Vlciſcatur me dñs.* y ſea juez entre noſotros, pero no quiero yo vẽgarme de mi mano ſino dexarlo ala de Dios. Eſto es lo ſumo a dõde llegã los hõbres remitir la vẽgãça de ſus agrauios a Dios. Pero q̃ Chriſto eſtè enmedio delos tormẽtos q̃ le eſtã actualmẽte dãdo, y q̃ ruegue por quiẽ ſe los da; ſino fuera verdadero Dios no lo pudiera azer. Y ſi otros deſpues del lo hizieron fue por hauer el dado exẽplo y merecimiẽto a-los q̃ le imitaro̅. Veys aqui d̃ dõde ſaco el ladrõ q̃ Chriſto era Rey, aũq̃ pẽdiẽte en aq̃l palo como infame. Oygamos ya lo q̃ le dize.

2. Paral. 24. 22. 1. Re. 24. 13.

Dñe memẽto mei dũ veneris in regnũ tuũ. En Griego. *In regno tuo* No quiere dezir, acuerdate de mi quando vinieres ya reynãdo, quãdo bueluas no a adquirir el reyno, ſino cõ el reyno ya adquirido, anſi como has d̃ venir a juyzio. Breue cõfeſſiõ, pero llena de ſentẽcia, por q̃ en pocas palabras confeſ-

confiessa a Christo por Rey y Dios, Rey quando dize: *Cũ veneris in regnum tuum*, Dios quando le llama Rey, tal que puede perdonar pecados. *Memento mei.* Aqui muestra que ha de resuscitar, por que no rogara a quien veia ya dar el alma, que se acordasse del quãdo viniesse en su reyno, sino creyera que hauia de resuscitar y despues de resuscitado reynar. Mostro que creya otra vida despues desta, y que cuydaua mas della, q̃ de la tẽporal pues no pide como el otro ladron la temporal en la Cruz, sino otra despues dlla. Declaro creer lo que delante de Pilatos declaro y testifico el Señor: *Regnum meum nõ est de hoc mundo* sino sobremundano celestial, y q̃ IESVS innocẽte le hauia de conseguir por cruz, mostrando el ladrõ que tenia mas insigne noticia de Christo y de su Reyno. q̃ los Apostoles, los quales con tenerle por Christo, algunas vezes soñauan que hauia de alcançar vn Reyno tẽporal. Esta confession aun q̃ por si es admirabilissima, es mas admirable cõsideradas las circũstancias de tiẽpo y personas, como põdera Chrysostomo y Leon, q̃ hablãdo le dize. Que exortacion te persuadio esto fe? q̃ doctrina te la enseño? q̃ predicador la encẽdio? No auias visto los milagros q̃ ya auia Christo hecho ya auia cessado la cura de los enfermos, la illuminacion delos ciegos, la viuificacion delos muertos, y los milagros q̃ despues hizo tãpoco los viste, y cõ todo esso cõfiessas por Señor y Rey al q̃ es cõsorte de tu pena y supplicio. Biẽ le pudo responder el Señor. *Beatus es quia caro, et sanguis non reuelauit tibi.* Grãde fe y no menor humildad, digna de pecador, no pide cõpañia, ni cõsorcio en el reyno, no dize recibeme Señor enel, sino solo q̃ tẽga dl memoria. *Memẽto mei.* Solo te pido q̃ te quieras acordar de mi, y acordãdote, segũ tu beneficiẽcia y potẽcia me agas merced en alguna cosa, y si quiera cõ los perros me agas participe delas migajas de tu mesa. Pues sabes de dolores, y sietes q̃ cosa es estar colgado en cruz apiadate dlle pobre, q̃ assive padecer cõtigo No te pido q̃ me lleues a tu reyno siquiera para seruir aq̃ llos Sãtos tus cortesanos, por q̃ no merece vn ribaldo como yo ser recibido en tal lugar, so an̄re te pido me tẽgas en tu memoria yno te quieras olvidar de quiẽ dignaste tener por cõpañero en tal tormẽto Dñe *memẽto mei.* O q̃ memorial tã discreto, o quã breue peticiõ: no pido silla ni salud tẽ

Chry. hõ. de Cru. et latro. Leo. se. 2. e Pasi.

poral, lo q̃ pido es: *Ne reminiſcaris Domine delicta mea.* Que no os acordeis Señor de mis culpas, pido oluido para ellas y el acuerdo para mi. O ſũmo Sacerdote: lo q̃ os pido en el memẽto della Miſſa ſoberana es, q̃ os acordeys deſte eſclauo pues tãta clemẽcia teneys, q̃ rogays al Padre por vueſtros offenſores.

Ambroſ.

Cõ razõ pues põdera S. Ambro. el merito deſte ladrõ, q̃ tã alcamẽte ſiruio de Chriſto en la paſsiõ y cruz q̃ a otros fue eſcandalo, eſpecialmente a los Iudios: dize S. Pablo: *Iudæis quidem ſcandalum.* 1. Cor. 1. Bien pues merece el parayſo quien no tuuo por eſcandalo la cruz, ſino por virtud de Dios, ſegun dize el miſmo Apoſtol, para los eſcogidos: *Eſſe Dei virtutẽ & ſapientiã.* O caſo eſtraño: confieſſa el ladron a quien negoſu diſcipulo; Iudas vẽde los regalos de la paz, el ladron predica las heridas de Chriſto, y le dize *Memento mei.* O deuocion llena de fe, q̃ viẽdo manar sãgre de las heridas del Señor, entõces le pida, vſe cõ el de ſu poreſtad quãdo vee la flaq̃za de ſu humanidad, y entõces venera mas ſu diuinidad, quãdo le vee lidiãdo con la muerte. No cree q̃ del todo ha de morir, pues dize q̃ a de reynar, ni q̃ eſtara ſugeto a los infiernos, el q̃ confieſſa ha de reynar en los Cielos, ni q̃ le podran tener las priſiones del Tartaro, aquel a quien el pide libertad. Aunque vee palpitando las heridas, y ſalir manando la ſangre, cõ todo eſſo le tiene por Dios, no por reo; por juſto, no por peccador, como dixo al otro: *Hic nihil male geſſit.* Conocio q̃ por pecados agenos padecia aq̃llas heridas. *Et ſcinit quod illa in corpore Chriſti vulnera, non eſſent Chriſti vulnera ſed latronis.* De alli adelãte le amo mucho mas, deſpues que reconocio en el tãto cuerpo ſus heridas. Eſto es de Ambroſio.

Amb. ſer. de bon. la.

Et dixit illi Ieſus: Amen dico tibi, hodie mecum eris in paradiſo. O mi fiel amigo, de verdad te digo, q̃ oy eſtaras en parayſo y porque no dudes te lo juro a fe de quien ſoy. *tibi*, a ti, a vn ladron que ſus pecados puſieron en cruz. Palabras dignas de tal boca, y de grandiſsima ponderaciõn. *Hodie.* Hauia pedido el ladrõ memoria: *Memento mei.* Perdoname mis pecados. Reſpõdele Chriſto: *Hodie mecum eris.* No ſolamente te perdonare tus pecados, pero oy en eſte dia te põdre en el mejor lugar, que es el parayſo, y eſto *mecũ*, cõmigo, apar de mi, donde yo eſtuuiere alli eſtaras tu, como en otro lugar dize de ſus fieles miniſtros: *Vbi ego ſũ, illic & miniſter*

Ioan. 12. 26

niſter meus erit. No pidio el ladron que luego, ſino quando viniesſe a tu Reyno ſe acordaſſe del. Reſpondele: *Hodie mecum* &c. No differire tanto tus ruegos. Lo q̃ pediſte ſe ge dielle deſpues de muchos ſiglos, oy te lo dare, no te dexare de cõmigo. Aſsi pues aq̃l *hodie*, reprehẽde a la palabra de ladron. *Cum veneris in regnum tuum*. Eſto aduirtio ſolo S. Augu. En la otra palabra, *in paradiſo*, ha hauido grãdes interpretaciones de antiguos y modernos. Vnos dizen q̃el parayſo es el cielo. Si les pregũtares, como pudo el ladrõ eſtar aquel dia enel Cielo cõ Chriſto, pues no ſubio Chriſto al cielo haſta los quarenta dia? Reſpõden, que Chriſto en quãto Dios eſta en todo lugar, y eſtuno aq̃l dia en el cielo. Y aunq̃ sõ grãdes auctores, a mi no me ſatisfazen porq̃ me parece veo a los ojos q̃ Chriſto quiere dar a entẽder, q̃ no ſolo el ladrõ, pero el miſmo Chriſto hauia de eſtar el miſmo dia en el parayſo donde no eſtaua quãdo eſto prometia. Porq̃ en eſta lẽtẽcia ay vna cierta ſemejãça de perſonas, y cõtraposicion de lugares, como ſi dixera: Anſi como eſtas aora cõmigo enla miſma pena, anſi eſtaras cõmigo oy enel miſmo parayſo. Otros entre los quales es Theophy. dizẽ, q̃ aquel dia eſtuuierõ enel parayſo de Adã, monidos por eſſa palabra *paradiſus*. Pero no ſe yo a q̃ efecto hauia de yr Chriſto con el ladrõ a Meſopotamia, o adõde el parayſo eſtaua? q̃ yua a ver alli deſpues de ſu muerte? o q̃ beneficio hazia al ladrõ en ponerle alli eſtãdo aſſolado y deshecho el parayſo? Otros dizẽ, q̃ no ſe entiende de lugar particular, ſino q̃ parayſo es dõde quiera q̃ Chriſto eſta, y donde quiera q̃ ſe vee Dios: y porq̃ el alma del ladrõ hauia de ſeguir a Chriſto, y ver a Dios aquel dia, ſe dize que eſtaria en parayſo. Muchos interpretes nuevos ſiguẽ cõ grãfauor eſta declaracion, y dã por Auctor della a S. Auguſtin, o a Beda, mas cõ quãta verdad ellos lo vean. Sea cuyo fuere, yo no la puedo aprobar: lo vno, porq̃ Chriſto hablaua de aquel parayſo donde el no eſtaua a la ſazõ: lo otro, porq̃ ſi el parayſo no es otra coſa ſino lugar dõde ſe vee Dios, quãdo eſtaua en la cruz eſtaua enel parayſo, pues veya ſiẽpre Chriſto a Dios, como todos los Theologos affirmã, y nũca dexo de ſer bienauenturado.

Auguſtin. Beda.

Mucho ſe engaña mi juyzio ſi Parayſo en eſte lugar no ſe llama el Seno de Abrahã. dõde los ſãtos varones eſta-

uan detenidos hasta q̃ se abriesse la entrada del Cielo.

Luc.16. 22. Aq̃l lugar se tenia por paraysso, y lugar de quietud Aosste se diza q̃ fue por manos de Angeles lleuado Lazaro, como a lugar deleytoso, o por lo menos de quietud y descãso. Pues porq̃ Christo hauia de baxar aq̃l dia a este Seno para manifestarse a aq̃llos sãtos padres y predicar alos espiritus q̃ estauã alli detenidos el Euãgelio, como enseña S. Pedro, para boluer victorioso, trayẽdo cõsigo los cautiuos y prisioneros, *captiuã captiuitatẽ*, como S. Pablo habla, promete al ladron lleuarle aquel dia con el alla. Menos me agradara esta sentẽcia si fuera mia solamente. Aora, o me engaño mucho, o fueron desta misma muchos Auctores, Iustino enla quest. 76. *ad Orthodoxos*. Athan. enla epi. *ad Epitectum*. Aug. en el li. 12. *super Gen.* Prudencio en el hymno delas Exequias delos diffunctos.

1.Pe.3.19
Eph.4.8
Iust.q.76 ad Ortho.
Athan.ep. ad Epite.
Aug.l.12 sup.Gen. ad lit.
Prudẽ.in hym.Def

Sed tum resolubile corpus
Reuocas Deus atque reformas,
Quy man regione iubebis
Animam requiescere param?
Gremio senis abdita sancti,
Recubabit, vt est Eleazar.
Quem floribus vndique septũ,
Dues oraculi aspicit ardens,
Sequimur tua dicta Redemptor
Quibus ara morte triumphans,
Tuas per vestigia mandas,
Socium Crucis ire latronem.

Sin embargo desto, libre es por mi cada vno en escoger los otros pareceres destos Sãctos. Como quiera q̃ se interprete es suma felicidad la q̃ abraça esse nõbre d paraysso: y paraysso fue aquel dia, pues dõde esta el Rey esta la corte. Este es el primer nõbre q̃ en espirando vio a Dios. Mira la grandeza de Dios. No le llamo Reyno mio, sino *paradisus* aunque el ladron hauia supplicado: *Memento mei in regno tuo.* Prudentissimamẽte, para enseñarnos q̃ el reduze perfectamente los hombres al Paraysso, de donde fueron por el pecado de Adã desterrados. Por ventura no le llamo Reyno, porq̃ su sancta Ascẽsion fue propriamente para Christo introito en su Reyno quãdo la corte celestial aclamo: Rex gloriæ, y fue leuado hasta la silla de Dios Padre, y comẽço de nueuo modo a reynar cõ el. Notemos aqui nosotros la largueza dadiosa de Christo; como Am. dize que da mucho mas delo q̃ pedimos, pues a quien no pedia sino memoria, hizo merced de su presencia. Lleuemos en memoria aq̃lla benignidad y humanidad de nuestro Saluador Dios, q̃ aqui se moltro cõ los peccadores, pues tan presto

Ambr. in Comme.

ſto perdona a los q̃ tan tarde ſe arrepienten, y tã perfectamẽte los remedia. Cõſidere mos tambien aquella ſu poteſtad diuina en la Cruz, que el que primero rogaua a ſu Padre, como hõbre, perdonaſſe a los pecadores: *Pater dimitte illis*. Aora como Dios d igual poder y gloria, cõdena los pecados y da el Parayſo. Aq̃lla inmẽſa bõdad ſobre todo deue ſer eſtimada, q̃ no ſolamẽte no ſe dedigna de hazer cõſorte de ſu gloria, y de ſu Rey no a vn tal ladrõ, pero ſe precia de aſsignarle por poſſeſſor primero y lleuarle por trofeo de ſus batallas y victorias. Por q̃ anſi como vn Rey (dize Theo.) q̃ trae trofeos d la victoria, trae cõſigo los deſpojos mejores: anſi el Señor guardo del ſaco el mas fuerte vaſo del diablo, y le truxo cõſigo a la primer patria del hõbre, q̃ fue el parayſo. O graciaſobre todo admirable: Primero (dize Amb.) llega el ladron al parayſo q̃ los Apoſtoles. A Pedro ſe dize: Tu no me puedes ſeguir aora, ſeguirme has deſpues, al ladrõ *hodie mecũ eris*. Pedro como diſcipulo es detenido, el ladrõ como cõpañero es combidado. Pedro ſigue, eſte acõpaña. Finalmẽte en la miſma hora q̃ el parayſo recibio a Dios, recibio tãbiẽ al ladrõ. Por aqui nos enſeño el Maeſtro d̃l cielo quãta ſea la fuerça dela penitẽcia y q̃ ninguno ha d̃ ſer abominado, ni deſechado ſi la hiziere, por muy mala vida q̃ aya ſido la ſuya; q̃ ninguna penitẽcia *eſt ſera ſi ſeria*, no es tardia ſi es peſada: q̃ los q̃ vienẽ cerca dela hora vndecima a la viña, puedẽ cõ los otros merecer el dinero diurno. S. Aug. tiene por coſa auenguada, q̃ como el buẽ ladrõ eſtaua a la mano derecha de Chriſto, deuio de ſer roziado con la ſãgre de ſu coſtado, y le firuio de baptiſmo. Haze d aduertir lo q̃ Caietano nota, q̃ eſte es el primer lugar enel Euãgelio dela plenaria remiſſiõ, no ſolo dela culpa, ſino tãbiẽ de toda la pena. A aquella muger pecadora le perdono Chriſto *peccata multa*, pero no le dixo coſa tocante ala remiſsiõ dela pena. Pero al ladrõ por el miſmo caſo, que le promete la bienauenturança para aquel dia, no ſolo le perdono todas las culpas, ſino tãbiẽ todas las penas; y viene a ſer vn ladron el primero que entra enel parayſo, de donde fue lãçado otro ladrõ dela gloria de Dios, como llama S. Auguſt. al ſoberuio, q̃ fue Adã. Aqui le pidamos todos arrodillados, que pues no ſe ha conſumido ſu grandeza, reparta con noſotros, tomando

Theoph. in comm.

Am. ſer. 2. de latr.

Auguſti.

Caieta. in 23. Luc.

Luc. 7.

Auguſti.

por medianero aqueſte buen ladron, pregonero dela indulgencia y perdon de Dios, exemplo de nueſtras eſperãças.

Comun lenguaje es, q̃ eſte ſucceſſo del buen ladron, es eſpejo de confiança en q̃ miren los grandes pecadores, eſpecialmente los que eſtã en la vltima batalla de la muerte: y es verdad, pero tãbiẽ hã de mirar a otro lado de Chriſto otro exẽplar de ſu riguroſiſsima juſticia, que es dar la muerte al q̃ eſta en peccado. Dura palabra, pero juſto hecho, pues le haze el Autor de juſticia. Tal fue el fin de aq̃ſte impenitẽte y reprobo ladron, y de muchos impios de aq̃llos murmuradores Iſraelitas enel deſierto, q̃ enfadados del preciosiſsimo Manà, no ſolo dulce, pero limpio mãjar, no guiſado de mano de mugeres, ſino preparado por Angeles; pidierõ carnes: y cõ deſcendiẽdo Dios les embio nubes y vandadas de aues; q̃ llouieron ſobre ſus ojos, y comieron y engulleron por vn mes entero, mas al cabo del creyã menos en Dios, aũq̃ no les faltaua el ſuſtento. Y eſta põderaciõ de ingratitud tienẽ aquellas palabras. *Adhuc eſcæ eorũ erãt in ore ipſorũ.* Aun cõ el bocado enla boca murmurauã, y no creyan a Dios. O lo q̃ tengo por mas cierto es, q̃ los cogio la yra de Dios engullendo y deuorando, como ſi dixeramos, con el pecado enla boca, enel delicto fragrante, y los tropello y acabo *Occidit pingues eorum.* Lo primero fue dexarretados en el Hebreo eſta *incuruauit*, q̃ quiere dezir eſſo, como declara Kimhi, porq̃ no huyeſſen la plaga: la qual vino principalmẽte ſobre los pingues, ſobre los principales, q̃ fueron auctores del motin y murmuraciõ pecado grauiſsimo, como mas delicados y mas acoſtumbrados a deleytes, murierõ ſubitamente: *defecerunt in vanitate dies eorum.* Vanamente, arrebatadamente acabaron por el furor de Dios, como hunos; eſſo quiere dezir *in vanitate.* De la qual voz vſan los Talmudiſtas para ſignificar el aliẽto de nueſtra boca. Murierõ muerte repẽtina cõ ſubito horror y perturbaciõ. Eſto es morir cõ el bocado enla boca, partir deſta vida cõ ſu pecado Suprema juſticia. El proceſſo cerrado, cõcluſo, executado cõ el mal ladron.

Iuntaronſe pues aqui colaterales a Chriſto miſericordia y juſticia: y ſi leeis los exẽplos y auctoridades de la Eſcriptura, a penas hallareys q̃ el ſumo Señor moſtraſſe alos hõbres ſu piedad, que luego no huuieſſe algun exemplo de ſu

Pſ. 77. 31

de su justicia. Grã misericordia hiz a Noe en saluarle cõ
Gen. 7. su familia, meterle de su mano en el Arca, y cerrarle por de fuera a aquel viejo Sancto: mas en esse tiempo mostro su justicia, que murieron por el peccado todos los hombres, y con ellos todos los animales y la tierra quedo tal q̃ lo sient te aora despues de tantos siglos. De grã piedad vso con Moysen, y su pueblo, quãdo le saco cargado de oro y plata,
Exo. 14. & 15. mal grado del fiero tirano, pero no veis como mostro su ira, y seueridad contra aquel duro y incorregible peccador Pharaõ, q̃ con todo su exercito le echo en el mar, y dando riẽda a las aguas suspensas le hizo deuorar d la rabia de las ondas en presẽcia de Moysẽ, q̃ le auia oprimido y escarne
2. Re. 18 cido tãtas vezes? Veys como es: *Misericors Dominus & iustus* Que dire de los fauores q̃ hizo Dauid tan amado que le saco de siruo de ouejas a ser Rey tã grande, y le dio tãtas victorias, tantas riquezas, tãtas venturas, tantas glorias, y le prometio hazerle padre segũ la carne de su hijo. Mas q̃ justicia mostro enel quando pecco, que le echo del Reyno por la espada de su hijo, y le castigo con grandes trabajos de guerra. Veys como Dios es *misericors & iustus*. Ved el Leuitico donde son mayores al parecer las penas de su justicia cõ q̃ amenaza a los malos q̃ los premios q̃ propone a los buenos. Pueblo mio, dize, acuerdate q̃ te saque de Egypto de aq̃l seruicio, de aq̃l tyrano y cõtinuo afã, si tu guardares mis preceptos, hare te fauores, seras pueblo mio amado, abũdaras en todo biẽ apenas auras cogido la mies quã do hagas la vẽdimia, aun no auras vendimiado quãdo siẽbres de nueuo, rẽdras siẽpre abundancia, tẽdras paz, cayrã a tus pies tus enemigos. V no de vosotros hara huyr a ciento, y ciento a mil, guardarete cõ el ojo de mi fauor q̃ te hara crecer como el aspecto benigno del cielo haze crecer las plantas. põdre mi taberna culo en ti seras pueblo mio caro yo tu Dios? Biẽauenturados vosotros si fueredes buenos, pero si fueredes malos no fiey; de mi misericordia q̃ yo os hare sentir mi justicia, harcos pobres, miseros sembrareys y cogeranlo vuestros enemigos, armareme cõtra vosotros y hareos caer debaxo delas armas de vuestros aduersarios, sereys viles y huyreys de vuestros perseguidores. Si no rompieredes la dureza de vuestra soberuia hare q̃ el cielo sea de hierro, la tierra de azero, q̃ vuestros genados fã infe-

lencia del lagar o molino distilallen olio, como se dize de las de Iob prãtadas entre peñas, y vino dulcissimo, y de altissimo gusto. Sanctissima, y limpiissima carne de Christo la qual sin esperar reja, o arado de clauos, o espinas, o lança, o conductos, o canales de heridas, y lagar, o lagares, y exprimidero de cruzes y penas, ya voluntariamente brota fuera sangre en tanta copia, que *decurrit in terram*. O caso estupendo, y marauilloso; o bondad sin ygual? De aqui como de ardentissima hoguera podemos dar nueuo incendio a nuestro amor viendo que llamas son las que reduzen al Señor del mundo a tanta indignidad por nosotros vilissimos mosquitos vinos, y perros muertos. El Angel de Dios le vino a cõsolar y conjectura bien Gerlõ, que fue Gabriel, assi por su nombre de fortaleza para cõfortarle con officio della, como porq̃ el auia sido interprete enlos negocios de la Encarnaciõ. Y quiẽ permitio al demonio que le tentasse, no era mucho q̃ se humillasse a q̃ otro Angel le cõsolasse, porque de tal cõsolaciõ y cõfortaciõ tenia necessidad aora su naturaleza humana, dexada a si misma, destituyda no solo de todo cõsuelo humano, sino d̃l diuino q̃ podia tener de su persona. Dizen muchos, q̃ a la tercera voz sola aparecio el Angel, pero puedese creer q̃ en todas: de manera, q̃ quãdo no impetramos somos cosolados

oIã Ge. de pass.

Aue Maria.

Comiençe este sermon como los otros, por palabras del Maestro, que hablãdo de las oraciones de Christo, dize: *Qui in diebus carnis suæ preces supplicationesq. ad eum qui possit illum saluum facere a morte, cum clamore valido & lachrimis offerens exauditus est pro sua reuerentia.* Christo tiene en el cielo la misma carne q̃ tuuo en la tierra, pero incorruptible, y superior a toda passion de hãbre, sed, frio, fatiga, y otros trabajos, porq̃ es cuerpo espiritual, no vive segun los officios de carne, sino segun los del espiritu. *Et si cognouimus Christũ secundũ carnẽ, sed nunc iam non nouimus.* Los años que viuio en este mundo cõ officios de carne llama S. Pablo *dies carnis suæ*, porque padecio hãbre, cansancio, sueño. &c. En tomar esta carne cõdescendio conmigo, en tomarla sin culpa miro por si, en morir satisfizo al Padre, viuiendo en ella, le mostro amigo dulce, cõsejero prudẽte, ayudador fuerte d̃ quiẽ seguramẽte podemos fiarnos q̃ quiere y sabe, y puede saluar a los suyos

Heb. 5.

2. Cor. 5. 16.

Dos

Dos aduertencias Theologicas noto en este lugar, la primera, en estas palabras, *in diebus carnis suæ*, enque se significa el merito de Christo, que mientras viuio en carne siempre nos mereció todo nuestro bien, pues para padecer y merecer se dignó de tomarla. O carne santissima remedio mio, que me hauia buelto carne: De Christo pues, *passo in carne*, mano todo nuestro remedio, como de origen, y toda nuestra gracia como de mar. Origen de todos los rios y fuentes, y pluuias es el mar: origen de todas las virtudes y ciencias, y gracias Christo, dize Bernardo, por q̃ quiẽ es Señor de las sciẽcias y virtudes, sino *Rex gloriæ*, como cãta Ana. Dellc *in diebus carnis*, manaron por sus sacras venas la continencia de la carne, la industria del coraçõ, la rectitud dela voluntad, de aq̃lla fuente mana. Y no solo esto, pero si vno riene ardor de ingenio si lustre de eloquencia, si costũbres agradables, de alli vienẽ de alli la pericia dela ciẽcia y sapiẽcia, dõde estã todos los tesoros dellas escondidos. Que dire de los santos cõsejos, delos justos juyzios, delos buenos desseos, no son arroyuelos d aq̃lla fuẽte. Pues si las aguas por sotterraneos secretos recorrẽ al mar, para salir alli a nuestra vista y vso, con infatigable seruicio, porq̃ razõ los espirituales cõductos no buelue sin fraude y sin intermisiõ a su proprio origẽ Christo, para nunca dexar de regar los cãpos y huertos espirituales del alma *Ad locum vnde flumina exeunt reuertuntur vt iterũ fluant.* Remitase a su principio la celestial corrẽte, para q̃ buelua mas abundoso a regar el jardin del anima. Et Apostol nos enseña como demos gracias *In omnibus gracias agentes*, todo lo q̃ conocieres en ti de sabiduria y virtud deputalo a la virtud y sabiduria d Dios. Mas quiẽ es tã loco (diras) q̃ presuma d tenerlo de otra mano. Da hõbre la gloria a Christo, que te lo merecio todo *in diebus carnis*. Acõsejate cõ Ioseph q̃ reconociẽdo biẽ q̃ le auia su señor confiado su casa, y todos los bienes de Egypto q̃ hauia en ella, vio q̃ no le auia fiado su muger, por lo qual no quiso tocarla *Nõ est (inquit) ex omnibus bonis Domini mei quod nõ in ea potestate sit præter te quę vxor eius es*, Sabia que la muger era gloria desu marido y juzgo por cosa iniqua deshõrar a aq̃l q̃ le auia hõrado tanto. Da la gloria a Christo, y no le tẽgas por menos zeloso de lla, q̃ aq̃l Gitano que reseruo solo esso de cõfiança agena.

1. Pet. 3. 21.

Ber. in Cant.

2. Reg.

Gen. 39.

La se-

La ſegunda aduertencia es, de las oraciones de Chriſto en eſtas palabras *preces ſuplicationeſq.* Hizo muchas oraciones, y ſuplicaciones, cõ vozes, cõ clamores, cõ gemidos y lagrimas a Dios por ſi y por noſotros. No ſe nos declaro el Apoſtol de qual oracion de Chriſto ſeñaladamẽte hablaua, ſi de la del huerto (como algunos dixeron) donde fue puesto en agonia, dõde llamo al Padre cõ vozes repetidas: *Abba Pater*, Padre y mas Padre, dõde lloraron todos ſus puriſsimos miẽbros ſãgre, dõ de fue oido por ſu reuerẽcia, por q̃ en lo que pidio abſoluta mẽte, q̃ fue cũplir ſe la volũtad de Dios en ſu muerte: fue oido y deſpachado como lo pedia. O ſi habla del clamor y lagrimas de la cruz, offreciendo el ſacrificio cruẽto de ſi miſmo, en q̃ tambiẽ fue oido, conteſtãdo el terremoto, y aquel general ſẽtimiẽto de las criaturas todas. S. Chriſoſtomo pẽſo ſi tocaua aqui S. Pablo alguna antigua tradicion de particular oracion del Señor con clamor y lagrimas. Otros piẽſan que no trata S. Pablo de oracio particular de Chriſto, ſino de todas en general, que fue grandiſsimo orador, como lo hauia prometido por Dauid: *In diebus meis inuocabo*, miẽtras corrieren los dias de la vida hare oracion a Dios. Alas quales palabras, dize Theophylacto, miro el Apoſtol quãdo dixo: *In diebus carnis ſuæ preces, &c.* Era exercicio ordinario ſuyo orar. Oro luego que fue baptizado quãdo ſe abrio el cielo. Luc. 4. Oro quãdo multiplico los panes: *Exijt in montem ſolus orare.* Matth. 14. Oro quãdo ſe retiro a vn monte: *Solus orare, & erat pernoctãs in oratione Dei,* Luc. 6 Oro quãdo ſe trasfiguro: *Dum in mõtem oraret facta eſt ſpecies eius altera.* Luc. 9. Oro quãdo enſeño a orar a ſus diſcipulos: *Cum ceſſaſſet orare docuit, &c.* Luc. 12. Oro deſpues de la vltima cena, quãdo con los ojos eleuados, dixo: *Pater clarifica filium tuum, &c.* Oro en el huerto quãdo ſudo ſãgre en la cruz, quãdo clamo, y dio el alma. Oro al recomẽdarla al Padre. Luc. 23. Oro quãdo rogo por los que le crucificauan. Luc. 23. Oro quando *ibat in deſertum locum ibique orabat.* Oraua quãdo ſe leuãtaua muy de mañana, y venia al templo, quãdo niño yua con ſus padres al templo, y mil vezes acudia a las feſtiuidades: Vnes vezes rogaua por ſi: *Pater clarifica me?* otra por noſotros *Pater ſãcte ſerua eos quos dediſti mihi.* Y otra ves, no rogo por ellos ſolos ſino por todos aq̃llos que han de conuertirſe

Theop. Luc. 4. Mat. 14 Luc. 6 Luc. 9. & c. 12. Luc. 23. ibidem. Ioan.

Chryſ. Pſ. 114.

por

por ſu predicacion. Finalmẽ te ſu caſa y eſcuela era caſa y cathedra de oracion aũ a juyzio de ſus emulos: Mirad quã do ſe juntarõ Eſcribas y Phariſeos cõ los diſcipulos de S. Ioan, con o Mattheo, y Marcos dizen, y los primados de Phariſeos y Doctores, como S. Lucas aponer vna queſtiõ a IESVS y arguir le de q̃ ſu doctrina era exorbitãte delos padres exẽplares, quales eran Phariſeos y Baptiſta mayor que toda excepcion, en la indulgẽcia del ayuno; *Quare diſcipuli Ioannis ieiunant frequenter & obſecrationes faciunt.* Los diſcipulos de Ioan ayunan, y hazen oraciones, los tuyos no ayunã; *Tui autem edũt, & bibunt* Diziẽdo, que tenian dos virtudes los de Ioan ayuno, y oraciõ, dizen que los de Chriſto no ayunauan, pero no dizen que no orauan, porq̃ entendemos, q̃ aun entre Eſcriuas y Phariſeos no erã reprehenſibles los diſcipulos en la oraciõ, ſino antes era coſa tã ſabida que orauan, que no oſaron poner lengua en eſſo los acuſadores. Finalmente ſu oracion fue nueſtro ſocorro, y no ſolo eſſo, ſino nueſtra doctrina, y exemplo.

Mat. 9. 14. Mar. 2.

Caiet.

Exauditus eſt pro ſua reuerencia. Ladraron aqui dos perros cõtra el anima de Chriſto con ignorancia no ſolo de buena Theologia, pero aũ d la Grãmatica Griega, porque la vos original dixeron ſignificaua miedo, que tuuo Chriſto de ſu ſaluacion, No digo ſus nõbres indignos de memoria, ſi no dignisſimos de infamia, porque cõtra pueſtos a los de S. Chryſoſtomo, Theophylacto Obſpo de Bulgaria, Occũ grauiſsimos padres y Doctores por naturaleza Griegos, que ſabian mejor las fraſis d ſu lengua, que eſtos hereges, los quales leen conformes cõ el ſancto Latino *reuerentia*, q̃ den cõfuſos, y conuencidos. Declarãlo eſtos ſanctos de la reuerẽcia q̃naturalmẽte traia cõſigo miſma la perſona de Chriſto. Era tanta la reuerẽcia q̃ mas neceſſaria era ella para ſer oido, q̃ la gracia de Dios por la qual le reſpecto Dios, y mouido por eſte reſpecto le oyo, y cõcedio lo q̃ pidio como a perſona digniſsima de todo honor y reuerẽcia. En particular Oecu. lo dize: *Non tantũ ex gracia Patris exauditus eſt quãtũ ob propriam reuerẽciam.* Otros Auctores leen aquella, voz *reuerencia* actiuamẽte, tomando la por el temor reuerencial, q̃ por otro nombre ſe llama piedad q̃ tuuo cõ ſu Padre en eſte ſẽtido. Aunque pudo por derecho juſto alcãçar lo q̃ pedia, pero era tanta ſu modeſtia y obediẽcia, q̃ quiſo mas

Chryſ. Theophi Oecum.

Oecum.

impe

impetrarlo por humildes oraciones. Y porque esta oracio del huerto es la mas solene de quantas el Señor hizo, veamos en particular como ora y como es por la reuerencia y magestad de su persona oydo.

§. I.

Cæpit contristari, & mœstus esse, & dixit illis: Tristis est anima mea vsq. ad mortem.

DEspues de aquella vltima y misteriosa cena para el Christiano venturosa, para Christo tragica, cuyo leuantar de manteles fue el trato de su sangre, y de hauer reuelado a sus discipulos, que todos le hauian de dexar aquella noche enla batalla (q̃ esso es *scandalum patiemini*, no perder la fe como algunos interpretaron) Pedro presumido desus fuerças prometio estar firme quãdo huyessen todos Aquiẽ respõdio assi el Señor por S. Marcos. *Amen dico tibi quia antequam gallus bis cantet in hac nocte ter me negabis.* Y si va differente Marcos de los otros Euangelistas, es probable cosa q̃ como discipulo de Pedro supo de su boca, no solamente la substãcia dela annũciacio de Christo, pero las mismas palabras, y es de creer q̃ el señor vso dellas como de mas efficazes. Cõtrapone enellas vn numero con otro, como si dixera. A Pedro que mas diligẽte sereys vos en negarme, q̃ el gallo en cantar, porq̃ antes q̃ el cãte dos vezes me haureys vos negado tres esta noche. Todas estas palabras significã con enfasi el sentimiento del pecho de Christo, dela poca ley de Pedro su primogenito, primero enlos dones, mayor enel imperio, q̃ no perseuero como piedra. *Sed effusus est, sicut aqua* Gen. 49. como dixo Iob tãbiẽ vezino dela muerte a su primer hijo Rubẽ. *Amen dico tibi.* Cõ juramẽto va q̃ *in hac nocte*, en esta misma en q̃ te has jactado de hazer me lado, *Antequã gallus cãtet ter me negabis.* Deziades Pedro q̃ no os auiades de escandalizar, pues mas graue caso es negar. El escãdalo es argumẽto de miedo y temor pero la negacion acusa al que niega de enagenacio. *Et hymno dicto.* Canto como pobre, o recito vn hymno enhazimiento de gracias, como grato, cõpliendo con lo q̃ esta escrito *Edent pauperes, & saturabuntur, & laudabunt Dominum*

Sum.

Salio dela ciudad y passo el arroyo delos cedros, cūpliendose enel en este passage la maldicion de muerte q̄ Salomō echo a Semei para el dia que le passasse, arroyo donde el Rey Asa hundio vn idolo turpissimo, y entro en el huerto de Gethemani acomēçar la guerra, paraq̄ recobrassemos nuestra libertad en huerto, dize Cyrillo, perdida en el huerto del parayso, pues la prision de Christo fue principio de nuestra libertad. Tābiē cōuino no esperar los ministros de su prisiō enla casa dela cena, sino en lugar de oracio, porq̄ no pareciesse q̄ le prēdian como a esplendido cōbidador, sino como a orador deuotissimo, y de tal lugar le arrebatassen al supplicio. Otra razon hallo de esto porq̄ si le prēdieran en casa particular, y a puertas cerradas, tābien prendieran a sus discipulos, delos quales tuuo tanto cuydado, q̄ mando como gran señor y Dios alos sayones, *finite os abire*: por esso los saco fuera de poblado a campo raso donde pudiessen huyr de noche, cuya fuga ya les hauia prophetizado. Cerca dela entrada del huerto se aparto de sus discipulos, tomādo cosigo aq̄llos tres mas amados. Pedro Iacobo, Ioan, los quales del principio auia escogido, y querido fuessen testigos d̄ todas sus acciones y passiones. Pero porq̄ mas a estos q̄ a otros? Respondē Hi. Chryſ. Theoph. por q̄ estos solos le auiā visto trāsfigurado en tāta gloria y magestad y si los q̄ no vierō esto, le vieran aora lleno de ansia y tristeza, pudiera ser q̄ se offendieran de su flaqueza. Puede se mas simplemēte dezir escogio a estos porq̄ se fiaua dellos, y los hazia participes de sus secretos, como tambiē de su Transfiguracion. *Hilar, Chryſ. Theoph.*

Cæpit contristari & mœstus esse. Infelicissimo y miserrimo espectaculo donde el alegria del cielo se vee entristezida enla tierra, la gloria delos Angeles esta descōsolada entre los hōbres, dōde la fortaleza de Dios treme entre los peccadores, donde la valētia tiene pauor, donde lo virtuden flaquece, donde la vida tiene horror dela muerte, y no solo tiene horror mas da primeros señales exteriores y cutdēres, y es forçada aū a cōfessar su tristeza. Pintāla los Euāgelistas cō encarecimiēto. Comēço a entristecerse. Dō de las palabras originales, sō mucho mas vehemēres, por que significan grā congoxa y anxiedad de animo. *Pauere* dize otro Euangelista que en Griego es *obstupecere*, o *cū stupore*

Digitized by Google

pore quodam pauere. Que de tal manera ſe entriſtecio, y temio el Señor, que el dolor y moleſtia le dio vno como eſtupor de la carne (todo eſto de ſu voluntad) coſa que declarò el no ſolamente en lo exterior de ſu cuerpo, ſino con eſpreſſas palabras: *Triſtis eſt anima mea vſque ad mortem.* Es tan grande la amargura y triſteza que tiene mi anima, que le falta poco para la muerte; tan cogaxada la tengo, como ſuele eſtar vna alma en el tranſito de la muerte, como declara Euthymio. *Vſque ad mortem*: lo miſmo que *ſicut in morte*, como de ſi dixo el Propheta Dauid: *Circundederunt me dolores mortis.* Tan cercado me veo de dolores, como los que ſe eſtan muriendo. Tambiē ſe puede entender extenſiuamente, porque padecio dolor continuamente haſta la muerte. Que dizen pues aquellos que negauan dolor y triſteza en Chriſto leyendo eſto? teſtigos ſon deſte error Chryſoſtomo, Ambroſio, y Damaſceno, en el qual eſtuuo Iuſtiniano Emperador, como Euagrio eſcriue, que Chriſto fue impaſsible. Pero deſto que mejor teſtigo podemos deſſear que el miſmo Chriſto, que confieſſa: *Triſtis eſt anima mea.* Otros por contrario extremo necios dixeron, que haſta la diuinidad tuuo triſteza, como ſanto Thomas refiere. La doctrina Catholica es, que ſe entriſtecio como verdadero hombre, y temio, y eſto en crecido grado, y como luego diremos todo lo que el quiſo, el que en nada ſabia dar poco.

Euthy.

Chryſoſ. Ambroſ. Damaſ. Iuſt. Impera. Euagr.

S. Thom.

Pero deſta concluſion aſſentada y confeſſada por todos los fieles brotan algunas dificultades; y acaeceme a mi en el caſo, lo que a vn labrador, que viendo el rio vezino a ſu heredad desbocado, o por las lluuias continuas del Inuierno, o porque ſe diſtilan de los montes las nieues en el Verano, fortalece y pertrecha la parte que le toca, haſta aſſegurarſe que por aquella vanda no le hara daño la creciente, ni en ſus panes, ni en los paſtos. Pero ſuccede, que creciendo el rio, y engroſſandoſe el agua con nueuas fuerças, rompe con nueuo impetu ſus preſidios y reparos, y con muchos braços de agua ſe eſtiende por los campos; corre por ſu heredad por mil arroyos, y hazele vn mar, y deſtruyelo todo. Anſi tambien ſe lee de la Hydra fabuloſa, q̃ cortandole vna cabeça, le ſalian otras ſiete nueuas, y ſe abrian ſiete bocas. Parece que concediendo triſteza y temor en Chriſto, brotan aqui mil dificultades graues d atajar, y de ſatisfazer muy dificiles.

Si tu eres Dios, ò Señor, como caen en ti triſteza, temor, temor, y todas aqueſtas que ſon

paſsiones humanas? Eſta es la primera. Y ſi tu en quanto hombre, deſde el inſtante de tu cõcepciõ fuyſte bienauenturado, como cõ la bienauenturança tuya ſe pueden compadecer tan doloroſos affectos? Eſta es la ſegunda. Si tu moſtraſte ſiempre tãta ſed de la muerte, quãta ſuele tener la cierua de las limpias aguas, y mayor, como las mueſtras aora de huyrla? Eſta es la tercera. Si fuyſte ſiẽpre obedientiſsimo a tu Padre, y nunca dexò de agradarte a ti lo que le agradò a el, como te deſplaze aora aquella muerte, que, como tũ bien ſabes, eſtà por el eſtatuyda y determinada en la eternidad? Eſta es la quarta. Si tu has amado tan ardientemente al genero humano, como ſuffre el amor que te dè deſguſto coſa tã vtil y neceſſaria para ſu remedio? Eſta es la quinta. Item, ſi tu miſmo mãdaſte a los Apoſtoles, y a todos los que los ſiguen, con tantas veras, y tan eſpreſſamente, que en ninguna manera teman jamas la muerte, aunque vẽga armada de fieros tormentos, porque la temes tu aora? Eſta es la ſexta. Finalmente, ſi antes y deſpues de ti hemos viſto infinitos Martyres, y muchos otros q̃ no lo ſon, y algunos ladrones, y mal hechores ſin ningun temor del mundo, darſe intrepidamente a fiera muerte, y a mil atrociſſimos martyrios, como es poſſible que en valor, y en ardor te ayan de vencer hombres tan baxos? O brabura? o brabura de Martyres por començar de aqueſta vltima coſa. Oyentes, dexemos aquella conſtancia que antes de Chriſto moſtraron por ſu nombre muchos de la antigua ley: Michea herido, Hieremias apedreado, Iſayas aſſerrado por medio, Sydrach, Miſach, y Abdenago jouenes en la edad, mas con ardor varonil, y penſamiento cano, Eleazaro libre no ſolo de culpa, mas de la ſombra della, Raſia loablemente acabò la vida; aquellos ſiete hijos, y aquella cruelmente piadoſa madre, que tuuo mas contento con verlos padecer vno a vno, y ſeguirlos muriẽdo, que hauia tenido de verlos nacer vno a vno viuos y criados en ſu compañia. 3. Re. 22. 24. Dan. 3. 2. Math. 14.

Pero no hablemos mas de aquella ley, ſino de la nueſtra de amor dulce, y poderoſo tyrano de coraçones, que arma, y haze fortiſsimos los amantes. Que coſa ſe vio mas fiera, ni atroz, que la rabia mas que beſtial de los tyranos contra ellos? pero no pudieron vencer, ni la piedad, ni el amor valiente de los Martyres. Mirad bien ſus priſiones, ſus cadenas, y ligaduras, ſus carceles, y bretes, ſus cepos y cormas, ſus cauernas, y poços hondos, ſus horrores, ſus latrinas y hedores, la eſcuridad tenebroſa, ſus llagas, ſus heridas, ſus açotes, ſus golpes, ſus horcas, y ſus cruzes, ſus torturas,

Digitized by Google

ras, ſus potros, ſus varas de hierro, ſus eſpadas, ſus puñales, ſus hierros, ſus cañas, ſus plomadas, ſus cuchillos, ſus ſaetas, ſus laminas fogoſas, ſus braſas, ſus carbones encendidos, ſus llamas, y fuegos, y hornazas, ollas herrientes, ſu pez regalada, ſu plomo derretido, y potable, las aguas quemadas en que eran echados, los lagos elados en que eran lançados deſnudos, ſus morteros y almirezes, ſus humos hedíondos, ſus cenizas ardientes, y otros millares de millares d̃ torm̃tos inuentados de la rabia de los Emperadores y Preſidentes Gẽtiles contra los Chriſtianos pudiera referir, de los quales eſtan llenos no ſolamente nueſtros Martyrologios, pero tambien ſus hiſtorias para mayor credito de los Chriſtianos.

CERCANOS à la muerte eſtauan los Martyres, y como valeroſos amigos de Dios en los mas deſcomunales tormentos, burlauan dellos, y de los verdugos carniceros. Quantos ſe paſſeauan ſobre las braſas, como en vn prado ameniſsimo de diuerſas flores? Quantos pueſtos en los tormentos deſſearon tormentos mayores? Quantos con ſus miſmas manos tomaron de ſus carnes cortadas, y apedaçadas, y las arrojaron a las caras de los miſmos Iuezes y miniſtros que eſtauan preſentes a ſu agonia? Quantos ſe cortaron con ſus proprios dientes las lenguas, y las eſcupieron a los enemigos del ſanto nombre de Ieſu Chriſto? Quantos entraron en los baños de olio ardiente como en baño templado y ſaludable? Quantos enclauados con agudiſſimos clauos en maderos cantauan alabanças al Señor? Quantos rotas ſus carnes con peynes de hierro, y heridos con planchas de plomo, vnos pendientes de garfios, otros tendidos y trillados con trillas de hierro, otros deſpedaçados con ruedas, otros aſaeteados, otros atados a los arboles, quales colgados de horcas atados por los pies, y por las manos a braços de arboles violentamente doblados, paraque ſoltandolos, y boluiendo a ſus lugares los abrieſſen por medio? Eſtos anſi atormentados eran tã efficazes en perſuadir a los miſmos ſayones que ſuelen aburrir ſu miſma naturaleza, que muchas vezes ſe conuertian, corriã y volauan a tomar las armas del Martyrio ſiguiendo la vanda de los que por Chriſto morian.

DIOS inmortal quanta cõſtancia, quanto ardor, quanto y quan intrepido animo y gallardia. Quantos mientras actualmẽte erã atenazados y rotos con vñas de hierro, o con las nauajas de las ruedas, o enmelados y pueſtos a las aueias, o colgados por los pies, o arraſtrados, atados a las colas de cauallos, o arrojados

tempeſtad del agua, ni me ſorba el profundo, ni cierre el pozo ſu boca hauiendome tragado. De donde nacio eſte fraſi, no es dificil congectura, porque ſuele el agua ſignificar afliccion, paſsion, rieſgos y peligros. Ningun diſcrimen ni peligro ay de muerte mas cierto que el agua, quando corremos fortuna en el mar. Del hierro nos defendemos con hierro, vna fuerça repelemos con otra, del fuego humos, rebatimos otros golpes; pero luchar contra las olas hinchadas es coſa dificil, por eſſo *baptizari*, que es anegar ſe en aguas ſe pone, por padecer y morir, y el baptiſmo ſe pone por afliccion, por paſsion, por muerte. Dize pues Chriſto a los ſuyos, que no ſolo ſerà participe de ſus peligros, ſino capitan y guia, que el primero ſe verà con la muerte, la qual no ſolamente no teme, pero la prouoca, y lleua mal ſu tardança tan larga: *Et quo modo coarctor*. O quanto me anguſtio? quanto me entriſtezco? quan mal ſuffro la dilacion de la muerte? como declaran Ireneo, Ambroſ. Beda, Teophyl. Euthy. Ves como Chriſto prouocaua y deſſeaua la muerte; pues como la teme tanto quando la tiene cerca, que ſuda ſangre: y dize que tiene triſtezas de muerte?

Iren. ll. 1 cap. 18. Ambro, Beda. Theoph. Euthym.

A eſtas objecciones reſponden los Theologos, que ſi Chriſto temio de tal manera, que no pudo dexar de temer, y que ſe entriſtecio forçoſamente, podemos tenerle por mas flaco que muchos hombres que animoſamente ſe hã offrecido a la muerte. Pero no fue anſi, porque no ſe entriſtecio, ni temio ſino quãdo quiſo, como quiſo, y quanto quiſo. Los otros ſi no temieron la muerte fue, porque Dios les infundio mayores conſolaciones que las penas que padecian, como a muchos Martyres, o porque el demonio embotaua y hazia eſtupidos los ſentidos de ladrones, y otros hombres temerarios amigos ſuyos, paraque negaſſen fuertemente la verdad en la queſtion de los tormentos, y en la horca; o porque los tales que las ſuffren apartan el animo del penſamiento de las penas, y haze que le fixen en otras coſas, aunque eſtos ſon rariſsimos. Pero Chriſto nueſtro Redemptor pretendiendo que ſu redempciõ fueſſe muy copioſa, quiſo entre otras agudas penas padecer tambien aqueſtas de triſteza y temor. Por lo qual ni enſordecio ſu ſentido, ni paſmò ſu carne, ni permitio que de la parte ſuperior redundaſſe gozo, ni conſuelo en la inferior, ni diuertio ſu pẽſamiẽto de la muerte que le eſperaua, mas ante de induſtria aplicò oy ſu gran entendimiẽto a meditar tantos y tan varios generos de tribulaciones y dolores como hauia de lleuar, acto ſin duda ninguna de ſumma fortaleza.

Digitized by Google

L'amò a parte a los tres familiares discipulos, y entonces *cæpit tristari*. Porque començo entonces a entristecerse, sino porque entonces quiso? Bien sabia antes de aora que auia de morir, pues lo tenia muchas vezes preuenido a sus discipulos, y ha estado tan lexos de desconsolarse con la muerte, que consolò a sus discipulos penados della. *Cæpit*, palabra que es imposible que no sea mysteriosamente, y notabilissimamente puesta, porque ambos Euangelistas la han notado. *Cæpit contristari, & mœstus esse*, dize san Matheo, *Cæpit pauere, & tædere*, dize san Marcos, ambos a dos ninguno dize *expauit, timuit*, sino *cæpit pauere, tædere*. De dõde es, que acabada su oracion no temio mas, porque no quiso mas temer. Salio noble, y alegremente al encuentro a los que le venian a prender, y en todo el discurso de su passion, no dio mas señal de tristeza, ni temor. Y cierto quien ay q̃ no sepa Señor, que vos desde el mistãte de vuestra concepcion tuuistes siempre presentissima en los ojos del alma la imagen de todas las penas y tormentos de vuestra passion? Pues porque temeys en este trance, sino porque quisistes temer? porque como se dexo de vos *scientem infirmitatem*, que sabiades por experiencia de dolores, supistes tambien de temores. De aqui es lo que de vos dixo san Ioan, que os turbastes a vos mismo, cosa que ningun objecto pudiera hazer, donde dize Augustin. *Non est dubitandum eũ, non animi infirmitate, sed potestate turbatum*. Temistes espontaneamente, y no haueys de ser llamado timido, sino animosissimo; porque no deue ser llamado timido, quien no teme sino quando quiere. Bien dixo al fin Damaceno, que esta differencia ay entre nuestras passiones, y las de Christo, que las nuestras ganan por la mano a la voluntad, las de Christo la siguen y sirũen, queriendo dezir, q̃ nosotros aunque no queramos tenemos passiones; Christo no las tuuo, sino queriẽdo. Demas desto dize, q̃ las nuestras nacen de necessidad, y pecado original; las de Christo, ni de necessidad, ni por pecado, sino de misericordia, porque assi como tuuo sed y hambre y fatigas por nosotros, assi tomò por nosotros tristeza y temor, assi fue en esto tambien porfectissimo, que fue señor de sus affectos. Y aũque es verdad que el hombre glorioso y bienauenturado no padece, y que Dios no tiene passiones, y que Christo es Dios y hombre juntamente, no solo viador, sino bienaueturado, que estaua desseoso de morir, que fue obedientissimo a su Padre, grande amador de los hombres, finalmente superior a todos los martyrios, y con todo esso en quedando

Io. 14 et 15.

Isa. 53.

Ioan. 21.

Aug. trá. 49. in Ioan.

Damasc. l. 3. c. 20.

dando ſolo con los tres diſcipulos en el huerto, *cæpit cõtriſtari*, penſò en el horror dela muerte, en las penas que hauia de padecer, en la ſangre q̃ hauia de derramar, en los oprobrios y injurias que auia de oyr, luego ſe mueſtra flaco como ſi huuiera perdido aquel ſu natural vigor; repara, pienſa, eſtà pendiẽte, ſuſpira con anſia, gime, ſe canſa, y entriſtece, ſe duele, teme, treme, mira a los Apoſtoles con ojos dolloridos, abre la muſtia boca, ſuelta la lengua al fin y dize: *Triſtis eſt anima mea vſque ad mortem.*

O paſſo doloroſo y dificultoſo. Y verdaderamente que el bẽdito Chriſto en quanto Dios no ſe dolia, ni temia, como defienden contra Arrianos, los que hã impugnado aquella ſecta. Y en particular que eſta triſteza del huerto no la padecio la diuinidad, como diffuſamente tratan Theodor. en el Dialog. *impaſsibilis*, y Cyrilo en el Theſ. Y ſacalo ſan Ambroſio de aquella palabra *anima mea*, donde aduierte, que no ſe entriſtecio la diuinidad, ſino la humanidad; entriſtecioſe Chriſto en quanto hombre, y no en quanto Dios. Como Dios conocia la fragilidad de la carne, y temia como hombre; Pedro fue al contrario, porque no quiſo conocer la fortaleza de la muerte; por eſto como vn Dios: *Factus quaſi vnus ex nobis*, no quiſo temer la fragilidad dela carne, pues prometio lo que no cumplio, *Non te negabo.*

Theodr. dialo Impaſsib. Cyril. l. 9 Theſ. c. 3 Amb. Luc. 10.

Tomò Chriſto nueſtro Señor las paſsiones humanas que vemos por tres cauſas principales, por ſatisfazer, como dize S. Auguſt. por dar exemplo de paciencia, como eſcriue ſan Bern. y, por moſtrar la verdad de ſu naturaleza humana, como prueua ſan Cyrillo. Iuzgo con eſto hauеys de ſaber, que de las paſsiones humanas, vnas o ſon pecado, o inclinan a pecado. Eſtas no las tomò Chriſto, porque las tales, ni ſatisfazen, ni dan buen exemplo, ni prueuan la naturaleza. Otras no ſon pecado, y deſtas vnas tocan a algun hombre en particular, las quales no tuuo Chriſto, otras tocan a la naturaleza toda, como hãbre, ſed, muerte, y otras ſemejantes, aqueſtas tomò, porque *debuit per omnia fratribus aſsimilari*, dize Pablo. Aora a propoſito. Que las paſsiones animales, ſigan toda la naturaleza humana, que no ſe halle hombre que no ſienta affectos, y que a vezes no tenga odio, que no deſſee, o aborrezca, o ſe alegre, o ſe entriſtezca; o eſpere, o deſeſpere, o arda, o tema, o ſe aire; deſto yo no quiero otros juezes, ſino a voſotros miſmos y a quãtos hõbres fuerõ, ſon, o ſerã, jamas. S. Auguſt. refiere la opiniõ de los Stoicos, los quales tenian contra los Peripatticos y Academicos, q̃ los hõbres ſabios

Aug. epiſto. 141. Ber. ſer. in Cã. Cyril. l. 2 in Ioan. c. 28.

Aug. l. 9 de Ciuit. c. 4.

cosa estupenda no porque la parte superior gozasse a Dios dexaua de padecer la inferior trabajos, como si la superior no tuuiesse gozo. La razon no aliuiaua punto el dolor a la sensualidad, y la sensualidad no impedia punto la gloria de la racional, y lo mismo passaua en los dolores, el dolor del mas aspero clauo, no impedia, ni absorbia el dolor de la mas menuda espina. Todos los dolores, y todas las passiones distinctissimamente vno a vno se sentian tan distinctamẽte, como si cada vno dellos fuera solo. O milagros, o milagros: He aqui los affectos en Christo, he aqui el temor en Christo, he aqui la tristeza en Christo, temor de la muerte, tristeza de la cruz, porque aquestas son passiones comunes a la naturaleza, y no son pecados. He aqui vn temor y vna tristeza que nacen quando Christo quiere, y nacen de cosas licitas, que no perturban su razon, y que no son impedidas de qualquier otro affecto. Y boluiendo al principio con memoria de lo dicho, serà facilissima aora la respuesta a todas las difficultades q̃ occurian al principio. Christo es Dios, pues como (deziamos) tiene temor y tristeza que son affectos humanos? No los tiene en quanto Dios respondo, mas como hombre. Christo es bienauẽturado: pues como puede padecer? Porque vna potẽcia no impide la otra, y con la summa gloria en la parte racional, podia hauer summa passiõ en la parte sensitiua, y porcion inferior Christo quiere obedecer al padre muriendo, pues como se entristece de morir? Porque los affectos en el, no impiden la razõ, y con el temor y tristeza cõserua en todas maneras la razon, la deliberaciõ firmissima de obedecer al Padre. Si Christo nos ama tanto, como teme el morir por nosotros? Antes aqueste es verdadero amor, temer vna cosa, y entristecerse, y cõ todo esso por nuestro amor hazerla. Christo mando a los Apostoles que no temiessen, es verdad; pero quiso dezir que no dexassen al temor crecer tanto, que hiziesse cosa contra razon. Quãtos Martyres han estado menos doliẽtes, mas animosos en el martyrio, es verdad, pero la razon ayudaua a la sensualidad. Mas en Christo eran cosas distinctas. O lumbre, o claridad. He aqui como son faciles aora las cosas, que parecian muy difficiles.

Pero ya si os parece trataremos en particular aquestas sentidissimas palabras de nuestro Redemptor: *Tristis est anima mea vsque ad mortem.* Esta palabra, *vsque ad mortem*, es lo mismo que *propter mortem*, que es significar la mas potente ocasion de su tristeza, porque aquella particula *vsque*, a vezes si pensays en ello significa la mas poderosa cosa de aquellas

que

que tratamos. Como si dixeſſe yo, temo en eſte viage deſte mo dos, peligros, y en fin la muerte miſma: y muchas vezes callan do las coſas menores, y entendiẽ do las, con eſta voz *vſque* pronunciamo ſolamente la vltimá, y la mas efficaz: Como ſi dixeſſé: Yo temo en eſte viage al fin la miſma muerte, q. d. otras muchas, y tambien la muerte: El exemplo deſto belliſsimo en las eſcripturas es en la epiſtola ad Philipenſes, y tãto mas proprio quanto es mas ſemejante en vocablo de la miſma muerte. *Phil.2.* *Factus obediens vſque ad mortem.* Dios bueno como quadra, Por vueſtra fe Doctos, que quiere dezir *vſque ad mortem*? que ſignifica? intenſion y encarecimiento, què es como ſi dixera, que Chriſto fue obedientiſsimo. Seguramente que no es eſſo, pues que ſignifica? termino de extenſion excluſiua, como ſi dixera, q̃ Chriſto fue obediente haſta que reſuſcito de la muerte, y deſpues no mas? no cierto. Que ſignifica *vſque*, ſin duda el mas potente objecto de aquella obediencia, eſto es, que Chriſtò ha ſido obediente en padecer todas las coſas haſta la miſma muerte. Y que ſea verdad, mueſtralo aquella ampliſicacion *mortem autem crucis*. La Glo. Interlineal dize expreſſamente, no ſolo obediente *ad iniurias, & conuitia, ſed etiam vſque ad mortem*, q̃ fue *Glo. inter.* dezir en ſuma, q̃o como allà Chriſto Señor N. fue obediente en muchas otras coſas, y *vſq; ad mortem*, eſto es, en la muerte miſma: anſi acà el anima de Chriſto teme, y ſe entriſtece, porq̃ ha de padecer muchos otros trabajos, y en fin la miſma muerte: pues para dezir verdad, ſin duda fue bien el mas nociuo, y mas poderoſo objecto de ſu triſteza, *vſque ad mortem*. Pero no por eſto faltarõ infinitas otras coſas, de q̃ tuuo temor y dolor Chriſto alla en el huerto. O miſerias; o miſerias, vna à vna ſe le repreſentarõ ante los ojos del anima todas las injurias, todas las penas q̃ el auia de paſſar de aquella hora horrenda, haſta ſu muerte, viendoſe el ya en ſu animo prender, ligar, lleuar, acuſar, calumniar, condenar, crucificar, deſpojar, eſcarnecer, y matar. Viẽdo tãbien diſtinctamẽte las ſogas, las bofetadas, y moxicones, los golpes, las eſpinas, los clauos, los vinagres, y hieles, la lança, y ſi hauia otra coſa mas horrẽda y mas terrible, y no ſolo eſto, pero otras coſas: otras coſas jũtascõ eſtas, fuerõ los objectos de aqueſta grandiſsima triſteza. O que dolor, acordarſe que vno de ſus diſcipulos era aquel que le vẽdia; quien ha probado recompẽſa de ingratitud lo digá. O q̃ dolor de pẽſar q̃ el mayor y mas fauorido d̃ ſus apoſtoles le hauia d̃ negar tres vezes, añcõ juramẽto;

O que

O que dolor, considerar que todos sus discipulos escogidos del entre todos los hombres a officio tan illustre, hauian de huir, y abandonarle; O que dolor, mirar que sus mismos Iudios, la su gente escogida, y fauorecida del, hauia de perseguirle, y conduzirle a muerte; O que dolor el creer, que su prision de aquella noche huuiesse de hazer vacilar la fe a aquellos en quien el con tanta fatiga la hauia fundado; O que dolor el imaginar que en punicion de aquel hecho tan atroz, aquella sancta ciudad hauia de ser destruida, y andar aquella gente en dispersion, O que dolor el repẽsar quãtos pecados hauia en el mundo, que no podian borrarse, sino con tan pura sangre; O que dolor poderoso de hazer morir, el dolor q̃ por su crudo caso hauia de padecer la dolorida Madre; Y despues sabeys que dolor deuia atrauessarle el pecho; el ver y preuenir con quãto fuego de su amor, quan pocos de nosotros nos hauiamos de encender en el: y tanta sufficiencia de sangre, quan pocos se la hauian de aplicar, y hazer vtil. Me marauillo que tu no rõpiesses en grito Señor, y dixesses: *Quæ vtilitas in sanguine meo?* Que vtilidad ay en mi sangre? para q̃ con tan gran dolor he de verter yo tanta sangre? si realmente tãtos y tãtos no se la han de aplicar, sino dexarla quanto a si como inutil y superflua? O ocasiones; o causas de excessiuo dolor. Y pareceos, como deziamos que aun cõ tantas ocasiones podia el bendito Christo nõ tomar dolor, ni tristeza alguna? mas en todas maneras lo quiso hazer *turbauit seipsum, y cæpit contristari, & mœstus esse*, y en todo caso demas de tantas otras passiones, quiso aũ aquesta del temor, y de la tristeza, por infinitas razones.

Psal. 29.

La primera por mostrar la verdad de la naturaleza humana, q̃ era hõbre, y tenia anima, como dize Athanasio, y otros ciento. Item, por satisfazer tanto mas, que quanto mas padecia tãto extensiuamente era mayor el colmo de sus satisfacciones, segun Augustino dize. Demas desto para mostrar quan caro le costamos, y quan necessario era que padeciera por redemirnos, dize San Iustino. Vltra desto por cõsolar los Martyres que hauia de hauer, para que por muy doloridos que estuuiessen lo soportassen voluntariamente, nota San Bernardo. Tambien para quitar nuestra tristeza con la suya, escriue Cyril. Añado, porq̃ el diablo vi dole temer le tuuiesse por puro hõbre, y tuuiesse ma animo de darle assalto, assi Theophylacto. Mas, porque no teniẽdo yo dolor con que remediar mi peccado, en merito de su dolor por via del Sacramento se hiziesse junta con mi dolor,

Athan. in ora. aduer. Arria. Augustin. cont. Iul. c. 9. Iusti. adu. Tripho.

Ber. ser. 1. de S. Andr. Cyril. l. 10. Thes. c. 3 Theo in c. 20. Matth.

y yo

ſus Euangeliſtas. Quien ruega? el Hijo. A quien? a ſu Padre. En que lugar? en el huerto; apartado vn tiro de piedra de los tres diſcipulos. Como? arrodillado, y y proſtrado por tierra. Con que oracion? con palabras puras y repetidas, pero breuiſsimas. Lo primero que dize es que ſe aparto dellos, ſiguiendo ſu miſmo precepto, dize San. Thomas. *Tu autem cum oras intra cubiculum tuũ, & claude oſtium tuum.* Imitando ſegun yo pienſo la humana coſtumbre, y por dezirlo anſi verguença. Porque aunque no nos peſa delante de otros, tenemos con todo eſſo empacho de dezir en la oracion muchas coſas delãte de otros y moſtrar muchas ſeñales exteriores del affecto interior y ardor, que aſolas hazemos y dezimos ſin empacho. Pero la partida declarala con termino extraordinario. *Et ipſe auulſus eſt ab eis.* Bella ſignificacion de cierta manera de violencia. No dize S. Lucas *receſsit ab eis*, ſino *auulſus*, como ſi dixera, arrancar, palabra que la da la Eſcriptura a la violencia con que ſe deſarrayga el arbol, en Iob: *Quaſi euulſæ arbori abſtulit ſpem meam.* Por que conſolaua con la compañia de ſus Diſcipulos, y parece que ſe hizo fuerça à ſi miſmo, quando ſe apartò para pedir a ſu Padre ayuda. Significo vn vehementiſsimo ſentimiẽto, y que difficultoſamente ſe ſeparò, o por el amor que les tenia, el qual haze que con difficultad vn amigo ſe aparte de otro, o por la cõgoxa de ſu anima, la qual haze que naturalmente buſquemos la compañia de los que nos aman, de quien podemos tener algun conſuelo. Pero el Señor venciẽdo aqueſte natural dolor, y haziendo en cierta manera fuerça a ſu naturaleza, ſe arranco de la preſencia de ſus chariſsimos, para yr a la mas cierta conſolacion de ſu Padre; enſeñandonos lo que en ſemejante occaſion hemos de hazer. Puedeſe entender eſto de otro modo, y por ventura mas ſenzillo, que dize *auulſus à ſuis*, por la grandiſsima triſteza que le arrebataua a buſcar algun refugio, y no le dexaua eſtar mas con los ſuyos; anſi como ſuele vna aguda pena, hazer huyr la cõpañia, y arrebatar vn hombre a la ſoledad. Y no ſe dize que Chriſto ſe partio de ellos *auulſit ſe*, ſino que fue apartado, *auulſus*, como ſi padeciera fuerça de algũ grã accidẽte: pero apartoſe *puſillũ*, poco trecho dizẽ Matth. y Marc. y eſto poco declara S. Lucas, fue vn tiro de piedra. Porque ni el amor, o por ventura la triſteza, no le permitian apartarſe mas lexos. Alli cerca ſe puſo en oracion, porque quiſo no perder de viſta a los ſuyos, y que ellos fueſſen teſtigos de ſu anguſtia. Anſi que Chriſto viendoſe triſte acude a la ora-

S. Th. cõ. in hunc. loc.

Luc. 22. 41.

Iob. 19. 10.

Mat. 26. 39. Marc. 14. 70.

la oracion y deſte hecho ſalio aquel dicho de Sanctiago. *Triſtatur aliquis in vobis oret.* Eſtà alguno de voſottos triſte, no buſque huertos, ni vergeles, ſino põgaſe en oracion: eſtà enfermo que no puede orar, *inducat Eccleſiæ presbyteros qui orent proeo*, que fue dezirnos que para remedio de coraçon triſte, o cuerpo enfermo no ay otra recepta de Chriſto mejor que la oracion hecha por vos, o por terceros, quando vos no podays hazerla. Iaco 5. 13.

Poſitis genibus. Mattheo y Marcos dizen que ſe proſtrò, Lucas que ſe arrodillò. De donde entendemos que no ſe proſtrò del todo, ſino que hincò las rodillas, que eſſo es caer en tierra. O podremos dezir que hizo ambas coſas, como orò tres vezes, que vna ſe arrodillaua y otra ſe proſtraua pecho por tierra. Paſſo es eſte de donde aprẽdamos a beſar de deuocion y amor eſſas loſas, quando venimos a hablar a Dios. Hizo eſto por humildad, y deuocion dizen los expoſitores antiguos; añado a eſto que tambien lo hizo por hazernos eſtimar las ſanctas ceremonias eccleſiaſticas, y cierto q̃ como la deuociõ es el carro (por dezirlo anſi) en que va la oracion haſta dentro del cielo, o es vn fuego que inflamandola la haze ſubir arriba, anſi la humildad es el ornamẽto mas grato a Dios q̃ puede lleuar conſigo, porq̃ apenas huuo jamas oracion veſtida de humidad delãte de ſus ojos q̃ no fueſſe gratiſsima. *Oratio humiliantis ſe nubes penetrabit* dize el Eccleſiaſtico. *Reſpexit in orationẽ humilium & non ſpreuit*, dize el Pſalmiſta. *Humilium & manſueto rum ſemper tibi placuit oratio* dixo Iudith. Con humildad vẽcieron en la oracion el Centurion y la Cananea y otros, y la diferencia toda que huuo entre Phariſeo y publicano; la conſtituyo Chriſto, y la puſo en la humildad. *Qui ſe exaltat humiliabitur, &c.* Demas de eſto q̃ es fee, deuocion y humildad. O quanto agrada a Dios (huid maluados hereges) el hincar las rodillas, el herir los pechos, las inclinaciones, la eleuacion de las manos, el juntar las palmas, y en ſumma las ſanctas ceremonias de la Igleſia. Ay dizen Alexandro, y Hugo ciertas coſas en la Igleſia por las quales ſi bien no ſe recibe principalmente gracia y ſalud, ſe diſpone mucho para ella en quanto por ellas ſe exercita y enciende la deuocion, como ſon, agua bẽdita, ceniza ſagrada, cãdelas bẽditas, y coſas ſemejantes. Otras, ſon palabras, inuocãdo la Trinidad, o, el nombre de Ieſus. Otras ſon acciones, ſeñalando la cruz recibiendo los exorciſmos, cruzar los braços, eſtẽder las manos; doblar las rodillas, y otras tales, las quales ſi ſon ordenadas por la Igleſia Eccle. 35 Pſal. 101 Iudith. 9 Matt. 8. Mat. 15. Luc. c. 8. Alexãd. Hug.

Iglesia en la oracion publica, sin duda son necessarias, y en las oraciones particulares y secretas sõ vtilissimas, porq̃ acrecietan mucho la deuocion, y encieden grãdemente el affecto. O santissimo y antiquissimo modo, y gratissimo a Dios de hincar las rodillas ante el. *Viuo ego dicit Dominus quia mihi flectetur, omne genu*, dize Pablo, y *In nomine Iesu omne genu flectatur*, y *Flecto genua mea ad Patrem*. S. Pedro: *Procidit ad genua Iesu*. Salomõ se arrodillò y luantò las manos al cielo orãdo, en presencia đ toda la muchedũbre de Israel. Daniel se ponia de rodillas tres vezes al dia. Moysẽ y Aarõ, se arrodillan. S. Bartolome, cien vezes al dia, y otras ciẽto a la noche. Imitole Apolonio Abbad, arrodillãdose 200. vezes al dia natural. Iacobo de Alpheo tenia callos como de Camello en las rodillas. Miserables de nosotros que no podemos oyr media missa arrodillados. Tertuliano antiquissimo trata efficazmente del ahinojarse. Y Cesario Arelatense que ha que viuio mil años, o poco menos haze vn tratado a posta y dize aquesta bella comparacion: De la manera que el sediento que encuentra a vna hermosa fuente en tierra, en medio de la yerua, cercada de flores, no beue de ella comodamente si no hinca las rodillas. Ansi quiẽ quiera que viene a ti, o bella y viua fuente de gracia, y no se inclina por humildad a beuer, imposible es que moje los labios. Mas dexando toda otra persuasion, si oy tu te arrodillas quien sera tan duro entre nosotros que no *flectat genua*? Ay de mi; arrodillase la misericordia, y no la miseria, arrodillase la charidad, y no la iniquidad; el medico se humilla, y no el enfermo, el juez se abate, y no el reo. O Señor ante quien se prostran los Etiopes, y tus enemigos besã y lamẽ la tierra que pisas, dize Dauid; aquiẽ los Reyes prostrados adoraron, y adorã los veynte y quatro vicjos del Apocalypsi, tu adoras en tierra, que siempre fue señal de reuerendissima adoracion, como Abraham *cecidit in faciem*: y con todo ello mi coraçon ha estado soberuio y engreydo. O Christo, o Christo arrodillado, prostrado en tierra. Ay, vesme aqui arrodillado soliuiamo prostrado, leuantame; en tierra dame al cielo.

Rõ. 14. Phil. 2. Ephes. 3. Luc. 5. 2. Par. 6. Dan. 6. Num. 20 Psal. 71. Matt. 2. Apo. 4. Gen. Tertul. l. đ orat. Cesario. Arelat.

Tres vezes, dizen los Euangelistas, repitio aquellas palabras de su oracion, *Abba Pater*, &c. y fue oracion mental y vocal, razones no solo pensadas con el anima, sino pronunciadas, que ello es *orans & dicens*. Donde luego occurre vna duda, porque orò, no mas, ni menos. Respondẽ Chrysostomo, Euthymio, Theophyla. y que este numero suele declarar la verdad, la perfeccion y conf-

Chrysos. Euthy. Theoph.

y conſtãcia de la coſa, como por muchos exemplos de la Eſcriptura vimos. Aquel vaſo lleno de animales de todo genero, que
Acto.10. Pedro vio tres vezes, vino del
16. cielo. San Pablo dize, que ro-
2.*Cor.* go tres vezes que le quitaſſe
12.8. aquel ſpirititu de Satanas. Tres
Io.21.15. vezes nego Pedro a Chriſto. Y
Luc. 18. tres vezes Chriſto le preguntò
1. a Pedro. *Diligis me plus his?* Deſte modo ora Chriſto tres vezes, porq̃ lo que tres vezes ſe haze, del todo ſe haze, y parece que ſiempre ſe haze, y hauianos el enſeñado a orar ſiempre, como en el Prouerbio Eſpañol ſe explica muy bien: A tres va la vencida, como ſi dixera, no puede parecer, que ha verdaderamẽte vẽcido, el q̃ no peleo tres vezes.

Pater ſi poſsibile eſt, tranſeat à me calix iſte. Bien ſabia Chriſto que abſolutamente podia Dios librarle đ la muerte atroz, como
Mar. Marcos declara. *Abba Pater, omnia tibi poſsibilia ſunt*, pero ſupueſto el decreto diuino, en que eſtaua conſtituydo que murieſſe por noſotros, ſabia que era impoſsible, que el caliz paſſaſſe. Pues ſiendo eſto anſi, porque rogaua: *Vt calix tranſiret?* Es el caſo, que dexaua a la naturaleza humana hazer ſus partes y vezes, como lás hiziera, ſi no eſtuuiera conjunta con la diuinidad, ni ſuſpiera coſa del diuino decreto, como ſe colige cotejando a Matth. y Marc. como obſeruò S. Auguſt. que lo miſmo es *ſi poſſibile eſt*, y *ſi vis*. Porque Chriſto no hablaua de aquella potencia, que llamamos abſoluta, ni dudaua en eſſa, y anſi por via de caucion y profeſsion, dize San Marcos, *Omnia tibi poſsibilia ſũt*: porque en añadir, *non quod ego volo, ſed quod tu*, mueſtra que lo que auia dicho, *ſi poſsibile eſt*, no ſignifico otra coſa, ſino *ſi vis*, como ſi dixera, ſi ſin deſcomponer los negocios, y ſalua tu gloria puedes querer. Comiença a orar por eſta blanda inuocacion *Abba Pater*, y *Pater mi*: inuocaciõ que mueſtra bien el ánimo pio de quien ora. Luego por loa y recomendacion, *Omnia tibi poſsibilia*, enſeñandonos a no entrar de rondon en nueſtras oraciones luego pidiendo, ſino con pia inuocacion, y alabãças diuinas: fue exordio conueniente para conciliar gracia como dize Hieron. Las dos palabras *Abba Pater*, juntò dos vezes S. Pablo, y pienſa, S. Auguſtin, que ſe hizo cõ miſterio, para ſignificar, que Dios es padre de Iudios y Gentiles. Es reduplicacion que ſignifica mucho affecto.

Auguſt. l.3.đcõſ. Euang. c.4.

Hiero. Rõ. 8.15 Galat.4 6. Auguſt. l.3. de conſ. Euang. ca.4.

Calix iſte. Eſta paſsion terrible. *Verũtamẽ nõ ſicut ego volo, ſed ſicut tu.* Que biẽ pueſta moderaciõ De tal manera mueſtra la enfermedad de ſu naturaleza, q̃ no paſſa vltra de los terminos de la diuina volũtad. Sacamos de eſte lugar que tuuo Chriſto de ſu volun-

Digitized by Google

Syn.Gẽ.6 voluntades;humana, y diuina, como en la Sexta Sinodo General ſe prueua. Por el ſacamos tã bien que eſte hecho no es cõtrario a la ſentencia de San Pablo Heb.5.7. pueſta enel principio, *exauditus eſt pro ſua reuerentia*, porque aqui aunque no le libraron del caliz, no por eſto dexo de ſer oydo, auiendo orado con eſta cõdiciõ, *ſi poſsibile eſt*, que es, *ſivis*. Tã ſubdita como eſto eſtuuo en Chriſto aun la parte inferior al eſpiritu y diuina voluntad. Y aſsi dize bien vn Theologo, que eſta oracion de Chriſto en q̃ pedia libertad dela muerte, mas fue declaracion del deſſeo natural que abſoluta oracion. Ni por eſto ſe puede inferir que el no fue oydo en todas ſus oraciones como realmente fue, y el dize en S. Ioan, porque no pidio abſolutamente, no morir, ſino, q̃ ſe cũpliesſe la voluntad de ſu padre, lo qual como ſe hiziesſe anſi, abſolutamente fue oydo. Anſi que bueluo a dezir, que Chriſto hablo en eſta oracion, como ſi fuera otro hombre que no ſupiera la voluntad de Dios, y q̃ no tuuiera baſtante fortaleza para vẽcer la muerte. Porq̃ dexo la naturaleza humana como ſola reprimiendo, o repreſando la diuinidad, para q̃ mas plenariamẽte hizieſſe ſu officio. Demas deſto entre los hõbres, no todos los q̃ quieren algo contra la volũtad de Dios, luego pecan, ſino el que quiere, dize, o haze algo contra la voluntad diuina, que el ſabe y conoce; pues no pecamos quando deſſeamos a nueſtros padres larga vida, y buena ſalud, mas antes pecariamos ſi no lo pidieſſemos: y ſi es por ventura voluntad de Dios que mueran preſto, porque noſotros no ſabemos eſſa voluntad, y ſabemos la otra cõ que quiere que honremos los padres, les deſſeemos todas las coſas proſperas. Y aun algunas veces es licito querer algo contra la voluntad diuina ſabida, con tal que no eſtè por algun precepto declarada. Murio mi padre, y no puedo dudar que murio por voluntad de Dios, con todo eſſo quiſiera que no huuiera muerto y no por eſſo peco. Añado a lo dicho que eſta volũtad en Chriſto con que recuſo la muerte, no fue llena ni perfecta, ſino como los Theologos dizen, condicional: porque no dezia conſigo miſmo, no quiero morir, ſino, quiſiera no morir ſi fuera poſsible; la qual voluntad no es peccado, poniendo honeſta cõdicion. Veys aqui al enfermo dize S. Thomas, y veys luego la medicina y ſanidad. Quiere abſolutamẽte el enfermo la ſalud, pero quiere cõdicionalmente la medicina, como medio de la ſanidad: mas no por eſto dexa de deſagradarle la medicina en ſi miſma. He aqui dize Scoto el naufragio, he aqui la ropa hechada enel mar, S. Thom.

pero he aqui la ſaluacion delavida. Deſplaze abſolutamente al mercadante el naufragio, y el echar las mercadurias afondo deſagradale condicionalmẽte, porque pierde ſu hazienda, pero abſolutamente quiere lançarlas al agua, por la vida. Anſi Chriſto nueſtro ſeñor aborrece el pecado de el mundo, y la occaſion q̃ tuuo de morir, pero pues anſi es que con ſu muerte ſe remedia el mundo, y lo quiere Dios, quiere en todas maneras morir: *fiat voluntas tua*, como ſi dixera: O padre, o padre eterno *tranſeat calix, & fiat voluntas tua*. Como hõbre de carne, digo *tranſeat calix*, como eſpiritual, *fiat voluntas tua*. Abſolutamente quiero morir, porque *fiat voluntas tua*, condicionalmente *trãſeat calix*: como amargo *tranſeat calix*: como medicamento, *fiat voluntas tua*: como perdida de la hazienda *tranſeat calix*, como libertad del naufragio, *fiat voluntas tua*.

O ADMIRABLE oraciõ! fue ſolitaria, porque de noche y envn huerto: fue deuota, porque hinco las rodillas: fue humilde porque ſe proſtro en tierra: fue diſcreta, porque *non ſicut ego volo, &c.* fue feruiente porque *ſudor eius ſicut guttæ ſanguinis*: fue perſeuerãte porque *tertio orauit*. No perdio alli la memoria delos ſuyos, que a cada vez que oraua venia averlos. Y eſtando deſſeoſo d̃ partir para la muerte, le detienen ſus hijos. Aſsi ſucede a la oſſa que acoſſada de monteros eſcondida en ſu cueua y aſſediada dentro del nido donde eſtan ſus caros y tiernos hijos, ſale muchas vezes a la boca de la cueua piadoſa, y viendoſe cercada en cõtorno de brauos perros y venablos, los quales cõ toda ſu rabia no oſan acercarſe, mueue mil vezes el pie, vnas por ſalir fuera a hazer riza cruel en aq̃lla turba vil. Pero al fin como ſi eſtuuiera atada cõ cadena o cõ lazo de hierro, cõ el amor grãde q̃ tiene a ſu cria, y porq̃ por vẽtura miẽtras ella ſale a hazer preſa no ſeã ſus hijos preſa d̃ mõteros, buelue a mirarlos y eſtaſe queda. Siẽte el bendito Chriſto por todo aq̃ſte boſque del mundo ladrar los canes rabioſos, diablos infernales, y queriẽdo dexar cruel exẽplo con ſu propria muerte ſe parte muchas vezes para yr a ellos y morir, (porq̃ en ſu muerte eſtá la victoria y libertad de ſus hijos) y mas luego reclama el zelo que tiene de ſus amados, de los quales auiendo yav no caydo en preſa de perros, quiere q̃ los q̃ quedã, *non intrent in tentationẽ*. Eſtá ſobre ellos, buelue, rebuelue, reconocelos. O caros Apoſtoles! *Aquila, Aquila prouocans aduolandum pullos ſuos. Vigilate, orate ſurgite.* O mero amor!

Sic? non potuiſtis vna hora vigilare mecum? Moſtro Chriſto la ſolicitud que tenia por los Apoſtoles,

ſtoles, y ſu inefable manſedumbre, q̃ hallãdolos dormidos, lo cõtrario delo q̃ les auia encargado no les dixo aſperas palabras, ni les dio en cara cõ ſus magnificas promeſas, ni cõ el trabajo q̃ por ellos paſſaua, ſino manſamente les reprehende, *Sic? non potuiſtis?* Dõde ay dos interrogaciones, como nota Euth. la vna es *ſic?* la otra *nõ potuiſtis? &c.* porque eſta particula, *ſic* no ſe a de aplicar a lo ſiguiente, ſino alo q̃ precedio verſic. 35. quãdo Pedro en primer lugar y deſpues todos los diſcipulos dixerõ: *Etiã ſi oportuerit me mori tecũ nõ te negabo*, como ſi dixera Chriſto, *Sic?* Anſi eſtays aparejados a morir por mi, q̃ no pudiſtes velar vna hora cõmigo. Dize eſto a ſolo Pedro, porq̃ el primero y mas q̃ todos ſe jacto, como Hieron. Chryſoſt. Beda, Euthy. notarõ. A eſte dixo, ſegun San Marcos: *Simon dormis*, anſi te duermes tu que poco ha prometiſte entrar por mi en carcel y en muerte? Eſto es lo que tacitamente ſignifica eſſe aduerbio *ſic?* Pero lo que a Pedro dezia, como Capitan de los otros, lo dezia a todos. *Vna hora*. No porque conſte que Chriſto eſtuuo hora entera en la oracion, ſino porque quiſo ſignificar breuiſsimo eſpacio de tiempo entero. Es Hebrayſmo con que ſuelen los Hebreos llamar vn momento, o vn breuiſsimo eſpacio de tiempo. Quiſo Chriſto para exagerar la negligẽcia delos diſcipulos ſenalar breuiſsimo tiẽpo: lo q̃ en latin dixeramos: No pudiſtes velar conmigo *momentum temporis*: pero no por eſſo quiere dezir que no oro mas que vn momento, ſino habla por exageracion: *Mecum*. Increyble fuerça tiene eſta palabra para pũgir los animos de los diſcipulos, como ſi dixera: Yo no ſolamente velando, pero orando, ſudando, peleando con la muerte: voſotros que quando yo durmiera eſtades obligados a pelear por mi, no pudiſtes velar ni vn momento de tiempo: velad y orad *ne intretis in tentationem*, porque no incurrays en la tentaciõ. Eſto es lo q̃ nos manda pedir a Dios como quien conoce ſu enfermedad y flaqueza, q̃ no ſolo vençamos los peligros, pero q̃ no vẽgamos a peligro. Mas ſeguro es no pelear q̃ vencer: y en eſte ſentido oramos a Dios: *Ne nos inducat in tentationẽ. Spiritus quidem prõptus eſt, caro autem infirma*. Da la cauſa porque deuen orar, porq̃ aunque no les falte animo y voluntad, faltanlas fuerças ſino las alcançan por oracion. Eſpiritu llama aqui no el Eſpiritu ſancto ſino la voluntad de los diſcipulos, como S. Pablo habla, *vt ſit ſancta & corpore & ſpiritu*, quiere dezir caſta y pura, no ſolamẽte en el cuerpo, ſino tãbiẽ en la voluntad. Parece q̃ alude el Señor a aq̃lla jactancia q̃ tuuierõ,

Hierony. Chryſoſt. Beda. Euthym.

1. Co. 7. 3.

moſtrando grandes animos y eſ
piritus, quando cada vno de e-
llos dixo lo que San Pedro: *Etiã
ſi oportuerit me mori tecum non te
negabo.* No porque Chriſto aba
ta y repruene aquel animo, ſino
porque loado, los amoneſta de
la enfermedad de la carne, para
enſeñarles, q̃ por grande y prõp
to animo que tengan, tienen ne
ceſsidad de orar; porque tienen
la carne enferma, como dixo S.
2.Cor.4. Pablo que traemos *theſaurum in
7. vaſis fictilibus.* Dize San Lucas,
Luc. 22. *inuenit eos dormiẽtes præ triſtitia.*
45. Anſi como la triſteza del ani-
ma ſuele ſacar lagrimas anſi ſue
le tambien leuantar vapores de
dõde nace el ſueño. Vemos que
los niños en llorando ſuelẽ dor
mir profundamente y los hom
bres hechos, de la miſma mane-
raquando eſtan en llanto ſon o-
2.Co.47 primidos del ſueño, como Io-
nas. Mira aqui la manſedumbre
del Señor que anſi como da eſ-
ta por cauſa de la vigilancia que
les pide, anſi con ella mitiga ſu
nimio ſueño, dandolos por dig-
nos de perdõ, pues no ſe durmie
ron por deſprecio, ſino por fla-
queza humana como entiende
Theop.in Theop. Pudiera dezir alos dos.
Mat. Y voſotros que ardientemente
reſpondiſtes quando os pregun
te ſi podiades beuer mi caliz, *poſ
ſumus.* He aqui vuestro *poſſumus:
Non potuiſtis vna hora, &c.* Iunta
mente nos da a todos documen-
Tertul. to de velar en oracion y como
Tertul. noto nos auiſa qual deſ-
tas dos partes a de ſujetarſe a la
otra: que pues el eſpiritu es prõ-
pto y ſano, la carne enferma ſe
le ſujete, como ſe ſujeta el enfer
mo al medico y alſano q̃ le cura
y ſe dexe gouernar y curar de
el. Item ſaco de aqui que ſi en el
hombre que tiene ſu eſpiritu ſa
no y prompto para el bien eſtà
la carne enferma, que ſera en el
que tiene tambien el eſpiritu do
liente y enfermo? El cuerpo cor
ruptible agrauay apeſga ala tier
ra las alas del eſpiritu que buela:
pues ſi el eſpiritu huuiere perdi
do las alas, qual eſtara la carne?
Vltra de eſto pueden tener otro
ſentido eſtas palabras. Haueys
leydo en la eſcriptura que por
ſpiritu ſe entiende el demonio.
Origenes, S. Hieronimo, y S. Au
guſtin dizen q̃ quando eſta voz
ſpiritus ſe halla ſola ſin adjũcto
en la Eſcriptura deue entenderſe
del eſpiritu bueno, y no malo.
Toda via la regla no es perpetua.
En Oſeas, *Ligauit eũ ſpiritus*, S.
Hieron. lo expone del diablo. Y
lo de Zacharias: *Spiritus in alis
eorum*, el miſmo doctor lo expo
ne del eſpiritu maligno. Y San
Gregorio hablando de aquel en
demoniado en San Lucas: *ſpi-
ritus apprehendit eum*, dize lo
miſmo. Voſotros diſcipulos ſoys
de carne, y como tales dormis pero
el eſpiritu malo vela nũca duer
me, cõ la flaqueza de la carne ſe
jũta la prõptitud de el eſpiritu
enemigo,

Ori.peri. l.1.c.3. Hiero. in Mic.c.2. Aug.l.1. de incar. ver. Hie. in Oſſeas. Hiero. in Zacha.5. Gre.l.14

Mo. Lu. 9. enemigo, su celeridad, astucia, cuydado y estudio de hazer mal
Iob.5.7. y delo vno y delo otro se os cria gran peligro. Por esta presteza es llamado el demonio en Iob, aue RESEPH por su minia celeridad y discurso, *Homo natscitur ad laborem & auis ad volandum*. Reseph. que como aue esta en este ayre, y Christo los llama *volucres cæli*. Aues nociuas semejantes a aquellas serpientes fogosas
Num.21. que en los Numeros se llaman SARAPH que con su aliento y dientes abrasauan, y tenia alas con que saltauã a las cabeças del pueblo como sienten algunos, como aql q̃ llama Isaias *regulus*
Isa.30.6. *volans* Assi q̃ dize Christo. Velad hijos *quia spiritus prõptus est*. De la misma manera dixo despues S. Ped. *Vigilate quia aduersarius vester diabolus tãquã leo rugiẽs circuit quærẽs quẽ deuoret*. Pero ya es tiẽpo de passar a la agonia y sudor de sangre del Señor.

Et factus in agonia prolixius orabat & factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis decurrẽtis in terrã.

ENSENYANOS la perseuerancia en orar el que en poco tiempo ora tres vezes, tantas fueron en San Matheo, y Marcos, vna y muy larga puso S. Lucas. *Prolixius orabat*, oró prolixamente porque oró tres vezes. Su agonia fue aquella mortal cõgoxa y anxiedad de animo, yan si dize bien que la oracion fue prolixa, porque respondiesse a congoxa grande, para que aprẽdamos quando nos vemos ansiosos, a acogernos a los presidios de la oracion,

Et factus est sudor eius, &c. En esta representacion q̃ hizo Christo en su nobilissima fantasia de todos los trances rigurosos, y penas atrozes de su passiõ fue querer morir otra vez en la imaginacion, y celebrar la fiesta de su muerte cõ vigilia tãbiẽ de muerte. Fue esta representacion tan penosa, quan viua y efficazmente fue pensada, tan expressa, tan natural q̃ pudo mas q̃ la misma muerte, pues la sangre q̃ ella no pudo sacar sino con armas, sacó esta ymaginacion sin hierro. A los condenados a muerte los esconden la sentencia hasta estar cerca de ella, y cubren los ojos porq̃ no vean la cuchilla del verdugo: pero Christo con cobdicia de padecer preuino la muerte, y puso los ojos en ella y en todas sus hieles, con tã vehemente atẽciõ, q̃ basto este trago a hazerle sudar viua sangre. Yo siempre en este passo tuue por buena la sentencia de vn Theologo q̃ siẽte dela agonia del Señor q̃ no fue el temor el q̃ le abrio las venas y sico sangre. No digo q̃ no temio, q̃ si temio, porq̃ quiso temer sino q̃ no son effectos del temor abrir las venas y verterla, pues los q̃ tienen esta passiõ se ponẽ

palidos y cenizientos,y quando eſtamos ſobreſaltados dezimos que ſe nos fue la ſangre al coraçon como fiel amigo a ſocorrerle. Anſi que no fue temor el que rompio ſus venas,ni llamo a fuera los eſpiritus y la ſangre, ſino el esfuerço y valor no vencido de ſu coraçon,conque apechugo con la muerte,ylos tormentos,q̃ vinieron todos a mano armada con increyble impetu en eſquadron. *Irruere fecit in eum iniquitates omnium noſtrum*, dize Iſai. en ſu original. Con impetu de guerra enuiſtieron cõ el todas las culpas del mundo,las vueſtras y las mias de todos los malos,y las penas deuidas todas juntas,perodiſtinctas y viuamente conſideradas,le acometieron,ordenandolo el con ſolo elvalor de ſu alma y perſona,y con la fuerça que hizo luchando con todos a braço partido,(como dizen)rebentãdo cõ la fuerça y conato ſangre losvencio,como hemos oydo de algunos que queriendo prouar ſus fuerças en detener vna piedra de molino han rebẽtadopor oydos y narizes ſangre.

Iſai. 53.

DIZEN losphiſicos q̃ naturalmente puede el hõbre en lugar de ſudor dar ſangre como ſevee enlos q̃ eſtan tocados dela ſerpiẽte Hemorroos. Dizelo tãbiẽ Ariſtot. Pero eſte ſucceſſo parece gran milagro,porq̃ los q̃ dizen q̃ ſe ſuda ſangre dizen q̃ es vna coſa tenuiſsima. Mas San Lucas no ſignifica ſino mũy grueſſas gotas; como eſtá en el Griego, *trombi*, en latin, *grumus*, grandiſſimas gotas: coſa que parece no ſe atribuye biẽ a naturaleza aũ en caſos atrozes, y que mejor ſe dara a cierta diſpenſacion querie do Dios ſudaſſe ſudor tan eſtupendo para q̃ ſeconocieſſe la anxiedad de ſu coraçon, y el excelentiſsimo amor que nos tenia aun en aquel trago.

Luc. 24.

QVE coſa, almas mias, ſe puede conſiderar mas triſte de ver que al hijo de Dios hecho hombre por noſotros eſtarſe en medio de vn huerto,en la temeroſa noche,entre ſombras de arboles que hazia la Luna callada,orando,gimiẽdo,proſtrado, afligido agonizando en tanto temor,en tanto dolor,en tanto horror q̃ſude,y ſude ſangre. Quiẽ viere eſte eſpectaculo,llamarle ha *virum ſanguinũ*, y oyralo dezir, q̃ vẽgã todos a comer la del pelicano amoroſo y piadoſo. Si mi ſangre ſe buſca,ſi ſe quiere,y cõ mi ſangre ſe ha de ſaluar el mundo,he aqui,hõbre,mi ſangre, *ſanguinẽ ſtitis* piadoſamẽte *ſanguinẽ bibite*. Coraçõ exprimetecomo eſpõja. Venas euacuaos y dad quãta ſãgre podeys. Sal ſangre, ſal fuera, moneda y precio de la carne y ſangre q̃ es el genero humano. Hela aqui dõde ſale en abũdãcia;he aqui q̃ todas las venas la offrecẽ:he aquicomo todoslos miẽbros la ſudã; he aqui q̃ todo

mi

mi cuerpo llueue; he aqui las gotas, la lluuia, las fuẽtes, y charcos *Factus eſt ſudor eius, trõbi, grumi.* Por moſtrar q̃ tanta eſſuſion de ſangre nola podia hazer naturaleza ſola, fuyſte tu ſin duda, o hazedor dela natura miſma, quien milagroſamente lo hizo. La ſangre fue natural, como fue tãbiẽ aq̃lla q̃ ſalio del pecho al golpe dela lãça, mas la eſuſion fue miraculoſa y volũtaria, como fue dar deſpues de muerto ſangre, y agua, y como aq̃lla eſparſiõ d ſangre q̃ fue la vltima en la paſsiõ fue milagroſa, aſsi el milagro d aqueſta q̃ fue la primera, no ay duda alguna q̃ miro agrãdes miſterios. He aqui q̃ comiẽça el baño, y comiença el medicamẽto; no gota, mas *vnda ſanguinis*, dize el deuoto Bernardo nos a lauado. En todas las coſas a guardado peſo y medida el Señor, pero en dar ſangre, obro ſin medida: toda quãta tiene da. Siete vezes dio ſangre, en la circũciſiõ, agonia, flagelaciõ, coronaciõ, crucifixiõ de manos, y de pies, y lãça da enel pecho. O miſterios, omiſterios! pẽſays q̃ ſin grã cauſa dua Chriſto ſangre por milagro? Nũca vuo Martir q̃ ſudaſſe ſangre, y por cõſequẽcia, q̃ moſtraſſe tener el dolor q̃ padecio Chriſto. Eſte dolor eſtaua en el anima, y como ella eſtà en todo el cuerpo, cõ todo el ſudaua ſãgre. Y cierto ſi las ofrẽdas q̃ ſe ofrecià a Dios teñidas en ſangre lerã gratiſsimas, q̃ coſa mejor podia hazer el bendito Chriſto q̃ deſpues de auer hechovna larga oraciõ teñirla finalmente cõ ſangre. El feruor dela oraciõ, la anguſtia, y agonia, y temor de la muerte hauiã hecho correr al coraçõ grã copia de ſangre, dõde eſtaua ya caliente y ſubtil, quando vn impetuſiſsimo amor como peſado martillo hiere a dentro aq̃l coraçõ y como ſi le deshizierra en mil partes le haze ſaltar ſangre por todas. Aſsi como de vn lugar ſale la ſangre del coraçõ de mi Chriſto: porq̃ el temor eſta debaxo, el amor eſta arriba y mientras que eſtas dos paſsiones comprimen aquel coraçon, el abundoſamente mana ſangre. Y el miſmo Chriſto como queria parecer en las bodas q̃ le haze ſu padre ſin veſtido nupcial? la qual en perſona Real que otra auia de ſer ſino de purpura? *quare rubrum eſt indumentum tuũ?* Iſai. 63. Sino porque tu la teñiſte no con ſangre de peſcado, ſino conla tuya. Dize San Auguſtin que de todo el cuerpo quiſo Chriſto ſudar ſangre, para dar a entender que de todo el cuerpo de la Igleſia hauian de ſalir en abundancia martirios. Y San Bernardo, que *membris omnibus fleuit*, lloro con todos los miembros, y las lagrimas ſon ſangre del alma dize el ſancto Niſſe. Caſsian dize q̃ ſobrenaturalmente lãço fuera la ſangre, por moſtrar q̃ era ſobre

Bernar. Aug. Bern. Gre. Niſ. Caſsian.

bre natura aquel amor que embiaua en tanta copia sangre. Esterilissima tierra era la demi coraçõ, y de toda la naturaleza humana, tenia necessidad de ser visitada de el cielo, hela aqui fecũda la tierra misma de preciosissima y santissima rociada de sangre. No es verdad oyentes mios que a donde hierue el vaso sale el liquor? o como ardia en amor nuestro el anima de Christo glorioso! buelue todo el sacrosancto vaso de su cuerpo y vierte sangre. Iunto a vna calera viua se suda, y al horno comun se suda sudor, pero a horno tan extraordinario como el amor de el anima de Christo, razon era que sudasse tan extraordinario sudor como el de sangre. Mucho auia crecido nuestra luxuria pues tenia necessidad de otro diluuio. Abrense de nueuo las cataratas sanctas de aq̃lle hombre celestial hombre y Dios, y sale diluuio de sangre en q̃ han de ser recreados aq̃llos q̃ nacieron de tierra. O quan lleno estaua de lepra de pecado aquelle mundo, y para curar la lepra era menester sangre! he aqui sangre. Y que cosa es esta sangre ꝺ todos los miẽbros, sino vn llanto general de todo el cuerpo, en el qual lo q̃los ojos hazen cõ el agua hazen todos los miembros cõ la sangre. Sin anima no ay passiones, y sin cuerpo no ay sudor dize epipha-
Epi. hær. 69. nio. Christo mostrãdo la verdad de su cuerpo y de su anima en medio de su agonia suda sangre. Era necessario cũplir la figura dela probatica piscina: pero este es el licor q̃ sana toda enfermedad, sudor de sangre. Y las puertas de el infierno como podian derribarse me mejor q̃ cõ tã impetuoso torrente de sangre. Quiso q̃ por tãtas vias le sacassen sangre por mostrar q̃ todo se hazia por volũtad suya antes q̃ començassen a sacarsela cõ los açotes y espinas. Quien no se ablãdara cõ este sudor de sangre? Cõ razõ se quexara Dios delos q̃ no se aprouecharẽ de ella para purificarse, y dira por Ezec. *Multo sudore sudatũ est.* Muy grã sudor de sangre me costaste alma, y no a bastado a lauarte. Mirad la sangre de Iesus vertida por tierra teñir de color rojo la yerua verde, los corales y rubies preciosos por el suelo. Cielo es este nohuerto, no resplãdecẽ mas los fuegos de las estrellas en la nocha serena q̃ estas tus flores purpureas, y resplãdeciẽtes. Razõ es q̃ cesse ya la maldiciõ q̃ echo Dios por el pecado, q̃ no lleue mas abroxos de pecados, sino fructos de bẽdiciõ. *Terra ne operias sanguinẽ meũ* O tierra q̃ cayas encima ꝺ la sangre de Iesu Christo no la cubras mas. Entonces cubre la tierra la sangre de Christo quãdo el hõbre peca, q̃ esto es echar tierra sobre la sangre, cubrirla, y hazer q̃ no se parezca en vos el fructo ꝺ

Ezc. 24: 12.

ella

ella, pues se desprecia, *Terra* oye me, dame benigna oreja. Isai. *Auribus percipe terra*, por muy q̃ sorda seas dexate vencer de mis clamores, no sorbas mi sangre vestigio de mi passiõ, *neq; inueniat telo cũ lutẽdi clamor meus*, aũq̃ el cuerpo se oculte en la sepultura, el clamor rompa a fuera. La tierra que abrio la boca para recebir la sangre inocente de Abel la misma mostro el lugar, y tiempo y causa y contesto sinceramente. Publique la tierra esta passion, y no aya para su clamor lugar diminuido, sino por todo el espacio de el ayre, llegue hasta el cielo, y llegue a orejas de todos los mortales. Ojos crueles que a tanta sangre no rindes si quiera vnas pocas gotas de agua, a tanto sudor no pagays con vn poco de llanto, a espectaculo tan funesto no os derretis en lagrimas, como si pudiesse imaginarse cosa mas lamentable. Mas tu coraçon mio que hazes? porque no corres? por que no llames, y porque no te ablandas en tan preciosa sangre? O por lo menos, pues sabes quan peligrosa cosa es retirarse el que suda, porque a Christo tan sudado aplicas tu el horrendo yelo de tu ingratitud, y no el calor de tu deuocion?

ANIMAS benditas, vna de las principales causas por laqual dizen los doctores que Christo quiso passar tal agonia, fue para daros a entender quan estrecho passo es aquel de la mũerte, y quã cuydadosamente deuriades prepararos para passarle. *Agoniã nostram in morte exprimit* dize San Gregorio. Vase Christo a disponer para vn buen morir, a apercebirse con las armas de la oracion para aquel encuentro, y nosotros no tememos aquel trance. Aquel es el passo, en que hallara nuestra anima, o el bien, o el mal que le ha de durar sempiternamente. O passo terrible! o passo peligroso! quando ni haura mas escusa, ni mas fuga; quando occurriran al alma dize Ephrẽ tantas offensas como ha hecho a Dios, y la certeza de hauer deyr a la hora a dar cuenta. Misero, q̃ hare aq̃lla hora? Si Christo mismo agoniza, que podre hazer yo? si Christo suda sangre, q̃ suda re yo? q̃ hare? que dire? como podre parecer con la suzia cara de mi conciencia? quando *peccata mea contra me erunt*, y no tendre tiempo, y estare en lo vltimo, y dudare si estan alli cien diablos que esperen el anima mia. Ay Señor libra de bocas de leones, y manos de perros infernales mi anima. Padre sanctissimo por el agonia de tu Hijo, y por su sangre vertida te suplico, que en aquella hora no me dexes, q̃ me socorras, que me ayudes, y ansi como embiaste en el agonia vn Angel a tu Hijo, por medio de mi custodio dame a mi hijo tuyo adoptiuo, aunque indignissimo,

Ephre. de Pœnit.

Iob. 16. 19

Gre. l. 24 mor.

mo,tanta fortaleza y tanta gracia,que conſolada aqueſta hora mi anima por mano ſuya ſea lleuada *in ſinum Abrahæ in ſæcula*,

EL poſtre de aqueſta amarguiſsima meſa,q̃ oshe pueſto oy de las penas y anguſtias de Chriſto ſera reptar la negligencia q̃ teneys en conocer vueſtro miſmo biẽ que nace de Chriſto. To do el myſterio de ſu cruz q̃tuuo execuciõ en la del Caluario eſtuuo aqui en eſtampa,y mapa, recopilado en aquella nobiliſsima mente de nueſtro Redemptor; fue cruz de anima que redundo en el cuerpo en ſudor no viſto đ ſangre. Eſta cruz ha de ſer nueſtra cathedra,y della hemos de paſſar al Clauario. En eſta eſcuela ha de curſar el anima deuota, la cathedra dõde ha de fixar el ojo,el maeſtro dequiẽ tiene aprẽder. La eſcuela el Caluario, la cathedra la cruz, el maeſtro Chriſto. O q̃ maeſtro,y q̃ cathedra,y eſcuela! Dellos dezia S. Pablo, q̃ 1.Co.2.2 juzgaua nole cõueniaſaber, ſino a Ieſu Chriſto,y eſte crucificado Aqui paſmo yo,anima ingrata. Que por oyr la ſabiduria de Salomon,viene de los fines de la tierra con tãtos peligros y fatiga la Reyna Saba,y tu q̃ ſabes es Chriſto mas q̃ Salomõ,no ſentado en cathedra, ſino fixo en la cruz cõ el libro del coſtado abierto,no te mueues vn paſſo por yr a oyrle. Los enemigos le reconocieron en ella,vno de los quales dixo. *Vere filius Dei erat iſte*, y muchos yuan arrepentidos,*percutientes pectora ſua*. Y tu anima Chriſtiana con tan gran Maeſtro te eſtas ignorante;a tanta piedad eres cruel,tanta ſeguridad timida;a tanta dulçura amarga cõ tus culpas;a tantas llamas fria; en tanta lumbre eſcura,con tan gran Medico enferma;en tã copioſa fuente ſeca;a tan rica meſa hambrienta. Ay de mi,anima mia,conſidera tu error, conoce tus pecados, llora tus culpas, entra en aqueſta eſcuela, medita en aqueſte libro eſcripto cõ ſangre del Cordero, pienſa que en eſta cruz te redemio Chriſto quando eſtauas perdida: cree q̃ en la creacion te hizo por ſi, en la redempcion ſe dio a ſi miſmo a ti. O que doctrina! o q̃ ſabiduria meditar en eſta paſsion! He aqui la verdadera ciẽcia del Chriſtiano: viendo a Chriſto pobre deſpreciaras las riquezas,viendo le deſechado de todos, no fiaras del mundo! viendole ſediento, huyras la embriaguez, viendole ayuno,la gloton ia:con ſu deſnudez,las pompas:conſus afflicciones,deſſearas padecer: viendo a Chriſto perdonar, remitiras las injurias:viendo a Chriſto ſolo en cruz aprẽderas a apartarte đl mundo;viẽdo como ſe encomiẽda al padre,deſconfiaras del mũdo,y eſperaras en Dios: viendo que haze gracias a Dios, le alabaras tu a tu Señor:viendole herido,

rido amaras el padecer: viendole muerto en cruz, deſpreciaras la vida de la tierra: y viẽdo finalmẽte q̃l padece eſta muerte porti, tu voluntariamẽte ſoportoras tus cruzes del mundo, del cuerpo, ỹ del anima, y ſentido. En eſta eſcuela entro Maria: debaxo de aqueſta cathedra eſtuno: de aqueſte Maeſtro aprendio: *Stabat iuxtæ crucẽ Ieſu mater eius.* O madre clementiſsima, abogada diligentiſsima alcançandnos gracia para que ſeamos en ella admitidos, y aprobados por Chriſto hijo vueſtro, y de Dios, *Qui cum Patre, & Spiritu ſancto, viuit & regnat.*

IVEVES SANTO

MANDATO.

Ante diem feſtum Paſchæ ſciens Ieſus, &c.
Ioan. 13.

PROEMIO.

SI LAS meſas publicas delos grãdes Principes ſon, quãdo comen, curioſamẽte miradas, y conſideradas con reſpecto, quanta mayor razon es Chriſtiano auditorio, q̃ la cena ſolene, y vltima de nueſtro grã Rey Chriſto, ſea de ſus hijos cõ reuerencia y deuociõ viſta, y põdera da? Vereys q̃ haze dos grandes regalos a ſus Apoſtoles, ſemejãtes a los q̃ Abrahã, padre de los pobres, y de los fieles, hizo a los Angeles, q̃ tuuo en traje de peregrinos a ſu meſa: *Lauẽtur pedes veſtri, & apponam buccellam panis & poſtea tranſibitis.* Pues os haueys dignado de la ſombra, y poſada, hareos dos regalos, q̃ oslaua re los pies y os põdre delante vn poco de pã y luego proſeguireys vueſtro viage. Biẽ parece hijo de ſupadre Chriſto, y q̃ retrae la cepa de que fue cortado, heredero de ſu miſericordia y corteſia. Laua los pies a los diſcipulos: y que lauatorio? poneles pan delante:

lante, y que pan? predicales sobre mesa, porque no falte esto a la mesa, vn sermon, qual nunca hauia predicado, no estando ellos de camino, como los huespedes del Patriarcha, sino el para su Padre: *Vt transeat ex hoc mundo ad patrem.* Rogad todos conmigo a la Virgen nos alcance gracia para gustar desta cena respectada de los sanctos Angeles.

Aue Maria.

Dyonis. S. PABLO amador grande de Iesu Christo (como San Dionysio su discipulo le llama) sumo y excelentissimo Theologo (como todos los doctos confiessan) el mayor cuydado que tuuo en esta vida (como otras vezes me haueys oydo) fue enseñar al mundo la verdadera diuinidad y magestad de este Señor, como veen a cada passo en sus escriptos, todos los que son estudiosos dellos. Para salir con esta empresa, procuro señaladamente mostrar por aquellas obras que los Theologos dan por proprias a solo Dios (las quales Christo solo entre los hombres hizo tambien en el mundo) que es vnico Dios verdadero, y igual en todo a su Padre, que es lo que nuestro eminentissimo Euangelista trata en la primera parte del Euangelio de oy. Cinco obras dizen los Theologos son proprias de solo Dios, Creacion, Conseruacion, Saluacion, Precognicion de cosas ocultas. Operacion de milagros. La primera obra propria de Dios es Creacion: Isai. *Ego sum Dominus extendens cælos solus, stabilens terram, & nullus mecum.* Iob. *Qui extendit cælos solus.* Pondera en ambos Prophetas aquella palabra *solus.* Criador solo, repetida en el primero, *nullus mecum.* Por esta obra de la Creacion quiso Dios ser distinguido de los falsos dioses del mundo. Psalm. *Dij gentium dæmonia, Dominus autem cælos fecit,* Hiere. *Dij qui cælum, & terram non fecerunt, pereant de terra, & de sub cælo.* Pues si probamos que Christo hizo el cielo y la tierra, probaremos que es vn verdadero Dios con el Padre. Esto es lo que assi Hebr. 1. uera su Apostol. Hebr. *Et tu Domine in initio terram fundasti, & opera manuum tuarum sunt cæli.* Dõ dexpressamente llama a Christo fundador de los cimientos del mundo, y obrador de los extremos terminos desta machina que son los cielos. Confessan los Theologos nueuos y viejos. Nueuos, porque San Ioan dize; *Omnia per ipsum facta sunt.* Ioan. 1. Y otra vez: *Mũdus per ipsum factus est.* Y en otra parte el mismo Pablo: *Omnia per ipsum creata sunt.* Los viejos, porque Salomon dize assi en nombre de la persona diuina de Christo: *Quando appendebat fundamenta terræ, quando certo lege, & gyro vallabat abyssos; quando æthera firmabat sursum &c. Cum eo eram cuncta cõponens.* Coloss. 1. Prou. 8.

Esse

Este lugar no se puede entẽder de la sabiduria essencial, porque essa no es engendrada, que delto do es lo mismo con la essencia de Dios, y esta que aqui habladi ze que si: *Ante omnes colles ego parturiebar*, ni de la sapiencia criada, porq̃ aquella no fue antes del mundo: ni se puede dezir que el libro no es Canonico, pues jamas dudaron del, ni Christianos, ni Iudios, como consta de Hier. en el Prologo Galea: luego habla de la sapiencia genita, que es la persona de Iesu Christo. Con el Padre quando criaua el vniuerso, y no ociosa, dize muy bi̇ē San Bernardo, sino obrando todo lo que el Padre: *Cum eo eram cuncta componens*. Veys como Christo es Criador.

S. Hieron.

Bern:

LA segunda obra propria de Dios, es conseruacion del mũ do todo, que es como otra creacion, y aun algunos les parece mas: de la qual se dize en los Actos: *In ipso viuimus, mouemur, & sumus*. Esto mismo enseña San Pablo, que conuiene a Christo: *Qui portat omnia verbo virtutis suæ*. Y Colos. *Omnia in ipso cõstant*. Que es como rectamẽte expone Chrysostomo, que la substancia de todas las cosas penden del hijo de Dios, de tal manera, que si el la conserua, consiste, sino perece al punto. En lo qual muestra que es verdadero Dios de quien depẽdẽ todas las criaturas, no solo *in fieri*, en que las hizo, sino *in facto esse*, despues de hechas, como la lumbre que esta en el ayre pende de la luz del cielo, no solo en hazerse claro, sino en el serlo, y cõ seruarlo. Con propriouerbo y sentido dixo esto Theophylacto: *Non tantum ipse omnia condidit, sed & continet*. No solo crio todas las cosas, pero las tiene en la mano, y todas penden della: Todas le miran, y el todas las ciñe. Esto no es menos que criarlas, y entre nosotros se tiene por mas conseruar vna cosa que hazerla podemos edificar vna gran casa, pero no podemos librarla de fuego, o ruyna. Exẽplo de Theophylacto, crio Christo el mundo y conseruale: *Et subiecta eius manu subsistimus*.

Act. 27.
Heb. 1.
Coloss. 1.
Chrys. in Com.
Caietan.

Theophyl.

LA tercera obra propria Dios es Saluacion, Isai, *Ego sum Dominus, & non est absque me saluator*. Y otra vez: *Deus iustus, & saluans non est præter me* Osseas, *Ego sum Dominus Deus, & Saluator non est præter me*. Pero que cosa conuiene a Christo mas que saluar? Hebre. 1. dize esto Pablo: *Qui portat omnia verbo virtutis suæ purgationem peccatorum faciens*. Aunque en la Biblia Latina falta aquella palabra *per semetipsum* que esta en el Griego. Esta fue condicion de Christo, segun su naturaleza humana en que padecio, y murio por nosotros, que purgo nuestros pecados por si mismo, dando su diuina persona efficacia para purgar los que ha-

Isa. 43. 11
Isa 45.
Oseæ. 13.

Heb.

Græc:

Digitized by Google

hauian caydo de la pureza en que fueron criados. El mismo que fue Criador, quiso recrearlos; el que los engendro reengendrarlos: el que primero posseyo el hombre, despues de enagenado le redimio, y este es el oficio que tuuo, y el nombre: *Vocabis nomen eius Iesum, ipse enim saluum faciet populum suum.* Proprio nombre de Christo, con que se declara su naturaleza, diuina, y humana, y su prestantissimo oficio de Redemptor. Por lo qual notaron bien algunos, que quando los Euangelistas quieren llamar a Christo por su nombre proprio, no le llaman Christo, sino IESVS, porque Christo es nombre de oficio, IESVS de naturaleza y persona, nombre proprio de Christo, y como el Propheta dixo nueuo y singular, aunque otros le tuuieron, porque a ninguno conuino dela manera que a Christo, pues en ninguno otro ay salud.

Mat.1.

Mat.1. Luc.1.31. & c.3.23 & c.41.

LA QVARTA obra propria de Dios es saber las cosas futuras, y ver los coraçones de los hombres, Isa. *Annunciate quæ futura sunt, & sciemus quia Dij estis*, 3. Reg. *Tu solus nosti omnia corda filiorum hominũ*. Hier. *Prauum est cor hominis, & inscrutabile, quis cognoscet illud? Ego Dominus, scrutans corda, & probans renes.* Quan magnificamente dize S. Pablo de Christo, que sabe todas las cosas ocultas *discretor (Iudex) cogitationum, & intentionum cordis, & non est illa creatura inuisibilis in conspectu eius. Omnia autem nuda & aperta sunt oculis illius.* Iuez de pensamiẽtos y designos del coraçon. No ay criatura inuisible a sus ojos, a quien todas estan desnudas y patentes.

Isa.45. 3.Reg.8. Hie.17: Hebræ. 4

LA quinta obra es, hazer milagros por propria virtud y auctoridad. Psal. *Qui facit mirabilia solus*, y en otro, *Faciens mirabilia tu es Deus solus.* Christo con propria auctoridad hazia milagros. Lo vno porque los hazia mandando, como quando mando al mar: *Dixit mari, tace, obmutesce.* Y otra vez: *Surde & mute spiritus, ego præcipio tibi exi ab eo.* Lo otro, porque estando ausente con sola su voluntad curaua, como se vio en el hijo del Centurion, y en el hijo del Regulo. Finalmẽte en que como Dios de toda la naturaleza concedio tambien a otros potestad d hazer milagros. Matth. 10. y a su inuocacion los Apostoles los hazian, como consta de lo que se dize en los Actos *In nomine Iesu Christi Nazareni surge & ambula.* Todo esto comprehende S. Pablo en vna palabra diziendo que Christo es virtud de Dios: *Christum esse Dei virtutem.* Braço poder de Dios.

Psal.1. Mat.4. Mat.8. Ioan.4. Mat.10. Act.3.

TODAS estas excellencias marauillosas del gran Dios, que son tambien de su Hijo, resume aqui San Iuan, y las atribuye a Christo, pintando con estas ca-

calie-

Digitized by Google

lidades la grandeza de ſu Mageſtad, para venir a tratar de aquel eſtupendo abatimiento de la humildad, que oy nos pone por exemplo en ſeruir, y lauar los pies a ſus diſcipulos, como San Pablo le propuſo en forma y eſſencia, y naturaleza de verdadero Dios, para dezirnos que ſe abatio haſta tomar forma de ſieruo, O ſummo Reynador del cielo! Vos dize San Ioan ſoys la Sabiduria engendrada ab eterno, antiguo como vueſtro Padre: vueſtra proceſsion, emanacion, y origen es de los dias de la eternidad, como el Prophera dixo. Dize eſſo San Iuan: *Sciens quia a Deo exiuit.* Vos fuyſtes Saluador, y ſalud del mundo, y ſaluarle fue vueſtro negocio, el fin de vueſtra jornada, la qual acabada perfectamente bolueys a la patria, como Pablo dixo: *Purgationem peccatorum faciens ſedet ad dexteram.* Aſſi pues en el miſmo eſtilo dize Ioan: *Ad Deum vadit*, acabado va ſu negocio de la ſaluacio de los hombres. Soys tambien Dios mio Conſeruador del mũdo que vos criaſtes, porque cõ vueſtras poderoſas manos le teneys y gouernays: y eſto es lo que vueſtro Euangeliſta dize: *Quia omnia dedit ei Pater in manus.* Vos ſabidor de ocultos penſamientos, y de coſas futuras, como lo moſtraſtes en la cena, y dize vueſtro Ioan, *Cum diabolus iam miſiſſet in cor, vt traderet Iudas, &c.* Conociſtes no ſolamente la traycion ſecreta q̃ ſe forjaua en aq̃l coraçon encendido en fuego del infierno, ſino quien le daua fuego, q̃ era el diablo. Vos tãbien ſeñor, como obrador de milagroſos hechos, poneys oy vueſtro ſacratiſsimo cuerpo y ſangre debaxo de eſſas eſpecies de pan y vino, memoria de vueſtras marauillas, epitome, y ſuma de vueſtros grandes hechos y proczas. Y vos Señor vnico hijo de Dios, alto y inmẽſo, obrador de tãtas y tã diuinas obras abatis tãto vueſtro reſplãdor, q̃ en eſte dia ſolẽne os leuãteys de la meſa, quitays vueſtra ropa real, cenis vn lieço, para parecer del todo ſieruo y lauays los pies a vnos pecadores. O baxeza de humildad! o alteza de charidad! inuenciones ſon eſtas del amor, llamas ſon de aq̃l fuego y incẽdio q̃ arde en vueſtro amoroſiſsimo coraçõ.

Heb. 1.

ESTE q̃ veys Hermanos en traje de ſieruo ceñido lauãdo, y tã dieſtro en eſte oficio ſeruil, como ſi en toda la vida no huuiera hecho otra coſa ſino eſſe miniſterio, no dexãdo parte ni ceremonia ſeuerilen toda pũctualidad y diligencia es el criador de todas las criaturas, el que crio cielos y tierras, con cuya palabra ſe firmaron los cielos, y con el eſpiritu de ſu boca ſe confirmo toda ſu fortaleza. El lo dixo y ſe hizierõ, el lo mando, y ſe criaron.

El

El que hizo todo lo que ay en cielo, tierra, mar, el que mira los abismos, in nocẽte en manos limpio de coraçon, manso y humilde, y pobre de espiritu, sumo, optimo, maximo, bonissimo, suauissimo, potentissimo, estable, fuerte, incomprehensible, inerrable, bueno sin calidad, grãde sin cantidad, presente sin sitio, continente sin capacidad, en todo lugar sin lugar, en todo tiempo sin tiempo, en todo mouimiento sin mouerse, ni antiguo, ni nueuo, siẽpre agente, y siempre quieto,, siẽpre da y nunca le falta, siempre ama, y nunca arde, siempre cela y nunca se altera. Muda la obra, y no el consejo; el que dispensa el orden, peso, especie, numero, duracion, cantidad, virtud, y quanto es: el que engendra, forma, gouierna, rige, dispone, ordena, adorna, hermosea, remunera, castiga, premia, ensalza, abaxa, vee, prouee, salua sana, justifica, viuifica, gratifica, y glorifica. El q̃ todo lo puede, haze, lo sabe, y es el todo. O q̃ marauilla! aquesse desnuda como sieruo, como tal se cine y apresta, pide lauazia como Euthymio dize; el agua el la trae, la echa, se arrodilla, laua, y enxuga los pies a vnos pobres descalços, y aq̃llos particularmẽte, que se auian manchado en el tracto de su sangre! O eterno! o omnipotente! o infinito hijo de Dios! Hijo de Dios, viuo Dios, y Dios de Dios! quien te ha hecho sieruo de tan humildes hombres?

Euthym.

AQVESTOS dos estupendos hechos, lauar los pies, y instituyr el sanctissimo Sacramento le parecieron dos actos de heroyca humildad, y abatimiento, o exinanicion q̃ Christo hizo al gran Dionys. Alexand. en la carta q̃ escriuio contra Paulo Samosa, que S. Hieronymo llama admirable, tratando de aquestegraue Auctor entre los Escriptores Ecclesiasticos. Declara este Sancto contra aquel hereje q̃ negaua hauer sido Christo antes de Maria, las palabras de S. Pablo: *Cum in forma Dei esset exinaniuit semetipsum, & humiliauit semetipsum formam serui accipiens*, y dize, q̃ esta exinanicion, o abatimiento le hizo Christo señaladamẽte en dos de sus hechos, vno en lauar los pies, otro en instituyr el Sacramento de su cuerpo y sangre. De lo primero dize anssi: Si se abatio a si mismo, luego no era sieruo y vil, sino Señor por su naturaleza porq̃ el q̃ es Señor, humillandose se abate, y haze esta exinanicio̅, o euacuacion de si mismo. Tomãdo pues forma de sieruo Christo Iesu, Señor y Dios de los Apostoles, hecha la cena se leuanta de la mesa, despojase del vestido, y tomando vn lienço, ciñose: esta es la forma de sieruo, el q̃ por naturaleza era Señor, no natural sieruo, que tomo habito de sieruo a semejãça de los hõbres. Di-

Dio. Ale.

Phil. 2. 7.

xo,

Digitized by Google

xo esto anſi, porque no fue ſolo el en el mundo quien lauo los pies d'Señor ſino muchos. Pues porque no penſaſſen que hauia tomado perſona de ſieruo, dixo en numero plural, *in ſimilitudine hominum*. Mira pues como ſe humilla? El ſieruo no ſe humilla, ſi no el dominio de ſu ſeñor le rinde, y haze ſeruir, como Pharaõ hizo ſeruir a Iſrael. Aqui dize, que ſe humillo a ſi miſmo. De dõde no queda camino alosblaſfemos para negar eſto, porque los conuence quien ſe humillo a ſi miſmo hecho obediente haſta la muerte. Humillandoſe Dios para oyr los ruegos de los ſuyos, inclino los cielos, y deſcendio para librarnos como Dios y Señor de la gloria Ieſu Chriſto. Eſtas ſon palabras deſte gran Padre.

Exod. 1.

EL ſegundo hecho en que abatio el hijo de Dios, y euacuo ſu grãdeza fue en ponerla debaxod aq̃llas eſpecies ſacramẽtales como entiende y expone diziẽdo: Quando Chriſto dixo: *Accipite hoc, & laudite inter vos, &c.* Eſta es la euacuacion y abatimiento, que ſeamos admitidos a recebirle. Eſte es el tremendo Sacramento, que ſignifica el Apoſtol quando dize, *ſeipſum exinaniuit*, no dexando al Padre para que noſotros le recibamos, *b ſit*, mas ſus palabras ſon eſtas: *Ego & Pater ad eum veniemus, & manſionem apud eũ faciemus.* Poco deſpues dize: Chriſto Ieſu que ſe abatio a ſi miſmo, hizo potẽcia en ſu braço, y enſalço los humildes, para que pudieſſe caber en ellos el Altiſsimo, y morar en noſotros, por aquella ſu benignidad con que nos amo, y por ſu bondad. Eſta es la humildad de la dieſtra del Altiſsimo: por lo qual eſta euacuacion no ſignifica mudança en el, ni ſe diga, ſino antes renouacion en noſotros, por la vacuacion q̃ nos dio el que ſe euacuo. El Eſpiritu ſancto diffuſo ſobre toda carne permanece lleno, y la ſagre tambiẽ ſancta y viuifica vertida del profundo del diuino lado eſtà llena y Chriſto tambien que ſe anonado, y nos vertio ſu ſangre incorruptible, y viuifica. Lo dicho es de Dionyſio.

DOS admirables y eſtupendos exẽplos ſe nos mueſtrã de dos exinanitiones, o humiliaciones de Chriſto deſpues que fuè hombre. Vna es, quando ſe dio debaxo de eſpecie vil de pan y vino, para que le comieſſemos: con la qual ſe junto oficio de ſieruo, y el exemplo de lauar los pies, y lo que dixo: *Si ergo laui pedes veſtros Dominus, & Magiſter veſter, debetis & vos alter alterius lauare pedes.* Lo qual conuiene bien con lo que alli dixo el Apoſtol: *In humilitate ſuperiores ſibi inuicem arbitrantes.* Otra fue, que quiſo morir en la cruz por noſotros, de que luego añade el miſmo Apoſtol: *Factus obediẽs uſ*

que ad mortem, mortem autem cru cis. Deſta euacuacion de la myſtica cena haze mencion Sã Methodio Martyr Auctor grauiſſimo, en el combite de las diez Virgines, por eſtas palabras: *Nó poteſt Eccleſia aliter concipere credentes, & per lauacrum regenerationis regenerare, niſi etiam propter ipſos Chriſtus ſeipſum exinaniẽs vt capi poſsit rurſus, ſecundum cõmemorationem paſsionis patiatur deſcendens è cælo, & ſuæ vxori adhæreſcens, præbeat ſe, vt ex ipſius latere virtus hauriatur, vt in eo creſcant quicunque in eo edificati ſunt.* No puede la Igleſia concebir de otra manera los fieles y reengendrarlos en el lauatorio dela regeneracion, ſi tambien Chriſto por ella, *exinaniens*, no ſe vaſiaſſe para que le pudieſſen recebir otra vez, y ſegun la memoria de ſu paſsion, padezca otra vez, y ſe comunique deſcendiendo de el cielo, arrimandoſe, y vniendoſe a ſu eſpoſa, para que mane virtud de ſu coſtado, y crezcan en el los que en el eſtan edificados. Eſto ſe entiende dela cõuerſion ſacramẽtal, y aſsiſtẽcia de el verdadero y real cuerpo de Chriſto, q̃ es, en quanto ſacrificio, comemoracion dela paſsion, como aqui dize. Deſta miſma humiliacion del Hijo de Dios en la Euchariſtia, dize el B. Aug. *Niſi humilis eſſet, neq; manducaretur, neq; biberetur.* Sino fuera humilde, no le comierã, ni le beuieran los fieles. Que coſa ſe pudo dezir mas clara? Pues aq̃l Serafico padre Franciſco en vna exhortacion q̃ haze a ſus frayles dize lo miſmo, y la llama humiliacio̅ diziẽdo: *Ecce quotidie humiliat ſe, ſicut quando a regalibus ſedibus venit in vterum Virginis: quotidie venit ad nos ipſe humilis apparens, quotidie deſcendit de ſinu Patris ſuper altare in manibus Sacerdotis.* Cada dia (dize el gran Padre) ſe humilla, como quando baxo de las ſillas reales al vientre dela Virgẽ: cada dia viene a noſotros moſtrandoſe humilde, porque todos los dias deciende del ſeno del Padre alas manos del Sacerdote. Conocio la humildad de Chriſto el humliſsimo Franciſco. Cyrillo Alexandrino llama a eſta humildad, condeſcenſion en aquel ſu eruditiſsimo ſermon d la Cena del Señor, y del Lauatorio delos pies, por eſtas palabras *Sapientia quæ per ſe ſubſiſtit corpus ſuum veluti panem diſtribuit, & ſanguinem ſuum viuificum, velut vinũ.* Y luego añade. *O tremendum Sacramentum! ô diſpenſatio inexplicabilis! o condeſcenſus qui comprehẽdi non poteſt! o miſericordia non vſtigabilis!* Anſi que en eſte Sacramento Chriſto ſe euacua, cõdeſciende, ſe humilla.

Methodius.

S. Franc.

Cyril.

§. I.

Sciens Ieſus quia venit hora eius, &c. A amor reduze el amado diſcipulo todo eſto, y a cuenta d amor, lo hemos de tomar noſotros,

Digitized by Google

tros, para pagarlo en la misma moneda de amor. Pero antes q̃ tratemos del ponderemos todas estas palabras: *sciẽs quia venit hora*. Sabiendo q̃ se llega ya su hora. No dizen su muerte, o la hora de morir, aunque quiso significar esso, sino como suelen los Euangelistas con titulo honorifico adornar la muerte de Christo, que siendo como fue breuissima, no se hauia de llamar muerte, *sciens quia venit*. Y no lo supo entonces primeramente quãdo llego, porque ya lo sabia desde el instante de su Concepcion. La hora fue la que llego, que no ay plazo que no llegue, no la noticia y conocimiẽto della. Llamase con razon *hora eius*, porq̃ no fue de necessidad fatal, sino de libre eleccion suya. El solo eligio hora para morir. Ninguno de los mortales escogio la suya. *Nescit homo finem suum*. No supo Isaac su hora. *Hora eius*. Tambien ay aqui anthitesis, como Ruperto noto, a lo que ha dicho antes S. Ioan, q̃ los Iudios acometierõ a poner manos en Christo, y no pudieron, porq̃ se les desaparecio: y la razon era, *quia nondũ venerat hora eius*. Pero aora al cõtrario, no solo no rehuyo la muerte, mas antes se viene ala hora llegada a encontrar con ella. Tãbien fue esta la hora de los Iudios sus enemigos, y de las poreste tenebrosas del infierno: hora de su condenacion. Danos Señor por tu sangre buena hora para morir y para que sea nuestra sea tuya, o por mejor dezir, la misma tuya, dando en las manos del Padre con tu espiritu nuestra alma.

Ru. in cõ. Ioa. 7. 30 et c. 8. 20

Ioſ. 53. 14

Vt transeat. Tal muerte como esta que fue fuente de toda vida llama transito, passage de vn termino a otro, quedando entera siempre la misma persona diuina inmortal, que es el Hijo de Dios. Con dulcissimas palabras explica vna cosa amarguissima, que es la muerte: ansi como el Señor mudo su naturaleza terrible, en transito saludable, y alude a la Pascua de q̃ hauia hecho mencion, *ante diem festum Paschæ*, que es lo mismo que *transitus*, como si dixera, antes de la fiesta del transito, sabiendo que se llegaua la hora de celebrar su trãsito. Pero quã feliz transito, quã dichoso termino, q̃ salto glorioso *ad Patrẽ*, en quien esta la summa bienauenturança, a reynar eternamente a vida espiritual, impassible, inmortal. Sabia que no moria, ni caminaua *viam vniuersæ carnis*, que han de esperar la resurreccion de sus cuerpos hasta el dia del juyzio, sino de otra manera, tanto mas noble, quanto va de transito a muerte, y no solo haze aqui menciõ della, y de su presta Resurrecciõ, sino tãbiẽ de su Ascension triũphante al cielo, porq̃ sino subiera, no se dixera propriamente q̃

passaua *ad Patrem*. Y quan hermosa contraposicion ay aqui entre estas dos palabras, mundo y Padre. Deste mundo que tan indignamente le recibio y trato, deste valle lagrimoso, deste centro d miseria y infelicidad y trabajo, mundo malo, amargo, infeliz, cruel: no dexa a Egypto, sino el mundo todo, con sus peligros y daños: no passa a tierra de Canaan, sino a la de los viuientes nó al seno de Abraham, sino *ad Patrem*, al lugar proprio del descanso, y bienauenturança, para reynar eternamente, en q̃ de camino toca las causas que tenia para no recusar tan corta muerte, porque quién recusara la mudança y passage de la vida a la muerte por dónde hauia de trocar miseria por felicidad eterna? Esto ha de ser exemplo nuestro en que como S. Augustin dize, se dio a los miembros esperança en su cabeça, que, passando esta sin duda le seguirian. Pues que será de los infieles, de esta cabeça enemigos, de este cuerpo agenos? por ventura no van ellos de passo? por ventura duran, y permanecen: no mueren con todas sus delicias y glorias? Passan cierto tambien ellos como *transit mundus, & concupiscentia eius*. pero vna cosa es passar del mundo, otra es passar, o passarse con el mismo mundo. Differentes cosas son passar al Padre, y passar al enemigo, pues los Gitanos pas-

Aug. tra. 55.

Exod 14

saron las aguas del mar Roxo, siguiendo a los passageros Israelitas, pero no passarõ por el mar al Reyno como ellos, sino en los golfos del mar, a la muerte sempiterna. Confiessan tarde los malos en el infierno, que todas las cosas apazibles, y gustosas del mundo juntamente con las honrosas y soberuias, passaron como sombra, y como posta, y como saeta, y como nauio a todas velas, *transierunt omnia illa*. Ellos inutilmente dixeron, *transierunt* passaron, digamos aora nosotros con prouecho, como nos aconseja Augustino *transeunt*, passan de buelo. *Præterit figura mundi huius*. Y quitando los ojos de sus aguas corrientes, pongamos los en el coraçon, *ad Patrem*.

Sap. 5. 9.

1. Co. 7. 31

Cum dilexisset suos, &c. Hauiẽdo amado a los suyos que tenia en el mundo, amolos hasta el fin. La misma victima lleua consigo el fuego, llama es cordial, porq̃ es amor centro del coraçõ. Suyos, no se puede dudar q̃ son aqui los Apostoles por q̃ suyos llama a los q̃ luego lauo los pies, comulgo, y predico: y no lauo, ni hizo estas cosas sino a los Apostoles, por lo qual se vee, que les da este nombre, *suos*, sus domesticos, y familiares: llama domestica, del monte sale quien le quema. De muchas maneras suele Dios llamar a los hombres suyos, como notaron Euthym. y Theophyl. porque

Io.1.11. que los crio. *In propria venit, & 2. Tim.2 19. sui eum non receperunt*, o porque los eſcogio. *Cognouit Dominus qui ſunt eius*, o porq̃ ſon ſus domeſticos, aunque no ſean predeſtinados, porque no lo era Iudas, aunque ſe cuenta aqui entre los ſuyos, porque le lauo los pies entre los demas. *Qui erant in mundo*, dize, no a differencia de los Patriarchas y Sanctos, que aunque eran domeſticos de Dios, aunque no eſtauan en eſte mundo como dizen Chryſoſtomo, Leõcio, y Euthymio, ſino para ſignificar con grande enfaſi, a lo que yo entiendo, por mundo vn lugar de peligros, vn boſque de lazos, vn mar poſſeydo de vientos, hiruiendo con olas, vn valle de miſerias lleno, como quando poco antes hauia dicho, *vt tranſeat ex hoc mundo ad Patrem*. Dize pues, la cauſa porque Chriſto principalmente los amo en eſte tiempo, porque los dexaua en eſte mundo en medio de peligros, y por eſſo mouido de conmiſeracion les dio mayores muestras de amor aora q̃ nũca. Muestra bien aqui el Euangeliſta, q̃ los Apoſtoles tenian harta mas neceſsidad de ſer cõſolados, pues quedauan como hijos huerfanos en tierra agena, que no Chriſto ſu padre que ſe yua ala ſuya propria, el qual yua al lugar de felicidad, ellos quedauan en medio de las miſerias. *In mundo*, quedauan en el mundo, aunque no eran de el, mas ya les hauia enſeñado como hauian de valerſe en el mundo, y ſuffrirlas incommodidades que hauian de padecer en el. Mueſtra pues Chriſto la caridad verdadera y viua que tenia alos ſuyos, que aqui dexaua, aun en el tiempo que el mundo le echaua de ſi: *in finem*, moſtrando el extremo de amor en el extremo tiempo. Anſi declaran algunos eſtas palabras *in finem dilexit eos*, haſta el fin de ſu vida, continuo el amor començado haſta morir, y perpetuo le. Otros q̃ los amo mas al fin de ſu vida. Yo apruebo mas la interpretacion de Chryſoſt. Leonc. Theophyl. Euthy. q̃ *finem*, toman por *perfectionẽ*, y q̃ el ſentido es. Hauiendo ſiempre Chriſto amado a los ſuyos, eſtãdo ya para caminar a ſu Padre, les moſtro mucho mayor amor: lauoles los pies, coſa q̃ nũca haſta entonces hauia hecho. Anſi que da San Ioan la cauſa de hauerles hecho eſte regalo aora, y no antes, que lo hizo, porque eſtando de paſſo para el otro mundo, les quiſo moſtrar mayor amor. Pues que ſi conſideramos la meſa deſu cuerpo que les puſo, y el ſupremo ſermon que les predico por poſtre della · ay ſe vee la fineza de ſu amor. Aduierte aqui oyente con quan admirable artificio nos declara S. Ioan el grandiſsimo amor que tiene Chriſto alos ſuyos.

Chriſoſt. Leont. Euthym.

Chryſoſ. Leon. Theoph.

EL amor delos hijos deſte ſiglo es muy imperfecto, tiene tres imperfecciones; que comiençan a amarſe tarde; queſe oluidã de preſto; que ſe aman poco. Comiençan tarde, porque ya es paſſada gran parte dela vida quandovienen a quererſe. Acaban tẽ prano, porque ſon muy raras las amiſtades q̃ duran haſta la muerte: y ſi algunas llegan, con la muerte ſe acaban. Amanſe poco, porque raros ſon no ſolo los que ſe diſponen a poner la vida por ſus amigos, pero los que miran por ſu vtil y prouecho. Pero Chriſto nueſtro Señor, aun en quanto hombre amo perfecta y cabalmente ſus amigos y eſcogidos. Comẽço temprano, porque deſde el inſtante de ſu Encarnacion los amo intenſiſsimamente, nunca ceſſo, ni ceſſarà de amarlos, porque aqueſte amor no pudo tener fin con la muerte. Ama mucho, y ſobre toda manera de amor, el que viendo ya a los ojos aquella crudeliſsima y horrible muerte q̃ paſſaua por ellos, en aquel articulo en q̃ los padres ſe oluidan de ſus hijos, los amo tiernamente, que ſe dio a ſi miſmo en manjar, y perpetuo ſacrificio. O bienauenturados aquellos que ſon amados del Señor! O anima mia, ſi te tienes por amada, que pienſas? que hazes? que duermes? porq̃ no reconoces? porq̃ no alabas y magnificas, a eſte Dios loable y bẽdito en los ſiglos? *Qui dilexit te, & lauit te, et tradidit ſemetipſum pro te.* No ves que nunca jamas dexa de amarte, y ayudarte? te ſana, te aliuia, te mejora, te corona, te conſerua, noſiendo tecrio, eſtando muerta en el pecado te viuifico hauiẽdo huydo te reduxo: de condenada, te libro; de vẽdida y captiua, te reſcato, de preſo te liberto. O miſericordia ſobre toda miſericordia, tener por coſa mas digna de Dios hazer mercedes a indignos! Alabo y magnifico Señor tu bõdad. Enel Sancto Cantico. c. 3. tratãdo de aq̃l palacio, o carro nupcial (como otros hablan) que es ſu Igleſia, a quien enriqueccio de todos ſus bienes llegando a tratar del amor q̃ es la cauſa de todo dixo *media caritate cõſtrauit.* Palabra dificil, pero notable. El ſentido de eſta oracion es q̃ lo interior deſte palacio real todo eſta guarnecido y adornado cõ charidad tanto q̃ haſta el miſmo pauimẽto y ſuelo eſta compueſto y reueſtido de puro amor; tãtos ſon los beneficios q̃ reuiertẽ y manã dela diuina charidad en la Igleſia de Chriſto, q̃ no vereys ſino charidad q̃ lo adorna y atauia todo deſde el cielo haſta la tierra, haſta el ſuelo: perifraſis de abũdãtiſsimo amor. O amor immẽſo lo abiſmo lo pielago ſinfue lo ni terminos del amor de Chriſto! La tierra q̃ es pauimẽto del mũdo bañada en ſangre lo ſabe. Cant. 3.

ES

ES pues tan propria conſideracion de eſte lugar quanto deuota para qualquier Chriſtiano: ver que Chriſto nos ama *vſque in finem*, que eſtando ya tan cercano al trãſito y paſſo dela muerte tuuieſſe tanto cuydado de ſus diſcipulos. Del hõbre q̃ muere dize Iob, q̃ atiende ſolamente a ſus dolores ſin acordarſe en aq̃l trance de ſus hijos. *Iob.14.15* *Siue nobiles ſiue ignobiles fuerint filij eius hoc ignorabit. Attamen caro eius dum viuet dolebit, & anima illius ſuper ſemetipſo lugebit.* Eſtando el hombre en aq̃l paſſo extremo con la candela en la mano eſpantado y abſorto, con el temor del morir, libre d todos otros cuydados y penſamientos, con eſte cuydado ni ſe acuerda de las prendas mas caras q̃ ſon ſus hijos, ni de la compañia de ſu muger, ni de ſu familia. No corre eſta ſentencia de Iob, en Chriſto, cuya charidad fue tan poderoſa, que venciendo los dolores de aq̃lla cruda muerte, y los tormentos q̃ padecian ſus ſentidos, moſtro el amor q̃ tenia a los hõbres: principalmente a los Apoſtoles: porq̃ *ſciens quia venit hora eius vt tranſeat, &c.* ſe leuanta dela cena, y les haze aq̃l regalado ſeruicio, de lauarles los pies, conſortalos; con el ſacrificio combite de ſu cuerpo, y enſeñales la ſuprema Theologia en aq̃l final ſermõ. Y eſtando pendiente enel cruel palo con increybles dolores, cuyda dela madre, y de el diſcipulo y lleuãdo a cueſtas la Cruz no ſo lamẽte *ſuper ſemetipſum non lugebat*, pero encõtrãdo vnas piadoſas mugeres q̃ le llorauan, les dixo. *Nolite flere ſuper me.* O amor de el anima mia! Señor alabente los Angeles, y tu dame a mi deuocion ygual a la materia, y procedere en tã dulce ſujeto como el de tu ſancto amor. *Luc.23.28.*

§. II.

Cum dilexiſſet ſuos. Es queſtiõ, mouida entre varones eſpirituales, y digna de ſer ſabida de todos, porque razon en el amor de Dios no ay zelos hauiendoles en el humano? Tienen los hombres al zelo por criſol y fineza del amor, y no ſe preſume que ama de veras quien no zela, y es dado por naturaleza al hombre y a la muger zelar, y no ſolo a eſtos que tienen razon pero aun las auecitas ſon zeloſas como ſe vee particularmente en las palomas: los animales manſos y brauos, delos mayores alos menores zelan marauilloſamente, ſobre todos el hõbre, q̃ demas de el guſto, la hõra (q̃ quãdo ſe atrauieſſa; ſube las coſas de pũto) le mueue y inſtiga. *Dura ſicut infern⁹ æmulatio.* Que como es inexorable la ſepultura q̃ no dara el muerto anſi no deſiſtira de la vẽgãça el zeloſo marido. *Zel⁹ et furor viri non parcet in die vindictæ nec acquieſcet, &c.* No ſe amãſa ni por ruegos d amigos, ni por dadiuas *Cant.8.6*

ricas. Por el miſmo caſo que vno ama zela, y ſe rezela aun del ſol que da (como dizen) donde ama. Pero en el amor de Dios no ay zelos. Quien amo a Dios jamas ardientemente que le peſaſſe de que otros le amaſſen, y ſiruieſſen, y alabaſſen, y dieſſen muſica de noche. Grandiſsimo amante de Dios era Dauid, muſicas le daua a las noches quãdo reluziã luna y eſtrellas. *Videbo cælos tuos opera digitorũ tuorũ, lunã & eſtellas.* Miraua aq̃llas pinturas y eſmaltes del dedo đ Dios y cantaua, pero no ſolo no le peſaua de ver a otros hazer lo miſmo q̃ antes cõbidaua a todos a eſte officio y dezia: *Magnificate Dominũ mecũ, &c.* Venid hijos todos con vueſtro padre y avna mano glorifiquemos a Dios. Sea vna nueſtra armonia, magnifiq̃ſe el nõbre del Señor; ſu fama, ſu mageſtad, ſu gloria ſea grande nueſtra boca, como lo es en nueſtro penſamiento, digamos ſu magnitud ſin fin, y celebremos ſu deidad. Anſi lo declarã los Hebreos, y cõ el miſmo eſpiritu los Griegos aqui en eſte amor no ay zelos ni emulacion.

prouer. 6 34.

Pſ. 34. 4

LA differencia eſtá en eſto q̃ el amor humano en tã finito y limitado, como el coraçõ q̃ es la fuente de dõde mana, y ſi eſteſe reparte en dos o en mas amigos, a cada vno cabe poco, como fuẽte q̃ no teniendo agua mas đ para vn ſolo caño, la diuidẽ en dos q̃ por ambos da eſcaſamente el agua. Dizen los Mauros, q̃ el Elefante tiene dos coraçones, y q̃ con vno ama, y con otro aborrece, y q̃ por eſto ſe muestra vehementiſsimo en la vna paſsion y en la otra; pues no teniendo el hõbre mas de vn coraçõ, y eſſe corto, y a corto coraçõ hauiẽdo de ſer corto el amor, ſi eſſe ſe cõparte entre muchos, forçoſamẽte les cabe muy poco, todo el amor quiere el q̃ da el ſuyo, y no pienſa ſele paga cõ menos. De aqui nacen los zelos, y las diſcordias y cõgojas penoſas. Pero en Dios inmẽſo no ha lugar eſſo, porq̃ tiene vn coraçõ de infinita capacidad, de dõde es q̃ el amor ſea ſin limite ni termino, y pueda amar innumerables hombres ſin hazer a ninguno menos fauor por ſer muchos q̃ ſi fueſsẽ vno ſolo, como no es menor el calor y influxo del Sol por alũbrar vn exercito entero, que a vn ſolo hombre. De donde es q̃ el ſieruo entẽdido dize a Chriſto, q̃ ſu paſsiõ fue beneficio eſpecial ſuyo cõ S. Pab. *Qui dilexit me et tradidit ſemetipſum pro me.* Gal. 2.20

Demas deſto como no ſolo tiene caridad infinita Dios ſino bienes y teſoros de gloria infinitos para llenar todos los deſſeos de los ſuyos de bẽdiciones cõ tãta magnificẽcia q̃ a ninguno le q̃da mas q̃ deſſear, *mẽſurã bonã, et cõfertã, & coagitatã, et ſuper fluẽtẽ dabũt in ſinũ veſtrũ.* Ves aqui ao

Lu. 6. 38.

ra

Digitized by Google

ra la cauſa porq̃ el q̃ama a Dios cõbida a todos a q̃ le amẽ y ſiruã cõ Dauid *Magnificate Dominũ me cũ* como alli eſcriue S. Aug. Quiẽ ama (dize) carnalmente forçoſo es que ame con peſtifero zelo y ſea herido dela inuidia quando viere que otro goza de quien ama. No es anſi la ſabiduria diuina porque viendole cara a cara, todos ſeran dichoſos, todos eſtaran gozoſos; ninguno zeloſo. A todos ſe mueſtra; para todos eſta entera y caſta. Pues que es lo que dize eſte grande amador, *Magnificate Dominum mecũ*. No quiero engrandecer yo ſolo al Señor, ni quiero ſolo amarle, ni abraçarle, pues no porque le abraçe yo, faltara a los otros donde poner en el ſus braços. Ay tanta latitud en la ſabiduria, que todas las animas la abraçan y gozan, y todos los Corinthios cabiã en el coraçon de S. Pablo, quanto mas cabremos todos enel dChriſto? Atributo proprio de Dios es la inmenſidad: *Magnus Dominus, & laudabilis nimis: & magnitudinis eius non eſt finis.* Y en otro lugar: *Cælum & terram ego impleo.* Eſte miſmo ſe atribuye a Chriſto, Baruch. 3. *Magnus eſt, et nõ habet finem excelſus, et immenſus.* Y poco deſpues: *In terris viſus eſt, et cum hominibus conuerſatus eſt.* De ſte lugar prueba S. Augu. que el Hijo es inmenſo. Y no obſta, q̃ parece que hablo el Propheta dl lugar del gran Dios, no del miſmo Dios, porque precedio: *O Iſrael quam magna eſt domus Dei, et quam ingens locus poſſeſſionis eius!* Y luego ſe ſigue: *Magnus eſt et non habet finem.* Porque como nota Theodoreto, no habla de lugar material, ſino del eſpiritual de los Sanctos, que es el miſmo Dios, ni de alguna poſſeſsion del infinito bien, que es tãbien Dios porque de otra manera fuera falſo, que la poſſeſsion de Dios es inmenſa, y no tiene fin. Ves aqui como Chriſto es inmenſo, el lugar de ſu coraçon inmenſo, la poſſeſsion que tiene para los ſuyos, que es ſu diuinidad inmenſa anſi ama a todos los ſuyos que tiene en eſte mundo, y ninguno tiene porque tener de eſſo zelos, porque, para todos ay manſiones en aquel ampliſsimo ſeno: *In domo Patris mei mãſiones multæ ſunt.* Pero tratemos mas enparticular la grandeza de aqueſte amor.

Cum dilexiſſet ſuos. Quiſo Dios (dize Saluiano) que tuuieſſemos exemplos de amores humanos, para que viniellemos a conocer el ſuyo: No quiero tratar de aquella gracia fraternal de los hermanos, ni de aquel vinculo, y cadena amoroſa de los caſados, ni de aquella piedad charitatiua de padres a hijos, que ſon las mayores fuerças y cadenas del amor humano porque aun eſſas ligaduras rompen muchas vezes la yra, y el odio mortal. Trato ſolamente del amor mas forçoſo

Auguſ. in Pſal. 33.

Pſ. 144. 3.

Hiero. 23. 24.

Bar. 3. 38.

Augu. l. 3 con. Max. c. vlt.

Ioã. 14. 2

Saluian. ad Prou.

çoſo y neceſſario, que es el queſe tiene el hombre a ſi miſmo, porque como compueſto de dos partes eſſenciales anima, y cuerpo, eſtas ſe vnen, y ſe aman cõ amor ſobre todo amor, del qual es buena ſeñal el dolor, la vaſca, y anſia mortal de ambos, quando los diuide la muerte, y aparta de yugo y compañia tan larga. Vio S. Ambr. llorar vn buey porque vio lleuar al matadero a ſu compañero en el yugo y trabajo. Y dos caminantes que caminan dos dias juntos, quando ſe apartan ſienten dolor, quanto mas ſentiran alma y cuerpo eſta ſeparacion, y deſtierro forçoſo el vno de el otro? Siendo pues eſte el mayor dechado de amor pregũtan algunos ſabios, qual de eſtos dos ama mas al otro? El cuerpo al anima, o el anima al cuerpo? y reſponden que ſin duda ninguna es mayor el amor del alma, y ſi preguntares la cauſa, la cauſa es, porque el del cuerpo es amor de neceſsidad, el del alma amor de bondad, y mayor es la fuerça de la bondad que de la neceſsidad. Ama el cuerpo al alma, porque recibe de ella el ſer humano, la vida, el mouimiento, ſentido, calor y hermoſura: porque en yendoſe el alma, queda el cuerpo como choſa ſin paſtor, que luego ſe cae: como nauio ſin piloto, que ſe hunde: como huerto ſin labrador que luego ſe agoſta: como caſa ſin dueño, que ſe aruina: y como florezilla que la reja del arado ſego por la mañana por la rayz, que al primer rayo del ſol cae muſtia, y pierde el color y gracia juntamente. Tal queda el cadauer corrupto, palido, amarillo, abominable, y hediondo, que por perdonar a nueſtros ojos, dize Seneca, le amortajamos y enterramos. El amor del anima es de bondad, para comunicarſe a ſu compañero, a quien da vida, y con ella todas las demas facultades, de ſentido, mouimiento, calor, vigor, fuerça, y virtud; en fin es amor de amiciția. Siendo pues eſto aſsi, que el anima ama y amando haze mil bienes al cuerpo, y juntamente con eſto, que el cuerpo *agrauat animam*, y noſolamente eſto, ſino por los regalos, delicias, y abuſos del cuerpo, padece ella, con razon ſe puede querellar del como de ingrato, y traydor, y dezirle aquellas palabras que dixo el buen Iacob al mal Laban ſu ſuegro deſconocidiſsimo hombre: Ay Laban, Laban, y quan mal me pagas: acordarſete deuiera que: *benedixit tibi Dominus ad introitum meum*. Que a penas puſe el pie en tu caſa (*in pede meo* dize el Hebreo) quando entraron conmigo todas las bendiciones de Dios, conque te ha enriquezido y honrado. *Oues tuæ & capræ ſteriles non fuerunt*. Crecieron tus crias de corderos y cabritos a manadas; tenias

Amb. Hexa.

Senet.

Geneſ. 30.

Heb.

nias poco, no ſabes aora lo que tienes, y con auerte Dios multiplicado, por mi, me perſigues, defraudaſme mi hazienda, y buſcaſme aqui donde eſtoy como enemigo, *benedixit tibi Dominum ad introitum meum*. Ay cuerpo, cuerpo, podia dezir el anima, y quan mal me tratas, por delicias, y regalos, en exceſsiuas comidas, en veſtidos ſoberuios, y regalados, y los demas exceſſos tuyos padezco yo: *& corpus quod corrumpitur agrauat animam*, deurias acordarte como *benedixit tibi Dominus ad introitum meum* que eras tu, haſta que yo entre en ti, y te di anima y vida? conmigo entraron las bendiciones diuinas, y fuiſte cuerpo viuo, humano, y tuuiſte aptitud para ſeruir a Dios, y merecer la virtud y el, fauor diuino, y aora te has buelto, y trocado en crüel, cõ tus abuſos, con tus gulas y luxurias.

ALCEMOS los ojos ya de Iacob querelloſo de Labã ſu ſuegro, y del anima racional agrauiada de ſu cuerpo, y pongamos los en Chriſto, que nos amo ſiendo indignos, por pura bõdad; q̃ vino al mundo, a traernos la gracia, a perdonarnos, vreſcatarnos, que entraron con el las pazes y las bendiciones, *& benedixit nos Deus ad introitum eius. Benedixiſti Domine terram tuam*. El padre Eterno nos amo en ſu hijo *in quo ſibi bene complacuit*. Entrego le a la muerte por noſotros, *Qui pro prio filio non pepercit, &c.* Mira quanto deues al Padre, dize Ambro. *vt propter ſuſtinuerit orbitatem*. Quãta es la triſteza d̃ vn padre q̃ pierde al vnico hijo? pues eſſo en ſu manera ſuffrio Dios en la muerte del ſuyo. Puedeque xarſe Chriſto, y dezir al mũdo ingrato. O mũdo quã mal me pagas! *Benedixit tibi Dominus ad introitum meũ*, tu tierra dio fructos y bẽdiciones, quãdo entre en ti, cõmigo entraro mis bienes, dire a mi miſmo, mi vida, mis dotes diuinas, mi anima, mi diuinidad biẽ en q̃ ſe cõtienẽ todos los bienes, como colige S. Pablo: Quiẽ nos dio a ſu hijo, *quomodo nõ etiã cũ illo omnia nobis donabit*, mi predicaciõ, mis milagros, mi ſudor, mi eſpiritu, mi ſangre, en lo q̃ me pagas es en ofenderme, en crucificarme. O mi ſeñor, y mi Dios, mirad lo q̃ paſſa eſta noche: *in qua nocte tradebatur*, eſta noche en q̃ vos tratays de darles vida, por medio de eſte ſancto bocado, tratã los hõbres de daros a comer zarazas, *mittamus lignũ in panem eius*, matemos les con põçoña, y de venderos a trayciõ como quãdo Dios eſcriuia ſu ley en tablas, y el pueblo idolatraua. Vos Señor tã de fieſta, tã alegre, tan de Paſcua, q̃ ſe llama eſta vueſtra paſcua, q̃ ordenays el ſacramento de vueſtro cuerpo: quãdo los hombres tratan de daros la muerte, y quando deſſean ellos comeros a bocados, vos tra

Ambr.

Ro. 8. 32

tays

tays de daros en bocado. No ſe puede encarecer mas la bondad de Dios, y la malicia del hombre que en la miſma hora que trata el hombre de quitar la vida a Dios, en eſſa trata Dios de darſe la a el, y a eſta hora llama ſuya, porque en ella ſe hauia de dar a ſi miſmo, no ſolo en redempcion para librar al hombre, ſino tambien en manjar, para esforçarle, y animarle a no temer la muerte Tambien ſe llama hora de los enemigos de Chriſto. *Hæc eſt hora veſtra*, porque hizieron en ella lo vltimo de ſu poder, por modos y inuenciones inauditas, atormentando al Señor, en la fama, en la honra, en la perſona, en la vida, en los ſentidos, en los amigos, en los parientes, en ſu miſma madre, que deuio de ſer la la ſtima mas laſtimera. Pero conto do eſſo ſe llama hora de Chriſto porque alfin hizo mas el Señor con ſu amor que Satanas con ſu aſtucia. De manera que aquel encarecimiento. *Fortis eſt mors dilectio, &c*, es corto para Chriſto. Mas pudo en vos Señor, el amor que la muerte, pues ya moris, no de muerte ſino de amor mas duro, mas fuerte, y de mas rezio temple, el zelo que a nueſtras almas teneys q̃ el miſmo infierno, pues os haze a vos hazer mas eſte zelo q̃ quãto el infierno pudo machinar, O mi Dios y q̃ ſentiriades, viẽdo delante d vueſtros ojos el cordero figuratiuo! La cena deſta noche hauia de ſer vn retrato de lo que auia de paſſar por vos mañana, las lechugas amargas, que ſignificauan las amarguras de la muerte cruel, y la crueldad de ſus enemigos, yco mo aquella noche hauia de yr a coger otras al huerto de Gethſe mani: la riza que hariã de aquella carne era la que hauian de hazer de la ſuya. O quiẽ te viera cenar Rey de gloria! mas o quiẽ pudiera ver lo que penſauas mirando el cordero! O cordero como veo en ti la imagẽ y pintura de lo que ſera de mi mañana. A ti te comẽ aora con lechugas amargas, a mi me comerã mañana a bocados, y ſera la ſalſa hiel y vinagre. A tu meſa eſtamos enpie, y manda la ley que te comamos apreſuradamente los bocados enteros y engulliẽdo, retrato de la prieſſa con que me condenarã mañana a muerte, que en pocas horas paſſare por quatro tribunales, ſaliendo de quatro jueces libre de culpa aunque no de pena, y ſin dexarme deſcãſar vn poco, a las doze del dia eſtare viuo, y a las tres de la tarde haure eſpirado. A ti te comen aſſado al fuego, a mi me aſſarã puesto al ſol deſnudo a los rayos del medio dia. A ti comẽ en meſa ancha a mi en vna Cruz angoſta.

§. III.

Et cena facta. Tres cenas ponẽ algunos. Primera la del cordero. Segũda la comun, y eſta ſola era

cena

cena porq̃ la primera no se llama cena, sino *Phase o, Pascha*. La tercera, q̃ es la Eucharistia, nũca se llamo cena, sino por boca de nueuos herejes. Assi que la misma propriedad de palabras, enseña que se leuãto dela segunda cena a lauar los pies, y para darles luego la Eucharistia, se boluio a asentar. Y queriendo con este auto enseñar que han de estar limpios los que reciben la Eucharistia, es de creer q̃ despues de toda otra cena, antes de darles la comunion los lauo, porque no presumiesse alguiẽ que significaua otra cosa. Cõ esta interpretaciõ estan conformes todos los dichos de los Euangelistas. He aqui el rico padre de familias, *qui profert de thesauro suo noua & vetera*, de lo de antaño y de lo de ogaño,

Cum diabolus iam misisset in cor.

Cyril. Chry. Theophy. Ruper. August.

Cyril. y Chrisost. Theoph. Ruper. declaran esto, que aunque el diablo hauia puesto en coraçon a Iudas de vender a Christo, y el lo sabia bien, no por esso dexo de lauar los pies a todos, y entre ellos a este endemoniado; recomendacion marauillosa de la paciencia y clemencia de Christo. Lo mismo nota Augu. Y aunque otros muchos malos pensamientos inspira y sopla el diablo, dizese en especial de este, porque tan execrable maldad, y tan nefanda aeuoſia, no parece la pudiera fraguar otro que el diablo, porq̃ ningun hõbre se hallara tan facinoroso, y desalmado que pudiera fabricar en su animo, tal traycion. Por esso el Euangelista, haze autor della al Demonio.

Sciens quia omnia dedit ei Pater. Profundas son todas estas palabras del Euãgelista. Puestas ya las circunstancias de tiempo y lugar, trata de los motiuos que tuuo Christo de hazer aquellos tres memorables hechos en gracia de sus amados discipulos: lauarlos, comulgarlos, y predicarlos el mas sublime sermõ q̃ jamas oyeron. De las dos cosas primera y tercera trata S. Iuan, no de la segunda, de que largamente auian tratado los demas Euangelistas. El primero motiuo fue, *sciẽs quia omnia &c.* saber que su Padre hauia puesto en sus manos todas las cosas, la salud de los hõbres. Dize Chrisost. que le auia cometido la redempcion de las almas. Adã tuuo su salud y la nuestra en sus manos y la perdio, en las de Christo se repara la de todos. Es admirable consideracion que la razon porque Christo cõ tanto cuydado y vehemencia procura el remedio de los hõbres fue, porque se la encomendo, y encargo al Padre, a quiẽ el infinitamente amaua y reuerenciaua. Este fue el motiuo primero đ hazer por ellos estas tres marauillosas obras. El segũdo, *quia a Deo exiuit &c.* Perfecto circulo. Quãta cõsiança ay en las obras, dõde el principio, el medio, y el fin es de

Dios,

Dios, ſaber q̃ procedio de el Padre, como hijo vnigenito natural, coſa q̃ le mouio a hazer lo q̃ deuia, y podia atãto amor. Cõſidera ua por vna parte lo que deuia al precepto de ſu padre, por otra veyaſe dotado de tãto poder, q̃ podia hazer coſas dignas del Padre: por lo qual determino hazer vna hazaña digna deſu omnipotencia, en fauor de los hõbres q̃ le dexarõ a ſu prouidencia, que fue dexarſe en perpetuo manjar de infinito valor, porq̃ el amor que a ſu padre deuia, no ſe contaua con menos. El tercer motiuo fue verſe ya de buelta para ſu padre, *ad Deum vadit*, y que eſſa era la ocaſion y coyũtura de dar effecto al remedio del hombre: leuantaſe, y laua los pies de los diſcipulos, dando exẽplo de ſumma humildad, enſeñales ſecretos de ſu inmenſa ciẽcia, y hazevna hazaña ſobre todo milagro eſtupenda, que es dexarſeles en perpetuo manjar, y con amable y alto ánimo camina para la muerte.

Surgit a cœna. Eſtaua todo admirado S. Ioan, y para admirarnos a noſotros y mouernos a ponderar las extremadas mercedes d tan gran Dios; propone el ſingular exemplo de Chriſto, cõ ſingular diligencia. No ſe contẽto cõ dezir q̃ les lauo los pies, que era la ſuma de la hiſtoria, mas cuenta eſpecificadamente todas las coſas, y cada vna de las q̃ paſſaron en el hecho, y antes y deſpues de el: Como ſe leuãto de la meſa, como ſe diſpuſo y compuſo para lauar los pies. Quiſo ſegun pienſo alabar aquella diligencia de Chriſto en eſte auto, que no le hizo como nueuo, y mal exercitado, ſino con tanta arte y puntualidad, como ſi en toda la vida, no huuiera vſado otro miniſterio ſino eſte, porq̃ no dexo, ni diſsimulo rito, ni ceremonia, ſeruil, requiſita, enſeñandonos en eſte ſu exemplo a ſer diligentiſſimos en ſu ſeruicio. Y esmucho de notar adõde llego aqui la charidad de Chriſto, que no enqualquier tiempo, ni en qualquier lugar ſe puſo a lauar pies, ſino en la meſa, a la hora del comer, donde piden otros aguamanos, a cuya limpieza y aſeo ninguna coſa ſe puede imaginar mas repugnante, q̃ lauar los pies de otros, con las manos q̃ haueys de comer. *Ponit veſtimẽta ſua.* No todos los veſtidos como penſo Orig. haſta quedar deſnudo, y ceñirſe por no quedarlo d todo, aq̃llatunica texida, incõſutil de q̃ haze mencion el miſmo Euangeliſta, que en Griego ſe llama propriamẽte *ta imatia*. Los Romanos llamã toga, o *paliũ*, veſtido ſuperior a todos los otros, Los Griegos, ſegun Plut. *to imatiõ*. Aſsi q̃ el plural es ſingular; como los Eſpañoles, Italianos, y Frãceſes, a vn ſolo genero de veſtido q̃ tẽga llaman veſtidos. Deſembaraçoſe Chriſto de la ropa ſuperior para eſtar

Or. in Io.

Io. 19. 23

Plutar. in Camil.

eſtar mas expedido, y ſuelto, por q̃ eſta ropa que ſuele ſer mas anchanole embaraçaſſe, porq̃ quiſo ſeruir tan cabalmente, q̃ no ſolo hizo acto ſeruil, pero el modo tã bien lo fue, porq̃ los ſieruos no trayan mas de vn veſtido mas corto, y mas angoſto para eſtar mas agiles, y deſembueltos. Todo eſto fue anſi para q̃ ſe viſſe cõquãta verdad dixo deſpues vn ſu diſcipulo: *Formam ſerui accipiẽs.* Cõ eſto haze lo q̃ dize el Texto, q̃ ſe ciño vn lenço, y no lo hizo ſolamẽte por limpiar cõ el los pies, o por no enſuziarla tunica al lauarlos, o no congoxarle a ſi, como Niceforo pienſa, ſino tambien para imitar el habito ſeruil. Soliã los ſieruos ceñirſe vn lienço para miniſtrar, como aora en Eſpaña, Frãcia, y Germania vſan las criadas, y en los hoſpitales de Italia tãbien hombres, Auctor es Gelio, que los libertos ſe llamarõ *libertores*, y refiere lo de Tulio. Quiere ſeruir bien, aſeado y puro. No quiere en eſte ſeruicio mãcharſe ſirue limpiamente; no es bueno limpiar a otros, y enſuziaros vos. Noſotros incautos hazemos mil obras buenas con eſcandalo. Anſi q̃ no eſperando ayuda de ageno miniſterio, el trae el agua y la infunde, y laua, no manos que es lo que ſe laua para comer y que por no lauarlas, los acuſaron los Phariſeos, ſino pies, y los exuga con lienço, no otro ſino el que tiene ceñido. Cierto eſtupenda humildad, en que no ſolamente quiſo moſtrar ſu amor, ſino ſacar toda la ſoberuia y arrogancia de nueſtras cabeças. Tanta es dize aqui Auguſtin la vtilidad de la humildad humana, que la encomendo con tal exemplo la ſublimidad diuina: Porque el hõbre ſoberuio pereciera eternamente ſi Dios humilde no le hallara: *Venit ſaluum facere quod perierat.* Y pues perecia ſiguiendo la ſoberuia del engañador, ſiga la humildad del Redemptor deſpues de hallado.

Phil. 2. 7.

Niceph. l. 1. c. 28

Aul. Gel. l. 12. c. 3.

Aug. incõ

Cæpit lauare pedes. Orig. Chryſo. Theoph. dizen, que començo por Iudas para rendirle con tanta corteſia, y obligarle cõ aq̃l beneficio, y dexarnos exemplo de aplacar a nueſtros enemigos con humildad. Imitando tambien, dize Origines, a los peritos medicos, que entre muchos enfermos comiençan ſus curas por los mas peligroſos. Dos caminos ay para ganar vn coraçon enemigo y apaſſionado. Vno es humillarſe, y eſte es para coraçones generoſos. Por eſte penſo Dauid grangear a Saul, con ſer el agraviado fue y pidiole perdon, y anſi le conuirtio, y dixo que el era el malo, y Dauid juſto, y lloro, y fue mas ſacar lagrimas de aq̃llos ojos, que agua de la piedra, dize Chriſoſtomo. El otro camino es por beneficios: *Si eſurierit inimicus tuus ciba illũ.* Con dadiuas y preſentes que quebrantan peñas es impoſ-

Orig. Chryſ. Theophy.

Chriyſoſt. Pro. 25. 22

imposſible no ablandar el coraçon duro. Con eſte enternecio Iacob à Eſau, aunque ſe la temajurada por hauerle robado la bendicion. Por eſte Abigail diſcreta muger de Naual Carmelo mitigo la indignacion de Dauid, cõ prouiſion y preſentes: y Eliſeo los ladrones de Syria, dandoles de comer y de beuer, y lo que es mas regalo, vngiendolos para el remedio del trabajo. De ambos medios ſe vale Chriſto, del beneficio, dandole de comer, y no menos que ſu cuerpo, *cibat illum*, y le da de beuer de ſu ſangre. Que quieres Iudas? ſi lo has pormicuerpo, vès le ay, ſi por beuer mi ſangre, beuela. De la humildad, arrodillandoſe aſus pies, y para limpiarlos refirmalos en ſu pecho, y todo eſto no aprouecha. Deſauziado eſta eſte enfermo: *Eſt peccatum ad mortẽ*. Toda el agua de la mar no puede lauar vn coraçon impenitente y Satanico. Obſtinadiſsimo animo, traydor, q̃ tienes los pies en el cielo, y el anima en el infierno. Infeliz Iudas, como tãta benignidad no te quebra? El Cordero ſin mãzilla muere para darte de comer, abre ſu coſtado para darte de beuer, y tu ſiẽpre ſiero, diſte entrada al demonio en tu alma, q̃ te ha buelto demonio, *vnus ex vobis diabolus eſt*. Quando eſta vno comulgãdo, alli eſta el demonio, por ver ſi puede trigarle, como quien ſabe lo q̃ le sva alas almas en tal bocado.

Venit ergo ad Simonẽ. S. Augu. Beda, Ruperto, y los mas de los Latinos dizen, que començo por Pedro: lo vno, porq̃ es coſa cierta que ſolia Chriſto dar las primeras partes a Pedro, como a Principe de los Apoſtoles: lo otro, porque ſi començara por otros, parece increyble que ellos, y los demas Apoſtoles no recuſaſſen que los lauaſſe Chriſto primero que a Pedro. Quadra tãbien (como vn Auctor dize) cõ el feruor de Pedro, q̃ ãpoco cõſintiera q̃ Chriſto rẽtara lauar los pies a los otros diſcipulos: pero lauando primero deſpues de aq̃lla larga recuſacion a Pedro, y enſeñando ya de Chriſto, que ſi no ſe dexaua lauar, no tendria parte en el, no fue marauilla, q̃ los demas condeſcẽdieſſen en q̃ hiziſſe lo miſmo en ellos. Y lo q̃ dize S. Iuã *cæpit lauare*, no es dezir q̃ comẽço por otros, y vino luego a Pedro, ſino dezir primero en vna palabra en general, q̃ començo a lauar, y luego en particular contar el caſo y dezir, como y por quien començo. Vino a Pedro que fue el primero con quien le ſucedio lo que luego narra. Anſi lo dize San Auguſtin.

Aug. in cõ
Beda ibi.
Rup. ibid.

A otros no parece eſta buena razõ, que por ſer Pedro primero en dignidad, fue primero lauado, porq̃ no guardaua Chriſto eſtos pũtos y ordẽ, quãdo actualmente daua exẽplo de humildad.

S. Aug.

Antes

Digitized by Google

Antes esta razon muestra lo cõ trario, porque enseñaua el Señor, q̃ el que fuesse entre ellos mayor, fuesse como el menor, como lo dixo luego expressamẽte. Itẽ es cosa probabilissima, q̃ en lauarlos guardo Christo el orden q̃ ellos tenian en sus assiẽtos, porq̃ no auia de lauar vno aqui, y otro alli cruzando. Y en este orden no estaua Pedro primero, y pruebase por argumẽto. cierto: porq̃ estãdo como estaua S. Ioan al lado de Christo, pues se reclino sobre el, no podia san Pedro estar al otro, porque si estuuiera, y Christo en medio, no le fuera facil hablar a Ioan, y pedirle preguntasse al Señor quiẽ era el traydor, luego necessario es que Pedro estuuiesse inferior a Ioan, luego no era Pedro primero en el assiento, y assi no parece fue primero lauado: pero es cierto que estuuo entre ellos Iudas, aunque lo nego Cypriano, pero affirmalo Cyrrillo, Chrysost. Origenes, y el mismo Euangelista harto abiertamente lo muestra, porque diziendo Christo. *Vos mundi estis sed non omnes*, interpreta esto por Iudas, luego estaua alli, porque esto lo dixo a todos los presentes como doctamente noto Augustino.

Cyp. ho. de ablu. pedum. Cyri. lib. 9. c. 7. Chrysost. hom. 69 Origen. to. 32. Aug. li. 2 cont. lit. Petil. c. 22.

Domine tu mihi? &c. Assi se cõfunde la humildad en el amor de Christo. Alabo la modestia de Pedro con los Apostoles, y la reuerencia y zelo que tuuo con su Maestro, la modestia en que no dixo: *Tu nobis lauas, &c.* por no parecer que reprehẽdia a los otros q̃ se auian permitido lauar, mas sobre si mismo como indigno buelue la palabra, *Tu mihi*, su zelo y reuerencia en estas *Tu mihi*, llenas de enfasi, como dizen Chrysost. Euth. todas tienen peso, si quisiere vno con perfecta consideraciõ mirarlas. *Tu mihi*. Porque quien podra dezir la diferẽcia que ay entre *Tu mihi*, y aquel, *lauas pedes*, palabras mejores para penssadas, dize August. q̃ para dichas, porq̃ lo que dellas concibe el anima, no quede corta en explicar la lengua. Tu Hijo de Dios, a mi vilissimo hombre, en costumbres pecador, cõ essas manos cõ que abriste los ojos del ciego, y hiziste tantos milagros? No es alienacion esta de Pedro, sino reuerencia, como Theod. y Cyrillo dizen, como el Baptista rehuso lauarle, dize Leoncio. Tiene a mi juyzio vna particular vehemencia, *Tu mihi*. Pedro siempre se señalo en fee y noticia del valor y Magestad de Christo. Quando pregũto a los discipulos: *Quem dicunt homines esse filium hominis*, los Apostoles tomaron la mano en respon der; qual diziendo, que vnos le tenian por Elias; qual que otros por Hieremias, &c. y a todo esto calla Pedro. Callas Pedro,

Chrysost. Euthym. Augusti. Theod. Heracl. Cyrill. Leon. in Cat. Matt. 16

dize Ambr. siendo lengua deste Colegio? cumpliendo con lo q̃ dezia Dauid: *Vt non loquatur os meum opera hominum.* Pero quã do el Señor pregũto: Vosotros que sentis de mi, ahi toma la ma no Pedro, responde, y determina: *Tu es Christus filius Dei viui.* Como si dixera: Yo no curo de opiniones populares, ni rẽspon do esso, pero en tratando de los fieles, yo el primero he de salir a la causa de la Fe, y verdad diuina. Callen aqui todos, y dexẽ me a mi hablar por todos. Tu eres Christo hijo de Dios viuo. Hablo por todos como boca de todos, como Chrisost. y Aug. suelen llamarle. Porq̃ diziendo otra vez Christo a todos sus discipulos: *Nunquid & vos vultis abire?* Respondio Pedro: *Ad quem ibimus, verba vitæ æternæ habes.* Responde el Señor.

Ambr. Psal. 16. 13.

Ioan. 6. 68.

Quod ego facio tu nescis modo. Penso segun parece Pedro, q̃ quando le dixo esto Christo no le quiso dezir mas de que el no por necessidad, ni por mysterio, sino por dar exẽplo lauaua los pies a los discipulos. Assi pues responde, que no lo ignora, pero que no quiere que en sus pies se de este exemplo.

Si non lauero te, non habebis partem mecũ. Hebrayſmo: No eres mi amigo, renuncio la tu amistad. *Quæ nobis pars in Dauid?* Como si dixera: Tu Pedro por amarme mucho rehusas este hecho, mas yo te certifico, q̃ por ahi me amaras menos, y aun te apartaras de mi. No quiere dezir q̃ no tendra parte en la gracia, o en su Reyno, mas el q̃ tengo por legitimo sentido es, q̃ tener parte en Christo, aqui es, participar de su cuerpo y sangre, q̃ luego les auia de dar en Sacramẽto. Sino te lauo no recibiras mi cuerpo, mediante el qual yo he de estar en ti, y tu en mi: para lo qual principalmente os quiero lauar para daros como a limpios y dispuestos este manjar, y aya vnion entre mi y vosotros, por que este bocado no le doy aora sino a los q̃ lauo. Enseñanos esto, q̃ no ha de estar lauado menos q̃ de la mano de Dios, quiẽ dignamente ha de recebir este Sacramento: *Ipse lauat sordes filiarũ Hierusalẽ.* Y della desea ua ser lauado aquel dichoso pecador q̃ dezia: *Lauauis me, & super niuem dealbabor.* Pues que? estaua la gracia y amistad de Christo puesta en lauarle los pies? no por cierto, pero quiso significar otra cosa, mas qual sea esta, no es facil. Atẽded oyẽtes. Cle. Alex. y Basil. dizen, q̃ quiso dezir, sino me obedeces, y permites que te laue, no tienes parte en mi. S. Paciano. Ambr. Greg. Bernar. y los mas q̃ he visto, dizẽ q̃ no quiere dezir Christo, q̃ no sera amigo por aquel peccado de no permitirse lauar, sino por los pecados passados,

Isai. 4. 4

Psal. 50.

Cle. Ale. Basil. S. Paciã. Ambr. Greg. Bernar.

3. Reg. 12. 16.

dos,de que ſi no le limpiaua lauandole,no podia ſer participe de Chriſto. Preguntareys pues tenia Pedro algun pecado mortal? o no eſtaua en gracia?de modo que ſino le lauaua no podia boluer en gracia?No pienſo yo tal,ſino que en Pedro hablaua Chriſto a todo hombre,y enſeñaua que ninguno puede tener parte en ſu gracia,ſin lauarſe de ſus culpas.O porque los pecados de la primera vida le fueron perdonados a Pedro en virtud del lauatorio de la ſangre del Cordero,le dize que ſino le laua, no tendra q̃ ver con el, como ſi le dixera, q̃ ſi Pedro renũciaua el lauatorio de ſu ſangre, con cuya virtud le fueron remitidos aquellos pecados, le ſeria quitada la gracia que le fue dada.Anſi que jugo Chriſto como ſuele del vocablo ambiguo. Pedro dixo:*Non lauabis*,entendiendo lauatorio corporal, tomo Chriſto la palabra,y mudando el ſentido en eſpiritual, dize:*Si non lauero te, non habebis partem mecum*. No hablando ya del corporal ſino del eſpiritual que ſe lauan las mãchas de nueſtras culpas.En eſtas ambiguas reſpueſtas, no ſolo ay mayor fuerça,ſino tambien mayor gracia,y elegancia. A mi me parece que Cypriano manifeſto el myſterio deſte lauatorio diziẽdo que ſignifica el Sacramento de la Penitencia,que es vno como ſegundo Baptiſmo, porq̃ en cierta manera nos lauamos con nueſtras proprias lagrymas. Que deuemos hazer penitencia antes de llegar a recebir la Euchariſtia:*Probet (enim) ſeipſum homo, & ſic de pane illo edat*. Eſto es:*Qui lotus eſt, non indiget, niſi vt pedes lauet, &c.* El baptizado no tiene neceſsidad de otro baptiſmo,como Aug. y Ber. dizẽ,*in terra*,mientras anda entre coſas humanas en q̃ ſe pega poluo,o lodo a los pies.De aqui ſe entiende la cauſa porque la penitẽcia ſe cõpara al lauatorio de los pies,antes que al de otra parte,porq̃ los pies, dize Cypr. ſon la infima,y vltima parte del hõbre, y deue con penitencia llorar,no ſolamente los grandes pecados, ſino deſcender haſta las vltimas y infimas partes de ſu conciencia,eſcudriñar,y examinar y purgar los mas intimos penſamientos de ſu anima, con gemidos y ſuſpiros. De la miſma manera parece interpretarlo Greg.y S.Paciano tiene por cierto que ſe ha de interpretar de la Penitencia. Y ſi deſſeays ſaber quando conocio eſto deſpues Pedro, como le dixo Chriſto:*Scies antẽ poſtea*? Digo q̃ lo conocio deſpues,quando entendio q̃Chriſto nos lauo cõ ſu ſangre, quando ſupo que ſe auia de hazer penitẽcia por remiſsiõ de los peccados contraydos deſpues del Baptiſmo. El fue el

1.Cor.11. 28.

Auguſt. Bernar.

Cypria.

Greg. lib.9. Reg.ep. 39. Pacia. ep.1. cont.Noua.

Cyp.lib. de Cœna Domini.

que a Simon Mago ya baptiza
do, relapso en pecado, dixo: *Pœ*
Act. 8. 22. *nitentiam itaque age ab hac mali*
tia tua, & roga Deum, si forte re
mittatur tibi hæc cogitatio cor-
dis tui. Fue no solo predicador
de penitencia sino excelentissi-
mo penitente, *fleuit amare, quan*
do respexit Dominus Petrũ. Los
Ambr. ojos de Dios emiendã dize Am
ser. 46. brosio. Pedro rompio en lagry-
mas, no en vozes exteriores. Ha
llo que lloro, no hallo que dixo:
lagrymas leo, satisfacciones de
palabras no leo. Bien llora callã
do, porque lo que se llora no
se escusa, y lo q̃ no se puede de
fender con palabras se puede la
uar cõ lagrymas. Las lagrymas
procuran la salud, y miran por
la verguença, no tienen empa-
cho de pedir, y impetran rogan
do. Son lagrymas ruegos calla-
dos, no piden perdon, y alcan-
çanle, no dizen su causa, y obtie
nen misericordia. Son mas vti-
les lagrymas q̃ palabras, porque
estas suelen faltar, pero no las la
grymas. Ansi q̃ Pedro q̃ con la
voz nego, con lagrymas confies
sa, y el q̃ antes de las lagrymas
fue preuaricador, despues de-
llas fue criado pastor, y tomo a
cargo regir a otros el q̃ primero
no se supo regir a si mismo.
Quedo de la amenaça de Chri-
sto espantado como de vn true
no, y si fue vehemente en recu-
sar el lauatorio, mas lo fue en
admitirle; aquello fue acto de
humildad y temor, esto de amor:
ofrecese pues todo el baño, an-
tes q̃ apartarse vn momento de
Christo. Vtil fue aquel rehusar
primero, q̃ encendio fuego de tã
feruiente amor de deuocion. O
quan prudente y eficaz maestro
era, el q̃ tan presto promouio a
su discipulo a tanto acrecenta-
miento de virtud. Pedro ofrece
manos y cabeça al lauatorio, q̃
son las partes q̃ mas frequente-
mente se lauan. Nosotros ofrez
camos nuestras animas y cõcie
cias con mil manchas de culpas
feas y disformes, y pidamos a
este cortes y humanissimo Prin
cipe nos laue de tal manera que
quedemos como desseaua Da- Psal. 50. 9
uid, mas blancos que la nieue, y
como prometia Isaias. Si fueren
vuestros pecados tan colorados
y sangrientos como la purpura
fina, y escarlata roja, y como la
misma cochinilla con q̃ se tiñe
la grana, *quasi nix dealbabuntur,* Isai. 1. 18
y como los copos de la blãquis
sima lana, que toda esta pureza
es necessaria para tener parte en
Christo, tal parte qual promete
a Pedro, y rehusarla, propone
por terrible amenaza.

§. IIII.

Pero ya que ha corrido el tiẽ
po, y nos ha faltado al medio de
la jornada de nuestro Euãgelio
el dia, falte para todas las demas
cosas, y no vn rato para oyr a
Christo amorosissimo esposo,
que llego a media noche a su
casa,

Digitized by Google

casa, llamo a su esposa de la puerta, con estas dulces palabras: Abreme hermana mia, amiga mia, paloma mia, perfecta mia, porque mi cabeça viene llena de rocio, y mis guedejas mojadas de las gotas de la noche. A estas palabras la esposa de alla dentro, responde: *Tarde venis, exui me tunica mea*, como me boluere a vestir, *laui pedes meos, quomodo inquinabo illos*? Habla como zelosa, y dize en suma q̃ a donde ha estado hasta aquella hora, este lo que falta de la noche, poniendo cõ el enojo achaques y escusas de ningũ momẽto. Esto dize la que tenia primero tan gran desseo de verle que fuera en su busca, por nieues y fuegos. Verdaderamente este es vno de los passos mas notables de aquel mysterioso libro. A q̃ venta llegara vn caminante, cansado, mojado, que representara su necessidad con palabras tã tiernas como estas, que no le abrieran y dieran posada? y que venga vn hombre a su propria casa, llame, y para q̃ su voz sea reconocida, y respetada, no llame criados, sino a su propria muger, y para obligarla a abrir diga tan blandas razones, y cõ tantas maquinas y artilleria de blãdissimos ruegos no pueda contrastarla, y saque vna respuesta tan aceda, qual no se esperara de vn mal acondicionado mesonero.

Santa Esposa dezidme si reconoceys essa voz, y sabeys q̃ el q̃ a la puerta llama es Christo, porq̃ temeys ensuziaros en yr a el, pues essos passos no son los q̃ ensuzian los pies, sino que purificã y limpiã el anima. Los passos infames, que Salomõ dize de los malos, quales son de los que se hazen corredores de sangre, los q̃ de la casa del juego discurren a la dissolucion y luxuria, los q̃ corren por el camino de la maldad, veredas de los impios, son los q̃ manchan y contaminã los pies, no los q̃ van a Christo. Esta difficultad mouio el gran Doctor Augustino, y la propuso en vn Sermon al pueblo, y reserua la respuesta para otro, para dezirla sobre mas estudio y meditacion. Y dize q̃ aunq̃ Christo esta en el cielo, y los q̃ le siguen con amor tienen su conuersaciõ en los cielos, pero que por el mismo caso, q̃ vã por tierra contrahen poluos y lodos, y tienẽ necessidad de ser algunas vezes lauados. Que officio mas santo y justo que el de los predicadores del Euãgelio? que pies tan hermosos les vio Isaias, *pulchri super montes pedes annuntiantis pacem*, que con ser la parte menos hermosa y limpia del hõbre los llamo *pulchros*: pues quantos poluos de vanagloria y presumpcion se les suele pegar, nacidos del aplauso popular, o de la gracia de los princi-

Aug. Tracto. 56. in Ioa.

pes, o liſonja de aduladores, por lo qual es mas ſeguro oyr
Ioã.3 29 que hablar. Y San Iuan Baptiſta ſe regozijaua no en predicar tanto como en oyr la predicacion del eſpoſo Chriſto. *Amicus autem ſponſi gaudet propter vocem ſponſi.* Quantos auran ſalido oy de la confeſsion y comunion limpios y juſtos, y en buenos paſſos, como ſon las eſtaciones, ſaca los pies poluoroſos de ſtrayendo ſu coraçon, con los ſentidos, con encuentros que el demonio les pone, guardados para eſtas ocaſiones? Ay mira la muger, ay es mirada, ay ſe habla, ay ſe pierde la delicadeza de la deuociõ, y ſe apaga el nueuo fuego, que ſe auia encendido a la mañana con la communion, al fin ſon paſſos por tierra. Por eſſo la prudente eſpoſa teme enſuziar ſus pies, porque los ha de llenar por el ſuelo.

Pero y o hago otra pregunta y argumento a la Eſpoſa. Dezidnos ſeñora ſi ſabeys que el q̃ toca a vueſtra puerta es aquel que llama a las de todos, porq̃ todos le pueden reſponder y abrir, *Sto ad oſtiũ & pulſo*, Chriſto eſpoſo verdadero, de que temeys dexar el lecho y yr a el deſcalça, pues dado caſo que tomen poluo los pies ſabeys que eſſe Señor ſabe lauar pies, y los laua a ſus diſcipulos? Reſponderia ella que aunque es verdad, que el laua los pies, y ella lo ſabe, pero no quiere pecar en cõfiança del perdon, ni enſuziar los pies, que ſea neceſſario deſpues lauar. Que es muy gran villania y deſacato, y deſagradecimiento grandiſsimo, offender a Dios, porque es piadoſo y benigno. Aquel ſieruo, que eſcõdio, y tuuo ocioſo el rico talento de ſu ſeñor, dio por razon: *Scio quia durus es*, echando la Matt.25
culpa de ſu negligencia a ſu Se 24.
ñor, y eſcuſando ſu inercia y ocio, con ſu ſeueridad. O falliſsima eſtimaciõ, o fantaſia de delirio: anſi ay aora quien pecca por otro eſtremo, que es, porq̃ *miſericors eſt*. Por dos coſas di- Eccl.5.7
ze el Sabio ſe facilitan a peccar: la dilacion del caſtigo, y la facilidad del perdon. *Ne dicas peccaui & nihil mihi accidit triſte.* No te fies con dezir ayer me ſalio bien, luego oy tambien. Yo la hize, y pues no la pague, no ay q̃ temer, ſeguro eſta el paſſo de la diuina juſticia. *Altiſsimus eſt enim patiens redditor.* Con eſte nombre proprio de Dios quiſo eſpantar a quien tal dize. Dios, que todo lo vee, aũque diſsimula y tiene paciencia en los pecados de los hombres por la penitencia, pero *eſt redditor*, o, *vltor*, porq̃ ſi difiere la vengança, no la oluida, ni dexa, mas recompẽſa la tardança con la grandeza del caſtigo: diſsimula con algunos malos, para deſpues de muy eſperados, y endurecidos, caſtigarlos.

Apocal.

garlos. *Et ne dicas, miſeratio Domini magna eſt peccatorum meorum non memorabitur.* Eſto añade, de la facilidad del perdon. No digas grande es la miſericordia de Dios, tomando della ocaſiõ para afloxar enla virtud. Eſta es vna mala libertad y preſumpcion, de la miſericordia de Dios facil, la qual penſando muchos alcançar ligeramente, viuẽ ſeguros, añaden pecados a pecados. Los hereges deſte tiempo, que no ſolo aſſeguran a los pecadores el perdon de las culpas paſſadas, ſino de las futuras, trahen en la boca a eſta ſentencia del Sabio. *Miſericordia Domini magna eſt.* Pero eſto no lo dizen en el ſentido del Eſpiritu ſanto, que luego ſe declara, quitando la preſumpcion, y loca confiança. *Miſericordia & ira cito ab illo appropinquant.* *Cito. q. d.* mucho En eſte ſentido. Mucha y muy a mano, tiene Dios la vna, y la otra, y tan facil le es caſtigar peccados, como hazer miſericordias y mercedes. *Cito. i. repente*, y velociſſimamente, muy preſto ſuele Dios trocar las manos, y caſtigar tan preſto, como antes acariciaua, o tan preſto ſe truecan y cruzan las manos de Dios como el coraçon del pecador, en coraçõ de penitente, y al reues: como ſi dixera. Muda ſus viſos Dios de ſu eterna ſabiduria, ſegun los aſpectos del peccador, y anſi ſi preſto acude miſericordioſo a los buenos, muy preſto como juſto rebuelue ſobre los malos. Nadie peque en confiança del perdon, y no porq̃ Chriſto aſsiſta en el confeſsionario lauando pecados ha de pecar, ſino temer y penſar que como atreuido a Dios no ha de alcançar lugar de penitencia, como Eſau profano. Eſto nos enſeña la reſpueſta de la eſpoſa. *Laui pedes meos, quomodo inquinabo illos?* Perſuadida la limpieza del anima, perſuadaos la paſsion de Chriſto pueſto entre amores de Dios y vueſtro como entre fuegos a meditar aqueſta noche, duriſsima para el, en ella, y en las inuẽciones de ſus tormẽtos. Ve reys a la mañana a Chriſto Ieſu lleno de amor vueſtro, pueſto en aq̃i horrido leño, y moucos a piedad y no ſeays duros como aſta aqui. El grã Iacob como vio la tunica de ſu hijo ſangriẽta, pẽſando q̃ fueſſe muerto, vertio grã copia de lagrymas por ſus ojos: como podreys voſotros ver la cara ſanta de Chriſto, dar torrẽtes de ſangre q̃ corre por todos lados? deteneros y no llorar? como diſsimular el duelo? impedir los ſuſpiros q̃ no ſe oygã? Al plãto, al plãto, a lagrymas y ſollozos, ſe mueua cada vno Chriſtianos. Mirad q̃ todas las coſas os cõbidã a llorar. Las Igleſias eſtã veſtidas de negro, los altares eſtã deſpojados, las cãdelas muer

tas,las cãpanas no ſuenã en los officios, el dia trocado en noche tenebroſa;no ſe ven ſino ſeñales de dolor, ni ſe oye otra coſa ſino eſtrepito en aqueſta cruda muerte de Chriſto. Llorad como fue preſo de noche de aquella gẽte armada,ligado, inſultado,apriſionado, lleuado a empellones,como vn ladron. Llorad aquellos golpes en caſa de Anas y Cayphas, que cada vno le heria,todos le injuriauã: el dolor de la bofetada en aquel ſanto y delicado roſtro:la deſnudez, el eſpolio de ſus veſtidos,y los diuidierõ entre ſi los ſoldados, y la ropa jugaron a ſuertes:el enclauarle en el leño de la cruz:los eſcarnios,las blaſfemias,y inſultos que hazian y dezian los Iudios crueles entre aquellos tormentos: la beuida de hiel y vinagre,que le fue da da en aquella ſu grande ſed,quã do pidio de beuer:el ſer abãdonado de todos, ſino de el buen ladrõ. Las ſantas lagrymas que vertio rindiendo el eſpiritu a Dios,que rogo tanto y fue dexado morir con tanta pena. Oyeronſe jamas tantos dolores, en alguna muerte? peſaldo en la balança de vueſtro coraçon. He aqui la myrra amarga, que preſentaron los ſantos Magos, como ſi fueren Prophetas. ¡He aqui porque le llamo la eſpoſa, *faſciculus myrrhæ*. Condoleos,y compadeceos todos con Chriſto,oyentes deuotiſsimos,mortificaos,y purgaos en ſu ſangre,y ſaluaos en Ieſu

Amen.

VIER-

VIERNES SANCTO.

PASSION DE CHRISTO nueſtro Señor.

Recogitate eum qui talem ſuſtinuit a peccatoribus aduerſus ſemetipſum contradictionem, &c. Hebr. 12.

PROEMIO.

NVEVO eſpectaculo pero lamentable vengo a preſentar a vueſtros ojos, caros hermanos mios, en que el aparato es tinieblas; el teatro Caluario, el canto blasfemias; la muſica trompeta deſtemplada; los criados alguaziles; los Principes Pilato y Cayphas; la compañia ladrones; las flores cadaueres; y el eſpectaculo Chriſto muerto en cruz. En vn palo es atormentado por manos humanas, el que ſuſtẽta los hombres; en cruz muere, y ſatisfaze a Dios aquel a quien el cielo llamo Hijo de Dios; en cruz llueue ſangre, quien en el cielo es Padre dela lluuia, en cruz muere, quien es Auctor de la vida; y el Criador del hombre padece cruel deſtroço en ſu puriſsimo cuerpo. Concurren a tan grande eſpectaculo los Prophetas, las figuras, los Angeles, los demonios, la tierra, y piedras, y monumentos, y los diffunctos, el velo, y el Centurion, Longinos, Sol y Luna clariſsimas lumbreras del mundo: porque las prophecias le miran, y ſe acaban; las figuras ſe cumplen, los Angeles lloran, los demonios temen, los cielos ſe abren, la tierra treme, las piedras ſe baten, los ſepulchros ſe abrẽ, los muertos reſucitan, el Centurion confieſſa, la Luna ſe cõfunde, el Sol ſe eſcurece, y en ſumma todo el vniuerſo ſe altera, y mueue. Tu ſola Ciudad, tu ſola cruel y fiera lo miras, y callas, y no tienes dolor, ni compaſsion. Los amigos de Iob viniendo a viſitarle, no le co-

nocieron, segun le auian trocado sus cruzes, y estuuieron con el siete dias en tierra sin hablar le palabra, cubrieron sus cabeças de poluo, y esparcieronlo por el ayre azia el cielo, como quien ponia luto, no solamente a si mismos, sino tambien al mismo ayre. Razon es que no solamente el hombre, por quiẽ Christo muere, llore y vista luto, pero todo el vniuerso mundo se lamente; que se escurezca el ayre claro, y los cielos no dẽ su lũbre. Yo despojado de cõceptos, destituydo de palabras y acciones, oprimido de lagrimas, impedido de solloços, ahogado de suspiros, no tengo otro remedio para moueros, sino aquesta sancta Cruz con el Crucificado. Mientras me ocupo en esto, vosotros no interrumpays mis razones, si ya no lo hazeys con solloços y gemidos.

Aue Maria.

Ni tengo tan profundo sentido, ni ingenio tan perspicaz, que pueda hallar de mio cosa tal q̃ baste a dar principio cõpetente a sermon de tan alta materia. Mas ay esta vna fuente grande y perpetua, la boca de S. Pablo patẽte a todos, de quiẽ sacare yo aora lo necessario para tratar dela passiõ de Christo:

Ber. ser. 10. in Cant.

Heb. 12. 3 *Recogitate eum, qui talem sustinuit a peccatoribus aduersus semetipsum contradictionem, vt nõ fatigemini animis vestris deficientes.* Todos los hombres que padeceys como Christianos (segũ habla san Pedro) pensad en aquel diuinissimo Señor, que tal guerra, y contradicion suffrio de pecadores en su misma persona, paraque no desfallezcays en vuestras cruzes. Porque si los exemplos de personas particulares os mueuen, con mayor razõ os mouera el de aquel supremo Señor. Todas estas palabras merecen muy grande põderacion, la Magestad, del q̃ padecia el odio publico y cruel, de quien padecia, la contradicion general, *Signum cui cõtradicetur*, y que los que le perseguian, y procurauan la muerte, y se la dieron, eran pecadores Ethnicos y Iudios, q̃ son mas crueles, *in manus peccatorum*. Sobre todas aquella palabra *talẽ*, dize Theophyl. que esta llena de significacion, tãtas afflictiones, tantos escarnios, y improperios, tantas mofas, y affrentas, tantos golpes en el rostro, contradicciones en su doctrina, clamores ante los juezes, muerte tal que le acompañaron en ella ladrones. Pensad, y repensad esto, *ne fatigemini*, no perdays fuerças, y coraçon, pues no aueys resistido al pecado hasta verter sangre. Ponderan los Griegos esta palabra *restitistis*, porque el pecado aspira cõ vehemencia, y tiene fuerte, es menester

Theoph.

neſter eſtar ſiempre apercebidos de paciencia, a exemplo de aquel Señor que tanto ſuffrio de pecadores.

Gen. 22. 1 Mando Dios a Abraham que le ſacrificaſſe ſu hijo vnico Iſaac, y puesto el viejo padre entre naturaleza y Fee (dize Theodor.) dio la palma de la victoria a la Fe, y fue imagẽ del miſterio de nueſtra redempciõ, por la qual dixo ſan Pablo que *accepit in parabolam*, o *ſimilitudinem*, porque fue iliuſtre figura de Chriſto, que auia de morir por los hombres. Que ſemejança dize Auguſt. fue eſta, ſino aquella de que dixo el Apoſtol: *Qui proprio filio ſuo non pepercit*. Subiendo por el monte dixo Iſaac a ſu padre: Padre veo leña y fuego: *Vbi eſt victima holocauſti?* Abraham lleno de grandeza y conſtancia de animo, no negandole nõbre de hijo, aunq̃ le auia de perder luego, reſpondio: *Deus prouidebit ſibi victimã holocauſti fili mi*. Eſſo a cuenta de Dios eſta prouerlo hijo mio, porque no era aquel el ſacrificio que auia menester el mundo, ſino otra hoſtia q̃ auia proueydo Dios ab eterno, como declara Ambroſio. O nueuo eſpectaculo digno de Dios, que lo veya, y Abraham prophetizo, que no puede el mundo tener victima para ſer perdonado, ſi Dios no la prouee. El Cordero muerto, *ab origine mundi*, es eſta, y juntamente ſacerdote, el tiene el fuego, y cuchillo: *Et non eſt aliud nomen in quo oporteat nos ſaluos fieri*. Mas hizo Dios en dar a ſu Hijo, q̃ en condenar todo el mundo, como el lo merecia. Condena al Hijo juſto y innocente, y con ſu ſangre laua el mundo para que viua: la miſma juſticia diuina ſe laua a ſi miſma, para ſatisfazerſe; laua ſus ojos, por no ver la culpa; laua las manos, por no vengarſe; laua el coraçon por no aborrecernos, tãto enojò el pecado a Dios, que quiſo que murieſſe Chriſto, porque el pecado no viuieſſe. Solo al infierno no llegó eſta ſangre, como San Bernardo dize por eſtas palabras. No baxo al infierno la ſangre vertida ſobre la tierra: beuieron todos los pecadores *terræ*, no tienẽ que pedir gota los demonios para extinguir ſus fuegos, ni tampoco los hombres compañeros de ſus penas. El demonio vertio la ſangre (dize Aug.) pero ni pudo, ni merecio beuer della. Vna vez baxò, no la ſangre, ſino el anima, a viſitar aquella carcel, eſtando el cuerpo pendiente en la cruz, la ſangre regò y embriagò la tierra, y pacifico al cielo, pero no al infierno. Nunca huuo, ni haura jamas baño tan vtil al cuerpo, como ha ſido a las animas ſaludable el de la ſancta ſangre, ni haura jamas medicina de

Theod. qq. in Gen.

Heb. 11. 19.

Au. l. 16. de ciui. cap. 11.

Amb. l. 1 de Abra. cap. 8.

Apo. 13. 8.

Acto. 4. 12.

Ber. ſer. in Cant.

na de nueſtros males como aquella muerte. Muerte donde murio la muerte mia, y de todos, la que abrio el cielo, la que borro la eſcriptura de obligacion que eſtaua cõtra noſotros. O conductos no de agua, ſino de ſangre de las venas de mi Redemptor, que con vueſtro riego ſe han criado plantas del paraiſo? Dios proueyo eſta victima ſin la qual no huuiera ſacrificio ſufficiente: ninguno otro tuuo naturaleza, ni ſangre, ni virtud para eſto. Porque ſi *contraria contrarijs curantur*, el vicio con integridad, la enfermedad con ſanidad, la corruptela con incorrupcion, la impuridad con pureza, la profanacion con ſanctidad, la muerte con vida, el torcimiento con rectitud, los remedios delas offẽſas de Dios males irremediables, no ſe pudierõ en otro ſacrificio hallar,
Iſa.53.4 ſino en aquel, *Deus percuſſus*, como lee los Setenta, donde tiene el vulgar por *percuſſus a Deo*, el las quito. *Verè languores noſtros ipſe tulit. Et liuore eius ſanati ſumus.* O inſigne ſentencia llena de toda ſignificacion? *Liuor*, quiere dezir Cardenal, en Hebreo, HHABVRAH, en Latin *liuor*, el que queda en las llagas, o en golpes que ha recebido el cuerpo, donde cõcurrio la ſangre que alli ſe hinchó, y con el ardor ſe quemo, y dexa la parte como quemada y denegrida, y cardena, ramalazo, o golpe. Es hermoſa metaphora de lo que haze el medico en la apoplexia, o en otra enfermedad, ſubita, y aguda, q̃ da garrotes al enfermo en las piernas, fuertes, y de muchas bueltas, o le echa ventoſas: de las quales curas quedan ronchas y cardenales, y con eſte beneficio ſuele ſanar el enfermo, y boluer en ſi, el que eſtaua ſin ſentido; la dolencia deſeſperada era nueſtra, los garrotes, y golpes, y heridas vinieron ſobre Chriſto, cardeno y denegrido, de color de lirio por todo ſu cuerpo, golpeado de crudos y agrios açotes, de palos y puños: *Et liuore eius ſanati ſumus.* He aqui la victima que proueyo Dios por diffinitiuo conſejo, y ſentencia de la eternidad: *Hunc diffinitio conſilio, & præſentia Dei traditum.* Act.2.v. 23.
Supo eſto mucho antes que ſucedieſſe Iſayas, y viendo que eſta victima podia, y ſola podia perdonar nueſtros pecados, dixo: *Si poſuerit pro peccato animam ſuam videbit ſemẽ longæuũ.* El Hebreo en lugar de *peccato* dize *piaculum*, lo miſmo que victima, que ſe ſacrifica para purificacion del pecado, Leuit. 5. & 7. *In loco in quo iugulatur holocauſtũ, ibi & victima pro peccato. q. d.* Alli ſe celebre el ſacrificio por el pecado. En el miſmo eſtilo dixo San Pablo de Chriſto, Rom. 8. *Eum qui non nouerat* Iſai.53.10. Leuit. 5. & 7. Rom. 8.

Digitized by Google

nouerat peccatũ, pro nobis peccatum fecit. Y 2. Cor. 5. *De peccato damnauit peccatum in carne.* 2. Cor. 5
Hizo el Padre a ſu hijo pecado, q̃ fue dezir, huuoſe con el, y tratole tan aſperamente, como ſe pudiera hauer cõ el miſmo pecado ſi le tuuiera delante viuo. Y eſta es la manera como aprouechauã al pueblo antiguamẽte los ſacrificios, porque por diuino inſtituto y miſericordia las penas de las culpas ſe tranſferian en aquellos animales que alli paſſauan a ſangre y fuego, como ſi el Sacerdote dixera al feligres offerente: Veys hermano la carniceria que hazemos deſte carnero, que le degollamos, y vertida la ſangre le deſſollamos, y hazemos todo pieças, de ellas quemamos vnas, otras reſeruamos para que comã los miniſtros; eſta ſe auia de hazer de vos en pena de vueſtros pecados y delictos, ſi Dios no ſe huuiera apiadado, y ſe contentara con que eſta res padecieſſe, figura del Cordero muerto deſde el principio del mundo, porq̃ en virtud de ſu muerte crã perdonados los pecadores. Pues hazer a Chriſto piaculo, es lo que el Latino dixo: *Si poſuerit pro peccato animã ſuã.* Anſi lo hizo, y anſi ſe fue como Cordero callando. O hermano, mirad la victima en el altar ya deſſollada a açotes, deſcoyuntada demanera que ſe le puedẽ contar los hueſſos, como Dauid dixo, aquella cabeça entre eſpinas, como el cordero que ſe ſacrifico por Iſaac, que tenia la cabeça enmarañada entre eſpinas: *Arietem inter vepres hærẽtẽ cornibus.* Aquella figura diffuncta de color de lirio, aquella ſangre que baña el ſuelo, aquellos dolores, y agrauios, q̃ todo aqueſto y infierno cõ ello mereciades, ſi el Cordero no hiziera por vos de ſi miſmo holocauſto. Los clauos, y las eſpinas, y los rebenques, y varas cõ que fue abierto a açotes, y todos los otros inſtrumẽtos de ſu eſquiua muerte no fuerõ otros, Chriſtiano mio, que tus graues pecados, y los mios: eſſos fuerõ los verdugos, eſſos los ſoldados que le puſieron en cruz deſnudo a publica verguença; los que le dieron hiel y vinagre: *Poſuit Dominus in eo iniquitates omniũ noſtrum.* Y queriẽdo los Setenta declarar mas eſto, dixeron: *Tradidit eum Dominus iniquitatibus noſtris.* Poniendo Comẽtario por interpretacion. Y eſta cita ſan Pablo Rom. 8. Y ſola eſta differencia ay, que S. Pablo dize: *Deus pro nobis omnibus tradidit illum.* Los Setenta: *Dominus tradidit illũ peccatis noſtris.* Y a eſto alludio diziendo muchas vezes ſan Pablo: *Qui dilexit me, & tradidit ſemetipſum pro me.* Y en otro lugar: *Qui tradidit ſemetipſum pro nobis.* Y *Sicut*

Pſal. 21.
Gen. 22. 13.
Iſai. 53.
Rom. 8.
Gal. 2.
Gal. 5.

cut Chriſtus dilexit Eccleſiam, & ſemetipſum tradidit pro ea. Entregole el Padre a los pecados del mundo, como a verdugos, para que le afligieſſen, y los vēcieſſe, y acabaſſe, como dize en el miſmo lenguaje S. Epiphan. *Dominus tradidit eum peccatis noſtris, correctorem & emendatorem.* Aqui vereys Chriſtianos quanto deueys a quien tanto por voſotros pagò. Todos aqueſtos ſuplicios merecias hōbre, tu eras el reo, tu el condenado. Todo la ha tomado ſobre ſi Chriſto; ha ſe dexado prender por librarte; herirſe por ſanarte; açotarſe por eſcuſarte de muchos açotes de los pecadores: *Multa flagella peccatoris*, ſer blaſphemado por glorificarte, afligido con eſpinas por coronarte; morir por darte vida. O dulciſsimo IESV Nazareno, quien no te adora, y te ſigue? quien no ſe humilla ante ti? y quien no padece por ti voluntariamente? O benditos açotes? o ſancta mano de Dios, que por no açotar a todos, açotaſte a vno ſolo? Eſta es la grandeza de Chriſto, q̄ el ſe puſo ante Dios por noſotros, y con juſticia ſatisfizo. O dulce IESV, o caro Rey de gloria, yo miſero confieſſo, reo de mil muertes, que te he hecho morir, yo te puſe en cruz, te hize entregar, y vēder, yo te he açotado de pies a cabeça, yo te he dado bofetadas en las mexillas, y eſcupido el roſtro. Yo ingrato maluado te he deſpojado de tus veſtidos, yo te he eſcarnecido, y deſpreciado, yo te he herido cō la lāça, muerto, y ſepultado. El reo quando es lleuado al palo, no ſe ha de quexar del juez, ni del verdugo, ſino del pecado que le conduze a muerte. Yo ſoy el reo, no tu; mas tu por abſoluerme has tomado por tuyos mis pecados. O miſerable de mi, pues por mi culpa muere IESV Abre me Señor los ojos de la mente de la Fe, de la deuocion, de la contemplacion. Abreme las manos y el ſeno, para participar tantos teſoros de tu ſangre, y de remiſsion que viertes tan largamente ſobre todo el genero humano. Sobre todo abre me la boca para que reciba el ſanctiſsimo eſpiritu tuyo, que echas por la tuya, porque muerto en mi reuiua en ti. Pero ya es hora de començar a tratar de la batalla de Chriſto: *Recogitate eum qui talem ſuſtinuit, &c.*

Epiph. Pedag. li 1 c. 8.

Pſ. 31. 10

§. I.

Del denuedo y valentia de Chriſto Nueſtro Señor en la batalla de la Paſsiō, y dela trayciō de Iudas.

Ante todas coſas tratemos del denuedo y valentia con que Chriſto ſuffrio tan rezios encuentros

Digitized by Google

cuentros y combates *aduerſus ſemetipſum*. Quando el valiente Abner murio a manos del traydor Ioab con beſo y abraço de paz encubriẽdo el puñal traydor, de la manera que Chriſto fue de vn aleue diſcipulo vendido, dize la Hiſtoria ſancta, q̃ Dauid junto el pueblo para las exequias y pompa funeral, que duro vn dia, y el le paſſo ayuno, y al pueblo mando mudar habito, y veſtirſe de ſacos y lutos, y el Rey yua detras del cuerpo haziendo el duelo Mas quando le collocaron en la ſepultura: *Leuauit* Rex *voce ſuã*, porque entõces ſuele entre algunas gentes leuantar la voz y el llanto, anſi hõbres, como mugeres, quando ponen el cuerpo en la ſepultura. Leuantó el Rey la voz, y lloro, y dixo eſta lamentaciõ: *Nequaquam vt ignaui mori ſolent mortuus eſt Abner. Manus tuæ non ſunt ligatæ, nec pedes tui compedibus aggrauati, ſed ſicut ſolent cadere coram filijs iniquitatis corruiſti*. Abner flor de la caualleria, gloria de la gueria y milicia de Iſrael, no moriſte como couarde: en Hebreo eſta, *ſicut Nabal*, como aquel que murio de miedo: nadie te pudo atar las manos, ni echar priſiones a los pies. Como ſi dixera: Pues eras tan eſforçado y animoſo que nadie pudo jamas rendirte, ni prenderte, como moriſte tan deſaſtradamente? O quiere dezir, pues no tenias preſas las manos, porque no te defendiſte? y pues tenias libres los pies, porque no eſcapaſte? pues es parte de fortaleza huyr a tiẽpo? pero que digo yo defenderte, ni eſcaparte de vna trayciõ, pues no viue mas el leal de quãto quiere el traydor. La de Ioab tuuo ſiempre en memoria Dauid haſta la muerte, y encargando a Salomon que hizieſſe juſticia del dize, que *Effudit ſanguinem belli in pace, & poſuit cruorem belli in baltheo ſuo, qui erat circa lumbos eius, & in calceamento ſuo, quod erat in pedibus eius*. Que quando le matò quedó ſu capa, ſu talabarte, y ſu calçado bañado en ſangre, para dezir que le mato a trayciõ: por que quien de bueno a bueno cõ armas yguales pelea y mata al enemigo, no ſe llega tan cerca del que pueda recebir ſu ſangre, como la recibe quien abraçado a traycion con la daga ſecreta mata, que la ſangre del muerto le tiñe todo. Eſta lamẽtacion començo Dauid: *Congeminanſque populus fleuit*. Todo el pueblo repetia a modo de triſte cantilena en que ſe repiten vnas palabras, como fue en el llanto que hizo el miſmo en la muerte de Saul, y Ionatas, en q̃ ſiempre ſe repetian eſtas palabras: *Quomodo ceciderunt fortes & perierunt arma bellica?*

2.Reg.3. 34.

2.Reg.3. 34.

3.Reg.2 5.

2.Re.1. 27.

Chriſtianos deuotos, ſi tan llorada

llorada fue la muerte de vn buẽ cauallero y esforçado capitan, muerto por vn traydor, quanto mayor razon y obligacion nos corre de lamentar la muerte del Capitan de la Igleſia Chriſto, vendido por vn diſcipulo traydor? O Dios de los exercitos entregado a muerte por tan vil ſoldado? Iudas forja la trayciõ, y Chriſto bendito lo ſabe, Dios lo vee, y muchos Angeles lo entienden: y Iudas viue. Viue? y jubila, y triumpha, y canta el *Pean* de la vezina victoria. Y cierto animas mias, ſi no es caſtigado, no es porque Chriſto no ſea valiente, y poderoſo para hundirle. Aquel que pudo precipitar a Lucifer del cielo, echar a Adam del parayſo, que anego en el diluuio los Gigantes, que abraſo las ciudades de Pentapoli, que hizo engullir el mar vn exercito entero, q̃ mãdo a las ſerpientes emponçoñar el pueblo de Iſrael, y a los leones aſſolar a Samaria, que captiuo y arruyno tantas vezes los Aſsirios, los Egypcios y Babylonios, muy biẽ pudiera embiar al infierno a Iudas, en vn punto, como lo hizo deſpues. Pero quiſo el Señor ſeruirſe de la traycion, y caſtigar deſpues al traydor, para hazer ſu hecho.

O obſtinado? o ingrato? quiẽ dixera que vn beſo auia de ſer ſeñal de muerte? Mas de hombre tan peruerſo, no era mucho que vieramos peruertido todo orden. Preguntã los Doctores, porque eſte traydor eſcogio por ſeñal el beſo? Origenes dize, que lo hizo por reſpecto, y porque tenia algun remordimiento, ſi no de cõciencia, alomenos de verguença. Fuera tenida por deſuerguẽça ſobrada, ſi dixera: Aquel a quien yo hiriere, o hiziere otro ſemejante inſulto: pero, *Retinens adhuc aliquid verecundiæ* (dize Beda) no tomo ſeñal violenta, mas tomò aqueſta apazibiliſsima del beſo. Yo para mi, no puedo oyr nõbrar virtud donde ſe trata de Iudas, ni creo que modeſtia, ni reſpecto le hizo eſcoger eſſa ſeñal, ſino pura traycion, por el gran deſſeo que tenia de ſalir con la ſuya, porque eſta ſeña entre todas era mas libre de ſoſpecha, *Aue Rabbi. Salue mi frater*, dixo Ioab a Amaſſa, y ſaludandole, le dio con el puñal por el pecho. Debaxo de *Aue* eſcõde Iudas ſu traycion, cien puñales y lãças aſſeſtadas a Chriſto. *Aue*, o fingido? o diſsimulado? o traydor, o leuoſo? Iudas necio mercadãte, inſano Apoſtata, cruel capitan de ladrones, ſanguinario traydor de tu Maeſtro, violador de la Fe. Feliciſſimo tu, ſi de aquel aliento ſuauiſsimo que te tocò del beſo de Chriſto, y con aquel puriſſimo ayre enfriaras el deſmeſurado

Orig. tract. 35. in Matt.

Beda in 14. Marc.

Digitized by Google

rado ardor de tu cõdicia. Mas desdichado de ti, que del mismo aliento heziste fuelles para q̃ ardiessen mas tus fuegos. Con la señal de la paz comiẽças la guerra, *osculo filium hominis tradis*, mas acabara en si la guerra con desesperada muerte. La guerra que otros acaban con beso, comiẽças tu, y acabarla has con el lazo Ansi sera: y aquessa boca infame, que aora da besos tã crueles, presto sera cerrada de vn cabestro, que ni pueda dar palabra, ni aliento de vida: y aquesse cuello que aora se estiende para juntar aleuemente boca con boca, presto, presto, de dura, mas justa, soga serà ligado, y tirado de las iràs al infierno. Y llamale *Amice*, condicion de Sanctos, llamar al enemigo amigo, Iob. 19. a sus enemigos dize: *Miseremini mei saltem vos amici mei*. Isayas describiendo la destruycion de Babylonia dize: *Babylon dilecta mea*, de quien auia recebido exemplos de enemistad, costumbre y affecto de Sanctos. Fuyste electo al Apostolado, y aunque no absolutamente sino para ser del sacro numero de los doze: y basta para encarecer tu ingratitud, ver que en numero tan pequeño fuyste vno de doze hijos, hermanos, amigos, miembros, ojos, y pupilas de Christo nuestro Señor. Fuyste materia de tu ruyna y perdicion, siguiendo al diablo, y dexando a tu Señor. Pues quando el dixo: *Vnus ex vobis me traditurus est*. Para darte a entender que sabia tu conciencia, no quiso confundirte con manifiesta reprehension. Por que, o infeliz Iudas no te abrasa tanta bõdad? mira como dissimula tu osadia, y a ninguno reuela quien eres, sino a ti mismo, ni descubre tu nombre, ni persona, mas a tu coraçon solo habla con palabra de verdad, y misericordia. Diote el honor de la dignidad Apostolica (dize san Leon) y no te negó la comunion. Mira como tus condicipulos inmaculados, y innocentes tiemblan en oyr pronũciar tan atroz delicto, y sin saber quien es el mal hechor se temen viendo la incertidumbre y flaqueza de su naturaleza, y tu en aqueste temor y tremor de los Sanctos vsas tan mal dela paciencia de tu Señor, y eres tan temerario.

Iob. 19. Isai. Caiet. Leo. de Passion.

Mas dexando ya a este incorregible, y boluiendo al punto que dexè de la valentia de Christo en medio de la cohorte de miserias y tormentos: veremos que quando se leuanta de la mesa para el huerto, canta vn hymno, no tanto en hazimiento de gracias por aquella cena, como solia por otras, quanto por que va a cumplir la voluntad de su Padre, en que le auia deputado para aquella empresa:

y se llegaua ya la hora de obedecer cõ todo animo y contẽto. Con el mismo dixo a los discipulos: *Surgite eamus hinc*. Ea vamos a recebir la muerte: y cõ esta generosidad dixo a Iudas: *Quod facis fac citius*. De la manera que suele vn cauallero esforçado que han de degollar, dar animo al verdugo, que está con el cuchillo en la mano temblando, y le dize: Haz presto y gallardamẽte tu officio, mostrãdo vn animo intrepido, despreciador dela muerte. Que fue fino animo inuicto salir a recebir al traydor a quien el priuilegio dela perfidia hizo, como S. Leõ dize, capitan de aquella cohorte. Dize bien este mismo Sãcto, que si padecio Christo en nuestra flaqueza, pero no dissimulo su gloria, de tal manera, q̃ entre las affrentas de su passiõ no exercitasse obras diuinas estupendas. Porque quando el impio Iudas, no ya encubierto cõ piel de oueja, sino manifiesto cõ furia de lobo, començo la fuerça de su traycion, con especie de paz, y dio por señal della vn beso mas crudo que todas las espadas, y le acompañaua la muchedumbre furibunda que con la cohorte de los soldados auia concurrido entre hachas y lanternas no vieron la luz verdadera, ciegos con sus tinieblas: y estando entre sus manos, no hallandole aunque le buscauan, les dixo: *Ego sum*. A la qual palabra aquella mano armada cõgregada de ferocissimos soldados, y esbirros, como herida de rayo, cayo desatinada, y todos aquellos atroces amenazadores, y terribles retrocedierõ, y cayeron de cerebro. Que se hizo la conspiracio de la crueldad? donde esta el furor de sus iras? dõde el aparato de sus armas? El Señor dize: Yo soy: Y a esta voz se turba, y prostra toda la canalla destos impios, priuados de virtud sensitiua, y motiua, que no se pudieron valer, ni regir, como acaece a los paralyticos. Gran milagro? Que podra esta Magestad quando venga a juzgar, si tanto puede su humildad siẽdo juzgada? Da en fin licẽcia a los furiosos cõtra si, y no se dedigna de darles muestra benigna de su diuinidad, porque la oreja del sieruo muerta ya, y cortada, y agena de la vida del cuerpo, la reuoca con su mano, y restituye al assiento de su cabeça dehonestada, reformando lo que formo, y obedeciendole a su imperio la carne, que era su hechura. Hasta aqui es de san Leon. Venian cargados de armas enhastadas, y hachas encendidas, y lanternas contra el ayre, confiados de prenderle, y maniatarle. Pero el Señor contra las luzes se hizo incognito, contra las armas los prostro en vna palabra, cõ tãta poten-

Leo. ser. 2. de Pas. Dñi.

Digitized by Google

potencia,que no pudieron bolver las eſpaldas para huyr, mas retrocediendo cayerõ: al fin como enemigos por la potẽcia de Chriſto, como quien derriba de vna puñada a ſu aduerſario, y le trabuca en tierra.

Item conſidera el dominio, ſeñorio y auctoridad de Chriſto, que viendo que Pedro le queria defender con vn cuchillo que tenia,o para effecto de degollar el cordero, o como *Cyril.* Cyrillo dixo, para defenderſe de las beſtias de aquellos campos,le mãdo embaynar,y dixo: Que ſi el quiſiera pudiera tener en ſu cuſtodia y guarda no gẽte de a pie,o a cauallo,ſino mas de doze mil legiones de Angeles,y dixo doze en proporcion de doze pobres peſcadores de q̃ ſe auia acompañado. Y no ſolo dixo eſto,pero como Señor mãdo con imperio a todos aquellos miniſtros y ſoldados,que ſi le queriã prender a el lo hizieſſen,pero que dexaſſen a ſus dicipulos, *ſinite hos abire*, en lo qual fue obedecido. Argumẽto *Chryſ. ho. 82.* d̃ ſu diuina poteſtad,dize Chryſoſt.ho.82.y no reprehẽderlos, ni aun a Pedro,que oſo herir al miniſtro del Principe delos Sacerdotes;coſa q̃ no ſe pudiera eſperar de quiẽ no huuiera cõcebido tãto temor,como eſtos, de ver la ruyna que en ellos auia hecho,porque coſa es comun prender no ſolo a los capitanes de los facinoroſos, ſino tambien a ſus compañeros, y ſequazes. Donde juntamente con ſu auctoridad manifeſto ſu amor piadoſiſsimo con ſus diſcipulos. No tiene tanto cuydado el paſtor de las ouejas,el capitãdo los ſoldados,el aguila de ſus pollos,la madre de ſus hijos, ni el hõbre,ni la muger de las lumbres de ſus ojos, y de ſus miſmas entrañas, quanto tuuo Chriſto de aquel menudo ganado. El los libro de la rabia del lobo,y ſaluò de los ladrones, y todos ſe ſaluaron,ſino fue, *filius perditionis. Quos dediſti mihi cuſtodiui, & nemo ex eis periit.* *Ioan.17. 12.*

Que diremos de ſu valentia y denuedo? pues puesto ante los juezes calla como mudo, no ruega, no ſuplica, no ſe acuyta,no pide fauor apocadamẽte,ni ayuda humana,no vierte lagrymas mugeriles poco generoſas. *Ita vt miraretur præſes.* Que dandole tiempo y lugar para ſu defenſa Pilato,y deſſeãdo oyrle,y librarle, viendo vn ſilencio tã porfiado, en ocaſiõ de tanta importancia, *mirabatur præſes.* No ſe admira Pilato de ver tanta manſedumbre ſolamente,aunque era admirable, ſino de ver vn deſprecio de la muerte tan extraordinario. Fue meneſter que nos dizeſſe Iſaias que *ſicut Agnus obmutuit*, que *Iſai. 53.* ſi calló,callò no como culpado o conuencido,ſino como cor-

dero, que calla debaxo de la tixera de quien le desquila, y quita su lana, y del carnicero que le quita su vida: ansi calló este innocentissimo Cordero de de Dios delante de los que le quitauan la honra, la vida, la sangre. *Non clamábit*, dize el mismo Propheta, con recebir manifiestos agrauios, no clamará al cielo, como suelē los innocentes oprimidos. Iob cuya paciencia quedo en prouerbio, y es tenida por prodigio, viendose grauemente affligido, clamaua a Dios, y pedia justicia: *Ecce clamabo vim patiens*, dōde Auctores doctos leen del Hebreo, en primer caso *violentia, violentia*, como suelen los muy agrauiados clamar al cielo, y dezir: Iusticia, justicia, juyzio. Ansi clama Iob, *Violentia, violentia*, como Ezechias en la enfermedad desesperada, en la muerte en agraz: *Domine vim patior. Clamare*, no es solamente leuantar la voz, sino apelar a juez superior, como si clamando, y apelando a Dios summo juez, no fuera Iob oydo. No ay quien me juzgue y absuelua, y libre a vn innocēte de aquestos males. Como este fue aquel clamor de los hijos de Israel, por la iniquidad de Pharaon, que con grauissima tyrania los affligia: *Clamor filiorum Israel*. Y el de Dauid, por el odio y assechanças de Saul: *In tribulatione mea invocaui Dominum, & ad Deum meum clamaui*. Y el de Habac. en persona del pueblo destruydo de Nabuchodonosor: *Vsquequo Domine clamabo vim patiēs.* Pero de Christo dize Isai. que no clamaria, ni aun abriria la boca: antes calló animosamente suffriendo con valeroso semblante trabajos tā crecidos. No ay cosa mas triste que la contumelia y improperio, pues dize la Escriptura: *Pungens oculum deducet lachrymas, & qui pungit cor profert sensum*. Siendo el coraçon assiento de la tristeza, el coraçon compungido con affrenta, brota copiosas lagrymas, testigos de su increyble dolor. Que grandeza pues es de animo, y que hazaña de generoso pecho no solamente no llorar con el coraçon, ni con los ojos en las injurias, sino *gaudere, & exultare? Non ex miraculis* (dize Chrysostomo) *declararunt Apostoli virtutem Dei, sed ex gaudio in contumelijs*. Y ninguna cosa ay mas digna de vn hombre Christiano, que recōpensar los oprobrios con bendiciones, y esta señala Pedro por vocacion Christiana perfectissima: *Non reddentes malum pro malo, nec maledictum pro maledicto, sed ê contrario benedicentes, quia in hoc vocati estis.* Como nos lo enseña este sancto Maestro, q̄ cō tāta paciēcia sufrio tātas pasiones y affrentas.

Iob 19. 7.

Habac. 1

Eccle. 22 24.

Chrysost. ho. 14. in Act.

Exo. 3. 7

Psal. 17. 7.

Petr. 1. 3. 9.

Que

Digitized by Google

Que otra coſa fué ſino alto animo, aquel no querer beuer el vino mirrado que le offrecieron piadoſamente para que no ſintieſſe los dolores de la Cruz, o los ſintieſſe menos? De tiẽpo de Salomon, haſta el de Chriſto hauia tradicion, y vſo de offrecer vino confeccionado a los q̃ morian en el ſupplicio, de lo qual entienden aquello de ſus Prouerbios: *Date ſiceram mœrentibus, & vinum his qui amaro ſunt animo*. Y el Propheta Amos entre otras crueldades de los magiſtrados de ſu tiempo reprehende, que *vinum damnatorum bibebant*, hablando deſte vino confeccionado con eſpecies violentas y poderoſas a quitar o ſuſpender el ſentido, y era piedad de q̃ vſauan con los crucificados. Preſumeſe que eſta piedad vſaron con el Señor aquellas piadoſas mugeres que le ſeguian lamentando, dandole vino mezclado con mirrha, como ſe ſolia dar a los que auiã de ſer atormentados, paraque con el ardor de aquel vino compueſto enagenados los ſentidos, no ſintieſſen dolor, o fueſſe menor. Era eſte vino precioſo entre los Antiguos; y ſe prueba de Plinio en el lib. 14. y de Marcial: y otros Auctores, entre los quales ſe llamaua Mirrhina, y por la ſemejança del nombre conjectura vn Docto deſtos tiempos, que fue eſte el que dieron a Chriſto, ſegun ſan Mattheo. Guſto el vino, pero no lo beuio. Y ſi vale la conjectura, guſtole por eſtimar el beneficio, y no deſpreciar a quien le hazia: pero para moſtrar que no tenia neceſsidad de aquel confortatiuo para los dolores no lo beuio. Anſi ſolemos noſotros quando no tenemos ſed, y nos combida con la beuda vn amigo, para conocer el officio de beneuolencia lo guſtamos, pero para guardar la tẽplança guſtado no lo beuemos. Eſte ſe le dieron antes dé crucificarle, ſin pedir el de beuer, como quando cerca de la muerte dixo: *Sitio* Pero no quiſo tomar eſte defenſiuo, ſino dexar los ſentidos viuos a los dolores, como aquel que era *vir dolorũ, & ſciens infirmitatem*, que auia de ſaber y ſentir, que eran dolores. A eſte propoſito dize el excellẽtiſsimo Profeta a Dios: *Vides quoniam in laborem, & dolorem conſideras, vt tradas eos in manus tuas*. Tu Señor quando quieres rendir los hombres das les penas, y dolor y ſentimiẽto dellas. Eſta differencia ay entre los que pone Dios a queſtion de tormento, y los que ponen los juezes humanos, que eſtos pueden dar en el pena, con la cuerda, y cõ los demas generos de tormentos, pero no pueden dar al paciente dolor y ſentimiento dellos, porq̃ puede eſtar preuenido cõ vino mirrhado, y

Pro. 31. 6
Amos. 2. 8.
Pſal. 9.
Plin. l. 14
Baron. in Anna. Anno. 34. Pſal.

con otros medicamentos poderosos a suspenderle el sentido, con los quales se embota y enflaquece, y puede sufrirse, como en effecto muchos han sufrido. Pero quando Dios aprieta la cuerda, y affligе, o con la enfermedad aguda, o cõ la deshonra y infamia, y otras penas y tormentos viuos, y sentidissimos, con q̃ castiga, y enmienda, da juntamẽte sentimiento y dolor, *laborem & dolorẽ*. Y desta manera se huuo con Christo a quiẽ dio no solo penas, sino grã sentimiento, y dolores dellos, y esso es, *scire infirmitatẽ*. Y esso quiso Christo, suspendiendo las consolaciones de su diuinidad, y espiritu bienauenturado, tuuo sentido del dolor, sentia los males, los clauos y espinas, &c.

Al mismo esfuerço y valẽtia de animo pertenece aquel inclinar la cabeça para dar el alma, q̃ fue como san Athanasio hazer de señas, y dar licencia a la muerte a que viniesse, y le enuistiesse, porque sin ella no osara. Aunque tambien cabe en este hecho otro pensamiento digno del anima sancta de Christo, q̃ fue señal de obediente, que en aquel passo, como hijo de obediencia inclino su cabeça, cumpliendo cabalmente con su obligacion *factus obediens vsque ad mortem*. Pero aquello de llamar la muerte con cabeça inclinada, viene bien con lo que San Ambro. dize: El Señor IESVS (dize) aunque fue herido por nuestros pecados, pero no durò mucho en aquella flaqueza, mas dio tal buelta que fue muy prouechosa para nuestra salud, su flaqueza se acabo en la passion, su muerte en la resurreccion, y con sus cardenales alcançamos sanidad. Tienen este ardid los luchadores que se humillan y abaxan quando estan abraçados con los que luchan, de manera que parece se dexan vencer, mas luego subitamente bueluen sobre si, y con artificio y estratagema derriban a los que estauan superiores, y ganã victoria. En esta espiritual estacada y palestra encargado el Señor IESVS de nuestras culpas, en la lucha de su passion se sujeto y humillo, y inclino la cabeça, y con aparencia de enfermedad, para que el aduersario le tuuiera por hombre como los otros, que facilmente podia oprimir, arrimò las armas de la diuinidad, tomo la inuestidura de la humanidad, seguro de la victoria llegò cerca el aduersario tentador, hiriole cõ lança de vn soldado en las costillas del pecho, pensando que podia como Adam por la costilla ser vencido. Pero herido en el costado el Señor IESVS produxo la vida de la herida; euacuó y lauò todo pecado; tropello al enemigo, a quien sacò de las

Ambro. in Ps. 40

Athan. ad Antio. 76.

Digitized by Google

las vñas la muerte del ladron, y en aquella ſepultura de ſu cuerpo, quãdo pẽſauã eſtaua oprimido, ſe reboluio reſuſcitando, y cayo el aduerſario. Lo dicho ha ſido de Ambroſio.

Finalmẽte, que fue ſino animo inuicto, valor y fortaleza ſobre humana aquella, q̃ para dar el alma a ſu Padre: *Clamauit voce magna*, dize S. Matheo: y la grãdeza del clamor declaró mas S. Marcos, anſi en añadir preposicion al verbo con encarecimiento, *exclamauit*, como en poner el epitecto *voce magna*. Eſto es lo de S. Pablo: *Cum clamore valido, & lachrymis offerens*. Clamar Chriſto muriendo es ſobre toda virtud de naturaleza, porque ſuele naturalmẽte faltar lo primero de todo la voz no ſolamẽte al q̃ muere, pero al que mucho teme. Chriſto moria como hõbre, pero porque era Dios, ſobre todo lo q̃ es hõbre clamò con gran voz al morir, y no ſe ha de creer que fue ſin graues cauſas, y razones. Clamo cõ grã voz, dize Ori. para enſeñar q̃ auia grãdes myſterios en ſu muerte, aunque el no los dize. Clamo tan valientemente para moſtrar que no eſtaua debilitado y vencido, y teſtificar que boluia a ſu Padre ſu eſpiritu voluntario, y eſpontaneo: dio vna voz mayor q̃ toda voz humana al parecer, en q̃ probo q̃ tenia poteſtad de poner ſu vida y almia, y de conceder a la naturaleza, que con grauiſsimos dolores atormentada cede a la muerte, y tambien de vẽcer a la muerte, y tornar a tomar ſu anima, y reuocar ſu cuerpo muerto a la vida. Fue verdaderamẽte grandiſsima aqueſta voz, de la grãdiſsima virtud de Chriſto, y certidumbre ſuma q̃ tenia de ſu recomendacion cõ el Padre, y juntamente con aquel ſu eſpiritu q̃ depoſitaua en ſus manos, encomendo juntamente todos aquellos por quien tomaua la muerte. Con eſte gran clamor enſeña tambien a los preſentes, que eſtá en ſu mano hazer milagros, que muere voluntariamẽte, quien tiene tanto vigor expirando, el miſmo que poco antes no eſtando crucificado no pudo lleuar la Cruz. Eſto fue lo que mas mouio a aquel noble Centurion a conocerle, y confeſſarle por hijo de Dios; y es por cierto gran ponderacio, q̃ vn capitan hecho a ver muertes atrozes y monſtruoſas, tuieſſe por coſa tã diuina aquella fortaleza en el tranſito de la muerte, que le reputaſſe por Dios, y lo confeſſaſſe. Pero de ſu confeſsion celeberrima tratare mañana.

Finalmẽte deſte animo grãde y magnifico con que ſe entrego a la muerte hablaua aquel ſu diſcipulo, quando dezia; *Qui dedit ſemetipſum pro peccatis*

Matt.27 Marc. Heb.5.6

Orig.

nostris. En quan pocas palabras
Gal.1. (o sabiduria diuina) comprehẽdio la fuerça del amor que nos tuuo. *Dedit*, dize, dioſenos liberalmẽte, no mouido por precio, ni induzido por merced; no tuuimos nosotros meritos cõ que prouocarle, antes teniamos grãdes demeritos para que nos aborreciesse. *Dedit*, dize, porque entiendas que no fue el darse caso precipitado, no fortuyto, sino con consejo, y examen del negocio, y con buena razon, y discurso, quiso la muerte. Cosa que el mismo Pablo repite a los
Eph.5.1. Ephesios: *Qui dilexit nos & tradidit semetipsum pro nobis*, se entrego cõ acuerdo y consejo, que aunque no parecia posible ni decente que Dios muriesse, se hiziesse, porque el hõbre no pereciesse. Y que es lo q̃ nos dio,
S.Pab. *semetipsum*, vaziandolo S. Pablo todo en vna palabra, no algo suyo, ni parte de sus obras, y trabajos, sino a si mismo todo. No reseruò su vida, no sus dotes diuinos, no su anima, no la diuinidad misma, todo nos lo dio, pues todas sus cosas transfirio a nuestra salud. Por nuestra causa nacio; y peregrinó en esta vida, fue desterrado de ella, y buelto otra vez a ella. Por nuestra causa subio al cielo, y està assistente al Padre, rogando cõtinuamente por nosotros. Y en darsenos como se nos dio, no nos dio algun genero de bie solo, sino vn bien vniuersal y substancial en que todos los bienes se contienen, como verdaderamente colligio el mismo Pablo: *Qui proprio filio non pe-* Rom. 8.
percit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quomodo non etiam cum illo omnia nobis donabit? Y añade: *Pro peccatis nostris*: porque el recibio en si nuestros pecados, y se nos dio a nosotros a si mismo. O cambio marauilloso? o animo misericordioso, y liberal? O Christo vnico y sumo bien hechor?

Diuidese la Pasion en tres partes.

Primera de lo que el Señor padecio en la honra.

Dicho ya del grande esfuerço y coraçon con que Christo emprendio, y passo los tranzes de su pasion, en que nos dexo prouado como padecia por su voluntad, que es el punto mas substancial deste negocio, tratemos ya de las tribulaciones *varias*, como habla Sanctiago, Iac.1.2. y de diuersas especies y figuras, y manjares y colores que padecio. Y resumiendo cosa tan grande, lo reduziremos para socorro de la memoria a tres partes. En la primera dire de los agrauios que el Señor padecio en la honra, con injurias hechas en su desprecio, des-

deſcorteſias, y oprobrios, q̃ eſſa es propriamẽte deshõra: y aqui de camino ſe dira de ſus infamias, porq̃ de tal manera quiſieron atormẽtarle, que fueſſe quitandole el credito y opinion. En la ſegunda, de los agrauios q̃ hizieron a ſu juſticia. En la tercera, de los exceſsiuos dolores q̃ padecio, anſi en el alma, como en el cuerpo. Digo de la primera. Supongamos que ſon colas diuerſas en vn hombre, fama, y honra: porq̃ fama es el buẽ nombre, y noticia, y opinion: honra es el reſpecto y reuerencia que ſe le deue a ſu perſona, o dignidad. Al cõtrario, infamar es eſcurecer el buen nombre, deshõrar es atreuerſe deſcorteſmẽte, dezir injurias y baldones en la cara, y hazerlas. Deſtas dos injurias la que mas ſienten los coraçones generoſos es la deshonra, y iluſion, y deſprecio. Y en eſte ſentido entendemos aqui eſta palabra, tratando de lo que padecio Chriſto nueſtro Señor en la honra, aunque no ſe puede dexar de entremeter parte de la fama, por ſer como ſon tan juntas la vna y la otra.

Fue exhorbitante el atreuimiento con que a Chriſto trataron ſus enemigos, aquella ignominia, y el deſacato, coſa que ſienten mas que la muerte los coraçones illuſtres. Saul mando a ſu criado de armas que le ahogaſſe: *Ne veniant incircuncisi, & occidant me illudentes mihi*, o como el Hebreo dize, *vindemiantes me*, temiendo que los Philiſteos le auian de deſnudar, y affrentar, como en eſſecto le deshonraron, y affrentaron quãto pudieron. Deſcorteſia inſolente fue la de aquel mal diſcipulo en atreuerſe a beſarle, y penſar que podia engañarle: tã ciego eſtaua, y tan ingrato era. De donde infiere ſan Hieronymo, que no auia creydo que los milagros de Chriſto eran verdaderos, ſino falſos por magicas artes hechos, porque de otra manera no preſumiera engañarle. Aunque como dixo Cyrillo, la vehemente paſsiõ le troco el juyzio, y eſta era, porque aun no auia recebido el precio de ſu venta, por lo qual procuraua el ſuceſſo de la priſion, y aunque no eſtaua a ſu cuenta, les dio auiſo, *ducite caute*, lleuad de con gran cuydado, que ſe os hara inuiſible entre las manos como aue. Diole beſo y ſeñal de paz. Traydor, ladron, no era eſta la paz que te dexo encomẽdada eſta noche, quando dixo: *Pacem meam do vobis*, ni la que te mando dar a las caſas donde entrares. Vn ſolo Alguazil que viniera ſe dexara prender, y vienen tantos, y con todo eſſo los auiſa Iudas: *ducite caute*. Affrenta grande procuraron hazerle en no prenderle en el templo, y ſynagoga, como a

Hiero.

Cyril.

1. Reg. 31 4.

Doctor que predicaua alli, ſino fuera de poblado, de noche, con mano armada, con armas, y hachas, como lo conocio, y lo dixo el miſmo Señor: *Tanquam ad latronem exiſtis cum gladijs.* O Señor! que no ſolamente en la priſiõ, ſino en la muerte os tratarõ como a ſalteador en la cruz en el lugar del ſuplicio, en la compañia que os daran, en la eleccion que harã de Barrabas.

Pſal. *Erat autem latrõ. Ne perdas cum impijs Deus animam meam.* Deſſean los juſtos morir en compañia de otros tales. *Quotidie vobiſcum eram in templo docens.* Mueſtra Chriſto que eſtos le tuuieron por hombre facinoroſo, pues ſe compara a ladron. Ladron te hazen, no ſe como lo ſeas, ſi ya no eres ladron de ti miſmo, o Señor, quando por amor mio a ti miſmo robaſte tu grandeza. *Et temetipſum exinanis.* Mas aqueſte no es de los hurtos que ſe caſtigan, y no ſe puede negar, ſino que ſon injuſtiſsimos aqueſtos Iudios, vltra que los nota de notabiliſsima ingratitud Chriſto, dize Origenes:

Orig. *Quotidie apud vos eram docens in templo.* O deſconocimiento, o villania: Injuriad, mas a quien injuriays? ſino a quiẽ os ha beneficiado ſiempre? no ſolo con innumerables otros beneficios, mas con enſeñaros y moſtraros. Quando los otros hombres viuian en las lagunas de mal erro-

res, a eſtos ſe les daua la fuente viua de la reuelacion diuina, y el bendito Verbo, *Erat docens eos.* Y mueſtra tãbien quan otro auia ſido, anſi por auer andado ſiempre en el tẽplo *quotidie*, como por auerſe alli exercitado en coſa tan eſpiritual como predicar: tal lugar, y tal ocupaciõ, ſon muy contrarias a las del ladrõ, el qual buſca cuevas, y boſques, y montes, y alli matar los hombres, no ſaluarlos, y a las armas y pertrechos que traen dize, que no baſtaran eſtas, pues no le auian podido prender haſta aora; ſi aora pueden, es porq̃ eſta era ſu hora, y poteſtad de las tinieblas. Por lo qual S. Hie- S. Hiero. ronymo declara la virtud de las palabras de Chriſto deſta manera. Yerro grande es buſcar con lanças y cuchillos al que voluntariamente ſe entrega en vueſtras manos, y buſcar de noche, como a fugitiuo que ſe eſconde de vueſtros ojos, por medio de vn traydor, a quien nos ha eſtado enſeñando cada dia en el tẽplo. Pero ſi me buſcays en las tinieblas, es porque vueſtra poteſtad es de tinieblas, y eſcuridad. O Chriſto mio, cruelmente injuriado y eſcarnecido: ó fuerte dura la de mi pecado, que a tales terminos te truxo. La primera eſtacion fue en caſa de Anas, en cuya preſencia: *Vnus aſsiſtẽs miniſtrũ dedit alapam Ieſu.* Porque como los miniſtros que le

fueron

fuerõ aprẽder se boluierõ mani uazios, los Põtifices presumierõ
Ioan. 2. que estauã engañados: *Nunquid & vos seducti estis?* Este por ganar la gracia de su Señor le dio
Cyril. bofetada, como nota Cyrillo, o quiso mirar por si, porq̃ como Christo dixo: *Ecce hi sciunt quæ dixerim ego* Queria pues eximir se de aquella nota, con el Pontifice y Concilio, y mostrar que no era discipulo, ni deuoto de Christo. Que coraçon aura tan de piedra, que no se despedaze de dolor, de ver, y en los afrentosos auctos que Christo passò esta triste noche en casa del summo Sacerdote Cayphas, quãdo le pregunto si era Christo hijo de Dios, porq̃ le parecia, que si lo confessaua como solia, le podia declarar, como lo declaro: *Reus est mortis*, y como le respõdiesse, *tu dixisti*: y tratasse de su segunda venida gloriosa a juzgar el mundo, el Pontifice impaciente rasgo sus ropas, ceremonia Iudayca, que se vsaua quando se oyan blasfemias, y clamo, *blasphemabit*, este hõbre ha hablado impia y contumeliosamẽte cõtra Dios. O summo Sacerdote como hazes contra el ordẽ del derecho, tomando officio de acusador, siendo juez, y dando el de juez a los acusadores? *Tunc expuerunt in faciem eius.* O bocas verdaderamẽte maluadas y blasfemas, q̃ sacrilegio, q̃ temeraria audacia: Mucho pondera ua esta afrenta Iob recibida de vnos viles y abatidos siervos, *faciem meam conspuere non verentur.* No pueden algunos creer que osasse nadie arrojar sus turpissimas saliuas contra Iob, cuya faz preclara y venerable era a todos gratissima, *lux vultus mei non cadebat in terrã*, q̃ en viendola huyan los moços de respecto, y los viejos puestos en pie con gran contento miraua. San Gregorio no cree que habla aqui del feo excremento y podrida saliua de la boca, sino de las palabras feas, injuriosas, que le deziã. Los que despreciã dize con palabras al justo, *in eo rũ contumelijs fluxa verba, quasi defluẽtes saliuas emitẽt.* Y Nicetas. *Sputa & alapæ cõtumeliæ illæ dici possunt quæ Palã ac velut in faciẽ infligũtur.* Pero q̃ marauilla, q̃ aq̃llos abominables escupiessen en la cara de Iob, pues se atreuẽ estos vilissimos ministros a escupir aq̃l rostro diuino de Christo. Era la saliua arrojada al rostro señal de ira y seuera indignaciõ, como enseña Moysen, que tratando de la lepra de Maria, dize: *Si pater eius expuesit in faciẽ eius*, dõde cõpara la lepra cõ q̃ fue herida la hermana de Moysen, por su murmuraciõ cõ saliua q̃ los padres indignados arrojan a sus hijos, porq̃ assi Dios ayrado parece que escupio lepra en su rostro. Y fue tãbien ceremonia antigua q̃ la muger

Iob. 30. 11.

Greg. in comm.

Nice. in Naziãz. orat. 3. de Christi Natiuit.

Num. 12. 14.

Deu. 25. 9.

Digitized by Google

muger cõ quien no se casaua el deudo pariente de su marido difunto: *Accedebat mulier ad eum, tollebat calceamentum de pedes eius expuebatque in faciem illius.* Aquesta muger enojada impreca ua a aquel hombre, destierro, repulsa de su casa por algũ mal contagioso, qual es la lepra, de q̃ todos abominauã, y escupiã. Y Plinio tratando de quanto se guardauan los antiguos del cõtagio dize del morbo comicial, *despuimus comitiales morbos.* Lo ordinario es q̃ por desprecio y injuria escupimos las cosas mas abominables, y despreciadas, y boluemos el rostro al mas vil rincon para escupir. A extremo de injuria refiere Origines ser escupido, y esto hizieron aquellos viles hõbres a Christo, arrojando en su hermosissima y autorizada faz sus torpissimas saliuas. En fin estaua deste grã Señor escrito: *Saturabitur opprobrijs*, como tambiẽ se quiso (como Tertuliano dize) hartar de paciencia. En Isaias c. 50. 6. dize: *Faciem meam non auerti ab increpãtibus & conspuentibus in me.* Alaben Señor los cielos y la tierra tu inmensa bõdad, mayor q̃ el inmenso mar. Vnos le escupieron. *Alij autẽ palmas in faciẽ eius dederunt.* En el Griego *fustibus aut bacillis ceciderunt*, dieronle bofetadas y muchos golpes, de pãtuflos, calçado vsado de Iudios, y a esso alude aq̃llo de S. Ioan, *calceamenta portare*, porq̃ se las quitauã a la puerta del tẽplo, y se las guardauã sus pages Dierõ a Christo muchos pantuflazos en su bendita cara y cabeça: suma infrenta en opinion del mundo, y gran dolor, extrema deshonra. Y velandole el rostro, porq̃ vulgarmente era tenido por *Propheta magnus*, le dauan torniscones, y golpes de sus pantuflos y dezian: adiuina quien te dio. Y porq̃ se llamaua Christo, le embolueron tambiẽ los ojos por irrision. Esto passo de noche, y a la mañana le hizierõ la misma pregũta, si era Christo? a ver si mudaua de dia el parecer de la noche, o se ratificaua. Repara aqui Christiano que me atiendes, y di en tu coraçõ. Si Christo cõ tanta charidad, cõ tanta innocencia, con tanta santidad, y con tã prodigioso sufrimiento ha padecido por mi tantos tormẽtos, y tan crueles, que sera bien q̃ yo padezca por el? Que muerte sera sufficiente? q̃ martyrios se pueden pensar, q̃ no fuessen inferiores a sus meritos? pues que el fue açotado, yo auia de ser atenazado; pues q̃ el tuuo vna corona de espinas, yo auia de tener mil; si el tuuo tres clauos, yo auia de tener en cada coyuntura muchos; si el muere vna vez, merezco yo infinitas muertes, y tãto mas crudas, quãto Christo era mejor que yo. O mi serable de mi! Christo en

anima

Plin. 28. c. 4.

Origin Iob.

Thrẽ. 3. 36. Tertul. de pati. Isai. c. 50 6.

mejor que yo. O obstinado? o ingrato? quien dixera que vn beso auia de ser señal de muerte? Mas de hombre tan peruoroso no era mucho que vieramos peruertido todo orden. Preguntã los Doctores, porq̃ este traydor escogio por señal el beso? Origenes dize, que lo hizo por respecto, y porque tenia algun remordimiento, sino de conciencia, alomenos de verguẽça. Fuera tenida por desuerguença sobrada, si dixera: Aquel a quien yo hiriere, o hiziere otro semejãte insulto: pero: *Retinẽs adhuc aliquid verecundiæ* (dize Beda) no tomo señal de violẽcia, mas tomo aquesta apazibilissima del beso. Yo para mi, no puedo oyr nombrar virtud donde se trata de Iudas, ni creo q̃ modestia, ni respecto le hizo escoger esta señal, sino pura traycion, por el gran desseo que tenia de salir con la suya, porque esta señal entre todas era mas libre de sospecha: *Aue Rabbi. Salue mi frater*, dixo Ioab a Amassa, y saludandole, le dio con el puñal en el pecho. Debaxo de *Aue* escon de Iudas su traycion, cien puñales y lanças assestadas a Christo. *Aue*, o fingido? o dissimulado? o traydor, o aleuoso? Iudas necio mercadante, insano Apostata, cruel capitan de ladrones, sanguinario traydor de tu Maestro, violador de la Fe. O miserable de mi: Christo en anima y cuerpo ha sido tan afligido por mi, pues como no estoy obligado a macerarme y afligirme por conformarme con el? porque no he de padecer yo, crucificar mis concupiscencias? Ansiarme, entristecerme, y dolerme mucho es necessario por mis pecados, o en esta vida o en la otra, en la otra Christo se goza, por gozarnos con el en el cielo, imitemosle en todos trances.

Orig. tract. 35. in Matt.

Beda in 14. Marc.

Passo a otro genero de insigne deshonor y contumelia que se hizo a este Señor, a quien S. Pablo llama gloria, en casa de Pilatos con grauissimas injurias, donde los soldados no satisfechos de la afrentosa refriega de los açotes proceden a mayor vituperio, y lleuan al Señor al pretorio donde estaua el tribunal del Presidente donde cõcurrian los negociantes. El fin que tuuieron en lleuarle alli dize el successo; colocarle en el tribunal como a Rey por irrision, y como a tal le pusieron corona, y vistieron purpura, y dieron por cepti o vna caña, restaua constituyrle en tribunal como a Rey, conuocan la cohorte como a tal, con grandissima burla haziendo donayre y escarnio. He aqui la purpura, porque ninguno ignora ser habito Real, no solo entre Romanos, pero aun entre otras naciones, y los Reys a sus allegados por

S. Pab.

por ſingular gracia,la permitiã vſar: la corona ſue de eſpinas texida,y no fue ſolamente guirnalda de juncos marinos de agudiſsimas puntas, ſino vna como cofia o capacete q̃ ſe encaxo en la cabeça como hemos viſto en cruzifixos antiguos. Es veriſimil q̃ fue anſi;fixaronſela a puros cañazos y golpes de palos, para q̃ no ſe pudieſſe quexar: *Cecidit corona capitis noſtri*,eſtãdo tan bien enclauada en la cabeça.O horrible diadema, caſtigo de las mnchas ſuperbas inſignias y coronas de inſolentes hõbres,y contra las flores y rizos de cabellos de las mugeres mundanas,y ſobre el cabello roſas. Chriſto lleua las eſpinas fructo del pecado, quitando la maldicion de la tierra.Para q̃ maldixiſtes vos Señor la tierra? *Factus pro nobis maledictum*,, aſſomaua la ſangre por las eſpinas roxa,y en parte denegrida: *Sicut lilium inter ſpinas*.En las manos cañã, porq̃ nueſtra liuiãdad dize Ambroſio,no puede tener conſtancia ſino en manos de Chriſto, *qui fecit ventis pondus*,que a los vientos mas ligeros puſo ſu natural peſo. A ſoldados que poneys a Chriſto en mano cañã,q̃ es lo que voſotros queriades q̃ tnuieſſe para heriros, no eſpada fuerte,dia vendra quãdo tenga barara de hierro dura y graue cõ q̃ os deſmenuze como baſos de barro·Deſpues q̃ le tenian armado Rey ſacarõ vna inuencion de injuria diabolica,q̃ para celebrar mas ſu reyno y coronaciõ, *veniebant ad eũ*. O Dios quien puede ſufrir tu paciencia deſte dia:dexauãle ſentado en la ſilla y apartauãſe a la otra parte del pretorio,y venian vno a vno como a pedirle audiencia, como ſuelen los ſoldados ante ſu capitã general;hincaua vno la rodilla,yen lugar de memorial daua le vna bofetada en ſu faz ſerena,y de ſuma mageſtad; ido aq̃l venia otro,y otro, y todos negociauã deſta manera. O Dios y Señor mio,quiẽ no ſe dexa hazer mil pieças por ti: mirãdo aqueſſa muerte aſpera y horrẽda llena de afrentas dolorosas? Si mil eſpadas deſnudas, y mil cruzes me puſieſſen delante, yo no te oluidare jamas. O ingratiſsimo hombre el q̃ no mantiene aqueſta fe a tan benigno Señor.

Tbre. 5. 16.

*Gal.*3.13

Ambr. in Luc.

Iob. 28. 25.

Pilato remitio a Chriſto a Herodes,y hizieron las amiſtades deshechas,por algũ punto y interes de juriſdicion:*Et illuſit ei*, viſtiendole vna ropa blanca. Pero aqui es digno de aduertẽcia. Nadie pienſe q̃ Herodes perdono a Chriſto,por auerle pareci do hõbre vil eõtentible , tonto, o loco,como hemos oydo dezir a hõbres pocõ prudentes,declarãdo la paſsiõ. Fundãſe en muy fragil argumẽto,q̃Herodes,*illuſit ei veſte cãdida*,el qual piẽſan era traje de hõbres tenidos por ton-

tontos. Es verdad q̃ Herodes hizo burla de Chriſto cõ todo ſu exercito, pero no lo hizo porq̃ le tuuieſſe por loco, o tõto, ſino porque el era burlador como Theophyl. dize, y deſprecio a Ieſus, porq̃ parecio que le auia deſpreciado a el primero. Anſi lo dize Gregor. El miſmo Ieſus (dize) porq̃ vio q̃ Herodes no no pretẽdia aprouecharſe, ſino admirarſe de los milagros o cièc ia preguntado por el, callo, y porq̃ callo conſtantemente, ſalio del eſcarnecido. Burloſe del, q̃ preguntandole muchas colas, y cõ muchas palabras no le digno de reſpueſta, ni de ſatisfazer a ſu curioſidad. *Erat enim*, dize S. Lucas, *cupiẽs ex multo tẽpore videre eum, eo quod audiret multa de eo, & ſperabat ſignũ aliquod ab eo fieri*, y los Euãgeliſtas no dizen, q̃ antes le huieſſe deſpreciado, ſino q̃ eſtuuo dudoſo y ancipite, quiẽ era: *Hæſitabat eo quod diceretur a quibuſdã, quia Ioannes ſurrexit a mortuis: a quibuſdã, quia Elias apparuit, &c.* Demas deſto no le embio a Pilatos veſtido la ropa de tonto cõ vil veſtido, qual ſuelen traer los tales, como me acuerdo auer oydo dezir a muchos, cõtra la interpretaciõ de los antiguos, porq̃ las palabras de S. Lucas conforme al Texto Griego, no admitẽ tal ſentido, porq̃ paſſado a la letra Latina, dize anſi: *Poſtquã eum induit veſte ſplendida*. Porq̃ burlo del viſtiendole ropa de Rey, como los ſoldados en el pretorio viſtiendole de purpura, diziendo. *Aue Rex Iudæorum*. Eſte fue or dẽ de diuina prouidẽcia, q̃ por quanto los Principes de los Sacerdotes, la principal cauſa que pretendiã para acuſar a Chriſto, era q̃ affectaua el Reyno, le abſoluieſſe de la ſoſpecha deſte crimẽ, no ſolo Pilato, ſino tãbiẽ Herodes, en cuya prouincia fue criado y viuio, el qual puſo a Chriſto veſtido de Rey por deſprecio, moſtrãdo q̃ no tenia de q̃ temerſe del en ſu tetrarchia. Excelente teſtimonio de la malicia y calúnia de los Principes, y juntamente de la innocencia de Chriſto. Anſi lo dize Euthimio. *Hæc omnia ei fecit velut Regi Iudæorũ*. Y aunq̃ en la edicion vulgata Latina acepta leemos que Ieſus fue beſtido de ropa blanca, no eſplẽdida, no por eſſo ay diferẽcia en el ſentido. Parecio le al Interprete declararlo deſſa manera: porq̃ ordinariamente vſaron de eſſe veſtido Reyes y Principes, porque era reſplãdeciente y blanco. Anſi eſcriue Ioſepho, q̃ el Rey Archelao ſe viſtio ropa candida, o blanca, y deſpues de auer combidado al pueblo vino anſi al templo, y ſe ſento en la ſilla de oro. El miſmo eſcriue de Salomon, que ſolia vſar veſtido blanco. Tambien Tacito en el triumpho de Vitelo

Gregor. lib. 22. Mor. 16

Luc. 23.

Luc. 9.

Matt. 27

Euthym. in Luc. 23.

Ioſeph. lib. 2. de bell Iud. cap. 1.

Lib. 3. Aut c. 2. Gel. li. 3. c 4. Ter. lib. de Reſ. c. 20.

Vitelo refiere, q̃ los Prefectos de los Reales y Tribunos yuan delante del Aguila reſplandeciendo con veſtidos blancos. Y Aulo Gelio eſcriue q̃ Scipion Africano, acoſtumbra veſtir ropa candida de que no podian veſtirſe los Reos. Como quiera que eſto fueſſe, Herodes remitio a Chriſto a Pilato veſtido de blanco: Et *ſicut agnus corã tõ dente Herode ſine voce*, dize Tertuliano, libr. de Reſurrectione, cap. 20. Y yendo por la calle de aquella manera, como ſe eſcriue en las reuelaciones de ſan Brigida los muchachos le tirauan lodo haziendo burla del. Pero ya es tiempo que dexado el deſhonor, y vilipendio del Señor, tratemos de los agrauios que padecio en la juſticia.

De los agrauios que Chriſto nueſtro Señor padecio en ſu juſticia.

COſa es manifieſta por muchos indicios, que, Pilato con pertinacia, buſco todas ocaſiones de abſoluer a Chriſto. Lo primero, porq̃ luego que ſe le preſentaron los Iudios les pregunto: *Quam accuſationem affertis aduerſum hominem hunc?* Que fue dezirles: Que podeys objectar a eſte hombre juſto, y inocente? y no teniendo ellos q̃ dezir, proponẽ ſu auctoridad por probacion ſufficiente, y como querellandoſe del juez q̃ no los tenia por fidedignos dizen: *Si nõ eſſet hic male factor*, ſino fuera digno de muerte, *non tibi tradidiſſemus eum*. Noſotros examinamos ſu cauſa, hallamos le reo, y juzgamos le digno de muerte. No tienes q̃ aueriguar mas, q̃ a no ſer tal no le puſieramos ante tu tribunal. A lo qual Pilato dixo: Tomalde alla voſotros, y juzgalde ſegun vueſtras leyes, como ſi dixera: Si le aueys examinado, juzgalde, que yo no ſe cauſa ni crimen porq̃ le aya de cõdenar, por eſſo no puedo dar ſentencia, voſotros q̃ la ſabeys juzgalde cõforme vueſtra ley, q̃ yo no juzgo ſin ley. Deſpues el miſmo auiendole examinado en el pretorio, ſalio y dixo a los Iudios: *Nihil inuenio cauſæ in hoc homine*. Demas deſto, tan mala vez q̃ oyo q̃ Chriſto auia enſeñado por toda Galilea, tomo de buena gana ocaſion de interpretar q̃ era Galileo, y remitirſele a Herodes. Buelto a el por remiſsiõ de Herodes procura otra vez ſoltarle diziẽdo, q̃ no le ſabia culpa, ni ſe la hallo tã poco Herodes, a quien le auia embiado. Y porq̃ todo eſto no mitigaua las iras de los Iudios le quiſo caſtigar, o reprehendiendole de palabra, o açotãdole, y caſtigado ſoltarle. Ya les pone ante los ojos la religiõ de los Iudios q̃ perdonauã vn delinquẽte en memoria de la libertad de Egyp-

Iob. 18.

Luc. 23. 4.

Luc. 23. 7.

Luc. 23. 16.

to:

Digitized by Google

to. *Quem vobis vultis dimitti? Barrabam an Ieſum qui dicitur Chriſtus?* Antiteſis en que ſe opone el nombre de Barrabas al Meſsias Chriſto, ſobrenombre ſantiſsimo y fauſtiſsimo. Y paraque ſi quiera por reſpecto de la fiesta ſolene, como ſolian ſer ſueltos otros hombres facinoroſos, fuesſe ſuelto Chriſto contra quien no ſe probaua culpa alguna. Vsò mas de otro artificio, que no les propuſo a Chriſto ſolo, ni con muchos, ſino con vn Barrabas, el peor de todos los facinoroſos, paraque los Iudios fueſſen compelidos a eligir a Chriſto, ſi no fueſſen o del todo ciegos, o iniquiſiſsimos. Porque quien penſara que Barrabas, hombre homicida, ſedicioſo, ladron publico, hauia de ſer antepueſto a Chriſto, a quien ningun crimen le hauian no ſolamente probado, pero ni objectado. Pero el odio y malicia de los Iudios vencio la opinion de vn hombre profano. Deſpues de todo eſto pretendio darle libertad, quando apretauan los Iudios: *Tolle, tolle, crucifige*, Reſpondio: *Regem veſtrum crucifigam?* como ſi mirara por ſu honra dellos, cuya ignominia ſeria que ſu Rey, aunque huuiera cometido grandes males, fuera crucificado. Suelen los Reyes ſer muertos con cuchillo, o ſegurino ſer crucificados. Mucho mas temio quãdo ſu muger le embio a dezir ſe guardaſſe de agrauiar aquel juſto, y quando oyò a los Iudios que ſe hazia hijo de Dios. Primero ſegun parece mouido de religion y piedad, deſpues tambien de temor procuro librarle. Eſtas coſas es de creer eſcriuieron los Euangeliſtas, paraque entendieſſemos quan iniquamẽte fue condenado Chriſto, a quiẽ vn juez profano y iniquo de ſo la piedad y equidad mouido, procurò tantas vezes librar. Demas deſto, paraque haziendo compa raciõ entre Pilatos y los Iudios, ſe vea la increyble iniquidad, y peruerſidad de aqueſta gente, finalmente paraque viendo la condenacion alcançada por importunidad del juez que de mil maneras repugno, ſe eche de ver que Chriſto no fue tanto por hombres quanto por orden de ſu Padre pueſto en la Cruz. En fin ſe dize del juez que, *ſciebat quod per inuidiam tradidiſſent eum.* Accepto ſu confeſsion, de que era Rey; Ergo Rex *es tu*. Y para entender bien eſto es neceſſario ſaber que Pilato creyò que Chriſto era Rey, pero que ſu Reyno no era contrario al deCeſar, ſino coſa que pertenecia a vna ſingular religion de los Iudios. Por q̃ como ellos adorauan a Dios, y obſeruauã otra religion differente de los ritos de los Romanos y otras gentes, penſo Pilato q̃ eſte reyno de Chriſto era coſa deſta manera, no entendiẽdo perfecta-

Io.19.15.

Digitized by Google

mente de que calidad era, conociendo la malicia de los Iudios, que acuſauan a Chriſto como Rey contrario a Ceſar, no ſiendo anſi: y que Pilato le tuuieſſe por Rey, veeſe claramente en que perſeuero en llamarle anſi; Ioan. *Ecce Rex veſter. Regem veſtrum crucifigam? Ieſus Nazarenus Rex Iudæorum* Coſa de la diuina prouidencia, porque era verdadero Rey. Y eſta es la cauſa porque aunque confeſſo que era Rey, Pilato le quiſo librar, ſignificando ſer Rey en coſas de la religion, como hauia Prophetas, y otros ſingulares officios, no Rey temporal qual era Ceſar.

PVES quando clamaron los Iudios, y dixeron, que ſegun la ley deuia morir, porque *filium Dei ſe fecit*. No declararon la peua que era apedrear al blasfemo, porque le querian crucificado. Diabolica y encubierta calumnia, dizen ſe llamaua Hijo de Dios, pero no que lo confirmò con teſtimonios de Prophetas, con virtudes y milagros, y otras mueſtras de ſu diuinidad, para engañar a vn hombre Gentil ignorante, cõtandole la coſa deſnuda, y ayunamente, para hazer le reo en crimen *læſæ maieſtatis diuinæ*. Pero engañoles ſu opinion, y aſtucia, porque por donde penſaron que Pilato luego ſe condenara, no ſolo no lo hizo pero temio, y el que haſta aqui no oſò proceder contra el conſiderada ſu innocencia, aora teme, y tiene horror, por no hazer vna impiedad. Porque como dectamente nota S. Cyrillo, creyendo como Gẽtil la muchedumbre de los dioſes, y que algunos tenian hijos hombres, como dixeron de Eneas, Hercules, &c. facilmente pudo preſumir, que Chriſto, aun que hombre, era hijo de algun Dios; *ideo magis timuit*, temio tomarſe con algun Dios. Y entrãdo otra vez en el pretorio le preguntò, *Vnde es tu?* por no cometer como ignorante y imprudente culpa contra Dios. Qual es tu origen? donde naciſte? hijo de que padres eres? Llegoſe a eſto aquello que hauia dicho Chriſto delante de Pilato; *Regnum meum non eſt de hoc mundo*. Eſte hecho de Pilato condena la tardãça de los Iudios, y ſu pereza inexcuſable, que hauiendo oydo tãtas palabras, viſto tantos hechos milagroſos, clamando tantos Prophetas, deſpreciaron la verdad de Dios, y cõ todas ſus fuerças procuraro crucificarle. *Ieſus autẽ reſponſum nõ dedit ei*. El Señor que deſſeaua la muerte no le reſpondio, y dan la cauſa diuerſamente los Santos. Vna, que no preguntaua como diſcipulo humilde, ſino juez ſuperbo, lo que no ſe reuela ſino a humildes de coraçon, como ſe vee en ſus palabras; *Poteſtatẽ habeo crucifigere te*. Otra, porque ſu pregunta no nacia de buen principio, ſino como de idola-

Cyril. li. 12. c. 20.

Digitized by Google

idolatra, y cultor de muchos dioſes, y deſte error y idolatria procedia preguntar quien era, para ſaber ſi era hijo de alguno de ſus dioſes. Tan vana y impia pregunta, no merecio reſpueſta. Eſta cauſa tocò Cyrillo, y añadio otra que es de Chryſoſtomo, porque hauiendo oydo la verdad; *Regnum meum non eſt de hoc mundo, &, omnis qui ex veritate eſt, audit vocem meam*, lo deſpreciò, y no contento con eſto, obedecio al furor iniquo de los Iudios. La quarta da elegantemente Athanaſio, no reſpondio, porque no huuieſſe quien penſaſſe que lo hazia de temor, y miedo. Palabras en fin fueron aquellas; *Neſcis quia poteſtatem habeo crucifigere te?* de hombre iniquo. No ſoy yo como los Iudios, que ſino les reſpondieres, no te importa, porque no eſtà en ſu poteſtad tu muerte y vida, como en la mia. Bien te conuencence San Ambroſio de injuſto diziendo; Con tu miſma voz Pilato te acuſas, con ella te condenas, pues entregaſte al Señor a la Cruz por poteſtad, no por equidad; por poteſtad abſoluiſte al ladron, y al Auctor de la vida mataſte. Y vn poco mas arriba dize el miſmo Ambroſio; El buen juez ninguna coſa haze por ſu arbitrio, ni propoſito de ſu domeſtica voluntad, mas pronuncia ſegun las leyes y derechos, a la juſticia ſabida obedece, y no condeſciende con la voluntad propria, ninguna coſa trae diſpueſta, ni hecha de ſu caſa, ſino como oye aſsi juzga, y diſcierne conforme a la naturaleza del negocio. Obedece a las leyes, no las contradize, examina los meritos de las cauſas, no las muda Eſto Ambroſ.

Cyril. li. 12. c. 20. *Chriſoſ. hom. 83.* *Athana. ſerm. de paſſi. & cruce.* *Ambroſ. ſer. 10 in Pſal. 118 v. 4.*

Que dire de la injuſticia mas que barbara de los Pontifices y miniſtros, quando Pilatos deſpues de açotado y coronado Chriſto, le ſacò al pueblo y dixo, ECCE HOMO, penſando, q̃ aquel roſtro y aſpecto doloroſo y mortal pudiera mouer a piedad los crueles tigres, como Cyrillo dize, pero no mouio eſtos pechos fieros; pueſto que Pilatos le juzgo tal, que ya no le podrian tener odio, ſino laſtima. *Ecce homo*, ya no Rey de los Iudios, ſino el mas abatido y confuſo de los hombres. Aunque en el miſmo tiempo que Chriſto ſe pone a ſus enemigos por horrendo eſpectaculo, el miſmo Chriſto ſe pone delante de ſu Padre, por ſacrificio acceptiſsimo, por Pilato, y los miſmos enemigos, y todos los hombres. Con razon ſe dize, *Ecce homo*, el q̃ ſolo puede librar al hombre. No podras ya hombre dezir, *Hominem non habeo.* Ves aqui hombre y Dios en tu ayuda. *Homo homini Deus.* Vẽgo a los Pontifices y miniſtros, *Clamabãt dicentes, Crucifige, crucifige eum.* Engañoſe Pilato en

Cyril. li. 12. c. 16.

Llego la injuſticia a colmo, y tirò la barra quãto pudo la iniquidad de los miniſtros y Iudios, clamando al Preſidente: *Si hunc dimittis non es amicus Cæſaris, omnis enim qui ſe Regem facit contradicit Cæſari.* A la qual demanda ſe rindio Pilato, y a quien el temor de la innocencia y diuinidad de Chriſto, haſta aqui auian deſuiado de la condenacion, el mundano temor impelle, y reſpetãdo mas a Ceſar que a Dios; conſiente en el juyzio impio y iniquo. Y hauiendo ſalido del pretorio por librarle, mudada ya por Ceſar no la opinion, ſino la voluntad, le ſaca fuera del pretorio para ſentenciarle, y pudieron mas con el eſtas razones de Ceſar que no aquellas que auia oydo, y aun timido, *Quod filius Dei eſſet.* Buſque pues Pilato premio de Ceſar, no de Dios, a quiẽ le prefirio, conocida tanta y tan abierta impiedad. Fue tanta la grita y cõfuſion, q̃ no pudiendo ſoſſegarlos Pilato, ni hazer que le oyeſſen, para juſtificarſe, ſe lauo las manos, y hizo innocẽte de la ſangre de aquel juſto, hablandoles a los ojos pues no pudo cõ ſu clamor llegar a los oydos.

Finalmente, para rematar eſte punto de los agrauios y injuſticias que ſe le hizieron a Chriſto, ſabed que *ſedente Pilato pro tribunali*, le llego vn recaudo de ſu muger, en tiempo oportuno quando ſe diſpuſo a dar ſentẽcia porque no ſe atribuya a caſo, ſino a cõſejo de Dios, por lo qual ſan Matheo, que ſolo cuenta eſto, expreſſo eſta circunſtancia: *Nihil tibi, & iuſto illi.* No te encargues de eſſe negocio del juſto, porque no le condenes: llama a Chriſto juſto, anſi por la vulgar opinion, como porque en la viſion que tuuo la amoneſtaron de eſſo: puſo eſta palabra para mouer a ſu marido con religion, o miedo. Porque aunq̃ ſe ha de creer, que fue muger pia, y que creya en Chriſto, o antes, o aora que tuuo eſta viſion, con todo es veriſimil tuuo algun affecto humano, pero no malo, no le vinieſſe algun mal a ſu marido ſi cõdenaſſe vn juſto. Opinion fue vulgar, y aun antigua de S. Ignacio y Beda, como ſe vee en la hiſtoria Eſcolaſtica, que eſte fue ſueño diabolico, por eſtoruar los bienes de la paſsion de Chriſto. Sentẽcia a mi juyzio, aunq̃ tiene buenos Authores, improuable: porque ſi el diabło quiſiera impedir la muerte a Chriſto; porq̃ no aſſombraua antes con eſtos ſueños a los Iudios auctores deſta tragedia, que a vna muger alienigena: de cuyo ſexo aun las verdaderas reuelaciones ſe tienen por ſueños. Dios pues fue quien le embio aquel ſueño, como affirman Origenes Hilario, Leõ io, Hieronymo, Euthymio, y Theophylacto. Pregũtan algunos, por que no dio eſte ſueño a Pilato?

S. Igna. Beda.

Origen. Hilario. Leont. Hieron. Euthym. Theoph.

Dan dos razones Theophylacto y Euthymio, o porque fue indigno desta reuelacion, o porque los Iudios le creyeran menos, como hõbre suspecto, o corrupto juez, que para soltar a Christo fingia sueños. Quiso, segun pienso, Dios, si nos es licito hazer cõgecturas de los diuinos consejos, que de tal manera fuesse condenado Christo, que de todas maneras, y por sentẽcias de todo genero de personas, y con vn comun sentido de todos los elemẽtos, fuesse testificada su innocencia. Por esto no solo muchos Iudios que creyan en Christo, no solo el juez que dio sentencia en su causa, no solo su muger antes profana, y testigo nada sospechoso, no solo el Centurion, y los soldados que poco antes dezian affrentas al Crucificado, sino tãbien el Sol escurecido, las piedras despojadas, el velo del templo roto, la tierra estremecida, dierõ testimonio de la innocẽcia y diuinidad de Christo. Y q̃ esta muger se saluasse por aquel sueño q̃ tuuo de Christo, prouablemẽte lo dizẽ Orig. Chrys. y Teophyla. Añadamos a esto q̃ Iudas viẽdo q̃ tratauã de matar a Christo arrojò los dineros; de donde se colige que no le vendio con animo de que muriesse, ni penso que llegara a esse termino como Theophyl. y algunos nueuos Interpretes nos aduierten. En esto fue algo mejor que los Escribas y Sacerdotes que aunque por auaricia y infidelidad vẽdio a su Maestro, pero no trato de su muerte. *Peccaui, dize, tradens sanguinem iustum*, que aunque Iudas no creya que era Dios, como S. Leon escriue, pero cõfiesale por hombre justo. Quiso Dios que todo genero de hõbres, contra la peruersidad de los Sacerdotes y viejos tuuiesse testimonio de su innocẽcia, aun del mismo juez Pilato, aũ de su muger, y aun del traydor que le vẽdio.

Origen. Chryſoſ. Theoph.

Leo. ſer. 1. d Paſs.

¶ De *los grauissimos dolores de la Passion de Iesu Christo nuestro Señor.*

TRATEMOS ya de lós acutisimos y vehemẽtisimos dolores del cordero de Dios, y lamentemos con Hieremias primeramente su prision, de la qual y del furor y armas de aquellos fieros soldados no escapara viuo dizen algunos Santos, sino se guardara para nueuos encuentros. *Spiritus oris nostri Christus Dominus captus est in peccatis nostris, cui diximus in vmbra tua viuemus.* Entre nuestras calamidades, dize, la que mas se ha de llorar y lamentar es, que Christo Señor nuestro, espiritu y aliento de nuestra boca fue preso en nuestros pecados. Llama deuotisimamente a Christo espiritu de nuestra boca, porque espirandole a el viuimos, y morimos en de-

Tren. 4. 20.

xandole de eſpirar, *Spiritus oris noſtri*, porque para renouar nueſtra vida deſpues de reſucitado, ſoplò en los diſcipulos y dixo: *Accipite Spiritum ſanctum*, porque no podemos viuir vida de Chriſto, ſi no participamos ſu eſ
Iacob.2. piritu. Item *Spiritus oris noſtri*. El que nos era tan caro, prouechoſo y amable como el aliento de nueſtras narizes, el huelgo de nueſtra boca; ſin el qual no viuimos, *Corpus ſine ſpiritu (reſpiratione) mortuum eſt*, por lo qual
Iacob. 2. *Theodo.* Theodor. llama la reſpiraciõ del ayre, comun teſoro de todos, porque todos le alcançan, aunque es teſoro rico de la vida. Eſte gratiſsimo epiteto dio a Chriſto ſu amado Hieremias, y no habla aqui de Ioſias, como en ſentido literal entienden los Hebreos, y
Hieroni. por ſu autoridad afirma S. Hieronymo. Del qual me admiro como pudo entender eſta palabra, *Chriſtus Dominus* de otro que el hijo de Dios de quien euidentemente lo entendieron los Se-
Septuag. tenta Interpretes, y el comun ſentido de todos los Padres antiguos. Porque aunque el nombre *Chriſtus*, ſea comun a Reyes, pero ninguno dellos ſe llamò jamas ni pudo, *Chriſtus Dominus*, ſino quando mas, *Chriſtus Domini*,
2.Reg.1. como dixo Dauid de Saul, *Quare non timuiſti mittere manum tuã*
1.Re.26. 11. *in Chriſtum Domini?* Y en otra parte, *Propitius ſit mihi Dominus non faciã hanc rẽ Domino meo Chriſto Domini*, pero llamar a vno Chriſto Señor ſino es Dios, es blasfemia; porque en eſte lugar por *Dominus*, es el nombre *Tetragramãton*, nombre proprio de Dios ſolo. Conocieron pues los Seten ta el myſterio de Dios y hombre, como el Angel que dixo a
Luc. 2. los paſtores: *Natus eſt vobis hodie Saluator qui eſt Chriſtus Dominus*, con el nombre de las quatro letras. Pues deſte Chriſto Señor, eſpiritu de nueſtra vida natural y ſobre natural, dize que: *Captus eſt in peccatis noſtris*, ò *in vulneribus noſtris*, que en Hebreo es, redes, lazos, hoyos, con que ſolian caçar leones, a las quales beſtias ſe comparan los Reyes en la ſagrada Eſcriptura hablando figu-
Io. 18.12 radamente del leon del tribu de Iudà, que fue preſo, ligado, como facinoroſo, en el huerto, dizelo ſan Iuan; pero en caſa de Annàs, por ventura le hauian relaxado las priſiones, porque creyan q̃ no podia huyr, y deſpues quando le lleuaron a Pilato dizẽ Matheo y Marco, *vinctum duxerunt*. Le deuieron de poner eſpo
Mat 27. *Mar.26.* ſas a las manos, y agrauar las priſiones. Finalmente fue preſo, y con dolores de muerte ligado, paraque los rompieſſe con ſu potencia como Pedro dize; A quiẽ Dios reſuſcitò, *Solutis doloribus inferni*: porque era impoſsible eſtar ſino de paſſo en aquella priſion y carcel.

Mas quando eſtos fieros mini-

ſtros tuuieron licencia para enueſtir a Chriſto, con que impetu y furia dieron en el? Que comparacion hallare acomodada a eſta tẽpeſtad ſino aquella de Saul, a quien en el alcance ſiguieron los arqueros. *Et omne pondus belli verſum eſt in Saul*, ſus ſoldados huyeron y todo el peſo de la guerra ſe boluio contra el miſerable Saul? Por ventura vendra mas a cuento la entrega que hizieron los Philiſteos en el fuerte Sanſon, a quien todos herian como a toro dexarretado, y el que no le daua golpe no ſe tenia por buen Philiſteo? O compararè a Chriſto entre eſtos violentos a Iob cercado de los ſoldados y lãçàs de Dios de todos de tropel herido quando dix: *Circundedit me lanceis ſuis*, y otra vez, *Quaſi rupto muro, & aperta ianua irruerunt ſuper me*, Como ſuelen los ſoldados canſados de batir vna ciudad en largo aſedio, ſin paciẽcia ni reparo, quando deſmantelan el muro y rompen las puertas, entrar furioſamente como leones deſatados por las calles y caſas con fuego y hierro, matando, quemando, ſaqueando, y aſſolandolo todo, ſin reparo ni miſericordia, de edad, ni ſexo, ni qualidad, hombres animales, anſi dize Iob: vinieron de eſquadra juntos los ſoldados de Dios. Sabeos, Caldeos, fuegos, ſaetas de rayos, demonios, y por todas partes me acometieron, como pueblo aſſaltado, que dexan deſtruydo los vencedores. *Quaſi rupto muro*. Es ſymbolo de vn hombre expueſto a todos males, que carece de toda defenſa, como al cõtrario es ſymbolo de la reſtituciõ de la felicidad primera aquello de Amos 9. *Reedificabo aperturas murorum eius*. Proſigue Iob. *Et aperta ianua*, quando el impetu de los enemigos, rompe las puertas de la ciudad. La palabra *deuoluti*, ſignifica el mouimiento accelerado de vna rueda, que cõ velociſsimo impetu va hazia abaxo. Cõ eſte impetu, dize Iob: le deſpeñaron y le dexaron deſgalgar deſde arriba. Anſi ſe han los de la cohorte, los esbirros, alguaziles, corchetes miniſtros de la curia, y de los Sacerdotes. Admirabiliſsimo myſterio digno de toda compaſsion, en el qual quien podra reduzir a numero las injurias, los golpes, y deſprecios que ſoportò Chriſto que no ſea contar antes las eſtrellas del cielo y reduzir a numero las arenas del mar. Quiẽ le prende, quiẽ le liga, quien le aprieta, quien le guia, quiẽ le deſpedaça, quien le hiere, quiẽ eſtimula, quiẽ le injuria, quiẽ le maldize, quien blaſfema. O paciencia, ò paciẽcia de mi Señor dulciſsimo, ò cãpo, ò mar de deuocion donde tanto ay en q̃ eſpaciarſe y anegarſe vn alma deuota. O Señor quererlo dezir todo ſeria abraſar el cielo, agotar el mar, tantos, tãtos contra vno.

1.Re.29.

Amos 9.

Iob 16.

Acaece

Acaece q̃ vnos lobos horribles hã pueſto el ojo robador en vna cordera, y aunq̃ la hã cercado en el prado, y la han eſperado al agua, y aſechado en el corral cerrado, y paridera, y bramado muchas vezes, pero no han podido enueſtirla; porq̃ o el grito del paſtor, o el ladrido d̃ los perros, o el cerco y cuſtodia del ceto, y cerrado no les ha dado lugar, eſtã fieros y ardientes contra la miſera oueja. Pero ſi a caſo algun dia la ven incauta ſin ſombra del paſtor, ſin guarda de maſtines, ſin defenſa, ſola errada, que con el propio balido llama los lobos, no ſe puede creer con quanta rabia reſtauran la perdida paſſada, y ſe vengan de los lances perdidos, como la cercan todos por ſi puede cada vno tragarla viua, y no pudiendo cada vno, por ſi jũtos la apedaçan, la deuoran y tragan, y al fin en los hueſſos deſnudos, hazen prueua de ſus rauioſos dientes. Qual es la oueja ſino la humanidad de Chriſto, qual el paſtor ſino el Verbo vnido, qual el cerco ſino Hieruſalem, quales los perros ſino la turba, quales los lobos ſino Phariſeos y principes. O quanto tiempo ha que procuran deuorar la cordera, y acabar con la humanidad de Chriſto, pero no han podido haſta aqui, porque *nondum venerat hora eius.* Aora que le dan licencia, aguzan los dientes, para deuorar. Quales fieras, quales furias fueron jamas tan fieras como eſto? vnos le arraſtran, otros le meſan, otros le golpean, otros le eſtirã de la ropa qual le aſe del cabello, todo le atan, *Circũdederunt me vituli multi: canes multi; tauri pingues obſederũt me. Circũ dederunt me ſicut apes, &c.* Aralde, aralde eſſas manos atras. O pecadores que voſotros ſolos podeys atar las manos a Dios para que no os haga mercedes, y os bendiga con ellas. Pſal. 22.

En remedio deſtas olas y tempeſtades conſidera tu hermano mio amãtiſsimo la ſerenidad de tu Señor, quan entero eſtà, quan ſuyo, quan dueño ſe mueſtra de todo, pues entre aquellos atrozes diſpone, y ordena, que los diſcipulos ſe vayan, pone la oreja cortada en ſu lugar, habla a los enemigos, y dize quien es, ſuffre el beſo, y aquel Maeſtro mio, habla manſo, quieto en medio de los amenazadores. O firmeza, ò piedad, òconſtancia, mas ò amor como es intrepido, mas como es dulce, quan poco ſe turba de los inſultos que le hazen. Por dezir verdad quando el mar eſtà mas turbado, y la naue mas rendida, confuſos los miniſtros y paſſageros, eſtà el Piloto intrepido, en pie y no pierde el color, ni coraçon, es gran coſa: pero que ſera ſi ſobre eſſo animare la gente, y les boluiere ſus coraçones, y con vna quietud de animo eſtupenda, curare de todas las coſas, y

ſolo

ſolo reparare infinitas neceſsida des de la deſeſperada naue. Lo miſmo occurre en la batalla, en la qual ſuccede que vna parte ce da, y que no pudiendo reſiſtir al enemigo vencedor, vaya de rota vn campo, de manera que deſordenadas las eſquadras, y ro tas las hileras, arroxe vno el eſcudo, deſarme otro la dieſtra, y todos ſe pongan en huyda, ſi el Capitan cõ todo eſſo en tãto de- ſorden ſe anima es coſa grande: pero mayor mucho es, ſi con roſ tro ſoſſegado, y prudente diſcur ſo, reprehendiere a eſte, perdo nare a aquel, reparare el orden, y en ſuma en tã fiero accidẽte mo- ſtrare la miſma compoſicion de animo que antes. Mas quien ſe hallò jamas en tan fiera batalla como eſta en que ſe halla aora el hijo del hombre en el huerto, en tre cuchillos, palos, armas enha- ſtadas, lanternas, cohortes, ſol- dados, corchetes, todos en ſu ruy na. Y que naufragio de mas hor ror puede padecer vn hombre viuiente que el que mueuen en el huerto las olas y borraſca y vientos de la inuidia de los Pha- riſeos, y rabia de Iudios. Pues a- queſto es de marauillar animas mias, que no ſolo no pierde el a- nimo, mas cõ quietud y firmeza indizible, cura de todas las coſas. A Iudas habla con caricia, al he- rido ſana, a Pedro enſeña, a los ſoldados manda den libertad a ſus diſcipulos. A todos ſus ene- migos enſeñò que no era preſo por ſu potencia, ſino por ſu volũ tad; porque a que propoſito los proſtrò en tierra, ſino para que vieran que podia abatir ſus fuer ças? por que los hizo leuantar, ſino porque ſepan que en ſu ma no eſtà derribarlos y leuantar- los? En fin atado, preſo, y de to- dos acompañado, es lleuado a la ciudad, y por el arroyo de los Cedros le paſſaron por el agua atado con cuerda y ellos paſſarõ por la puente, como ſe dize en las reuelaciones de S. Brigida, y alli cayò el Señor entre las pie- dras, y finalmente fue eſte vn conflicto terrible para el en me- dio de tantos traydores.

Fue doloriſsima aquella noche en caſa de Anas, dõde por hazer eſcarnio del no dormian. *Qui me comedunt non dormiunt*, dezia Iob. 30. 17. Iob hablãdo de los guſanos, q̃ co miẽdo ſus carnes no deſcanſauã, ni le dexauan tomar repoſo. No durmio Iudas quando durmierõ los diſcipulos, ni aora duerman los verdugos, *dabant ei alapas*, y no ſolo eſto ſino *colaphos*. Entre eſtas dos coſas ay eſta diferẽcia, que *colaphus* es puño cerrado le dauan muchos golpes en aquella diuina cabeça, & *alapas* a palma tendida le ſeñalauã los dedos en las mexillas. O que injurias; ò q̃ deſafueros, ò bondad inmenſa que tal ſufrias; puños, y bofeta- das, juntamente afrentoſos y do loroſos golpes.

En la

Hieron. En la de Pilato fue açotado como vil eſclauo. San Hieronymo dize: que los condenados a muerte eran açotados, y ſi eſto ſe guardara con Chriſto, no hauia de ſer mas de vna vez y deſpues de dada la ſentencia, y algunos piēſan que lo fue dos vezes. Y lo mas probable, que no fue mas de vna, y eſſa a fin de librarle del furor de los Iudios, *Corripiam eum & dimittam*. Si eſtos açotes fuerā como diſpoſiciō para la muerte fueran ligeros; pero como quiſo ſatisfazer con ellos la rabia de los Iudios fueron agrios y grauiſſimos, *Congregata ſunt ſuper me flagella, & ignoraui. Ignoraui* es dezir *innocens fui*, no ſabiendolo yo ni penſandolo, no entendiēdo yo la cauſa, ſin merito ni culpa, *flagella*, o *flagellatores*, NECHIM. Cercaronme verdugos que me açotauan, *& ignoraui*, yo no los conocia de cara, tan lexos eſtaua de ofenderlos, que aun no los conocia. Pero ſuffri eſte ſuplicio, *in flagella paratus*, como roca pueſta a los açotes de las olas, *Multa flagella peccatoris*, muchos y muy terribles açotes eſperan al peccador, yo los recibi primero, porque el pudieſſe librarſe de ellos. Y no ſe puede negar que fueſſen grauiſsimos, pues ſiempre que tratauan de ſu paſsion, ponia en primer lugar los açotes, *Trādetur Gentibus ad flagellandum*, y de eſto ſe dize: *Fui flagellatus tota die*, y entiendenlo algunos que fue tan cruelmente açotado como ſi durara la flagelacion todo el dia. Aratorde a vna colūna no entera como ſon nueſtras columnas, porque arrimado a ella eſcuſara aguna parte dl cuerpo al golpe, ſino vna vaſa de coluna que no ſe leuantaua del ſuelo dos palmos, en ella eſtaua vn anillo de hierro donde touieron preſa la ſoga con que eſtaua por el cuello atado, quedando todo el cuerpo deſnudo libre y deſembaraçado, para que los latigos y rebenques dieſſen bueltas al cuerpo. Eſta coluna en la forma dicha hemos viſto y adorado en Roma. Mira tu aora Chriſtia no pio que eſpectaculo tan horrendo ver aquel ſacro y venerādo cuerpo, admirable y gracioſiſſimo a la viſta, en quien ſe encubria la diuinidad expueſto alos açotes y vituperios de viliſsimos ſoldados, a la verguença.

Matt. 20. 12.

¶ De *la cruz de Chriſto nueſtro Señor.*

DIre en vna palabra de las qualidades de aqueſta cruz ſacratiſsima en fauor de los deuotos curioſos. Pregūtarā de q̄ arbol era, porq̄ lo que los Eſcriptores antiguos dixerō, que de quatro: Cedro, Palma, Cypres, Oliua, es mas curioſo que verdadero. Las cruzes ſe hazian del madero que mas a mano ſe hallaua. La de nueſtro Saluador

juzgamos

juzgamos que fue de enzina. Lo primero porque lo afirman varo rones fide dignos, y las reliquias que oy perſeueran de eſte ſacra tiſsimo leño repreſentan eſte eſpecie. Lo ſegundo, porque eſte arbol fue en los tiempos paſſados frequentiſsimo en Iudea, como tambien lo es aora. Lo tercero, porque es leño robuſto proprio para la crucifixion, Silio en eſte crucifica en ſu libr. 1.

Silius. l. 1. *Quẽ poſtquam diro ſuſpenſum robore vidit. Iterum.*

Ibid. *Erecto ſuffixum robore mæſtis*
Oſtentabat ouans populis.

Eſto es quanto a la materia, quanto al altura. Las mas o todas las cruzes eran altas, y anſi Tertul. dize comunmẽte *crucem excelſam*, para q̃ de todos fueſſe viſto el que en ella eſtaua enclauado y por exemplo pueſtò, la qual razon ſeñala tambien Lactãcio en la cruz del Señor diziẽdo: Porque el que eſtà pendiente en el patibulo, eſtà viſible a todos, y mas alto. Eſcogioſe la cruz antes que otro ſuplicio para ſignificar que Chriſto hauia de eſtar tan ſublime, y de ſer tã viſto, que hauian de concurrir a conocerle y venerarle todas las naciones del orbe. O inopinado pronoſtico pero verdadero; como ſe ha verificado bien en nueſtro ſiglo pues por la gran virtud y gloria de gente Eſpañola, el nueuo mũdo ſe ſujetò a las Chriſtianas leyes. Era tambien alta la cruz para mayor ignominia, y hazianla mayor para el mayor culpado. A eſto pertenecia aquella irriſiõ de Galba que a vn reo de muerte que teſtificaua ſer Romano, y por tal pedia ſe la dieſſen con alguna honra para algun conſuelo, mandò hazerle vna cruz mucho mas alta, y blãca; mas alta como a perſona mas digna, blanqueada como a ciudadano Romano que vſauan ropas blancas; lo miſmo hizieron los Carthagineſes con Regulo.

Tertul. Lactan.

Vidi cum robore pendens
Italiam cruce ſublimis ſpectaret ab alta.

Quan alta fue aquella cruz q̃ Aman puſo para Mardocheo de cinquenta codos, adonde el hauia de ſubir. Con la cruz alta cõuenia el lugar alto y publico junto a los çaminos; porque no ſiruen los exemplos ſino eſtan dõde puedan conuertir a ſi los animos, y ojos de los hombres. Anſi en Roma junto a la ciudad conoce Tacito, *Locum ſeruilibus pœnis ſepoſitum*; Quintiliano. Quando crucificamos a los culpados, *celeberrimæ eliguntur viæ*, donde muchiſsimos puedan ver lo, y commouerſe por eſte miedo. Por eſſo puſieron a nueſtro Saluador en el monte Caluario, dõde muchas vezes ſolia ponerſe la cruz. De fee es que la lleuò, *Baiulans ſibi crucem. Ferebat enim* (dize Euthymio.) *crucem in humeris*

Anna. 15

Euthy. in Ioan.

meris ſtrenus miles, lanceam qua de iecturus erat aduerſarium. Pero no podia paſſar adelãte con ella, y por eſſo *angariauerunt Symonẽ.* Era tanta la ignonimia de lleuar en aquel eſpectaculo la cruz a cueſtas, que no ſe halle quiẽ quiſiere cargarſela, y eſta quiſo lleuar Ieſus, y Simon, no la lleuò ſi no conduzido y alquilado. Era coſtumbre que la lleuaſſe el que hauia de ſer crucificado, como Plutarco dize. *Quemadmodum facineroſus quiſque vltimo affligendus ſuplicio corpore ſuo propriam fert crucem, ita in ſe ipſa ſupplicium ſibiſtruit.* Aqui ſe cumplio la profecia de Iſai. *Factus eſt principatus ſuper humerum eius.* El Reyno de Chriſto es reyno de Dauid, reyno de trabajos: lo qual ſignifica la cruz grauiſsima pueſto a ſus ombros, y eſta ſe llamo ſu Reyno, eſcriuiendo aun Pilato, *Rex Iudeorum*, y en el Pſalmo dize Dauid: *Dominus regnauit a ligno*, como leen Tertuliano, Ambroſio y el mas antiguo Iuſtino Martyr, y Iſai. *Dabo clauem Dauid ſuper humerum eius*, la poteſtad y reyno, porque la llaue adõ de quiera es ſymbolo de potẽcia y auctoridad. Llaue de Dauid es el reyno de Dauid, que ſe ſuſtenta ſobre los ombros de Chriſto, porque es muy peſado: lo miſmo proſigue en el verſo ſiguiente: *Figam illum paxillum in loco fideli, & erit in ſolium gloriæ domus patris eius.* Hazerlo he yo, y põdrele por puẽte en lugar fixo y firme, en q̃ eſtriben todas las maderas de la caſa, y colgarán del todas las alhajas de la caſa de ſu padre, en quien apoyen todos los hijos y ſieruos de ſu padre, y q̃ en ſu caſa han tenido honra. Deſta metafora ſe diferencia poco otra de Iſai. *Pono in Sion lapidem angularem.* Pondrele por eſquina de mi caſa, por eſtribo y apoyo: porque los gouernadores ſe llaman angulos, en quiẽ ſe refirma la republica, los Cantones. Ambas las juntò Zach. *Ex ipſo (Iuda) angulus, ex ipſo paxillus.* De la caſa de Iudà nacera el Meſsias q̃ ha de ſer eſtribo y columna de de ella, porque todo ha de cargar ſobre ſus eſpaldas, nueſtros pecados, nueſtros dolores, nueſtro remedio. Eſto ſignificauan aquellos dos Onichinos en el pecho del ſacerdote, en el pectoral doze piedras en que eſtauan eſculpidos los nombres de lo doze tribus, para ſinificar que a todos los tenia en el pecho, y porque peſaua mucho ſe diuidieron en ambos ombros. Eſte es aquel celebre elogio de Heliſeo, *Currus Iſrael & auriga eius.* Que guia como capitan y lleua el peſo del Reyno como carro. Miran quã cargado y fatigado ſube aquel ribaço arriba, con todas nueſtras culpas. Danle quien le lleue la Cruz, por yr mas deſocupados para hazerle injurias, o porque temieron no ſe les muricſſe en el ca-

Plutar. l. de ſerm. numi. vind.

Iſai. 6. 9.

Pſ. 95. 10.

L. 22. 23.

Iſai. 28.

1. Reg. 14

4. Reg.

el camino antes de ponerle en ella, o porque tardaua mucho, y no veyan la hora de ponerle al ſol y al ayre, y confuſion. Llega Chriſtiano beſa los pies a Chriſto, y como Hieronymo habla la me la Cruz.

Hiero ad Marcel.

Para ſacarle con ella le quitarõ la purpura, proueyendo Dios, dize Ambroſio, que no le lleuaſſen al palo con ropa real, porque no padecia como Rey y Dios, ſino como hombre humil de. Pero como ſe recentarian las llagas al ſacar la ropa al redopelo, pegada como con liga a las llagas, como correria de nueuo la ſangre; *Saccum conſui ſuper cutem meam*, dize el ſancto Iob, q̃ como todo eſtaua herido y decentado de la lepra, ſe le hauia pegado el ſaco que tenia veſtido a la carne, tan fuertemente que dize, eſtaua coſido, que como las llagas no tenian emplaſtos, ni eſtauan curadas, pegò el ſaco a las carnes deſcortezadas. En lugar del veſtido real eſplendido, y de otro mas delicado que tenia debaxo, no tengo mas de vna viliſsima cubierta, vn pedaço de xerga a raiz de las carnes, *& operui cinere carnem meam*, ya eſtoy caſi muerto, y ſepultado, en terrado en vida. Lo de S. Thomas es proprio que tenia pegado el veſtido. Aſsi haueys de cõſiderar la purpura de Chriſto pegada y encorporada con la carne, como ligada, coſida, de la qual tiraron aquellos inhumanos como quien deſuella vn cordero, renouando la ſangre, y refreſcando el dolor, y echãdo ſal ſobre las heridas. Ieſu mio, Señor mio, Dios mio, que gana de padecer es aqueſta? grande, admirable, incomprehenſible es tu charidad: como te has dignado Señor de ſer tan abatido por amor mio? O buen Ieſu, buelue, buelue aqueſtos dolores, aqueſta muerte q̃ es mia, a quien es la cauſa: pero ya que quieres tan eſquiuamente aplica, aplica, ò dulce Señor, tu muerte a la mia, tu carne al alma mia, tu virtud a mi enfermedad, tu gracia a mis culpas, y perdoname; tu miſericordia a mis miſerias, y ſana me; tu luz a mis tinieblas, y alumbrame; tu gloria a mi vileza, y beatificame; dame ſentimiento piadoſo de tus dolores.

Ambr. in Luc.

Iob. 16.

Subamos ya al Caluario donde le deſnudan y le crucifican: paſſo tan doloroſo, que los Euãgeliſtas deuieron de eſtar tan enternecidos y ocupados de ſuſpiros y ſollozos, que no ſupieron dezir mas que en ſumma, *& crucifixerunt eum*. Acerquemonos a eſta cruz, donde, o Chriſtianos mios, veo las plagas que me ſacan, veo los clauos que me afierran con el Crucificado, veo el coſtado abierto, de donde ſale mi vida, en la cruz veo ſalir el anima, que el anima

mia

mia a ſi llama. No ſe otra coſa ſino cruz; ni quiero hablar de otra coſa ſino de cruz. Si le miro en el huerto ſuda ſangre, en caſa de Caypha le dan bofetadas; en caſa de Pilatos le eſcupen, le açotan y coronan; por el camino el peſo de la cruz: y por rematar aqueſtos tus dolores, qual parte, y qual dimenſion de ti, no ha padecido grauiſsimamente eſta noche? a *planta pedis vſque ad verticem non eſt in te ſanitas*. En la cabeça tienes corona de eſpinas, en los ojos velo, en las mexillas bofetadas, en las narizes y faz ſaliuas, en las orejas blaſfemias, en la boca hiel, en la garganta ſoga, en las eſpaldas açotes, en el pecho lança, en las manos y pies clauos, en las piernas eſtirados los neruios, no ay miembro que no padezca en ti; y que no de nueuo dolor. O cruz donde ſe auiuaron los dolores, en cuya preſencia las eſtrellas ſe confunden, los elementos ſe turban, la tierra ſe eſtremece, la noche cierra el dia, el Sol, porque no le ſea forçoſo ver la aleuoſia de los Iudios retrae ſus rayos y ojos, tiembla la tierra, y no teme el Crucificado. Pues ſi Sol y Luna lloran, como no lloramos noſotros? Pues ſi no tienes lagrimas hombre que verter, imita al velo del templo que ſe raſgò, la tierra que tiembla, las piedras q̃ ſe deſpedaçan, los monumentos que ſe abren, los muertos q̃ reſucitan, el Centurion q̃ confeſſa, el miſmo Chriſto q̃ aun muerto da ſangre y agua. Y ſi por tanta ſangre no verteis vos agua de lagrimas peor que piedra ſoys.

Sacò Cain a ſu hermano Abel al campo a matarle, ſaca el pueblo Iudayco a Chriſto fuera de la ciudad, *extra portam paſſus eſt*, en el Caluario, llamado anſi, cómo algunos dixeron, porque eſtaua alli ſepultado Adam cabeça del linaje humano. O tuuo eſte nombre propheticamente, dize Cyrillo, porque hauia de morir alli Chriſto nueſtra cabeça. Aprueuo lo que Hieronymo y Beda dizen, ſe llama *Caluarium*, ò *Cranium*, porque alli ſe juſticiauã los facinoroſos, y eſtaua lleno de hueſſos y calaueras: porque aunque ſolian enterrar a los crucificados, no ſepultauan los que morian a hierro; ſi creemos a S. Hieron y. O *montes Gelboe*(dezia Dauid) *nec ros, nec pluuia veniant ſuper vos*. O *montes mortis*(dize S. Chryſoſt.) donde murio Saul, *Quaſi non eſſet vnctus oleo*, como ſi fuera hõbre comun, no Rey vngido. *Aruerunt mõtes*, dize Ambroſ. *propheticomaledicto*, No los viſito el cielo cõ ſus aguas, ni rocios, porque ſe bañarõ en ſangre. Pero noſotros antes adoramos el lugar donde puſo ſus pies, y las rocas que tiñò con ſu ſangre. Mirad Chriſtianos con el ceptro y inſignia de ſu reyno a Chriſto, dize Tert. q̃ es la cruz.

Cyril.

Hierony. *Beda.*

2. *Reg.* 1. *Chryſoſ.*

Ambroſ.

Poſue-

Posuerunt & causam ipsius. Para que por publica auctoridad supiessen todos porque fue crucificado. Y si ansi no fuera, quiẽ creyera a los Christianos que Iesus fue por esta causa condenado de Pilato? Quien no tomara licẽcia de fingir qualquier crimen por causa de su condenaciõ de Iesus? pues aun cõ todo esso osarõ algunos fingir cosas destas en tiempo de Galero, y considerar su dignidad, y valor inmẽso, que es Dios, omnipotente, glorioso, monarcha del vniuerso, Sancto de los sanctos, fuente de toda bondad, Mesias bendito, puesto en aquel tronco de arbol todo cruento, sacrificio en aquel indigno lugar, todo mortal y cadaueroso. De algun cuerpo se deuio de sacar la hiel que la mezclaron para darle a beuer, y el vinagre deuia de estar alli en qualque tinajon, para que los que venian a lugar tan abominable se preueniessen con el. Creo se daua para recrear al q̃ se desmayaua con miedo de la muerte antes de la cruz, como acra se suele dar al q̃ hã de justiciar, y a los q̃ abierta la vena, no sale sãgre, y por q̃ cõ vaso no podiã llegar a Christo q̃ estaua en alto se le dierõ con espõja mojada puesta en vna caña. Aq̃lla boca predicadora de la verdad ahelada, los labios q̃ a tãtos cõsolarõ reuentados, las mexillas cardenas y de lirio, la barba mesada, la cabella Nazarea y sancta enmarañada entre espinas, bañada en sangre que distilaua a ojos, boca, y barba, el cuerpo y humor seco como vna teja: *Aruit tanquam testa virtus mea.* La lengua ẽ sed pegada a la garganta, la carne enflaquezida, y los huessos tã estirados que señalauan y contauan vno a vno con el dedo, *Dinumerauerunt ossa mea,* todo quebrantado, herido, molido. Paloma, alma deuota, discurre, visitalo todo, *in foraminibus petræ, in cauerna maceriæ.* Buela por aquellas roturas de las manos, y de los pies, y acogete particularmẽte a aquel santissimo gazofilacio del costado de las riquezas y tesoros diuinos, donde hallan los reos perdon, los justos gracia, los bienauenturados, incremento de gloria. Esta abierto todo nuestro Christo, y muestrase todo, porque entremos en sus tabernaculos, y a su sombra nos asseguremos de nuestros enemigos, y en aquellos refugios de sus llagas nos defendamos del Sol de la ira de Dios, de la lluuia de persecuciones mundanas, del viento de las tentaciones diabolicas, para q̃ con aquel calor vital resuscite nuestro espiritu, y le mantegamos en vida, y preseruemos de la eterna muerte. La sangre de sus entrañas para calentarnos; el calor vital del cuerpo para recrearnos, el espiritu del coraçon para viuificarnos, su vida tragara nuestra muerte; y de su muer-

Pſ.21.16

Cant.2. 14.

te re-

Digitized by Google

te reſucitarà nueſtra vida O deſſeo de nueſtra anima? ſalud y gloria nueſtra, corona de nueſtra cabeça.

¶Chriſtianos mios entrad por aqueſte Chriſto que veys patente, por tantas llagas y puertas, entrad en la cela aromatica, nido ſecreto de ia paloma limpia, entrad en la teſoria del amor eterno, de la ſabiduria infinita, de la inmenſa bondad del Señor nueſtro. He aqui las puertas abiertas de las cinco llagas; y quien querra mas ſalir ſi entra vna vez? Bienauenturados clauos, y dichoſa lança, que hizieron tan patente ingreſſo, para poder embriagar de amor a los hombres, y a los Angeles. Vna coſa quiero dezir, dulce Señor mio, pues la dixo tu ſieruo Buenauentura, Si yo fuera aquella lança Dios mio, no quiſiera jamas ſalir de aquel tu ſanto lado, mas dixera continuamente; *Hæc requies mea in ſæculum ſæculi: Hic habitabo quoniam elegi eam.* O Señor, o digo, mal, o bien; ſi mal, atrauieſſa Señor por juſticia mi coraçon con aquella miſma lança; ſi digo bien, la miſma pena te pido por gracia, y por fauor. O bien, o mal que yo diga Señor, con tu ſanta mano, hiere aqueſte duro coraçon mio, y ſi no quieres herirlo, porque es de piedra, y no carne, alomenos juntale con el tuyo, que en lugar del mio es tan grauemente herido. Haz que entre Señor aqueſte mi coraçon en tus heridas, pues no lo negaſte a aquel hierro duriſsimo, no me lo niegues tampoco a mi, que ſi yo no ſoy herido, o alomenos admitido en tus heridas, paraque yo pueda entreternerme contigo, no puedo ſentir quanta dulçura es amarte. Caro amor, dulce amor, adonde me has traſportado? Eſſa cabeça q̃ veo Señor inclinada me parece me llama, me eſpera para recebirme, como Padre. Y como al verdadero amor, nunca le faltan modos y inuenciones para moſtrarſe, pareceme que baxando la cabeça me dizes a lo que te pregunto, de ſi. Dime Señor mueres de tal manera por todos los hombres, que en particular mueres por mi como tu ſieruo Paulo dezia, *Dilexit me, & tradidit ſemetipſum pro me*? Baxando la cabeça dize que ſi. Eſtas aparejado a padecer mas ſi mas fuera meneſter, por nueſtro remedio? baxando la cabeça dize que ſi. Has te de acordar de mi Redẽptor mio en el cielo, alcançarme contricion de mis peçados, vna vida ſincera, y llaga en tu ſeruicio, vna buena muerte en tu gracia, no quedàra por el, q̃ a todo quanto bueno pidieremos para gloria de Dios, otorga con vn ſi, de cabeça amiga y humilde. Duelen mucho Señor aqueſſa cruz y clauos q̃ prenden en los neruios, inſtrumentos del ſentir, y eſſa muerte lenta y eſ-

Bonauẽ.

Pſal. 131. 14.

pacioſa, no como los que mueren a vn viento de hierro, qual es el cuchille? baxando la cabeça dize que ſi, pero q̃ todo lo haze facil el amor. Y la cruz del alma, de ver el poco aprouechamiẽto que ſe ha de ſacar de tã copioſa redẽpciõ, y el cuchillo q̃ atrauieſſa el anima de vueſtra Madre, laſtima la mas doloroſa, traſpaſſan tãbiẽ vueſtro afligido coraçon? baxando la cabeça dize que ſi. O chriſtiano mira a Chriſto eneſta cruz injuriado, lleno de heridas, deſnudo, traſpaſſado, y mira lo q̃ haze y lo q̃ dize. Clama: *Dimitte illis,* Luc. 23. *quia neſciũt quid faciunt.* Luc. 23. Y inclina la cabeça como quien quiere beſar offreciendo la paz a ſus enemigos. O potentiſsimo Chriſto, lleno de manſedumbre, aqueſte es tu titulo: Ego *quaſi agnus manſuetus*, Rex *manſuetus.*

Y rematando ya eſta lugubre narracion con eſto vltimo, que dolor ſeria el de Chriſto, ver al pie de ſu Cruz aquella innocẽtiſsima madre? y quales eſtarian las entrañas virginales de ver tã horrẽdos tormentos como en el anima, y en el cuerpo padecia ſu Hijo? Que ſentiria eſta paloma innocẽte de ver a ſu chariſsimo y vnico Hijo, no ſolo deſamparado de ſus diſcipulos, ſino preſo de los ſoldados, acuſado de los Pontifices, eſcarnecido de Herodes, herido de Pilato, vexado mucho y muchas vezes de los ſayones y verdugos, deſpreciado del pueblo todo, deſterrado de la ciudad ſanta, contado entre mal uados ladrones, deſtituydo de toda ayuda, fauor, tutela, todo el cuerpo quebrantado, de ningun conſuelo ſocorrido, tenido por facinoroſiſsimo, arrebatado a tã horrendo ſuplicio, en tal ciudad, por publicas calles. Que eſpiritu tendria Maria, q̃ congoxa, que llanto, ò Dios inmortal, viendo a ſu amado, y vnicamente querido, tantas vezes, y tan feamente deſpojado de ſus veſtidos, pueſto a la vicioſa voluntad de ſayones, y por ellos fixado en cruz, y enclauado, deſnudo, eſtendido, tẽblando, roto con açotes, manando ſangre, y entre ladrones en medio ſuſpenſo. Y no fue tã ſorda, q̃ dexaſſe de oyr las vozes maldizientes de los q̃ inſultauan a ſu Hijo, mas aunque no quiſiera las oyera aquellas injurias y affrẽtas cõ que los infimos, y los ſumos le vltrajauan. Quien dira que no fue acutiſsimo cuchillo el que paſſo las entrañas maternales, quãdo oyò al Hijo clamar, y con clara voz teſtar al Padre, q̃ le auia dexado? Por vẽtura no pudo con derecho dezir de ſi, lo que alguna vez de ſi miſmo predicò Iob? *Flebã quondã ſuper eo,* Iob 30. *qui afflictus erat, & cõpatiebatur anima mea pauperi.* Y verdaderamente, y en todo extremo era pobre Chriſto en la Cruz, dõde priuado de todos bienes de fortuna, no tuuo donde reclinar al morir

morir ſu cabeça, y no ſolamente pobre, ſino todo ſanguinolento, y cardeno, a ſola ſu Madre hallò en el Orbe que fielmente le aſsi ſtieſſe. O anima pura y ſanta, no ſolo en fe, pero tambien en paciencia admirablemẽte exercitada, inuicta entre ſumos dolores de naturaleza y animo, en medio de tãtos dolores y lagrymas, acuerdate deſtas animas nueſtras que de ti confian.

Rogad pues todos, Chriſtianos mios, con las rodillas en tierra a aqueſta Reyna del cielo, q̃ ſea vueſtra abogada ante el tribunal excelſo de la diuina juſticia, como aõra lo es en el de la miſericordia: y a vna dezilde. Mira, o pia Madre, aqueſtos tus deuotos, accepta la protecciõ de aqueſtos hõbres y mugeres que aõra te ofrecẽ todos ſus affectos, todos ſus pẽſamientos, todas ſus obras para aora, y para adelante, particularmente en la hora de nueſtra muerte, quãdo el enemigo infernal vſe mas vigoroſamẽte de ſus fuerças: ſe larga deſpenſera de las gracias celeſtiales, para ſocorrer a eſtos tus deuotos: haz que inuoquemos tu ſantiſsimo nõbre formidable a aquel tartareõ Reyno, y acabemos nueſtros dias en ſueño ſanto, y jucundo, quãdo deſpues de hauer recomendado cada vno ſu anima a nueſtro dulce Señor, y a ti nueſtra cara Madre acabemos cõ eſta palabra, *In pace in idipſum dormiam, & requieſcam.* No en las manos dela muerte horrẽda, ſino en las de aq̃l Señor, aora crucificadas, đſpues viuas y victorioſas q̃ viue en los ſiglos de los ſiglos, Padre, Hijo, y Eſpiritu ſanto.

SABADO SANTO.

Transfixion de la B. Virgen N S.

Stabat iuxta crucem Ieſu Maria mater eius. Ioann. 19.

PROEMIO.

EL MYSTERIO que oy predicamos es vna de las eſpadas que atrauieſſaron el coraçon de la bienauenturada Virgen Nueſtra Señora, o por mejor dezir vna recopilacion de todas, es tierno, y tiene neceſsidad de de blandos coraçones; pero por duros, y de diamãte q̃ ſean, ſe ablãdarã cõ la ſangre copioſa del

Digitized by Google

Quem compunxerunt, que es lo miſmo que *trãsfixerunt*, vieron a aquel que traſpaſſaron con fiera lança no contentos con hauerle barrenado las manos, y pies: pero rompieron el pecho del diffunto, porque no ſolamente quiſo aquel ſoldado hazer burla del eſtando viuo, ſino tãbien ya muerto. Y eſta es la Eſcriptura que interpretò S. Ioan, tratando deſta lançada: *Videbunt in quem tranſfixerunt.* Coſa tan notable, que dixo primero: *Et iterum alia Scriptura dicit. &c.* Ioãn.

Pues como puedes tu hermano ver en el Caluario a Chriſto hecho horrendo eſpectaculo, ſin mouerte a conmiſeracion, y manar en lagrimas? Duriſsimo eres por cierto, ſi con tanta ſangre no te enterneces, y conducles. Duro es como ſabes el marmol, pues contra las injurias de los tiempos y edades conſerua a nueſtros ojos las antiguallas, reliquias de los ſiglos primeros, obeliſcos, eſtatuas, y coloſſos, con todo eſſo ſabes q̃ vna ſimple gota de agua, cayendo ſobre marmoles los caua y penetra. Mas duro es aun el hierro cuya fuerça domadora de todo, vence en fin el marmol, lo corta del monte, y con diuerſos inſtrumentos le forma en imagines, y figuras, y con todo eſſo cõ el ſoplo de la fragua, y fuego, no ſe como, ſe enternece y ablanda como cera, y con maeſtra mano ſe dexa formar como maſſa. Sobre toda dureza es duro el diamante, que reſiſte al agua, q̃ mue le el marmol, q̃ no cede al hierro, al azero, ni al miſmo fuego. Pues quiẽ no ha leydo que es baſtante vna gota de ſangre para labrarle. Pero qual marmol, qual hierro, o diamante no es menos duro que la obſtinacion de nueſtros coraçones? O ſuma dureza; o fiereza para mouerte aun en cauſa tan juſta no baſtan gotas, ni lluuias; ni vn diluuio de las aguas de las cataractas del cielo, ni rios de lagrimas de los ojos de Chriſto, pues aunque vertio muchas ſiempre eſtà indomito eſte marmol. No es vna ſola braſa, ni llama, mas vn horno viuo, vn Ethna, o Mongibelo el fuego de amor que ha encendido Chriſto, para hablandar eſte hierro, ſin effecto, ni prouecho. Pues que reſta, ſino que para molificar eſte diamante diſtile ſangre de todas ſus venas, y partes de ſu cuerpo, no a gotas, ſino a arroyos y rios, y mares ſobre nueſtros empedernidos animos. Veiſle aqui oy hecho ſangre, mofado, abatido, tenido por vil, penetrado de eſpinas, pendiente de clauos, mãtenido de hiel, recreado cõ vinagre, herido, y todo diſtilando el balſamo precioſo de ſu ſangre. Eſcriue y firma de ſu nõbre lo q̃ nos ama; con eſpinas en lugar de plumas, cõ ſangre en lugar de tinta: y a noſotros q̃ ſomos ſu hijos, ſus hermanos, y amigos en medio

dio de tantos Iudios infieles que le injurian y vltrajan, nos dize aquellas razones que Iob en el vltimo desamparo dixo por estas palabras a sus amigos.

Iob.19. 22. *Miseremini mei, miseremini mei, saltem vos amici mei, quia manus Domini tetigit me.* Pues los que de derecho me deuian socorrer me hã dexado, si quiera vosotros amigos mios tened duelo de mi: y no solamente los que me estauan obligados deuian apiadarse de mi, pero aũ los enemigos, porque estos quando son nobles, suelen condolerse de sus contrarios quando los veẽ caidos, como Alexandro, que llorò la muerte de Dario, y Cesar la de Pompeyo, y Marco Marcello digno del nombra Romano, que ganò la ciudad de Syracusa, y la llorò antes q̃ la arruinasse, y antes de verter su sangre, le offrecio sus lagrimas, como refiere S. Augusᵗ. y Christo viendo la ciudad (digo la ciudad de su sangre) llorò. Pidoos pues misericordia; *Quia manus Domini tetigit me.* La razon q̃ tengo para pedirla, es porq̃ Dios me ha tocado đ su mano. No affligе Dios a vn hombre para q̃ otros le persigan, sino para q̃ le traten piadosamente, aunq̃ el le castigue por manifiesto peccado. No nos toca a nosotros vengar delictos, sino compadecernos: y ansi Dauid tiene por peccado perseguir a quien Dios ha herido, y acusa a sus enemigos desta crueldad.

Aug. de Ciuita. Iob.

Psal.68. 27.

Quoniam quem percussisti persecuti sunt. Pensais que tantos hõbres miserables hambrientos, sedientos, huespedes, desnudos, enfermos, presos, como andan por esse mundo son justos, y que muchos, y los mas dellos no padecen por sus demeritos? y con todo esso dize Christo, q̃ quien socorriere a estos le socorre a el mismo. Muchos padecẽ en carceles por sus culpas, y no vsar con ellos de clemencia, es rigor y inhumanidad. Ansi aunque Hierusalem fue castigada por sus abusos y maldades, con todo esso reprehẽde Dios a los reynos vezinos, porque no tuuieron lastima della. Thren.1. *Audierunt quod ingemisco ego, & non est qui consoletur me.* Y Obed Propheta diuino, conociẽdo que los Iudios fueron por Dios ayrado entregados a los Samaritanos, los acusa de grande crueldad y insolencia q̃ vsaron con los vencidos: *Quare persequimini me sicut Deus.* Dios puede perseguir, affligir, y castigar de justicia, que es innocentissimo, pero el hombre sujeto a culpas y penas no ha de enerue lecerse, Y quexauase Iob, que ansi como Dios le fatigaua sin intermissiõ con vnas plagas tras otras, que se alcançauan como olas, ansi ellos con sus querellas, y con palabras asperas que le dezian vnos tras otros, le acossauan sin darle lugar de espirar. *Persequimini* Perseguir aqui es seguir

Thrẽ.1.

2.Par. 28.

aquien

a quien huye ſin darle lugar de repoſo,ſin canſar, ni detenerſe
Iſai. lo que en Iſaias: *Perſequi crudeliter*,o quiere dezir, que Dios caſtiga como clemente, pero el hõbre para otro, es lobo. Y ſi Dios haze a vn hombre verdugo, no es para que el lo ſea, ſino para q̃
Iſa. 10. con humanidad caſtigue. *Væ Aſſur virga furoris mei, & baculus ipſe eſt.* Siruioſe Dios de Aſſur, como de vara para caſtigar a Iſrael,pero porque quiſo ſer verdugo, y herir mas de lo que le fue mandado,con cruel affecto:y quiſo Dios tomarle por verdugo,pero el quiſo ſer verdugo,
Ver. 5.7 fue ſeueramente caſtigado: *Ipſe autem non ſic arbitrabatur ſed ad conterendum erit cor eius* Ves como y quanto yerran del officio đ humanidad los q̃ añadã penas y calamidades alos miſerables. *Et arbitrantur obſequium ſe præſtare Deo. Et carnibus meis ſaturamini.* Vueſtra refeccion y deleyte es ver los tormentos de mi cuerpo,mi do,lorni carne, y miẽbros podridos. Contẽtaos ya cõ los trabajos paſſados, y no tengais mas
Pſa. 26. 2. hãbre de mis dolores y affrentas. Pſal.26. *Dum appropriant ſuper me nocẽtes, vt edant carnes meas.* Lo qual interpreta Theodoreto,perſeguir a modo đ fieras. Origenes dize *interimere*,porq̃ eſte comer, no le refiaras a la boca del hõbre, ſino al cuchillo,q̃ en la Eſcriptura ſe dize tener boca, y deuorar y hartarſe de ſãgre:y anſi comer cõ boca de cuchillo carnes humanas *ore gladij*,es matar,o d tal manera perſeguir y deuorar, q̃ parezca querer dar muerte. Pero ſin lo dicho, S.Hieronymo,y otros declarã eſte comer carne,por detraher,y murmurar: *Rabido dẽte dilacerare.* S.Aug.inſultar, malde dezir,y cõ rabioſo diẽte đuorar. Y Greg. Los que ſe ſuſtentã de la detracion de vidas agenas, ſin duda *carnibus ſaturantur*. Periphaſis de ſuma crueldad, y alegoria vſada en las letras diuinas. *Si inuicem mordetis,& comedetis.* Si os roeis,y deuorais como polilla, y como los cuydados queman y cõſumen el coraçõ;*videte ne inuicẽ cõſumamini.* Y como cõ los diẽtes,boca,y lẽgua, q̃ ſon inſtrumẽtos de bien, y mal dezir, mordemos,comemos, y ttagamos,y anſi quãdo deſtruymos la fama del proximo detrayẽdo, parece que la engullimos. Por lo qual Dauid dixo de Doeg gran detractor: *Dilexiſti omnia verba præcipitationis.* Hiron. *Verba ad deuorandum.* Lo miſmo el Caldeo. Dize pues Iob a ſus amigos, que con vueſtras lenguas murmuradoras, y diẽtes canninos, comeis y deuorais mi eſtimacion y fama, y mi ſalud, y vida.

Greg. l. 14. c. 14.

Subid hermanos de la cama de Iob,q̃ el la llamaua muladar,a la cruz,q̃ relumbra arbolada en el Caluario,donde eſtà Chriſto deſnudo luchando con la muerte, el mas dexado y miſerable de los

Gregor. Niſſen. prudente conſegero, como le lla ma ſan Hieronymo: *Qui nõ abijt in conſilio impiorum.*

O ſi aquellos clauos duros penetrantes que paſſaron las manos del hazedor del mundo, y aquella aguda lança que abriò el pecho de mi dulce Chriſto, dexaràn en eſta lengua mia algunas de ſus calidades, alomenos ſu agudeza, y ya que no tanta que traſpaſſara alomenos la neceſſaria para herir vn poco vueſtros coraçones duros, ò hombres y mugeres, eſtuuiera yo alegre preſumiendo hazer algun fructo, como eſtoy aora triſte, conociendo la torpeza de mi bota lengua, y la dureza de vueſtros coraçones. Aqueſta es mi anſia, aqueſte mi dolor eſte dia. O dureza inaudita? Eſtà pendiente aculla de vna alta y dura cruz, en medio de cielo y tierra el Criador del hombre, y del miſmo leño no eſtan ſuſpenſos los hombres. Tiene ſu cabeça barrenada con atrozes eſpinas el Rey del vniuerſo, y no ay entre ſus vaſſallos quiẽ de dolor ſe meſe vn cabello. Diſtilan ſus diuinos ojos llamas y rayos y incẽdios de amoroſo fuego, y no diſtilã los nueſtros ſi quiera vna gota de amoroſo llanto. Cubrenſe de ſudor y ſangre propria aquellas mexillas venerables, y noſe humedecen de aguade la cabeça las nueſtras. Perdio ſu color de roſas aquel roſtro glorioſo, y noveo amarillez en nueſtras caras. Eſpira el alma ſanta deſpues de muchas querellas, y no damos vn gemido de aq̃ſtos pechos crueles. Eſtan las manos milagroſas eſtendidas y enclauadas en el leño, y el mundo no leuanta ni fixa cõ el las ſuyas. Tiene el pecho abierto, y no nos damos vn golpe en los nueſtros. Offreceſe en ſuma Chriſto en holocauſto, y no ay quien contẽple deuotamente tan precioſo ſacrificio. Cõ quanta mayor razon ò gran Señor del vniuerſo, pedis vos a los paſſageros q̃ miren, ſi ay dolores como los vueſtros, que la deſtruyda ciudad de Hieruſalẽ, quãdo llorãdo dixo por ella Hieremias. O *vos omnes qui tranſitis per viã, attendite, & vide te ſi eſt dolor, ſicut dolor meus.* Vo ſotros los caminantes por preſtos y ligeros que vays a vueſtros negocios, detened vn punto el paſſo, bolued ſiquiera la cabeça a ver mi extrema deſuentura, que aun viſta de corrida, puede apiadaros, y no me negueys aqueſta conſolacion de dezirme, ſi viſtes jamas algun dolor que ſe iguale con el mio, *quia vindemiauit me*, o como cõtiene el Hebreo, *reuindemiauit me*, porq̃ me ha Dios afligido no ſolamente vendimiado, pero aun rebuſcado: por la qual methaphora ſuele la lengua ſanta ſignificar total deſtruycion y ruyna. *Vſque ad racemum colligẽt reliquias ſrael. Conuerte manum tuã ſicut vindemiator ad cartallũ.* Thren. 1. Hiere. 6.

Ha ſe hauido Dios conmigo como vendimiador riguroſo, inhumano, que no ſe contenta con la vendimia, pero buelue a repaſſar la viña por la rebuſca, que Dios quiſo fueſſe del pobre huerfano; porque no ſolamente fue
1.Re. 31. Hieruſalem deſpoblada, pero ſa-
24. queada. El Rey Saul temio que los Philiſteos le auian de herir y aun deſnudar ignominioſamente, *illudentes*, en el Hebreo, *vindemiantes*. Ved a Chriſto en aq̃l lagar de la Cruz, no ſolamente vendimiado, exprimido el vino de ſu ſangre, el humor de ſus lagrymas, ſin luſtre, ſin honra, ſin hermoſura, robado aun haſta el veſtido, y la intima tunica, que ſe la dexan al muerto, o le dan vna mortaja. *In diæ iræ furoris ſui*. Ira y furor llama las paſsiones de Chriſto, como ſi eſpirara Dios por las narizes vapor de de fuego, de manera que hablò
Exo. 15. Moyſen de la miſma ira diuina:
7. *Miſiſti iram tuam quæ deuorauit eos ſicut ſtipulam*. A eſte eſpectaculo combida Chriſto del Caluario a los paſſageros, porque ſi habla de los que ſuelen caminar, eſtos por auer corrido muchas tierras, y ciudades, viſto coſas notables, y coſtumbres de gentes, y recogido lo que han encõtrado, ſaben ponderar las coſas de admiracion: por lo qual incitaua a los q̃ han nauegado el mũ
Iob 21. do Iob por teſtigos de vna verdad notoria: *Interrogate quẽlibet de viatoribus*. Y ſi habla de los q̃ paſſan por eſſa calle *viatores*, hõbres comunes imperitos, y ignorantes, como declaran Philipo, y Cayetano dize, que aũ haſta eſſos la ſaben, como ſolemos noſotros. Quantos paſſan por la calle lo van diziendo. En effecto paſſo anſi, que fueron las coſas deſta paſsiõ tan admirables a los foraſteros y peregrinos que vinieron a ver anſi la magnificencia de la ciudad, y ſantidad del templo, como prodigios de Chriſto, que ninguno las ignorò, y ſe tuuo por ſolo peregrino, el que diſſimulò ſaberlo, a quien con admiraciõ dixeron los dos diſcipulos; *Tu ſolus peregrinus es in Hieruſalem, & ignoras? &c.* Verdad es que los caminantes y labradores, que aquella tarde ſe recogiã a la ciudad con ſiluo villano le blasfemauan, ſin que, ni ſin porque, ſin irles a ellos, ni venirles nada, mas de ver aquel miſerable eſpectaculo, *Ab impijs egredietur impietas*. Por ventura imitaron el exemplo de impiedad q̃ vieron en los Pontifices, Sacerdotes, y viejos, que ſe eſtauan a la mira afligiendo al afligido. Alli los Ancianos, la ſantidad diſſimulada, ſin reſpecto, ni verguẽça, animauan a blasfemar a ſoldados y villanos.

Philip. Caietã.

Luc. 24.

Pongamonos noſotros de rodillas a la parte de la Madre, y del amado diſcipulo, y pidamos al Crucificado, como a quien tie-

ne

ne en ſus manos nueſtras almas, nos de dos affectos y ſentimientos de ſu ſanta paſsion; vno de conmiſeracion, otro de indignacion, los quales juntos ſon neceſſarios, y como tales los prometio el miſmo Chriſto por Zacharias a los deuotos cõtemplatiuos deſte paſſo, *Effundam ſuper domũ Dauid, & ſuper habitantes Hieruſalẽ ſpiritum gratiæ, & precum & aſpicient ad me quem confixerunt.* Eſta prophecia que parecia obſcura a los antiguos, no es a noſotros clara con la luz del Euangelio. Los Hebreos antiquiſsimos eſperauan vn Meſsias hijo de Ioſeph, varon acceptiſsimo, y muy grato a Dios, hombre belicoſo, q̃ en Hieruſalem auia de guerrear por la ſalud de la patria, y morir en la demanda valeroſamente. Querer contar los motiuos que tuuieron para creer eſto, ſeria entrar en vn mar y coſa eſtraña deſte dia. Lo cierto es, q̃ ellos creyeron dos coſas de Chriſto; vna, que hauia de morir por ſu pueblo; otra, que hauia de viuir eternamente; de donde nacio aquella ſu razõ ſabida; *Nos audiuimus ex lege, quia Chriſtus manet in æternũ.* Deſtos dos principios vinieron a creer q̃ Chriſto auia de morir, y luego viuir; en eſta forma, q̃ auria dos Meſsias, vno hijo de Ioſeph, el qual moriria por ſu pueblo; otro, hijo de Dauid, q̃ hauia de viuir eternamente. Mas la verdad es la q̃ nos enſeñan las letras Euãgelicas, q̃ Chriſto fue vnico, y todo Meſsias; quãto a la eſtimacion legitima hijo de Ioſeph; *Vt putabatur filius Ioſeph*, y jũtamente deſcendiente de la familia y cepa real de Dauid, el qual murio por la publica ſalud, y deſpues vencedor de la muerte, ya no muere, mas viue y reyna en bienauenturada monarchia. Cõuenimos pues con los Hebreos los Chriſtianos, en lo demas; differimos en el fundamẽto, q̃ ellos hazen dos Meſsias, noſotros nũca conocimos mas q̃ vnico, el qual tambiẽ es vn ſolo Dios, en quien ay dos naturalezas tan diſtantes como diuina y humana. Siendo eſte Señor acuſado de crimines falſos por Principes y Põtifices, Poncio Pilato mas compelido por importunidad y temeridad, que mouido por cauſas juſtas le condenò a Cruz, donde le cõfeſſaron todas ſus criaturas con frequẽcia y grãdeza de prodigios, los quales a los que eſtauan preſentes puſieron no ſolo miedo y pauor, ſino religion y ſentimiento doloroſo que los hizo lamẽtar, como nueſtro Prophera dize, *Plangent ſuper eum quaſi ſuper vnigenitum.* Cumpliendoſe lo que hauia prometido, de dar en tanta abundancia como ſignifica el verbo, *effundam*, eſpiritu y ſentimiento, *gratiæ, & precum*, por las quales dos palabras eſtan en ſu fuente, HHEN y THAHHANVNIM, la

Zach. 11

Ioan. 12.

Luc. 23.

vencedora de los affectos, y tal que pudo preſtar al que moria eſte ſupremo officio, en preſencia de crudeliſsimos enemigos. *Stabat*. Eſtaua como fiel guarda, y juntamẽte como affligida Madre, alentandoſe con fe, y conſiderando que ninguna coſa era fortuita al Cordero ſapientiſsimo, que quiſo ſer ſacrificado por todos. y a ſu punto y hora ſe dexò lleuar al matadero, como eſtaua prophetizado por los oraculos diuinos. *Stabat*. Eſtaua en pie, reboluiendo en ſu anima aquella inefable llama en que ardia ſu Hijo, no exaſperado con tales oprobrios y injurias, pues ſe pone a eſcuſar ſus crueldades, y rogar en tal extremo por ſus enemigos. *Stabat*. Eſtaua ſin eſtupor meditando aquella inexplicable bondad de Dios, que por ſieruos entregò a muerte tan aſpera ſu amado Hijo, por moſtrar la equidad ď ſu juſticia, ordenãdo q̃ paſſaſſe tan duras penas el innocente por los culpados: y la liberalidad con q̃ dio al mundo ingrato el teſoro de ſangre tan precioſa, y la copioſa, redempciõ que empleò por hombres tan indignos. *Stabat*. En parte agradecida de ver a ſu Hijo pelear tan glorioſamente, y ſaber q̃ en breue rato hauia ď ganar victoria eterna de ſus enemigos y nueſtros, en parte fatigadiſsima de ver q̃ aquel lugar de la cruz de donde corria abundoſa ſangre; Chriſto ſolo le piſaua, deſtituido no tã ſolamẽte del fauor humano, pero caſi aun del diuino, todo roxo en ſãgre, trayendo ya el vltimo eſpiritu en la boca que ſolia dar vida, y que le queda en ſus liudez perpetua materia de dolor en q̃dar defraudada de aqueſte ſolo teſoro que tenia en la tierra. *Stabat*. Eſtaua alẽtada y entera para dar a todos los que nacieren exẽplo glorioſo y memorable de aquella virtud y conſtancia q̃ no ſe prueba ſino en el fuego de coſas aduerſas, pues ni la tribulaciõ, ni la anguſtia, ni el peligro, ni la perſecuciõ, niel cuchillo, ni muerte, ni la vida, ni otra alguna criatura, ni juntas todas, la podrian apartar de Chriſto, con quien tenia ſu alma vnida. *Stabat*. Sexo flaco, pero animo varonil, intrepida, mas fuerte aun, q̃ los miſmos Apoſtoles en medio de aquellas eſquadras de impios y crudeliſsimos enemigos, abraſada toda del fuego del ſancto amor, q̃ ardia en el palo de la cruz, que ſin miedo del furor ď los Iudios; ni por la crueldad de los ſoldados, ni apretura grande de los q̃ yuã y venian, y llegauan, ni por la terribilidad del dolor, pudo ſer comouida de ſu eſtado, ni perdio aquel puеſto que eſcogio: *iuxta crucem Ieſu* Finalmente; *Stabat*, como inmobil atraueſſada de nueua ſacta, quãdo oyò aquella voz del Hijo medio diffuncto: *Mulier ecce filius tuus.*

Mulier

Mulier ecce filius tuus. O la dixo muger, porque fuesse menos inuidioso nombre este q̃ el de madre, delante de enemigos, o porque aquellos odiosos y odibles no le hiziessen alguna descortesia por offender al Hijo, o porque el nombre materno piadoso se mitigasse y ablandasse, como dixo el Mantuano:

Talibus & monuit matrem, sine nomine matris.
Ne materna pium laniaret viscera nomen.

O por que en ella perseueraua el nombre de muger honrado, y sepamos que con razon dixo S. Pablo: *Factum ex muliere* sin embargo de la calumnia de Porphirio, que no quisiera le diera nõbre de muger, sino de Virgen, como escriue S. Hierony. Tan grande fue el amor que Christo tuuo a su Madre, tanta la piedad, y solicitud (o excelente exemplo de honrar a padres, digno de perpetua memoria,) que ocupado en sumos dolores, y con vn pie ya en la muerte, mira con clementes ojos a la Madre, llama la con amor, y encomiendala a aquel clarissimo y excelentissimo discipulo. Tan lexos estuuo toda su vida, y en otros coloquios que tuuo con la Virgen, de despreciarla, o despedirla facundiamente, que en aquella extrema agonia en que no se acuerda de si el que muere, tuuo la misma solicitud della q̃ de si, y como aora mirò por esta piedad, y charidad materna, assi por toda la vida: y con esta le dexò tal procurador y administrador, o por mejor dezir, hijo adoptiuo en en su lugar, como por testamento assignado, como lo mostro el succesſo, porque sin dilacion, *ex illa hora accepit eam in sua.* Hizo los oficios de hijo deuidos a su madre. Argumento es este firme de S. Epiphanio, que el sancto Ioseph en este tiempo no viuia, pues como biuda y desconsolada se da hijo: y gran mysterio en q̃ nos enseña, que a todos nosotros nos dexò encomẽdados a la prouidencia y cuydado desta gran Señora, a quien como a madre amantissima acudamos en todas nuestras necessidades, como a efficacissimo y seguriſsimo refugio despues de Christo: porque S. Ioan aqui nos representaua: *Condebat Dominus domesticum testamentum*, dize Anbrosio, y entre la Madre, y el Hijo diuidia los officios de piedad.

Gal. 4. 4 — Hier. — Epiph. — Ambr.

Dizen pues los sanctos Doctores, que aquella temprana prophecia del S. Simeon se cũplio en la Virgẽ todo el tiempo que despues viuio con inexplicables dolores: pero especialmẽte atrauesso su coraçon espada dolorosa, y cuchillo de conmiseracion, y dolor, quando estuuo presente a la cruz. Ambro. Ansberto, claramẽte escriue. Aunque fueron muchas las passiones de la Virgen, pero

Ansber.

pero alli ſe trata ſeñaladamente del cuchillo q̃ paſſo ſu alma quando le vio crucificado. Euthymio dize deſta manera: Cuchillo llamo el dolor acutiſsimo y muy cortador, q̃ penetra el coraçon de la Madre de Dios, quando ſu Hijo fue crucificado, porque deſte tormento prophetizaua aqui. S. Simeon Metaphr. Conuenientiſsima coſa es dezir, que llamò cuchillo aquel gran dolor q̃ Maria padecio al tiempo de la paſſion. Conſiente hermoſamẽte cõ eſtos Auctores Beda, diziendo anſi: Tu anima ſera traſpaſſada de cuchillo, que es el dolor de la paſsion del Señor, porque no pudo verle crucificar ſin affecto de materno dolor, aunque eſperaua que hauia de reſucitar, y vencer la muerte. Del miſmo Beda es aquel verſo que cantò a la Virgen madre.

Euthy. *Simeon Metaph.* *Beda in Euange. Luc.* *In nati. B. Virg.*

Cuius pium pertranſijt,
Enſis doloris ſpiritum
Natum tuo de corpore
Deum mori dum cerneres.

No es differente la ſentencia de Caſsiodoro, y Ladulpho, los quales ambos prueuan por la Eſcriptura, que Simeon trato de la triſteza de la paſsion del Señor, q̃ affligio a aquella glorioſa Madre. A los dichos ſe allega Ioan Damaſc. enſeñandonos clariſsimamente por eſtas palabras: *Ipſa beata ſuper naturam donorum digna effecta, dolores partus quos offugit pariens, illos tempore paſsionis ſuſtinuit ex materna compaſsione vicerũ lacerum reparturiens: & quem Deum per natiuitatem agnouit, illum vt maleficum interfectũ videns tanquam gladio cogitationibus diſcerpitur. Et hoc eſt tuam ipſius animam pertranſibit gladius, quemadmodũ ille prædixerat. Dei expectator Simeon, Dominum geſtans in vlnis.* Quiere dezir. Aquella Madre bienauẽturada a quiẽ dignò èl cielo de dones ſobre naturaleza a los dolores de parto, q̃ no tuuo pariendo padecio en el tiempo de la Paſsion, pariendo ſegunda vez con materna cõpaſsion de ſus entrañas aquel Hijo herido y roto: y viendole muerto como Mago, o hechizero, al q̃ en ſu nacimiento conocio ſer Dios, cõ los quales pẽſamiẽtos fue como con cuchillo deſpedaçada. Y eſto es: tu anima ſera atraueſada con cuchillo como hauia prophetizado aquel Simeon que hauia viuido en eſpera de Dios, y le tuuo entre ſus braços. Al miſmo modo Bernardo declara eſte lugar, y alaba muchas vezes a Maria, por eſta cruel eſpada ẽ dolor q̃ traſpaſſo inhumanamẽte ſu alma, porq̃ no ſolo Chriſto, ſino tã bien ſu Madre, *de torrente in via biberit paſsionis.* Porque lo q̃ en la carne de Chriſto hazian clauos y lança, eſto hazia en el alma de la Virgen, la paſsion de la afficion natural, y la anguſtia de madre, los clauos y la lança hazian paſsion, el amor materno

Caſsiod. Ladulph. *Damſc. li. 4. de fid. orth. c. 15* *Bernar.*

compaſ-

anima ſobre todo vſo y coſtumbre, varon de dolores, *& ſciens infirmitatem*, como le llamò el Propheta, y el conformando dize al Padre, *Omnes fluctus tuos in duxiſti ſuper me; Veni in altitudinẽ maris.* Pues ſi clamando tantas llagas y calamidades no ſe compadeciera mucho la Virgen de ver el dolor d̃ ſu cabeça, la muerte de ſu Hijo, no la conociera el por Madre, no la amara, ni la tuuiera por verdadera y natural Madre, ſino por Manichea fantaſtica, y contraria a ſus exẽplos.

Pſal. 87.

§. II.

Stábat iuxtà crucem. Bueluo a la cruz inuocando primero tu ſocorro, ò Señor, que la conſagraſte, y de infame leño hiziſte inſtrumẽto de publica ſalud; nueuo y ſolo Rey de los ſiglos, dize Tertuliano: Chriſto Ieſu lleuò la poteſtad y ſublimidad de ſu Reyno en ſus ombros, que es la Cruz, ſegun la antigua prophecia; *Dominus regnauit à ligno.* Proſigamos lo començado, y tratemos de ſu conſtancia y fortaleza; *Stábat.* Anſi como en Chriſto no ſe puede dezir que huuo deſmayo, ni amortecimiento, o ſincopa de coraçon, como S. Ioã Damaſceno dize; anſi tampoco en la Virgen, mas aunque el dolor fue excẽſsiuo, no cayò deſacordada ſin ſentido, ſino aſsiſtio con entereza y deuocion a la ofrenda de la ſacroſanta hoſtia. No ay diſcurſo que nos pueda pintar el dolor de vn coraçon, como es el amor: primera de las paſsiones y afficiones, y rayz de donde todas nacen. Tal es dolor de perder la coſa, qual es el amor della, y nunca ſe pierde con dolor, ſino lo que con amor ſe poſſeìa. Dolores llamò Iacob eſtando ya el pie en la ſepultura a los hijos, porque hijos ſon amores, quando prophetizando a ſus hijos los ſucceſſos venideros, dixo al primogenito; *Rubem primogenitus meus, tu principium doloris meis*, donde los Setenta leen, *principium filiorum meorum*, porque hijos verdaderamente ſon dolores; y quien fue principio de hijos, lo fue tambien de dolores; llamaldos vos como quiſieredes, y diga el otro que ſon dulce amargura, miel deſleida en hiel, por dezir que tienen de lo dulce y de lo amargo, que Iacob rico de hijos, ſe tiene por rico de dolores. Aora vereys Madre de Dios ſi ſon dolores los hijos, y tanto mayores, quanto fue el amor mayor, y ſi podeys llamar al vueſtro como Rachel al ſuyo Benoni, hijo de mi dolor. Y con ſer eſte grauiſsimo no proſtrò a la Virgen, mas conſtantemente aſsiſtio eſperando el remate de nueſtra redempcion, *Stábat iuxta crucem.* Preguntaron algunos doctos qual ſea mayor dolor, el que ſuffre vn hombre en ſi, o el que padecẽ en ver padecer a

Tertuli. adu. Iud. c. 10.

Damaſc.

Gen. 49. 3.

quien mucho ama. Puesto el caso en Abraham, pregunto qual fuera mayor anſia en aquel pecho, ver la muerte al ojo, o tener la de ſu hijo cometida a ſu mano. Veia aquel Santo a ſu hijo en el monte cargado de leña, el cuchillo, y fuego en ſus manos: de padre, cómo en las de verdugo: clama el hijo, *Pater mi*; veo las preparaciones para el ſacrificio, y no veo la victima; donde eſtà? Qual era clauo mas doloroſo el dolor de morir, o ver morir aquella prenda cara? Reſponden que mayor pena era verle morir, que ſi el miſmo muriera. La razon es concluyente, porque el que ſiente el dolor, y pena de ſu miſma muerte, ya ſabe adonde llega ſu pena, mas quien vee morir a quien ama, como no ſabe quãto le duele a el aquella muerte, pienſa que es mucho mas de lo que el preſume, y tienele por vn dolor caſi infinito. De aqui es, que es mucho mas loado en la Eſcriptura Abraham, por aquella reſolucion que tuuo de enſangrentar en el ſu eſpada, que ſi el proprio eſperara el golpe de la muerte. Por lo qual no puede quien ama eſtar preſente a la muerte de la perſona amada, como ſe vee en Agar, q̃ echò a morir a ſu hijo debaxo de vn arbol, y ſe apartò, *non videbo morientem puerũ*. No le vea yo eſpirar. La glorioſa Virgẽ vee al ſuyo ſobre el arbol de la cruz, dar la ſangre, el alidto, y alma, inclinada la cabeça; y aunq̃ ſabe q̃ ſu pena es crecidiſsima, como quien ſentia los pecados del mundo, y el poco aprouechamiento q̃ hauia de ſacar de ſu ſangre, cõ todo eſſo no alcançaua a conocer del todo pena tan ſubida, y anſi la ſuya era inmenſa, y con todo eſſo ſacãdo fuerças de ſu flaqueza eſtaua y perſeueraua. *Stabat*, arrimada a la cruz magnanimamente confirmando dignamente el Eſpiritu ſanto ſu pecho, y conſolandola.

Los otros hombres, oyentes, tuuieron cada vno dos progenitores, padre y madre, y por conſiguiente dos curadores de ſu vida: la madre pare, y cria, trae en braços: el padre alimenta, prouee, enſeña, ambos aman al hijo, y como ſon dos *in carne vna*, que es el hijo, lo ſon tambien *in amore vno*. A vezes ſe deſcuyda el padre con la madre, a vezes la madre con el padre, como ambos tienen vn querer. *Duc eum ad matrem ſuam*, dixo vn padre viendo ſu hijuelo enfermo en el campo. Pero ſi vna madre tuieſſe vn hijo por milagro, ſin varon, todo el amor y cuydado quedaua a ſu cuenta. Eſte es el caſo de la Virgen madre de tal Hijo, y ſin padre hombre, que fue eſtremado ſin exẽplo, como fue Madre ſin ſemejante, y con ſer tal el amor: y qual el amor el dolor, *Quaſi ſuper vnigenitũ*, y como *ſola genitrix*, cediẽdo el anſia y do-

Geneſ.

Gene. 22

Math. 12

Reg. 4. 4.

Hiere. 6.

Digitized by Google

y dolora la reuerencia y deuocion dura en pie al de la Cruz, como valeroſa. *Stabat.*

Stabat. Paſſad mas adelante, y conſiderad q̃ el amor de padres a hijos es tã vehemente, q̃ las mas vezes es deſaforado, y la Eſcriptura mueſtra biẽ eſto, q̃ no auiſa a los padres que los amẽ, porq̃ eſſe naturaliſsimo amor impetuoſo, mas neceſsidad tiene de freno, que de eſpuelas, porque por marauilla ſe halla quien peque por defecto, y los mas delinquen por exceſſo. Los hijos ſon bienes humanos, y han de ſer amados con taſſa y limite. Pero dezidme, ſi vn padre tuuieſſe vn hijo tal, que en amarle amaſſe mucho a Dios, donde no ay exceſſo, ni demaſia, donde la medida es no tener medida, quanto le amaria? De aqui ſacareys quan crecido ſeria el amor que la Virgen tendria a vn Hijo todo ſanto, a quien aman no ſolamente los rectos, ſino *rectitudines*, como eſtà en el Hebreo, todas las virtudes y gracias, dotes diuinas, todo Dios digno de ſer amado con el coraçon, todo, y totalmente *totus deſiderabilis*, ſin q̃ aya en el coſa que echar a mal. Amauale pues lo poſsible, y porque el amor es como el peſo en los elementos, dize S. Auguſtin, fue dolorosa en ſummo grado, tuuo ſu coraçon en parrillas, viendo aq̃l execrable eſpectaculo en la crúz, arrimoſe a ella, quedò colgada de los ojos de ſu amado, y ſuſpẽſa del patibulo, y aunq̃ la bateria de los golpes del Hijo rebatia en ſu anima, no pudieron hazer deſmayar, ni perder de viſta a ſu amado. *Stabat.*

Cant. 1.

Auguſt.

Bien dixo aqui vn grauiſsimo Doctor contẽplatiuo. Penſemos en la fe, y fortaleza de la Madre, veremos quanto excede a toda fuerça y valor humano. Que puede cõpararſe con eſtar preſente a tales ſuplicios de ſu Hijo, y no morir de dolor? No ſe puede creer que ſe hallaſſe en todo el genero humano, madre que pudieſſe hallarſe a tal eſpectaculo. Neceſſariamẽte hemos de dezir, q̃ tuuo ſocorro, y fortaleza d' fẽ. Acordauaſe alli la Virgen como le concibio, y ſabia los yaticinios de los Prophetas del ſacrificio del Meſsias; y entendialos mejor que los Apoſtoles, y con ver la voluntad del cielo dezia, *ſic fiat*. No ay palabras humanas q̃ declarẽ, ni ingenio q̃ conciba los ſecretos recaudos q̃ en eſta viſta ſe embiaron, ſiendo mẽſageros los rayos de aquellos ojos, y lũbreras del cielo, los tiros de amor deſpedidos de los coraçones, lleuados con ſuſpiros. O Virgen, ò Maria, como puedẽ tus ojos ver lo q̃ mira? lo tanto los eſcurece, injuriar, maltratar, enclauar al palo, erigir en alto al Crucificado, con quien por ſeueraſte llena de fe, de obediencia, de religion, de piedad y terneza. En cruz eſtà el Hijo

el Hijo como victima ſobre al tar, y junto a el como Sacerdotiſſa eſtà la Madre dando enciẽſo de ſuſpiros, y agua de lagrymas para el ſacrificio. Delãte del Padre eſtà el Hijo atormentado y delante del Hijo eſtà la Madre ſumamente afligida. Es Madre de Dios, y oyele blasfemar; Madre de hombre, y vele atormentar. Sabe el merito del Hijo, la grauedad del martyrio, la culpa del mundo; y anſi mira ambas coſas, primero el honor de Dios, luego el amor del Hijo, y entre tales agonias no tiene otra conſortacion ſino mirar al Hijo paciente. Con los ojos tienen razonamiento callado, de aqui bro tan rayos, de alli reſponden retorno de ojos. Y porque no pueden por la alteza de la Cruz abraçarſe los cuerpos, alomenos en el ayre encontrandoſe eſtas lumbres ſe abraçan. En los ojos ſe condolia ella, y con los ojos la conſolaua el; juntamente hablauan, y ſe enclauauan, y juntamẽte ſe conſolauan; a la par ſe dolian, haſta que la muerte inuidioſa quitò eſte cõſuelo a la Madre, y muriendo el Hijo bendito, como en amantiſsimos ſepulchros, dexò a la Madre los vltimos deſpojos en los ojos. Miſera Madre, que en los ojos del Hijo hauia viſto cerrar los ſuyos. Y aunque en ellos eſtaua ya muerta ſu luz, con todo eſſo para mayor deſuẽtura ſuya (por dezirlo anſi) le quedò luz tanta, q̃ vio abrir al Hijo muerto patentemente el pecho con crueldad inaudita, cõ impio hierro. Por lo qual miſera que pudo ya hazer de nueuo, ſino tomar fuerça de dolor, y miẽtras el pecho di Hijo mana agua y ſangre deſpedir de los ojos y boca lagrymas, y palabras. Ay miſera que me dexa viuir el dolor? quando te vi morir, o vida de aqueſta mia, quedaron abiertas aqueſtas triſtes luzes mias, no por otra cauſa, ſino para que aun dentro del pecho, por medio de vna profunda llaga te miraſſe. Mas no es tuya, ò Hijo mio aq̃ſta plaga, ſino mia, pues a mi me herido y traſpaſſado. Tu, ò parto de aq̃ſte viẽtre mio, has ya obedecido al Padre reſtituyẽdole el eſpiritu q̃ te hauia dado, y quedando diffunto no has podido recibir dolor de aq̃ſta nueua plaga, dexaſtela a tu Madre, y yo la he recibido en el alma. Tu tienes la ignominia, yo el dolor; en tu pecho fue herido el mio. Lãça cruel, que con el Hijo muerto, a la Madre muerta tienes viua? que pues reſta ya, ſino q̃ aqueſta alma que has penetrado en eſte cuerpo, te haga camino llano para hallar el coraçon? En fin no es poſsible oyr mas las piadoſas querellas de la tortola biuda, y no deshazerſe en llanto.

§. III.

Cum vidiſſet autẽ Centurio, &c. Marc. 15 Dixit 39.

Dixit: *vere filius Dei erat iſte.* Y no ſolamente dize eſto, ſino q̃ todos los que eſtauan con el Centurion guardando a IESVS temieron grandemente. Y no es dificil de juzgar la cauſa del temor, porque temieron no ſe boluieſſe contra ellos la diuina vengança que fueron miniſtros de la muerte iniquiſsima, conociendo q̃ Chriſto era Hijo de Dios, de quien creyan que no dexaria ſin vengança la muerte de ſu Hijo. Del Centurion dize ſan Lucas, que glorificò a Dios, porque confeſſo la verdad, que era Hijo de Dios, frafi Hebraica *glorificare Deum*, dar gloria a Dios, conocer nueſtra culpa, y reconocer ſu gloria y mageſtad: los otros ſe yuan dando golpes en los pechos como quien conocian ſu culpa, y abominauã la muerte que ſe dio al Innocente.

Ioan. 9. 24.

Eſta conuerſion, y confeſsion del Centurion es tan digna de ſer peſada, como imitada, teſtimonio en ſu modo el mas ſeñalado q̃ tuuo Chriſto en ſu muerte; *Verum Dei filium Centurio confitetur* (dize Hilario) *ne quis credentium ambigeret, quod vnus perſecutorum non negaſſet.* Crey ò ſin duda en Chriſto conmouido de la muchedumbre y grãdeza de ſus milagros, cõfieſſa q̃ es verdadero y natural Hijo, no por adopciõ, ſino por verdad y natiuidad. Eſtaua yo cõſiderãdo almas mias, quã facil es a Dios hazer de piedras hijos de Abrahã, y de fieros perſeguidores, ſacar predicadores de ſus altos myſterios; vn ſoldado, vn capitan, vno q̃ tiñò ſus manos en la ſangre de Chriſto ſubitamente clama, y enſalça ſu diuinidad. Eſtaua yo conſiderando ſi ſe hallaria algun hõbre viuo, que oſaſſe en eſta borraſca y perſecucion tan general, defender y tomar la voz de Chriſto, quando todos, o le negauan, o le dexauan. Se que los cielos, las tierras, los monumentos, y los muertos, y el velo del tẽplo, que era como veſtido del miſmo tẽplo ſe rompio, y como los Iudios en tiempo de llanto ſolian rõper ſus ropas, anſi hizo ſentimiento, como declaran Euthym. y Sedulio, todos dierõ ſeñales de dolor; ſolo el hõbre eſtaua duro. Que vituperio puedes tener hijo de hombre que iguale a eſte? que en conocimiento de tu Criador, las piedras, y criaturas muertas te vençan; pero oygo que vn hõbre clama, y dize; *Vere filius Dei erat iſte.* O feliciſsimo Centuriõ. Bien os dixe yo, q̃ el primer Gẽtil que conocio a Chriſto fue vn Centurion; *Puer meus iacet in domo paralyticus, tantũ dic verbo.* Y el primer Gentil q̃ le reconoce en la muerte es aqueſte. Decurion fue Ioſeph, q̃ le pidio a Pilato para darle ſepultura, mas Centurion es quien le cõfieſſa Dios, por vẽtura por dar a entender, q̃ quanto mayor es vn Centurion,

Euthym. Sedul.

Hila. l. 3. de Trini.

Matth. 8.

Digitized by Google

que vn Decurion, tanto mayor hecho es confeſſar al Hijo de Dios, que colocar ſu cuerpo en el ſepulchro. Pues q̃ ſi conſiderays la circunſtancia del tiempo en que lo dize, vereys que es tan noble hecho, quanto fue grande el peligro a que ſe puſo. El ladrõ confeſſò, y muy bien, pero al fin ya eſtaua puesto en extremo de vida. Mas en que rieſgo ſe puſo el Centurion, llamando entre Iudios Hijo de Dios quando ellos le llamauan endemoniado, y embuſtero? San Pedro hizo ſu confeſsion entre onze Apoſtoles; Martha la ſuya entre pocos domeſticos; el Centurion entre toda la turba, tocando en el articulo de importancia, ſobre que le condenaron a muerte: *Quia filiũ Dei ſe fecit.* Y yo y todos lo dezimos aora dulciſsimo Señor, y lo confeſſamos: mas no ſe puede negar, que confeſſarte por tal en medio de aquella nacion mala, y peruerſa, que por eſſo te crucificò, fue acto fiel, y animoſo. Ninguna coſa te faltò, dize S. Leõ, ò Centurion, ſino que donde dixiſte *erat*, hauias de dezir *eſt*, *vere filius Dei eſt iſte*, porque la verdad es, que en Dios, no ſe halla, era, ni ſerà, ſino perpetuo *eſt*; acto puro, y eterno. pero no arribaua tanto aun como eſto. Dinos Cẽturion di. hoſo, que te mouio a confeſſar en la muerte la miſma vida. Reſpondera S. Bernardo, q̃ la Fe tiene ojos de luce, y como el ladron en la cruz le confeſſò Rey, y no deſte mundo, tu muriendo le hiziſte Auctor de vida. De tres Euangeliſtas que contaron ſu hiſtoria, Matheo dize: *Filius Dei erat iſte.* Lucas, *Vere hic homo iuſtus erat.* Marcos; *Vere hic homo filius Dei erat.* En el primero trata de ſu diuinidad, en el ſegundo de ſu humanidad ſanta, en el tercero junta diuinidad y humanidad, y junto todo, es todo lo que ſe puede dezir, que Chriſto es Dios, innocente y juſto.

Leon. Bernar. Matth. Luc. Marc.

§. IIII.

Vnus militum lanceâ latus eius aperuit, &c. Innocentiſsimo Señor, quando acabaran de deſtroçarte eſtos perros rabioſos? en fin aun deſpues de muerto hazẽ notomia de tu cuerpo, y te dan lançada en el pecho. Viuo te clauaron las manos, traſpaſſarõ los pies, penetraron el cerebro con eſpinas; que rabia, que rabia es aqueſta, que aun deſpues de diffuncto enriſtran lança al coraçõ? O vil ſoldado. La eſtatua de Marte, dize ſan Clemente, era vna lãça, pero no para alançear al muerto, a quien facilmente ſe da gran lançada. *Vnus militum.* Contra el muerto, ya ſangre frio. Eſcriuen algunos q̃ dize S. Baſilio deſte q̃ era Gentil, y ſe llamaua Longinos, que era ciego, y que de la ſangre de la herida ſacò viſta, q̃ ſe conuirtio a la Fe Chriſtiana q̃ fue

Ioan. 19. Clemen. Alexan.

fue a'gũ tiempo hermitaño, que fue Obiſpo de Capadocia, que murio Martyr, que mas? Sus ſantas reliquias eſtã en el templo de S. Pedro en Roma. Pero eſto, ni lo he viſto en S. Baſilio, aunque lo he buſcado, ni es creyble que huuieſſe ſoldado ciego, y mucho menos que ſiendolo aſſeſtara la lança al coraçon, que es muy veriſsimil buſcò quien le alançeò, para acabarle de matar, ſi por vẽtura no era del todo muerto, y certificarſe el, y aſſegurar a los circunſtantes. Antes Longinos, dizẽ graues Auctores, fue el Cẽturion que ſe conuirtio, y fue deſpues Martyr. Tiene graue autoridad S. Simeon Metaphraſte de quien lo refieren modernos. Deſta herida ſalierõ ſangre y agua, de tal manera, que las vio el Euangeliſta, y depone dello, como teſtigo de viſta, y no pudiera ver la vna, y la otra ſin nueuo milagro, ſi no ſalierã diſtintas y cada vna de por ſi, como ſiente S. Cypriano: *Diuiſti limitibus aqua, & ſanguis emanãt.* Fue particular milagro, q̃ no ſe mezclaſſẽ. O es mas prouable, que primero manaſſe ſangre deſpues agua. Cõſiderã los deuotos, q̃ la hauia dado ya toda, y lo poco q̃ quedaua dio a la lãça, luego ya pagado el precio offrecio agua, que tenia virtud de ſantificar de la ſangre. Por lo qual dixo Hieron. *Qui ab aquis cœperat, finitiuit in aquis*, y tomolo de Tertuliano.

Chryſoſ. Cyril.

Lypo. to. 3. Sur. to. 2 ex Meta phraſt.

Hiero ad Occea.

O ſantiſsimo hierro de la lança de Chriſto, a ti bueluo mi razonamiento. La piedra yman tira el hierro, mas ahora el hierro me lleua todo ſuſpenſo, la lẽgua, y todos mis penſamientos, y el coraçon; feliciſsimo, y bienauenturado hierro. Que inſtrumento de la paſsion de Chriſto bendito es mas digno de honor que tu? Del contacto de aquel precioſiſſimo cuerpo nace la dignidad en los inſtrumentos de la paſsion. Pero qual inſtrumẽto tocò mas, y paſſò mas adentro en Chriſto? Los veſtidos tocaron la ſuperficie, y ſe mojaron en ſu ſudor ſolamente; los açotes tocarõ la piel y la raſgaron, y ſe bañaron en ſangre; las eſpinas es verdad entraron mas adentro en el cuero oculto de la cabeça; los clauos paſſaron al fin los neruios; la cruz ſe bañò en la precioſiſsima ſangre, pero tu ò hierro de lãça, entraſte haſta las mas intimas partes de aqueſte ſanto cuerpo, tu fuyſte el que *Regis Regum ſecreta adijſti*. Bien dizen que lo vltimo en la naturaleza es lo mas perfecto; y tu ò lãça, entre todos los inſtrumẽtos de la paſsion de Chriſto fuyſte la vltima q̃ hiziſte tu operaciõ O lança militar, o lança quan adẽtro entraſte? Mas dime lança cruel, en que officina fuyſte fabricada? en que hora te forjaron? paraq̃ aũ deſpues de muerto huuieſſes de entrar en las entrañas del mi Chriſto?

Dime te ruego, lãça curioſa, que buſcauas alli dentro? Los Apoſtoles hauiã huydo; la carne eſtaua crucificada, la ſangre vertida, los veſtidos partidos entre los verdugos, el anima eſtà en el limbo, que buſcas? ſi buſcas el anima, no eſtà en el cuerpo. Reſpõdera Bernardo, que ſino buſcas la del Hijo, quieres la de la Madre, que eſtà mas en eſſe cuerpo, qüe en el proprio; y el que ama, mas eſtà donde ama, q̃ donde anima. Aora ſe verifica y cumple la prophecia; *Tuã ipſius animam pertranſibit gladius*, la cuchilla de la lança paſſarà el cuerpo de tu Hijo; pero el anima ſera tuya. O lãça, o lança, donde ſe puede hallar mayor teſoro? que el hierro aya abierto el pecho a Chriſto, dõde ſe puede hallar gloria mayor? Dime lança otra vez, porque pretẽdes entrar en el pecho ſagrado? Reſponde el Euãgeliſta, *aperuit*, abrio el pecho. Y es notable coſa dize S. Auguſtin, porque ſe vee que aqueſta lança mudò oficio, que la que hauia de herir como inſtrumento de guerra, y muerte, como llaue abriò. De alli ſacò ſangre, y agua, de donde fabricò ſu Yglеſia, como Cypriano dize, *Percuſſus in latere lancea ſanguis, & aqua miſtus proſ ſus fluebat, vnde ſibi eccleſiam ſanctam fabricauit.* De alli ſalio el Baptiſmo, de alli el martyrio, dize Ruffino. De alli manaron los Sacramentos, vaſos de la ſangre preciоſiſsima de Chriſto, inſtrumentos de nueſtra juſticia, remedios, y medicinas de nueſtros males. Item, *aperuit*, abrio la puerta del cielo. Por lo qual dize el bienauenturado ſan Auguſtin, *Longinus aperuit mihi latus Chriſti lancea, & ego intraui, & ibi requieſco ſecurus.* He aqui la puerta abierta para el coraçõ de Chriſto, para el ſagrario del Eſpiritu ſanto, para el cofre del teſoro de Dios, ſanto gazophilacio de las diuinas riquezas, domicilio y morada de la vida, nido proprio del amor. *Aperuit*, abriò la hornaza donde tu entres a arder, o elado. Abre la ventana por donde te entre luz, o tenebroſo. Que mas? *Aperuit latus eius*, aquel lado miſmo dõde reſide la ſabiduria eterna. O myſterios? otro he meditado yo. Sabeys que buſca la lança, la ſangre ſecreta q̃ auia quedado en el cuerpo. Oidme. Dizẽ los Philoſophos, que la ira, *eſt accenſio ſanguinis circa cor*, q̃ corriendo la ſangre cõ vn accelerado mouimiẽto y ardor al coraçõ, le abraſa y ſube el fuego a las narizes, lo qual ſignifica aquella deſcripcion de la ira diuina; *Ignis ſuccenſus eſt in Iacob, & ira aſcendit in Iſrael.* Encendioſe la ſangre, quemò el coraçon, y ſubioſele el humo a las narizes cõtra Iacob; *Fumabit naſus Iehoua.* Eſcriuen los Griegos de Hector el Troyano el mas valiente y eſforçado q̃ ſe hallò en el exercito de

Bernar.

Cyp. l de mon. Siõ

Ruffi. in ſymb.

Augu. in Man. c. 23.

Pſalm.

de Priamo, de quien, todos temblauan, que muriendo a manos de Achiles, y trayendole arraſtrando, atado a colas de caualos, ſe llegauan a verle los Griegos, y le vltrajauan, como ſuelen, las timidas liebres pelar la barba al leon muerto. Y dezian; O *diui, quanto eſt iam mollior.* O dioſes, y quanto le ha trocado la muerte. Eſte es el que como rayo paſſaua quemando quanto ſe le ponia delante, con hauer perdido la ſangre, que manſo, que callado eſtà. O Señor, y quanto os ha trocado la muerte. Como la ſangre vertida os ha hecho manſo. Vn Dios tan poderoſo, tan terrible con hombres y demonios, eſtar aora tan manſo, tã benigno, *quanto eſt iam mollior.* Eſte officio hizo vltimadamẽte la lança, dexarnosle deſangrado, todo abierto, y manifieſto, para que entremos a ver el coraçon herido. El qual no ſin gran cauſa dize S. Bernardo no cõſintio le tocaſſen en vida, ſino deſpues de muerto, para enſeñarnos a guardar el coraçon mientras viuieremos, de quien procede la vida, el que es la fuente, y principio de nueſtro mal, y nueſtro bien.

Plut. l. de cohib. irac.

Bernar.

§. V.

Aquellos dos piadoſos caualleros, dieron orden de poner en quietud el cuerpo ſancto, ſubiendo por dos eſcaleras, y deſclauãdo primero las manos con lieços blancos en las ſuyas, y inſtrumẽtos neceſſarios, y eſte era modo acomodado de baxarle no quitãdo la cruz, que por vẽtura no ſe permitia tan preſto, aunque ſe quitaua el cuerpo de ordinario, para que duraſſe algunos dias la memoria, los clauos ſe deuieron de boluer por orden y prouidencia diuina a ſus lugares, por manos de los miſmos que los quitaron, pues los hallò en la cruz la Reyna Helena. Al baxarle y ponerle en braços de la Virgen, no ay q̃ pẽſar q̃ ſe amortecio, como dã a entẽder Anſelmo, y Bernardo, ni tẽgo por cierto q̃ ſõ ſuyos aq̃llos tratados en q̃ lo dizẽ: pues la ſentẽcia de los mas antiguos, y de los mas nueuos es, que la que tuuo conſtãcia para eſtar en pie ante la cruz, y ſer crucificada cõ el, la tuuo quando ſe le entregaron en ſus braços. Y como dixo bien S. Antonio: *Stabat verecunda, modeſta*, llena de lagrimas, ça bullida en dolores, pero ſiempre conforme en la diuina voluntad: porque como Anſelmo dize, ſi conuiniera poner por voluntad de Dios, otravez ſu hijo en la cruz, la Virgen le offreciera y puſiera, y conſagrara a Dios, pues no tuuo menos obediencia que Abraham.

Anſe. dial. d Paſſ. Ber. l de lamẽ. Virgin.

Siete coſas dizen los Euangeliſtas dieron teſtimonio, y ſeñal admirable de la diuinidad del Crucificado en ſu muerte, rompẽſe

perſe el velo, tremer la tierra, apedaçarſe las piedras toſcas, abrirſe las labradas de los ſepulchros, reſuſcitar los muertos, confeſſar el Centurion, y la lãçada del ſoldado. Aqueſtos ſiete teſtigos entre otros claman por Chriſto, y claman nos a noſotros, que le reconozcamos lo que le deuemos.

Y a mi no me occure otro epilogo, o Señor mio dulciſsimo, que tus ſanctos miembros, en los quales oy todo epilogo de dolor, de affliccion, de paſsion, de deſuentura, de tormento, y agonia, y de afanes. O Ciudad, o Ciudadanos della, los pies, las rodillas, la cabeça, he aqui los lugares dõde ha de buſcar el epilogo de todo ſu bien, toda anima deuota. Sanctos pies, he me aqui reconocidiſsimo a vueſtras llagas; he aqui que con todo affecto de mi alma beſo vueſtras heridas, y aqueſtas vueſtras roturas las imprimo yo, y eſculpo en mi coraçon. Abraçoos ſanctos pies, y ya que con la Magdalena no tengo tantas lagrimas con q̃ pueda lauaros, o alomenos no merecen ſeruir de eſſo las mias, por lomenos con vueſtra ſangre me lauarè a mi miſmo. Ay ſanctos pies, dexadme gozar, y no me huyais; aqueſtos fueron aquellos que tãtos caminos anduuieron haſta tener extremo canſancio.

Santiſsimas rodillas, que por mi anduuiſtes por tierra en el huerto haziẽdo oraciones al Padre eterno, a voſotros vengo, a voſotros me inclino. Vacilar parece que las veo a tanto peſo, y en tanta agonia, mas vueſtro vacilar es lo que a mi me eſtablece, y la debilidad vueſtra es mi firmeza. Quando eſtais voſotras fatigadas enſeñays a las mias, que ſe hinquen en tierra, y nunca ſe cãſen, y que ſiempre ſe humillẽ en vueſtro nombre: *Omne ienu flectatur, cœleſtium terreſtrium, & infernalium.* Eſtas ſon las ſanctas rodillas que el ayuno continuo debilitò, *Genua mea infirmata ſũt à ieiunio.* Phi. 2. 10. Pſal. 103.

Manos piadoſiſsimas, que fabricaſtes el cielo, que labraſtes en contorno los orbes, que moueys los planetas, que diſponeys el mundo; manos que ſanauades a todos; manos de quien ſe dize: *Singulis manus imponens, & ſanabat omnes.* Y porque tengo yo de creer que eſtais abiertos los braços, ſino por abraçarme? no es hierro, no es hierro ſino fuego de amor, quien os tiene abiertos. Y aqueſte dilatarſe, que quiere dezir, ſino que del vn cabo del mundo al otro ſe entiendã vueſtras obras excelſas? O manos llenas de ſangre, mas no es sãgre, es leche, y balſamo, es miel, manos llenas de roſas, llenas de premios, llenas de gloria O glorioſo tronco; que fuego, que incendio, que llama ſale de aquellos ojos, aluergue de mis penſamientos. Ay dulciſsimo robo de Luc. 4.

mi

mi miſmo, que dandome yo a mi miſmo, me hallo todo mejorado:

He aqui en el coſtado el ojo del cielo, he aqui la puerta del ſancto paraÿſo, bufan mis penſamientos ay abreme; entrado hã mis penſamiẽtos aloxalos pecho chariſsimo. Aqui es donde aprẽdio Ioan los ſecretos de Dios. Co fundanſe aora los impios golpes de traydores iniquos. Coraçon del coraçon mio, ſiendo tu fuente de dulçura infinita, como ha podido penetrar en ti la amargura de la muerte? o coraçon puriſſimo, limpia mi coraçon, coraçõ humiliſsimo, humilla el mio, y junta mi coraçon en compañia del tuyo.

Ayudame tu roſtro diuino y glorioſiſsimo, aunque eſtàs aora de manera, que yo apenas te conozco. Tu eras el mas bello que jamas vio el Sol, y aora me parece que en ti, *non ſit ſpecies eius neque decor*, que ſaliuas, que poluos, que barros ſon aqueſtos? Iſai. 53. No ſe podia eſperar tal de Barbaros enemigos, ni Piratas, como has recibido dtus hermanos. Eres tu mi cara dulciſsima, o eſtàs mudada? No, no, ella miſma es cierto, ella es que aun entre los nublados yo deſcubro el Sol, y entre tãtos oprobrios comprehendo la mageſtad, y la belleza tuya, no pueden boluerſe a otro roſtro aqueſtos ojos, ſino a voſotros, a voſotros digo, que adonde os boluciis dais vida. Aqueſtos q̃ tanto han llamado a penitencia, que tanto han combidado a la gloria. O ſacros Soles mios luciſsimos, porque me negays? no reſplandecia tanto la veneranda faz de las eſtrellas reſplandeciẽtes. Aora al fin, alomenos la cabeça no ſe me niega, antes me llama y llamare, o Ciudad, veſla ay inclinada, como ſi dixera: Ven, vẽ, venid pecadores, q̃ ſi biẽ de voſotros ha recebido los clauos, de voſotros las heridas, los miembros rociando ſangre, con todo eſſo ciudad amada mia, te quiero no ſolamente amar, ſino tambien bendezir. Bendizenos Señor: *Benedictionibus cæli de ſuper, benedictionibus vberum, & vuluæ.* Pues tienes pechos de madre, y te llaman *Deus vberum*, y te da la ſancta Eſpoſa pechos con q̃ criar hijos: bendize tus hijos, *quos pretioſo ſanguine redemiſti*, para que contigo viuan, los que de ti fueron engendrados de la ſangre y agua que corre de eſſa fuente de tu pecho, y de Eſpiritu ſancto dador de gracias.

(?)

DO-

DOMINGO DE Pascua.

Maria Magdalenæ, & Maria Iacobi, & Salomæ, &c. Marc. 16.

PROEMIO.

COMO los nauegãtes q̃ por los caminos ciegos, y descaminados dl mar, hazen tã largos, y tan peligrosos viages, con ninguna cosa tanto se consuelan de dia, y de noche en sus largas fatigas, y vencen los infinitos peligros de las fortunas maritimas, q̃ con cãtar vn cantarzico; y los pastores que lexos de las ciudades, y conuersacion de los hõbres, viuẽ trist te vida entre sus vacas, y ouejas, no se entretienẽ tãto en sus rusticos juegos, quanto con tañer su çampoña, y cantar, todo viandante va con alegria de coraçon por los bosques espesos; y montes agrios, y passos labriosos cantando solo, y hasta los animales cargados con la musica de sus cãpanillas se alientan y animan en sus caminos laboriosos Como pudierades almas santas soportar la gran tristeza que haueys suffrido aquestos dias d la muerte dura de nuestro Rey Christo, materia d infinito dolor, si no huuiera sonado en la Iglesia esta mañana aqueste nueuo canto: *Resurrexi dominus, Alleluia.* Cãtò Moysen con los hõbres, y Maria con las virgines y donzellas, despues del trãsito del mar Vermejo, y de los sacramẽtos del magnifico mysterio q̃ en el se figurauan, y de hauer visto a sus amos los Gitanos çabullidos en el mar, echados sus cuerpos traydores ala orilla, comidos d cueruos, q̃ llama el Propheta pueblos de Etiopia. *Dedisti eum escam populis AEthiopum:* Cãtemus Domino, *gloriose enim honorificatus est, equũ & asensorẽ proiecit in mare.* Cãtemos a Dios, porq̃ se ha glorificado oy honrosamente, q̃ como Origenes declara, aunq̃ en todas las cosas, fue Christo hõrado, pero en muchas tuuo vna hõrra aguada con deshonra, hasta morir entre viles facinorosos: pero en su resurrecion, todo fue honor, y gloria, honra

Exo. 15. 1.

Orig.

hõra glorioſa, victoria triumfal, y glorioſa de nueſtro Emperador, deſtruidor de la muerte, expugnador del peccado, redemptor del hombre, que muerto eſtos dias con tanto oprobrio, encerrado en tinieblas de ſepultura, quando la enemiga Iudea penſaua hauer extinguido ſu nombre a mal grado ſuyo, y de la muerte, reſucita a vna tan bella y bienauenturada vida que ſale ſeñor de la tierra, y del cielo, adorado de todas las Gentes por el vniuerſo. *Cantemus Domino.* Oy Dauid vencio a Golia, y le matò con ſu cimitarra; oy Moyſen anegò a Pharaon; oy la vida vencio a la muerte: oy triũpha Chriſto de los infiernos. O Chriſto marauilloſo. Sè con noſotros pia Madre, haz perpetua Paſcua de tu Hijo, viuo, muerto, y reſucitado; viuo para enſeñarnos, muerto para redemirnos, reſuſcitado para beatificarnos: *Regina cæli lætare, Alleluia.*

AVE MARIA.

VArios renombres, y titulos hõroſos ha alcançado de boca de los fieles aqueſte ſoleniſsimo dia de la ſancta y triumphante Reſurrecciõ del gran Dios Chriſto, Señor nueſtro, dia glorioſo, dia feliz, dia ſacro y triumphal, dia ſobre todos los otros dias, en que ſalen tantas luzes del ſepulchro, quantas jamas dieron el Sol ni Eſtrellas, ni mil Soles. Vnos llaman eſte dia el ſancto: otros, dia del alegria, qual le dize Paſcua, y qual añade, de Flores por que nacio Chriſto tan florido, y tan hecho flor, que ſe alço eſte dia con nombre de Paſcua de Flores: *Flores aparuerunt in terra noſtra.* Pero llamele cada vno como mejor le pareciere, dize Gregorio Nazianzeno, que yo le llamo el Rey de los dias, q̃ tantas vẽtajas haze a todos los dias del año, quanta emìnencia tiene el Rey a ſus vaſſallos: *Iamque ad uenerat dies tertius* (dize Moyſen) *& ecce cæperunt audiri tonitrua, micare fulgura, & clangor buccinæ vehementius perſtrepebat.* Eſpantanſe en eſte dia los hombres de armas, viendo delante de ſi los Angeles con aſpecto de rayos, huyen los Iudios por el terremoto, y reſuſcitan tãtos muertos cõ Chriſto por hazerle fieſta y corona al ſubir del limbo. O dia ſacratiſsimo, o hora afortunada. Murio al declinar del Sol Chriſto Redemptor nueſtro, en ſeñal que deſterraua con ſu muerte las portentoſas tinieblas de nueſtros errores, y anſi reſuciò al romper del Alua, para enſeñar que ſu reſurreccion preparaua la luz de ſu gracia, y gloria. Dia de conſuelo, y gozoſa gloria en el qual la Virgen glorioſa fue la primera a quiẽ ſe manifeſtò el myſterio, y ſe dieron las buenas Paſcuas, a quien como a Madre ſe deuian primeras viſtas

Grego. Naz.

Exo. 19.

y fauo-

y fauores. Deſpues a Pedro merecedor deſta prerogatiua, por la auctoridad del Apoſtolado; y tambien porque ſu teſtimonio de la reſureccion, ſeria tenido de todos por mas autentico, como lo fue, pues quando los dos diſcipulos de Emaus vinieron al Collegio Apoſtolico, contando lo q̃ les hauia ſuccedio, al partir del pan, oyeron dellos, q̃ *Apparuit Dominus Simoni*, ſin hazer memoria de la manifeſtacion, q̃ hizo a las ſanctas mugeres. Demas deſto para dar animo a Pedro, y a otros peccadores, con recomẽdarles en eſte exẽplo la piedad de aquel clementiſsimo Dios, q̃ anſi ſe cõduele de pecadores. En prueua de lo que enſeña Pablo: *Vbi abundauit delictum ſuperabundauit & gracia*, q̃ ſi es grande y crecido el rio del peccado, mas caudaloſo es el de la gracia: finalmente para remunerar aq̃l affectuoſiſsimo amor de Pedro, cõ q̃ entro enel monumentò, adorò, y conſiderò lo q̃ vio, donde no entro Ioan, aũque metio la cabeça, y llego primero q̃ el, en lo qual ſe parecio a la Magdalena, como en hauer ſido pecadora. Por ventura le vino a ver el Señor a aq̃lla cueua donde con amarga penitencia y lagrimas lauo ſu pecado, como vn Auctor dize. O cueua dichoſa. A Maria Magdalena grandiſsima amante, ſe hizo la tercera reuelacion, la que hauia ſido peccadora en la ciudad, habitacion y nido de demonios. La quarta a las deuotas mugeres: la quinta a Iacob el juſto, ſegun ſiente Sã Hieronymo. En eſte miſmo dia aparecio a los caminantes de Emaus, y deſpues a otros, a todos los quales moſtrò aquel roſtro celeſtial, y hermoſo lleno de gracias y conſolaciones diuinas, y les dio con ſu preſencia tales y tan buenas Paſcuas, qualesyo le ſuplico ſeñores mios os las dè en eſte Rey de los dias, a todos el Rey Chriſto.

Ro.5.20.

Hieronym.

Ieſus Chriſtus heri, & hodie, & ipſe in ſæcula. Dize el bendito Pablo, Ieſu Chriſto fue ayer, y es oy, no de ſolo nombre (dize Ambroſio) ſino de verdad. Bien dize *heri & hodie*, ayer, y oy, para borrar la impiedad de Arrio, que leyendo, y no entendiẽdo aquello del Pſalm. 2. *Ego hodie genui te*, dize, que no dize el Padre ayer, que ſignifica eternidad, ſino oy, interpretando eſto de la generaciõ eterna, q̃ ſe dixo de la tẽporal: en fin el tema de Arrio era, eſte: *Erat quãdo non erat*, tiene oy, pero dia huuo en q̃ no tuuo ayer. Mas el Apoſtol lleno de Eſpiritu S. dize: *Heri, & hodiè & ipſe in ſæcula*, ayer por la eternidad, oy por la encarnaciõ, *ipſe in ſæcula*, por toda la duraciõ eterna. Anſi que Chriſto es, y ſiempre fue, dize Sã Ambroſio, (cuyo es lo dicho) eterno en virtud, ſabiduria, poder, que en eſtos tres tiẽpos ſe ſignifica, por-

Hebr.13.

Amb.l.5. de. fid.

Pſal.2.

Baſ.in 1. c.Ioan.

Ambros. porq̃ *heri*, es tiẽpo passado, fin fin, principalmente en la lengua Hebrea EMES: *hodie*, es presente: *in sæcula*, es futuro infinito.

Ponderemos estas palabras en Christo, de ayer aca, Quien vio a Christo ayer, y quien le vee oy? Ayer debaxo de vna piedra fria, en tinieblas, herido, roto, y descoyuntado, denegrido cabullido en vnguẽtos, amortajado dexado, *sicut vulnerati dormiẽtes in se-*
Psal. 87. *pulchris*. Y quiẽ le vee oy, vẽcedor de la muerte, su cuerpo inmortal hermoso, subtil, penetrante, veloz, sin mortajas, rotas las ligaduras de la muerte, salir del sepulchro, sin abrirle, visitar en diuersas partes, y caminos a los suyos, hermoso mas q̃ el cielo, y
Isai, 53. 2 q̃ el luzero de la mañana. *Ascẽdit sicut virgultũ corã eo*. Quien vee la raiz de vn clauel quã fea vista tiene? quã desecha y denegrida està? quan hecha de tierra? quien pudiera esperar que de alli brotara vna flor tan graciosa como vn clauel Rey de los lirios y rosas, de purpura matizada en riquezida de olor, y gracia? Pues como el bello clauel de la fea se bolla, y rays seca, y triste, ansi Christo resuscitò vn clauel de buen año: *Flos campi saturitatis*, de hartura, de aquel cuerpo tan
Cant. 2. deshecho y afeado de la muerte horrenda? Quien vio a Iob en el muladar comido de piojos, y gusanos, cõ la tejuela en mano, por que no bastauan las vñas para rascar sus pestemias, y llagas podridas, cubierto de vn saco, afeada con ceniza la cara, y cabeça, herido todo, cardeno y disfigurado, y le viera luego restituydo de la mano de Dios en esta vida mortal, a su antigua salud, y gloria cubierto de purpura. Quien vio a Iob prodigio y portento del vulgo, retablo de miserias, naufrago, y destroçado boluer a tal estado, que fue mayor la restitucion que el daño. Quien vio a Christo la cabeça de herizo, en las manos y pies clauos, en el cuerpo açotes crudos, en el rostro cardenales, contados los hueSSos, desfigurado de la passion y muerte, sin figura ni decoro, y le vee despues vestido de gloria. Vès aqui cumplido lo del Psalmo: *Ad vesperum demorabitur fletus, & ad matutinum lætitia*, Ps. 29. 6. a la tarde lagrimas, a la mañana alegria, de la noche a la mañana trueca Dios las suertes. Acuerdate del dia de la Resurreccion, dize S. Basilio en este lugar. A la Bas. in tarde el cuerpo en el sepulchro Psal. lamentable, todos los de Christo desconsolados, llorosos, a la mañana nace el alegria comun del mundo. La tristeza del hõbre se trueca en jubilos y gozos; el gozo de los demonios en dolor y llanto; como significaron los temores y penas de los Philisteos, quando supieron que el Arca de Dios hauia venido al Real de Israelitas: *Væ nobis non erat*

tanta

tanta exultatio heri, & nudius tertius. No ſe alegrauã tanto ayer, ni anteyer los Iſraelitas, los Chriſtianos. Ayer y anteyer llorauamos todos, y alegrauanſe aquellas tenebroſas criaturas, que aora aullan y gritã de pena, y dizẽ: *Væ nobis non enim erat tãta exultatio heri, & nudius tertius.* Iob illuſtre imagen de Chriſto, pueſto como leproſo fuera de la ciudad en vn muladar, como quien pone la candela ſobre el candelero, para que alumbre a todos, como Sã Ceſario hermano de Gregorio Nazianzeno, dize: *Propter quod inſtar facis accendi Iob, & extra ciuitatem ſuper candelabrum ſtercoreum poſui, vt luceat omnibus in orbe terrarum.* O candelero de eſtiercol. Anſi fue Chriſto pueſto en el Caluario *extra portã paſſus*, ſobre vn madero, entre cadaueres, como antorcha en cãdelero. Tratò tan ſeueramente Dios a Iob, que ſe puſo a dezir a ſu enemigo el demonio: *Tu cõmouiſti me vt affligerem eum.* Dõde el verbo original es mucho mas acre, y vehemente BALAGH, el qual declara muchas vezes el Interprete *deuorare*, tragar, y Aquila interpretò *obruerem, deglutirem.* Pero al fin le ſacò del eſtiercol, *de ſtercore erigens pauperem*, y le reſtituyò en ſu ſalud, y multiplicò ſus bienes. Pero entre otros muchos que le dio fue muy notable aquel de las tres hijas tan hermoſas, que ningunas otras las igualauan en la tierra, tan dotadas de gracias, como ſignificauã aquellos ſus peregrinos nõbres. *Dies, Caſia, Cornuſtibij.* Hermoſiſsimos nombres de hermoſiſsimas virgines, los quales pienſan algunos ſe tomaron de la felicidad de Iob, como dize *Nicetas*, por eſtas palabras. A la primera hija llamò *Dia*, porq̃ fue por Dios reſtituido de la eſcuriſsima noche ð ſus trabajos, como para ver la luz del dia. A la ſegũda llamò *Caſia*, porq̃ ya comẽçaua a gozar de olor, y ſuauidad, y deleyte. A la tercera la llamò *Cornu Amaltheæ*, porq̃ de alli adelante viuio abundoſo en todo genero de bienes. Anſi acoſtũbraro los Patriarcas, y varones ſantiſsimos, imprimir en los miſmos nombres de ſus hijos la memoria ð los beneficios recibidos. Otros dizen que les puſo eſtos nombres el padre, cõſiderãdo ſus gracias, y hermoſura incomparable, de las quales ſe han de interpretar, como lo enſeña San Gregorio Niſſeno por eſtas palabras. Las letras ſagradas admiradas de la hermoſura de la hijas de Iob en las miſmas vozes mueſtran eſte excellente milagro: quando oymos el nõbre de Dia, mueſtra ſu honeſtidad, anſi como el Apoſtol llama hijos de la luz y del dia, que viuẽ vida pura. Con el nombre ð Caſia denota pureza y fragrancia de ſanctos exercicios. El

1 Reg. 30.

Iob 42.

Nicet. in Cate.

Cæſar.

Hebr. 13. 12.

Iob 2.

Pſ. 112. 7

Gre. Niſ. homilia. vlt. in Cant.

terce-

Digitized by Google

tercero, que es *Cornu Amaltheæ*, significa las alabanças de todo genero de virtudes. Desta manera Christo en su Resurrecion que fue incomparablemente mayor que la de Iob, tuuo otras tres hijas que fueron aquestas deuotissimas mugeres, que no tuuieron par en la tierra, fieles, perseuerantes, y santissimas; en ellas se halla la gracia del dia, pues hazen dia de la noche, y se leuantan tan de mañana a exercitar la piedad con el diffunto;

Math. 28 Mar. 16. *Vespere autem Sabbathi.* Matth. 28. *Valde mane vna Sabbathorum, cum adhuc tenebræ essent.* El nombre de *Casia*, vnguento suaue y oloroso. Veislas aqui donde vienen con aparato de vnguento, como a santo Propheta de Dios amauan y reuerenciauan, y tenian por digno de aquella honra de sepultura honestissima, y de oficio de grato animo, y amigo, y pio con Dios, y aquel santissimo Propheta:

Psal 44 *Mirrha & gutta, & casia à vestimentis tuis.* El nõbre de *Cornustibij*, les compete a las que tuuieron tantas gracias. O piadosas hijas, de las quales quiero hablar vn rato, pues son tan dignas de ser celebradas, y tã fauorecidas del Euangelio, y loadas de los Doctores santos.

§. I.

Maria Magdalena, & Maria Iacobi & Salome, &c Confieso que estas deuotas mugeres no fueron perfectas en la fe de la Resurreccion, pero no son dignas de reprehension, como las hazen los impios hereges, porque aquella ignorancia o halucinacion que entonces tuuieron, no tuuo culpa, y si alguna huuo con aquellos excellentes oficios de piedad se pudo compensar y refarcir. Y si el Angel les dixo; *Nolite expauescere Iesum quæritis Nazarenum*, y lo que se sigue, no son palabras de reprehension como estos dizen, sino de consolacion, con que sus animos pauidos de la vista y coloquio Angelico, se assegurassen y confortassen. Porque como Gregorio y Beda dizen, lo que los Angeles dixeron, fue tanto como dezirles; Teman aquellos que no amã a Christo, entre los quales eran aquellos guardas del sepulchro, y todos los enemigos sangrientos de Christo; pero vosotros porque temeys pues veys los que son Ciudadanos del cielo? De la misma manera interpreta este lugar el bienauenturado San Pedro Chrysologo; A vosotras conuiene gozo, no temor, porque ha resucitado el que buscauades muerto. Viuo es el que buscauades diffunto. Assi que esta no es mas reprehension, que lo que dixo Gabriel Arcangel a nuestra Señora Maria Virgen; *Ne timeas Maria*, y a los pastores de Bethleem; *Nolite timere.* Las quales

Gre. ho. 21. in Euãg. fæl. Paschæ. Beda in expos. Marc.

Chryso ser. 86. de Christi Resur.

Luc. 1

Luc. 2

maneras de hablar ſon muy vſadas entre buenos Angeles, como a cada paſſo cuenta la Eſcriptura para conſolar a los mortales a quien hablan, y quitarles el miedo que en la viſta y reuelacion de eſpiritus, y coſas grandes ſe ſuele ſeguir aun a los mas pios y ſantos varones. De lo qual trata ſan Athanaſio, hablando en perſona de ſan Antonio, que daua documentos para diſcernir los buenos eſpiritus de los malos.

Athā. in vita Anton.

Pero dexando eſtas niñerias de noueles hereges, referirè aqui lo q̃ algunos de los antiguos eſcriptores dixeron de nueſtras deuotiſsimas Marias. Grego. Magno, y Beda dizẽ eſtas palabras. Las ſantas mugeres q̃ ſiguieron al Señor, vinierõ con vnguentos aromaticos al ſepulchro, y al que tanto amaron viuo, tambien deſpues de muerto le ſiruen con oficios de humanidad. San Euſebio Emiſſeno. Conſidera aora, dize, que fuego de amor era aquel que dentro de ſus almas ardia, pues oluidadas de la fragilidad del temor de mugeres, no ſolamente vienen de noche, pero confiadamente entran en el monumento; por eſſo merecieron aquellas palabras de conſolaciõ (no reprehenſion) del Angel; *Nolite expaueſcere Ieſum quæritis, &c. Surrexit non eſt hic.* Vean eſſo los blaſphemos, ſi es mas razon oyr y creer a Emiſſeno, que a vn Sarcerio impio ignorante, que inſolentemente finge lo dicho. Y quando callaran los Santos, la hiſtoria Euangelica ſi la miramos de cerca, tiene tan excelẽtes y varias loas y recomendaciones deſtas boniſsimas Marias, que a penas aura otras, que ſe puedan llamar mas Euangelicas. Eſtas ſi otras algunas conocieron mas familiarmente en aquellos principios reſplandecientes del Euangelio a Chriſto, del qual fueron tan deſſeoſas, que partiendo de Galilea, y caminando mucho eſpacio ſeguian eſſe Doctor venido del cielo, y le ſuſtentauan con ſus haziendas liberalmente. Que dire, ſino que fueron mas cuerdas que los miſmos Apoſtoles, pues viendo al Señor deſierto de los amigos todos, tratado crudeliſsimamente de los miſmos Magiſtrados, y al cabo pueſto con clauos en vn palo, o ſolas, o las principales le acompañaron comunicando con el en ſus paſsiones, como San Pedro habla comunicando ſin duda como fieles amigos. Su piedad reluzio admirablemente en curar la põpa funeral, y ſepultura de Chriſto, pues on perdonarõ a cuydados ningunos, trabajos, expenſas, ni gaſtos, ni vigilias, deſpreciando la inuidia publica, atreuiendoſe a peligros de vida, y hazienda, para ſatisfazer al amor que tenian al muerto, tanto perſeuerò en ellas la charidad, aun mas fuer-

Gregor. Beda. Euſeb. Emiſſen.

te

te q̃ la muerte. Estas buenas hijas de Christo, llenas de dolor de la muerte y cruz de Christo, aparan sumptuosos vnguentos, velan toda la noche, esperan con solicitud la luz, corren antes que nazca el Sol, passan por medio de la ciudad sanguinaria, y por medio de los reales y exercitos: no reparan, ni se detienen por la fiereza de los enemigos, no por miedo y recelo de los peligros, no por la flaqueza de su condicion y sexo, para dexar de llegar y penetrar hasta el sepulchro. Ningun otro desseo tenian, sino llegar y tratar las dulces manos del Maestro, fixar muchos besos amigos en sus sagradas heridas, y vngir el cuerpo con vnguentos, y tãbien regarle con lagrymas, y llenar aquel triste lugar de lamentos. Por ventura Christo no remunera en amor a estas amantes? de cuyos officios se mostro tan agradecido, que no solamente les embio vn Angel refulgente, pero por si mismo, acabando de resucitar de la muerte, las visita antes que a los Apostoles, y las saludò y consolo con amigables razones. Estas quiso que fuessen primero sabidoras de su augusta resurreccion testigos y predicadoras, y como Apostoles de los Apostoles. A estas dio q̃ le tocassen, y besassen los pies en aq̃l recuiuido y glorioso cuerpo. Los pies, los pies, ô Iudas, hauias de besar por deuocion a Christo, como estas santas mugeres quando se hizo encontradizo cõ ellas. Entre las quales, dize Tertul. contra Marcion estaua tãbien la muger del Vicemperador Pilato, y besarõ los pies sacrosantos. De cõde canta la santa Yglesia: *Vidẽtes eũ viuere osculantur pedes* Eñi. Y Beda dize, que esta adoracion fue besando el rastro, y vestigio de los pies de Christo, los quales, como escriue Seuero Sulpicio, quedaron impressos en la piedra del Monte Oliuete. Y S. Iuan Baptista no se tenia por digno de besarlos, ni aun de desatar la correa de su calçado. Boluiẽdo al pũto. Estas santas hijas escogio por amigas principales en la tierra, y sin duda ninguna honrò cõ varios y illustres dones, mucho mas de lo que podemos entẽder nosotros. Sabida cosa es que san Ambro. las llama aguilas cõgregadas jũto al cuerpo de Christo, interpretãdo aquel dicho Euãgelico: *Vbi fuerit corpus ibi congregabuntur & aquilæ.* Ruperto. *De notas Christi fœminas.* Beda las nõbra mugeres santas, q̃ mas apretadamẽte a Christo amaron. Radulpho Ardẽsio las intitula, mugeres muy feruorosas, santamente osadas, y officiosissimas, que pueden ser llamadas tambien Apostolas de los Apostoles. A estas mismas no vna vez, sino muchas llama S. Damasceno, *unguentiferas*, vnguẽtarias, y las en-

Tertul. l. 4 ad. Marc.

Seu. Sulpi. lib. 2. hist.

Amb. l. 8 in Luc.

Rup. l. 4 diui. offi. Bed. Radul. sermo de fest. pas.

Damasc. in odis — *ascẽ.*

ça, y entre otras cosas canta de ellas, *Maria pia vnguentis post te Christe excurrit: quem autem vt mortalem cum lachrymis quærebant, eundem viuentem lætis animis adorarunt.*

Destas mismas Santas piensan algunos se dixo prophetica-
Iob 19. 20. mente aquello de Iob por Christo, *Derelicta sunt tantum modo labia circa dentes meos.* Porque en los labios que son mas tiernos que todos los miembros interpretan aqui el genero femini no, que es mas enfermo y blando que el varonil, el qual vencio a los varones mismos quando se arrimò a Christo crudamente atormentado, y le siruio: paraque
1. Cor. 1. podamos dezir verdaderamente con san Pablo; *Infirma mundi elegit Deus vt confundat fortia.* Entre estas beatissimas contamos a la Virgen Madre, que si alguna otra muger, fidelissima y constantissimamente assistio a Christo, en los casos aduersos, fue ella,
Epiph. y como Epiphanio dixo, *Indiuidua Iesu assectatrix perpetuo fuit.* No vacilò su fe, ni enfermò, como la de las dichas, muerto ya Christo y sepultado, mas conservò su fe inuiolable firme, entera. Los Euangelistas pues quando introduzen otras mugeres ocupadas en hõrar su sepultura, dexã sola a esta Señora como a ausente, y separada de las demas, y passan en silencio la mejor de todas las Marias. La causa desto

Bernar. inuestra S. Bernardo, diziendo; Aquella Madre que tuuo mas piedad, no vino cõ las otras a vngir el cuerpo de Christo sepultado, porque le parecia que en balde vngian al que luego hauia de resuscitar. Esta es verdaderamente fuerte muger, y despues de su Hijo digna de ser honrada, y verdaderamente se dira *virago*, la que nunca se apartò del gran varon Christo, por fortaleza de animo, mas al que vio morir y muerto, creyò ser luego con gloria de inmortalidad sublimado. O Virgen bendita, de todo genero de virtud adornada? honestissima, sacratissima, doctissima, sapientissima, y en toda obra y palabra perfecta, delante de quien puestos las otras santas, aunque Marias, y hijas de Christo, illustres hembras, son inferiores; y podemos dezir aq̃llo de Tertuliano; *Si tanti vitrũ,* Tertuli. *quanti margaritum.* Si tanto valẽ las otras Marias, que diremos de la Virgen y Madre, que es entre las otras mugeres santas, lo q̃ la margarita delãte del vidro.

Valde mane, vna Sabbathorum. Domingo primer dia de la semana, hauiendo trasnochado en preparar vnguentos, madrugaron al oficio piadoso. Sobre estas palabras, *Valde mane orto iam Sole*, se han dicho cosas harto peregrinas, y impropias, sobre como puede serq̃ fuesse muy demañana, ya salido el Sol. Alguno

dixo

dixo, que el Sol ſe vengo en eſte dia del agrauio que le hizieron en abreuiarle, y impedirle ſu luz con aquellas tinieblas, que eſcurecieron el ayre, y que anſi ſe anticipò con el Sol que ſalio del ſepulchro, y como ſalio muy mas de mañana, hauia Sol, y era muy tẽprano, y demañana, *valde mane*. Quedeſe eſta ſentencia ſin darle Auctor, ni nombrar los q̃ porq̃ lo leẽ, lo dizẽ, yo quiero, aunque menos ingenioſamẽte, ſeguir la interpretacion vulgar, que las mugeres ſe leuantaron, *valde mane*, como dize el Euangeliſta ſan Marcos: *Cum adhuc tenebræ eſſent ad monumentum*, como ſan Ioan dize, porque morauan en medio de la ciudad hueſpedes, y que llegaron al ſepulchro, *orto iam Sole*, porque todo eſte tiempo hauian menester mugeres, para andar tanto trecho, como declara muy biẽ ſan Dionyſio Alexandrino, o que llegaron, *orto vel oriente iam Sole*, porque el Sol ſe dize nacer no ſolamente quando el cuerpo Solar aparece ſobre la tierra, ſino quando ſus rayos deſhazen las tinieblas de la noche, como dizen Auguſtino, Euthymio, Theophylacto, Beda, Lyrano. Aſi que lo miſmo es *orien te iam Sole*, y *nondum orto Sole*. Y aũque no huuiera otra coſa que repugnara, yo con dificultad me perſuadiera, que en noche tã eſcura llegraran a ver el ſepulchro antes que el Sol fuera claro. Porque a penas puede ſer tan audaz el animo de muger, que pudierã venir a ver el monumẽto en noche obſcura, y entrar en el. Y anſi aunque Marcos no dixera, *orto iam Sole*, y Ioan dixera, que las mugeres vinieron al monumento, *cum adhuc tenebræ eſſent*, y San Lucas, *ante lucem*, pẽſara que ſe hauia de entender, no del tiempo en que llegaron al ſepulchro, ſino del tiempo en que ſalieron de ſu caſa. Donde ſe vee que ſan Marcos no ſe contradize, porque quando dize *valde mane*, ſeñala el tiempo en que partieron, quando *orto iam Sole*, moſtro el tiempo en que llegaron.

Montan.

Dionyſ. Alex. ep. ad Baſil.

Auguſti. Euthym Theoph. Beda. Lyra

Venit Maria Magdalenæ, & altera Maria. La Magdalena como mas amadora de Chriſto, y mas deuota, ſe pone en primer lugar; la otra Maria es muger de Cleophas, madre de Iacobo el menor y Ioſeph, como cõſta de S. Marcos. Nombra tambien ſan Marcos a Salome, eſta no ſe llamaua Maria, y era madre de los hijos del Zebedeo. Sin eſtas yuan muchas otras; *Erat* (dize) *Maria Magdalenæ, & Ioanna. Erat autẽ Ioãna vxor Chuſæ procuratoris Herodis*, como el miſmo Lucas hauia enſeñado. Algunos pienſan que la Virgen bienauenturada vino con eſtas mugeres, como Gregorio Niſeno y Sedulio.

Mar. 16. 1.

Luc. 24. 10.

Luc 8. 3.

Gre. Niſ. orat 2 de reſurr. Sedul l. 5 Hæ. Carmin.

Hæ luminis ortu,
Virgo parens alia q̃ simul cum mu-
-nere matres,
Mystis aromatic æ noctu venere ge-
mentes
Ad tumulum.

Confiesso que la Virgen a ninguna persona en el mundo dio ventaja en amor, en piedad, ni en diligencia, ni puede ponerse en duda: pero no me puedo facilmente persuadir, que viniesse con las mugeres al monumento, viendo que ninguno de los Euãgelistas hizo mencion della, y no la oluidaran cierto si viniera con ellas. Vemos que todos los Euangelistas nombraran en primer lugar a la Magdalena, como nobilissima entre todas las que vinieron, y como guia y capitan de todas, y sin duda si la sagrada Virgen viniera, la antepusieran a la Magdalena. Dixo S. Ioã, que Maria madre de Christo, y Maria Cleophe y Maria Magdalena, estuuieron junto a la Cruz, donde puso como era justo en primer lugar a Maria madre de Christo, lo mismo hizieran aqui los demas Euangelistas, si viniera con las que vinieron. Tengo tambien por increyble lo que el dicho Gregorio escriue, q̃ quando san Matheo dize, *alteram Maria*, entendio a la Virgen madre de Christo, porque consta del Euangelista san Marcos, como dixe, quien fuesse esta Maria, San Ioan de sola la Magdalena escriue que vino, por la razon que he dicho, porque era guia y caudillo de todas las otras, y la mas principal, y porque sola ella, se puso a hablar, y tuuo platica con los Angeles, que era lo que pretendia San Ioan contar. Los demas Euangelistas no las cuentan todas en vn mismo numero; pero todos dizen fueron muchas, porque tuuierõ proposito de dezir, que las tres primeras fueron testigos de la resurreccion de Christo, y conuenia nombrar por lo menos dos testigos, porque *in ore duorum, aut trium testium stabit omne verbum*. Por esso san Matheo contò dos, Marcos tres, Lucas mas. *Deut. 17 6.*

Venian congoxadas diziendo: *Quis reuoluet nobis lapidẽ?* No sabian de la guarda y custodia que hauia en el sepulchro, y sabian que ellas no eran suficientes a bolcar piedra tan grãde como hauian visto tres dias antes, quando se hallaron a colocarle en el sepulchro. Por lo qual dixo Matheo, q̃ vinieron, *videre sepulchrum*, aunque principalmẽte no venian sino a vngir el cuerpo, queriẽdo dezir, que vinieron a vngirle, pero que dudãdo si podrian hazerlo, porq̃ sabian q̃ estaua cerrado cõ vna grã piedra. Ansi solicitas desto veniã diziendo por el camino, *quis reuoluet nobis lapidem?* Significo pues Matheo,

Ioann.

Matth.

theo, que vinieron a ver el sepulchro si estaua tan cerrado y preuenido, q̃ no pudiessen entrar, y entradas vngir a Christo. Mas ò santas y benditas mugeres, caminad, seguid vuestra jornada, fiad de Christo vuestro amado, que por vuestro amor prouerà quiẽ buelque la grande piedra, como aquel animoso y enamorado Iacob arrebatò otra grãde que cubria el poço de Haran, de donde se abrebauan todos los ganados del pueblo. Vio a la gentil y hermosissima Rachel su prima, y aficionado a su belleza y nobleza, quiso mostrarse cortes, y offrecio abrir el pozo, y diziendole que la piedra era no mafiruela, sino grauissima, y enorme, por lo qual aguardauan junta de pastores para mouerla, el animoso y enamorado, considerando no solamente que las ouejas que traya Rachel eran hazienda de suyo, a quien el venia a seruir, sino que era seruicio de Rachel que ya amaua; esforçò sus braços, y apechugãdo con la gran piedra la tũbò, con singular admiraciõ, y alabãça de todos. Vn Angel poderoso tiene Christo en espera, para quitar el impedimento del amor de sus siervas, que les haga grãde el sepulchro, y les de nueuas del amado que buscã: exẽplo manifiesto q̃ Dios quita los impedimentos, y las piedras para q̃ procedã y anden libremẽte los q̃ le aman y buscan. *Cum lapidibus*

Ge. 29. 2

regionis pacta tua, dixo y promettio Eliphaz a Iob: Si te conuirtieres a Dios y le siruieres de coraçon verdadero, tendras pacto y paz cõlas piedras, se te apartaràn del passo. Aunque de otra manera lo declara S. Thomas, de los copiosos frutos, que cogeria, no solamente de la buena tierra, bien arada y cultiuada, sino aun de la salebrosa, esteriles campos, y tierras secas, y pedriscos, fauoreciendo Dios los campos, y bendizendolos para q̃ goza el justo grandes esquilmos, de tal manera, que parezca estan confederados y obligados a darle fructos y cosecha amplissima las tierras de que otros no cogieran sino espinas y abrojos. Assi q̃ el justo se le ablãdan las piedras, como al malo se le buelue la tierra blandissima en dureza de piedras, como amenaza, y manda Dios: *Sit calum quod supra te est æneum, & terra quam calces ferrea.* Y Moyses deseriuiendo la fertilidad de los campos q̃ prometia, dixo: *Constituit eum super excelsam terrã* Puso lo en tierra montuosa: *Vt comederet fructus agrorum, vt sugeret mel de petra.* Para q̃ cogiesse miel de las cauernas de las piedras dõde la labrã auejas y tuuiessen miel q̃ de saxo durissimo. Porque entre grãdes peñascos crecian los olmos, y distilauan arroyos de azeyte, como el mismo Iob dezia, contando su perdida felicidad. *Petra fundebat mihi*

Iob 5. 23.

S. Tho. in Comm.

Deut. 28. 23.

Deut. 32. 13.

Iob 29. 6.

ri os elit. Esto se ha dicho por esta piedra dicha: *Ecce terræmotus factus est magnus.* Esta palabra ecce, muestra que el terremoto se hizo por las mugeres, quando se acercaron al sepulchro, para que fuessen testigos de que se leuantò la piedra, y de la presencia del Angel y fuga de las guardas y bien claro dize el Euangelista, porque se hizo, porque el Angel descendio del cielo, por lo qual vsa de aquella particula causal, *Angelus enim Domini descendit.* Pero porque razon sucediesse este terremoto a la venida del Angel, porque ningun Euangelista lo dize, se puede pregũtar. Prouable razon es la q̃ dan Chrysos. Euthy. Teophyl. paraque cõ el estruẽdo y mouimiẽto dela tierra, las guardas que dormian despertassen, y fuessen testigos forçosos de la Resurreccion de Christo. Mas no vengo cõ lo q̃ dize Chrysos. q̃ rãbien las mugeres despertaron, porq̃ se hauiã dormido oprimidas de graue sueño. Quien podra creer esto de su gran diligencia y charidad? No sabe dormirse el amor. Creo yo, que rãbien se hizo el terremoto por otra causa, paraque assi las guardas, como las mugeres entẽdiessen, q̃ los que parecieron en el sepulchro con vestidos radiantes, y resplandecientes, no eran hombres, sino Angeles, y celestiales y diuinos mẽsageros. Porque el

Chrysos. in Math. Euthi. in Comme. Theoph. in Cõm.

mouerse la tierra, hemos por muchos lugares de Escriptura, otras vezes mostrado, que significa, o la presencia de Dios, o de alguno que represente la diuina persona. Pues porq̃ las mugeres, y las guardas diessen fe a los Angeles, cõuenia que no solamente con resplandor, sino con sacudirse la tierra conociessen que eran Angeles. Pudo ser rãbien ser causa del terremoto, q̃ las guardas entendiessen que Christo no fue lleuado a hurto, ni por virtud humana, sino por diuina (cuyo era aquel terremoto) resucitado. *Angelus enim Domini descendit de cælo.* Vna causa de la venida de aquel Angel del Cielo, se declara que fue reboluer la piedra. Otras cõjecturas se quedarõ para nosotros. Otras tres razones propone san Chrysos. La primera, por mostrar los Angeles que auia estado alli sepultada persona q̃ es Dios, pues ellos assistian al sepulchro, como en el Cielo, donde Dios habita. La segunda, para amonestar a las mugeres y enseñarlas, que fuessen luego a dar cuenta deste successo a los Apostoles, porque sino se lo enseñaran Angeles, no creyeran, pues consta de S. Ioan. q̃ aun despues de enseñadas, no creyeron bastãremẽte, mas pẽsaron q̃ auia sido hurtado. La tercera para preuenir y desbaratar todas fraudes, paraque los Iudios quando oyessen, que auia resucitado,

no

no puſieſſen otro cuerpo en lugar de Chriſto, para deſmentar ſu reſurreccion. Si preguntare alguno para que effecto mouio el Angel la piedra, en ninguna manera ſe ha de dezir, que para que ſalieſſe el reſuſcitado, como parece dixeron Hilario, y Leõ, porque de las palabras del Euangeliſta es cuſa manifieſta, que reſuſcitò primero que el Angel remouieſſe la piedra del ſepulchro, porque San Mattheo dize manifieſtamente, que el terremoto ſe hizo por la venida del Angel. *Et ecce terræmotus factus eſt magnus, Angelus enim Domini deſcendit de cælo, & accendens reuoluit lapidem.* Y ſi Chriſto no hauia reſuſcitado, no dixera que por la venida del Angel, ſino por la reſurreccion de Chriſto fue el terremoto: Por lo qual S. Marcos mueſtra, que no para que reſuſcitaſſe Chriſto remouio el Angel la piedra, ſino para q̃ las mugeres entraſſen, y vieſſẽ el ſepulchro vazio: *Et dicebãt adinuicem quis reuoluet nobis lapidem ab oſtio monumentiì & reſpicientes viderunt reuolutum lapidem.* Como ſi dixera: Muy oportunamente vinieron los Angeles, y bolcarõ la piedra del ſepulchro a las mugeres que venian dello muy ſolicitas, antes que llegaſſen al ſepulchro. Finalmẽte, ninguno de los mortales ſupo jamas la hora en q̃ Chriſto reſuſcito, como enſeña San Hieronymo, y Gregorio Niſeno, y Euthymi: ni lo pudo ſaber. Pero la orden que ſe uuo la piedra del monumento cõſta de todos los Euãgeliſtas. Porque como el terremoto, ſegun San Mattheo dize ſuccediſſe al bexar del Angel, y fueſſe en ſaluar de las mugeres que venian al ſepulchro, y eſtauã ya cerca del, como diximos, ſignifica aquella particula *Ecce*, y el Angel, como el miſmo Mattheo eſcriue, reboluieſſe la piedra, ſigueſe que la mouio, quando las mugeres eſtauan cerca. Y a que hora eſtauã cerca, todo los Euangeliſtas lo expreſſan *diluculo*, y *cum adhuc eſſent tenebræ*, como dize San Ioã, venida de ſu caſa al ſepulchro, como dize Marcos, *orto*: o, *oriente iam Sole*, llegaron: entonces pues ſe quitò la piedra; luego no ſe quitò para que Chriſto reſuſcitaſſe y ſalieſſe fuera. Ninguno penſò eſto fuera de eſtos nuevos hereges. Porque todos los Antiguos enſeñaron lo que llanamente los Euangeliſtas dizen, que no por Chriſto, ſino por las mugeres, la quitaron de ſu lugar, y no ſintieron otra coſa Hilario y Leon bien mirados. Enſeñan nos todos los Auctores viejos, que de la manera que Chriſto procedio del vientre de ſu Madre ſalio del ſepulchro, y entrò a los diſcipulos, de manera que con ſu cuerpo, ni abrio, ni rompio el de ſu Madre, ni la piedra de la ſepultura, ni las puertas de la caſa,

Hilari. Leon.

Marc.16 3.4.

Hierr.

Gregor. Niſſe.

Matth.

Hilar. Leon.

Iust. q̃q. ad Orthod. Chrisost. Grego. Naz. Hiero. Auguſt. Euthy.

casa, y no solo no rompio, ni lo quebrantò, ni lo que es semejante a rotura lo ablando, sino que lo penetro como glorioso. Iustino Martyr en las *qq. ad Orthodoxos*. Chryso. homil. 2. *de Ioanne Bapti*. Gregorio Nazianzeno, *in Tragœdia de Christo patiente*. Hieronymo, *q. 6. ad Hedibium*. Auguſt. *Serm. de Temp.* 138. y 159. Eutymio, en el Commentario. Ya tratemos del sancto sepulchro.

§. II.

Qualidades del ſancto ſepulchro de Chriſto nueſtro Señor.

VIenen las sanctas Matronas a visitar a Christo en la casa de los muertos, sue el sepulchro calificado, y sus qualidades quedaron por pluma de los Euangeliſtas, en memoria de las quales dire aqui tres. La primera, que fue monumento nueuo, que Ioseph hauia para si labrado. Sepultole dize, en vn monumento suyo nueuo, que hauia abierto en vna peña, y no le labrò de diuersas piedras, sino le cauo, y abriò en peña viua, que fue cosa hon-

Lu. 23 53 roso. San Lucas no solamente dize, que el monumento era nueuo, pero añadio. *In quo nondum quisquam positus fuerat*. Ponderaron esta nouedad del sepulchro los Euangeliſtas, en lo qual coligieron algun misterio los Auctores antiguos, que conuino, que el monumento de Christo fuesse parecido al vientre de su Madre, en que ninguno antes del fuesse puesto, y era conuenientiſsimo a tal persona ser limpiamẽte concibida, y puramente sepultada. Aprouecha demas desto para confirmar la fe de su Resurreccion, como Beda, Theophylacto, y Euthymio notaron, porque a no ser nueuo el sepulchro dixera los calũniadores Iudios, que no era Christo el que resuscitò, sino otro cuerpo que alli estaua sepultado: si fuera labrado de diuersas piedras y sillares que los discipulos quitaron algunas dllas, y le hurtaron: mas siẽdo labrado en vna viua peña, no pudieron dezir esto, como Hierony. y Beda obseruaron: no tenia sino vna entrada, y sobre ella vna grãde alauda, mejor guardado q̃ la leonera d Daniel cerrada, y sellada. A esto ayuda lo q̃ luego añade el Euangeliſta: *Et aduoluit ſaxum magnum ad oſtium monumenti*. Porq̃ ninguno pudiera poner achaques de q̃ Christo antes de muerto remouio la piedra, y huyò del sepulchro, o q̃ los discipulos, abierto el monumẽto, q̃ facilmẽte podia ser abierto, robaron el cuerpo, como Origenes nota. Vn hõbre solo no podia acometer tal hazaña muchos no osarã, porq̃ estaua muy guarnecido de hõbres armados: y por q̃ las cosas semejantes que se hazen en secreto, no se hazen

Beda Theph. Euthy.

Hierony. Beda.

Orig.

bien

bien por muchos. Assi preuino las calumnias, y prouey ò por todas partes la diuina prouidencia, porque los enemigos del Señor no tuuiessẽ cosa q̃ objectar, ni razon aun fingida con q̃ contradezir, y opugnar su resurreccion.

La segunda qualidad del santo sepulchro es, q̃ fue ageno, dado co piedad por aquel noble caualler o: y con mucha razon dize Ambro. no tuuo Christo casa de muerte, *nã impossibile erat teneri* en la muerte. Quiẽ va a morar a vn pueblo edifica si puede casa; pero quien no va sino por tres dias, cõtentase con vn meson: los otros diffunctos, q̃ esperã hasta el dia final en la tierra, labran y fabricã sepulturas, *ædificant sibi solitudines*, donde moran en soledad, pero quiẽ no hauia de estar mas q̃ tres dias, y essos no cabales, bastaua le sepultura agena, prestada, porq̃ *mors hæc nõ est ad mortem*. Reprehende esto la demasia de algunos Principes, q̃ cõ grandes expensas edificã magnificentissimos sepuchros, con mucho bronze, alabastro, jaspe, y oro, como antiguamente se edificaron en los cãpos, con gran numero de columnas. Excedieron en esto los Romanos tanto, q̃ se reformò en vna ley de las diez tablas, como escriue Tulio: *Intelligendum in primis sepulchrorum magnificentiam esse minuendam*. Todo esto se hazia a titulo de honor, en los campos solitarios, por lo qual dixo Iob: *Ædificant sibi solitudines*. A la pompa y tumulo llamauan *supremum honorẽ*, como se vee en Virgilio, y, en Marcellino, *honorẽ supremitatis*. Cosa rara, que no tuuiẽdo Abraham possession de vn pie de tierra, comprasse solamente vn campo de los hijos de Hemor a mucha costa de plata. Estos trabajosos y magnificos monumẽtos estauan antiguamente en el campo, como lo estaua tambien este que para si labrò Ioseph. En el desierto tambien estaua el de Eliseo, no respetado, pues pudierõ los ladrones esconder en el vn muerto, y de los muertos que resuscitaron con Christo, se dize, que vinieron a la sancta ciudad, como quiẽ hauia morado en los desiertos.

Es la tercera qualidad del sacro sepulchro, ser honradissimo, como lo prometio Isaias: *Sepulchrum eius gloriosum*. Dize San Marthco, que Ioseph emboluio el cuerpo sancto *in sindone mũdâ*. Donde dize vn Doctor Catholico intelligente de costumbres de Hebreos, q̃ todo el aparato de la sepultura era entre Iudios totalmẽte igual, aora fuessen pobres, aora ricos, mostrando q̃ era igual la condicion de nacer, y de morir a todos, y comun; y a esto parece q̃ alude San Ioan, quando dize: Sepultaron a Christo, *sicut mos est Iudæis sepelire*. Pero no parece creible, que aunque la llama

Ambr. Acto. *Iob 3.* *Tul.* *Virgil. Æn. 11.* *Gen. 23. 16.* *2. Reg. 13 40.* *Isa. 11. 10* *Montan.* *Ioan. 19. 43.*

llama coſtumbre, ſe vſaſſe entre hóbres plebeyos, ſino entre principales. El ſepultar los cuerpos embalſamados, ſe llamo *Conſuetudo Regum*, ſepultar a modo de Reyes, no entre Romanos, q̃ los quemauan, ſino entre los de otras naciones. Cornelio Tacito dize, que Neron por honrar a Popea diffuncta: *Corpus igni non abolitum, Romano more, ſed Regũ externorum conſuetudine differtũ odoribus conditur.* Anſi que era de Reyes conſeruar ſus cuerpos con vnguentos. Otros dizen, q̃ aq̃ſta vſança de vngir no ſolamẽte vna vez el cadauer, ſino muchas otras con vnguentos, como oy eſtas ſantas, que ſobre eſtar vngido el cuerpo del Señor, venian a vngirle, la tomarõ los Hebreos de los Egypcios, como ſe colige de Cornelio Tacito, libr. 12. de los Annalles, y de lo que ſe hizo con el cuerpo del Patriarcha Ioſeph. Gen. 50. *Conditus aromatibus ſepultus eſt.* Eſcriue S. Auguſt. ſer. 120. de *diuerſis*, que con aqueſtas artes los Egypcios boluian ſus cuerpos como de bronze. Conforme a eſto vemos que Ioſeph, y Nycodemus, ninguna honra dexaron de emplear en Chriſto, y ſu ſepultura. Muerto era entonce Chriſto. O nobles amigos. De donde ſaco vo que hizieran por el viuo, quiẽ tanto hazia con el muerto? O generoſos coraçones, no corre por voſotros, que a muertos y a idos no ay amigos. El vno entra reſueltamente a Pilato, y no tiene empacho de pedir vn Crucificado tan infamado; prouee olanda nueua en que emboluerle, da ſu ſepulchro nueuo, y preciado: El otro buen amigo Nicodemus, trae caſi cien libras de mirrha y aloes, para ſepultarle como a Principe, de tal manera le embute entre vnguentos y eſpecies aromaticas ſuauiſsimas, que quedò çapullido, y ſepultado en ellas. A ninguno ſe pierde la fe y lealtad oy en eſte mundo, tan preſto como al muerto. Quando cierra el ojo el padre, le abre el hijo, no para llorar, ſino para gozar el mundo, diſsipar ſu herencia: y precia mas el luto q̃ viſte, q̃ las telas que le daua ſu padre. Hijos acordaos dela educacion y criança de los que os engendraron, de los alimentos de tantos años, de la inſtitucion y doctrina deſde la niñez, de las entrañas paternales, dulces y amoroſas, de los regalos, y tantos beneficios. Que ſi los dones de los muertos no deſpiertan nueſtros agradecimientos, ſin duda ſomos ingratiſsimos. Combidaua Dauid a las mugeres de Iſrael a llorar la muerte del Rey Saul, poniendoles delante las galas y joyas que les hauia dado: *Qui veſtiebat vos coccino in delicijs, & præbebat ornamenta aurea cultui veſtro.* Eſto he dicho por la buena ley de aqueſtos nobles amigos de

Cor. Tac.

Gen. 50. Auguſt. ſer 120.

2. Reg. 1.

de Christo. Pero digo mas, que estos vnguẽtos preciosos no solamẽte fuerõ testimonios de su dentissimo agradecimiẽto, y honras de Christo meritissimas, que por ellos fue venerado y seruido, pero tambien fueron prendas para certificacion de la Resurreccion. La razon es, porque las mortajas de Christo quedaron a vn lado del sepulchro, dobladas y compuestas (que no ay en Christo cosa que no sea aseada) prueba por cierto grandissima, y euidentissima, de que no lleuaron el cuerpo ladrones, porque los que roban no estan tan de espacio, que sean aliñosos y pulidos a carga cerrada, y sin deshazer los fardeles despojan y roban. Si los discipulos asieran el cuerpo amortajado como estaua, le lleuaran sobra sus ombros. Iuntad aora cõ esto lo que dize S. Chrysostom. que aquellos vnguentos aromaticos, son pegajosos como liga, y cosen y prendẽ las mortajas cõ el cuerpo, como betun, y engrudo tenacissimo, y esta es vna de las causas porq̃ fue el sacro cuerpo vngido, porque se viera la dificultad que pudiera hauer en detenerse a despegarle, que era tanto como desollar, que no osaran parar los ladrones en ocasion tã peligrosa, en medio de tan general alboroto: y pues se hallaron los lienços despegados, repuestos en orden, y arauio, muy suyo era q̃ quien lo hizo: como Señor ha zia, y como dueño del tiempo, de las guardas y de todo, obraua.

Chryso.

Y pues llegamos a tratar de las sancta mortajas y sudario, y felicissimas vendas, que ligaron el soberano cuerpo, dignas de ser puestas sobre los ojos, y con suma veneracion besadas, y adoradas. No echais de ver oyentes discretos la differencia q̃ se descubre de la Resurreccion de Lazaro a la de nuestro Saluador: de Lazaro se escriue que salto a la vos diuina del monumento a fuera, ansi como estaua amortajado: *Ligatus manus, & pedes institis,* maniatado cõ cuerdas y vẽdas d pies a cabeça, *& facies illius sudario erat ligata.* De Christo nuestro Señor lo cõtrario, que todos essos vinculos y ligamentos de la muerte se quedaron en la carcel de la muerte. Si quereys saber la causa es, que Lazaro sale para boluer a la carcel, y prisiones de la muerte despues de algun tiempo, como en effecto boluio, pues murio: Christo para nunca mas ver la muerte: *Resurgens ex mortuis iam non moritur.* sale horro, libre, inmortal, todo diuno y eterno, dexa los miserables despojos mortales a la carcel. No veys quando sacan de la carcel a algun delinquente cercado de a'guaziles, preso con cadenas, y esposas, a reconocer algũ lugar, como todos dezis, q̃ pues lleua las cadenas arastrando, boluera a los bretes; pero el que sale absuel- Ioan. 11.

le abſuelto, y libre, para nunca mas boluer, dexa los grillos; y priſiones. Lazaro ſale aun preſo, tu bolueras. Mi Chriſto libre, dexa los vinculos y ligaduras, faxas ſepulchrales, no tornarà. De los quales por ventura hablaua San
Actor. 2. Pedro, quando dixo: *Quẽ Deus ſuſcitauit à mortuis ſolutis doloribus inferni.* Llamando dolores las miſmas dolores las miſmas priſiones de aquella carcelaria del ſepulchro, pues ſi eſtos no merecen eſte nombre, que ligaron y prendieron ſu cuerpo, no paſſò otros, el q̃ tenia alma glorioſa.

Traça de la fabrica del ſancto Sepulchro.

REſta deziros de que forma, y manera era la fabrica dichoſa deſte religioſiſsimo ſepulchro. Deſcriuirla he aqui breuemente con auctoridad del ſancto
Bedà. Beda grauiſsimo Apoſtol de los Ingleſes, como el lo ſupo de la buena fe de algunos que por religion fueron a verle a Hieruſalẽ. Del monumento del Señor, dize Beda, refieren los q̃ en nueſtro tiempo y edad vinieron de Hieruſalem, que vna caſa redõda labrada a pico en vna peña de tanta altura, que entrando vn hombre en ella eſtando en pie con la mano leuantada a penas pueda llegar a tocar la bueda. Tiene ſu intreſito a la parte de Oriente en el qual eſtaua aquella piedra grande arrimada. A la parte Septẽtrional de eſta pieça eſtà el miſmo ſepulchro, digo el lugar que tuuo el cuerpo del Señor, labrado de la miſma piedra, largo de ſiete pies; la medida de lo alto tres palmos leuantado del. Eſte lugar o caxa no tiene parte de arriba la tapa y cubierta como las arcas de piedra de nueſtros diffunctos, ſino a vn lado a la parte del medio dia eſta todo abierto, por donde ſe colocaua el cuerpo. Era la piedra de toda la fabrica anſi el ſepulchro, como el lugar del cuerpo de color roxo, y blanco, como ſi dixeramos vn jaſpe. Todas eſtas palabras ſon de aquel Doctor ſanto excepto la vltima, que es como jaſpe, porque eſſe es el tẽple de blanco y colorado. Eſtà apartado del mõte Sion mil paſſos. Del monte Caluario ciento y ocho pies. Fue ſepultado el Señor la cabeça hazia Occidẽte, de donde manò la coſtumbre q̃ tenemos los Chriſtianos de enterrar en los lugares ſagrados a nueſtros diffunctos, con la miſma diſpoſicion de cuerpo. Los Principes de los Sacerdotes y
Matt. 27 Luc. 23. Phariſeos procurando impedir ſu reſurreccion con cuſtodia de ſoldados velaron ſobre el ſepulchro, y no ſolo eſto, pero ſellaron la piedra que cerraua la boca del ſepulchro, porque no pudieſſen hazer fraude aun las miſmas guardas.

Grãde-

Grandemente eſtoy admirado de que ninguno de los interpretes de muchos años a eſta parte, a lo que yo he viſto, ha aduertido, que en el monumento de Chriſto huuo dos piedras mouedizas, y ambas, fueron remouidas por el Angel, porque entre los antiguos S. Auguſt. libr. 3. de *Conſ. Euang.* c. 24. ſoſpecha que el monumento de Chriſto no ſolo cõtenia el ſepulchro, ſino q̃ tãbien tuuo edificio y aposento, q̃ el llama *maſſeria*, como es veriſsimil a modo de boueda, que tenia a fuera vna puerta, y dentro el ſepulchro donde poner el cuerpo, que ſe cerraua cõ otra piedra. Y que eſte ſepulcro fueſſe qual ſan Auguſtin le forjò en ſu animo, y Beda ſobre el capitul. 27. de ſan Matheo, Brocardo, y los que eſcriuieron como teſtigos de viſta, a vna boca lo confirman. Anſi que dos eran las piedras, vna fuera, que cerraua la puerta de todo el monumento, otra dentro con que ſe cubria el ſepulchro. Ambas quitaron los Angeles, la primera paraque entraſſen las mugeres; la ſegunda, paraque vieſſen el arca del ſepulchro vazia. El Angel no eſtaua ſentado ſobre la primera, ſino ſobre la ſegũda. Porq̃ a eſtar en la primera eſpãtàra a la primer viſta a las mugeres, y no oſàran entrar en el monumẽto, y conuenia no eſtar ſobre la primera piedra, ſino ſobre la ſegũda, para moſtrar que por eſſo mouio la piedra del ſepulchro, paraq̃ las mugeres pudieran verle vazio, y para ſeñalarles como con el dedo el lugar vacante, y deſocupado do el cuerpo de Chriſto fue puſto, como el Angel dize: *Surrexit ſicut dixit vobis. Venite videte locum, vbi poſitus erat Dominus.* Pues quando Matheo dize que el Angel reboluio la piedra, de ambas entiẽde, quando dize, que ſe ſentò ſobre ella, dizelo por la que eſtaua dentro del monumento. Porque como no ſe podia ſentar ſobre ambas, neceſſaria coſa era ſentarſe ſobre la vna, o ſobre la primera, o ſobre la ſegunda. Matheo no dize que ſobre la primera, Marcos, Lucas, y Ioan, manifieſtamente dizen, que ſobre la ſegunda, pues dizen, que ſe ſentò dentro; luego Matheo diziendo, que ſe ſentò ſobre ella, entiẽde la ſegunda piedra; de dõde ſe figue tãbien ſegun Matheo, que el Angel no fue viſto de las mugeres a fuera del monumento, ſino dentro. Sacamos de aqui que los Angeles fueron dos, como ſan Ioan, y ſan Lucas cuentan, mas porque vno ſolo dellos es creyble hablaua con las mugeres (pues no era neceſſario q̃ el otro hablaſſe pues no hauia de dezir coſa differẽte, ſino la miſma) San Mattheo, y San Marcos, que tomaron a cargo referir lo que los Angeles les dixeron, no hizie-

Aug. li. 3 de Cõſen.

Auguſt. Beda in Matth.

bizieron mencion de mas que vno, como al contrario, aunque vinieron muchas mugeres al monumento, porque la Magdalena ſola por todas hablò con Chriſto, y con los Angeles de ſola ella ſe acordo S. Ioan. Pero Lucas y Ioan queriendo moſtrar que la reſurreccion fue moſtrada por teſtimonio de Angeles, fue neceſſario que declaraſſe el numero de los teſtigos, *vt in ore duorũ, aut trium teſtium ſtaret omne verbum.* Y vemos que por otra cauſa ſemejante ſubiendo al cielo Chriſto, aparecieron tambiẽ dos Angeles, q̃ teſtificauã como yua allà y hauia de boluer de la manera que yua. *Lapides etiam clamant.* Eſtas piedras grandes quedan clamando ſu reſurreccion, como teſtifican ſu muerte las q̃ ſe abrieron y deſpedaçaron, de quien eſcriue Cyrillo Hieroſolymitano, que las quebradas tremẽdas y perpetuas del monte Golgota hazẽ deſto fe. Que dirè de aquella dichoſa piedra en que el Señor fixo ſus rodillas para orar en el monte Oliuete, en que dexò impreſſas ſeñales dellas, la qual ſe guardò dentro de aquel hermoſo templo que ſe edifico en aquel lugar, como Hieronymo y Beda eſcriuen, q̃ ſe vera en ſu tiempo. De otra marauilla hare mencion que fue raſgarſe el velo primero, como Sophronio ſeñala y da teſtimonio, y es tradicion que era de quatro dedos gruеſſa la tela, ponderanlo, porque es coſa marauilloſa, porque no dixeſſen era coſa delicada, que facilmente la raſgaron.

Cyrillo. Hier. Cat. 13.

Hieron. Beda.

Sophro

§. VII.

Præ timore autem eius exterriti ſunt cuſtodes, & facti ſunt velut mortui. Aunque eſpantò el terremoto a las guardas armadas, pero porque les pudo parecer coſa natural, mucho mas los atemorizo la viſta reſplandeciente del Angel. Y ſi preguntas. Como los ſoldados vieron los Angeles ſi eſtauan dentro del monumento? Reſpõdere, que es muy creyble, q̃ los Angeles luego que llegarõ, y quitaron la primera piedra del monumento, ſe moſtraron fuera, porque los vieſſen y temblaſſen, y que tambien pudo ſer q̃ por eſta cauſa vinieſſen, para q̃ las miſmas guardas fueſſen forçados a ſer teſtigos ocularcs del milagro. Y tambien es veriſimil, que los ſoldados viendo quitada la piedra entraron dentro antes que las mugeres llegaſſen, para ver ſi eſtaua allì el cuerpo de Chriſto en el ſepulchro q̃ eſtaua cometido a ſu fe y cuſtodia, y q̃ entonces vierõ a los Angeles dẽtro ſentados: *Et facti ſunt velut mortui.* O poder diuino, q̃ de tales miniſtros ſe ſirue, q̃ ſõ como rayos eſpantoſos: *Miniſtros ſuos ignẽ vrentem.* Deſmayarõ de temor, como leemos que le ſuccedio a Daniel viendo vn Angel: Dã. 10. 8

Et non

Digitized by Google

Dã.10 8 *Et non remanſit* (dize el) *in me fortitudo, et ſpecies mea immutata eſt & emarcui, neque habui quicquam virium.* Temierõ las guardas, no ſolo con temor humano, no les pidieſſen a ellos como a guardas y cuſtodios el cuerpo de Chriſto, y no pudiendo darle fueſſen caſtigados, o como negligentes en dexarle hurtar a los diſcipulos, o como cohechados con dinero, para permitirſele lleuar, pero mucho mas temieron con temor diuino, de que viendo la reſurreccion de Chriſto hecha diuinamente, en que confirmo ſu diuinidad, fueſſen por mano diuina punidos, y caſtigados; o cayendo vn rayo ſobre ellos, o abriendoſe la tierra, y tragandolos viuos, como a hõbres malditos, que dieron fauor a los Iudios, y los ayudaron en ſu maluado hecho, de la manera q̃ Pilato, oyendo q̃ era Hijo de Dios
Io.19.8. *magis timuit*, temio condenarle, y determinar ſu cauſa, y buſco ocaſiones de abſoluerle. Tambien temieron las ſanctas mugeres, pero ningun Euangeliſta da a entender, que ſu miedo fue como el de los ſoldados haſta deſmayar. Al contrario San Lucas mueſtra (y es coſa notable) que el temor de eſtas guardas mas fue vergonçoſo, que temor de peligro, porque dize: *Cum timerent, & declinarent vultum in terram.* Temieron y inclinaron ſus roſtros en tierra, Inclinar la cara en tierra no era tanto de temor quanto de verguença, y confuſion, geſto que ſuele tener naturalmente el hombre quando ha caydo en la cuenta de ſu yerro, y fealdad. Porque quien no temiera de ver vna coſa tan deſacoſtumbrada, como la preſencia de vn Angel: temio Daniel, temio Zacharias, temio la miſma Virgen Maria, pero de vna manera temen los buenos, de otra los malos. A los malos, la mala conciencia les acrecienta el temor. Temen los malos venir a pagar la pena: temen los buenos como hijos: no parezcan menos vergonçoſos, honeſtos y recatados delante de los ſanctos Angeles, temen mas, porque ſabe que no puede la flaqueza del hombre ver, ni ſuffrir la diuina preſencia y acatamiento. Temẽ los ſoldados y deſmayan, y pierden el aliento, y caen: temen las mugeres, pero no pierden animo, ni coraçon, porque como San Antonio, ſegun refiere S. Thom. en el Commentario, y Hieronymo en eſte lugar, quando el buẽ Angel aparece a los buenos hõbres aunque al principio haga temer con el aſpecto eſtraño, y viſta deſuſada, pero al fin, al extremo dexa conſolacion y tranquilidad de animo. A las mugeres pues, no a las guardas temeroſas delos Angeles conſuela: *Nolite timere*, como San Hieronymo, y el Poeta Iuuenco annotarõ, por

Dan. 10. 8.16. Luc.1.12 Lu.1.29

S. Tho. in Comm. Hie. Mat 28.

Hier. ibi. Iuuen.

que esta fuerça tiene aquel pro nombre *vos*, como luego diremos.

Nolite timere vos. Como si dixera: Teman los soldados, que vinieron aqui cõ mal animo para impedir en quãto pudieran la resurreccion de Christo. Vosotrosq̃ noveniſtes a impedir, sino a hazerle oficios de piedad y caridad, ninguna causa teneys de temer. Esta es la fuerça d̃ aq̃l pro nombre *vos*, como quien las contrapone alos soldados, como notarõ Cyrillo Hierosolymitano, Chrysostomo, &c. De manera q̃ fue embiado este Angel par testificar alos pios la Resurrecion de Christo, y tambien a los impios: Pero alos malos fue causa d̃ temor, cuyo consejo, trabajo, y diligencia, quiso Dios declarar, que era vano en guardar el cuerpo, y que Dios desde el cielo escarnece y rie de las traças y machinas humanas contra si, y las turba, y haze irritas, como esta escripto. *Tunc loquetur ad eos in ira sua, & in furore suo cõturbabit eos.* Ansi que a estos que se conjurauan: *aduersus Dominum & aduersus Christum eius*, de tal modo los turbo, que los hizo testigos de su verdad, enseñados por su mal, cõ ninio herror, y temblor: mas a los que siguen lapiedad y virtud, y, o conocen, o esperan el consejo de Dios, los consuela en todo temor, y libra detoda sospecha, y los haze, por su bien mismo dellos, testigos de sus grandezas. Lo mismo dezia el Angel: *Nolite timere vos, scio enim quod Iesum quæritis.* Y los que buscan a IESVS con estudio, pio, y zelo de seruirle, mas hallan que pensauan. Buscauanle las benditas mugeres muerto, y entienden que esta viuo, y lleuan esperança de verle cõsus ojos. Yo hermanolos que soys de Christo, y le buscays y honrays cõ estas bienauenturadas, os digo cõ el Angel: *Nolite timere, scio enim quod Iesũ quæritis.* Dichosos vosotros, cuyos buenos hechos y passos son conocidos y aprobados de Angeles, no temays aũq̃ osveays delãtedellos pues ellos lo dizẽ, y mucho mas dichosos, q̃ buscays a Iesu Christo crucificado, q̃ era no solo el amor todo, pero la meditacion, y vigilia, y predicaciõ de aquel amado de los Angeles q̃ dezia: *Neque enim iudicaui me scire aliquid inter vos nisi Iesum Christũ & hunc crucifixũ.* Animo, y esfuerço, los q̃ seguis Christo, q̃ sin duda le hallareys. Esta causa da el Angel de no temer, pues no vinieron con mal animo, sino bueno y pio, para buscar el cuerpo y offrecerle aquel religioso officio de vncciõ y confirma q̃ lo sabe porq̃ aunq̃ sean personas de buena cõciencia, por ventura temẽ y sospechen que el Angel no les haga mal, no sabiendo porque causa vinierõ, o a hurtar el cuerpo, o a hazer otra cosa illicita.

Cyr. Hie. cathe. 14. Chry. homil. 30. Gr. ho. 21 in Euang. Bed. incõ. Euthym. Theoph. Psal. 2.

1. Cor. 2.

Por

Por eſto les dize, que bien ſabe el que venian en buſca de Chriſto. Y aquel nombrarle por nombre proprio IESVS, y Crucificado, pertenece a hazer fe, para moſtrar que el conoce muy biẽ a Chriſto, y no ignora que fue crucificado y muerto, y ſepultado en aquel lugar. Muchas coſas paſſaron aqui con ſuma deuocion que yo paſſo en ſilencio porque ſe acaba la hora. Callo q̃ las mugeres començaron a llorar quando vieron la boca del monumento abierta, pẽſando q̃ hauian lleuado el cuerpo, q̃ es lo que eſcriue S. Ioan. *Maria ſtabat foris plorans*, nombrando a vna ſola, pero entendiendolo por todas, deſpues llorando entraron en el monumento, y les dixeron los Angeles: *Quid ploratis?* Y de ſola Magdalena, dize Ioan, que Magdalena reſpõdio por todas: *Quia tulerunt Dominum meum.* Y que entonces dixo el Angel, que hablaua por ſi, y por el otro: *Nolite timere vos, ſcio enim quod Ieſum qui crucifixus eſt quæritis viuentem cum mortuis.* Como ſi cõ amigables palabras reprehendia y con blandura ſu incredulidad porque ſi huuieran dado credito a las palabras de Chriſto que les dixo quando viuia, y afirmo que reſuſcitaria al tercero dia, no buſcaran al que viuia entre los muertos, mas eſtuuieran perſuadidas que viuia: finalmẽte les dixo: *Non eſt hic.*

§. IV.

Non eſt hic. Deſte ſancto Angel dize nueſtro Euangeliſta Marcos, que era jouen porq̃ deſta manera pintan todos los Antiguos a los Angeles, anſi Hebros, como Catholicos, en forma de belliſsimos jouenes donzeles y gentiles hombres del palacio de Dios, eſpecialmente en eſte paſſo dõde ſe trata del eſtado de la reſurreccion y vida del cielo, dõde no haura vejez, ni edad decrepita, ſino juuentud perpetua con ſalud de inmortalidad y perpetuydad. *Sedentem*, es muy proprio dela vida q̃ ſe viue deſpues de la reſurreccion el deſcanſo y ſoſsiego lleno de repoſo. Sentoſe a la dieſtra, porq̃ eſſe es el pueſto delos juſtos, el dia del juyzio y ſentoſe *ſuper eum*, en la piedra: para dar a entender q̃ Chriſto no la bolco, ni otro la quito para q̃ ſalieſſe a fuera, ſino q̃ el la hauia acabado de quitar, y como Auctor de aq̃lla obra eſtaua ſentado ſobre ella. Sentoſe en la piedra, como quien eſtaua eſperando las mugeres para recibirlas, y no ſolo por eſſo, ſino como quiẽ eſtaua alli diſpueſto para reſiſtir a las guardas ſi oſaſſen hazer algo cõtra Chriſto, o los q̃ le venian a ver. Itẽ, ſentoſe alli, dize S. Ped. de Rauena, como Doctor de fe, y Maeſtro dela reſurrecciõ. Sẽtoſe, y aũ ambos ſe ſentarõ, vno a la cabeçera, otro alos pies donde fue pueſto el cuerpo,

Digitized by Google

porque no ſoſpechaſſen las mugeres que eſtaua alli: no eſtauan en pie, ſino ſentados, ſignificando con eſto, que no eſtaua ya alli el cuerpo, porque ſi eſtuuiera preſente eſtuuieran en pielos Angeles adorandole, y reuerenciando el cuerpo vnido con la diuinidad preſente. Finalmente ſe ſento como quien venia por teſtigo dela quietud de Chriſto, a que hauia llegado reſuſcitando vencida la muerte, *coopertum ſtola candida*, con ropas reſplandecientes, quales ſon las que los bienauenturados Corteſanos de Dios tienen. De los Corteſanos, y Palacianos, dize Chriſto, que *mollibus veſtiuntur*, que viſten blanduras como hombres regalados, y delicados, cuyas delicias llegan a darles eſſe nombre Matt.11. *mollibus veſtiti*, los de Dios *ſplendidis veſtiti*, como Reyes y Principes illuſtres, *veſtiantur albis*, como candidos y generoſos, illuſtres y eſplendidos. Todo el cuydado de las mugeres era quien les deſembaraçaria la entrada quitando la piedra, y mirando el monumento vieronle patente. Anſi ayuda Dios ſiempre a aquellos que le deſſean ſeruir, ayuda, promueue ſus buenos deſignos y propoſitos. Bienauenturado el que ſale de ſu caſa en buſca de Chriſto, dexa el abrigo de la cama, toma ſi es meneſter el camino del deſierto dexando la ciudad, y va a vngir a Chriſto con ſus vnguentos de deuocion y a regar la tierra con lagrimas, que ſin duda le hallara propicio. He aqui coloquio de Angel y muger ſeguro differente del que tuuo Eua con el eſpiritu malo en el parayſo, mejor negocia el deuoto en el ſancto ſepulchro, que en el parayſo, y mas feliz fue Iob en el muladar, dize Chriſoſtomo, que en el parayſo Adan.

Las palabras del Angel fueron: *Ieſum quæritis Nazarenũ Crucifixum, ſurrexit non eſt hic?* Poniaſe antiguamente en los monumentos de los nobles, y a durado haſta eſte tiempo, ponerſe, aun enlos tumulos de los q̃ nolo ſon, epitaphios, y letras, y ſobreſcriptos: Aqui yaze fulano, aqui eſtà, aqui eſpera el juyzio: *Mihi hodie tibi cras.* Oy por mi, mañana por ti. El epitaphio del ſepulchro de Chriſto, dictado đ Dios pornũciado por el Angel es: *Nõ eſt hic.* Eſtuuo de paſſo, pero ya no eſtà. Eſcuchad ſeñores oyentes. Diſputan los Theologos ſobre ſi aquellos ſanctos muertos, que reſuſcitaron enla muerte de Chriſto, reſuſcitaron para nunca mas morir, o para boluer a la muerte como Lazaro? S. Hieronymo Hier. pienſa que nunca mas murieron, aunque deſpues en el ſermon dela Aſſumpcion lo dexo en duda. S. Auguſtin tiene lo cõtrario, August. y con fuertes argumentos prueba q̃ murierõ. Refiere S.

Thomas

S.Th.1.p q53.ar.4 Thomas ambas ſentencias, y ſe reſuelue en que todos quantos reſuſcitaron antes de Chriſto, murieron otra vez, porque ſu reſurreccion fue imperfecta, con potencia de morir; la de Chriſto fue perfecta, porque cobro vida dl todo inmortal, y fue el primero de los que reſuſcitaron. Contra los que defienden q̃ no murieron haze eſte argumento S. Thomas. Si alguno de los Padres antiguos reſuſcitara, ſeria dura coſa dezir, que Dauid no reſuſcito, ſiendo Chriſto Reſuſcitador, hijo ſuyo. Dauid no reſuſcito, porque San Pedro lodize anſi, tratando de aquel epitaphio que el miſmo Dauid parece que hizo ſobre ſu propria ſepultura: *Non dabis Sanctum tuum videre corruptionem.* No le puſo, ni dixo de ſi, ſino de Chriſto, porque en aquel tiempo dela Reſurreccion, eſtaua, y eſtá el ſepulchro de Dauid. Las palabras de Pedro ſon eſtas: *Liceat ad vos dicere fratres mei de Patriarcha Dauid, quia ſepultus eſt, & ſepulchrũ eius eſt apud nos, et caro eius vidit corruptionẽ.* Sabeys hermanos q̃ Dauid eſta ſepultado entre noſotros, ſu carne ſe boluio en ceniza, y vio corrupcion como los demas cuerpos humanos, por lo qual aquellas palabras: *Non dereliques animam meam in inferno.* Y *Non dabis Sanctum tuum videre corruptionem.* No las dixo de ſi miſmo, ſino como Propheta de Chriſto; no fue epitaphio de ſu monumento, ſino del de Chriſto. Contra eſta razõ arguye Cayetano, y dize, que para probar S. Pedro ſu intẽto, no era meneſter q̃ Dauid eſtuuieſſe en el ſepulchro pues en caſo q̃ huuieſſe reſuſcitado cõ Chriſto, corre el argumẽto cõ fuerça. Porq̃ S. Pedro no dize, q̃ el cuerpo d Dauid eſta alli, ſino ſuſepulchro, elqual puede eſtar ſin cuerpo como eſta el de Chriſto. Anſi que el ſentido es. Aqui eſta el ſepulchro d Dauid, donde fue puеſto ſu cuerpo, y fue muchos años conocido y venerado por ſuyo. Alli eſtuuieron ſus hueſſos y cenizas, y fue viſitado muchas vezes, y a todos conſta que fue muerto. *Eſſo es ſepulchrum*, hablando en termino formal, y Theologo: *Sepulchrum Dauid in quantum ſepulchrum Dauid*, ha perſeuerado tãto tiempo; luego fue ſu carne corrupta, y deshecha. Eſſo baſta para probar que Dauid no hablaua de ſi quando eſto dixo. Pues ſu ſepulchro; que hizo officio ſepulchral de boluerle en poluo eſta alli notorio, aunque no huuiera alli del pelo, ni hueſſo, ſi reſuſcito cõ Chriſto. Y mas que no es de creer que Dauid ſe llamara aqui tan abſolutamente ſancto: *Non dabis ſanctum tuum.* Eſte pues es el titulo glorioſo del ſepulchro de Chriſto: *Sanctus ſine corruptione*, y Dauid que fue ſentencioſo, y agudo en po-

Act. 2.

Act. 2.

zen nace en Arabia tan viuidora, que llega a mil años, los quales acabados ella propria ſe quema en ſu nido, y de ſus miſmas cenizas, como de ſimiente renace, otro, del miſmo Fenix, para viuir otro curſo de años tan prolixo. Los que eſcriuieron deſta regeneracion dizen que ponian vna letra ſobre la eſtampa: *ex me ipſo renaſcor*, por eſte peregrino y eſtupendo nacimiento: y porque Iob eſperaua y creya el nacimiento de la ſepultura de Chriſto, dize, que reſuſcitara como Fenix de ſu nido, de ſi miſmo, para multiplicar ſus dias inmortales, y años eternos: *Sicut Phœnix multiplicabo dies*. Dize Corne. Tac. que ha hauido quiẽ diga que viue eſta aue 1460: Solino refiere á muchos Auctores, que paſſa de doze mil. Sea lo q̃ fuere, que lo mas cierto es noſer verdad, en fin fue ſymbolo de larguiſsima vida, y comparaciõ hyperbolica. Y no ſolo promete Iob vida larga, ſino honorificentiſsimas exequias y tumulo. Porque ſe eſcriue de la Fenix, que ella miſma haze ſu nido de madera de encienſo, y arboles aromaticos, donde ſe abraſa; y anſi ſu muerte es imagen de ſupremo honor, y ſepulchro honorificentiſsimo. Los ſetenta Interpretes leen con el vulgato; *palmam. Sicut truncus palmæ*. Donde por ventura dixeron, tronco; lo vno por la firmeza, lo otro por lo que della dizen, que en el tronco ſe ſeñalan ſus años, y anſi ſe cuentan en ella muchos años. Qualquiera de las dos comparaciones viene bien, y por la de la palma haze aquella palabra: *Radix mea aperta eſt*, por la del aue Fenix aquella *in nidulo meo*, porque dizen muere en el. Acommodando eſto a Chriſto nueſtro Señor, ſu ſepulchro fue glorioſo, y honorificentiſsimo, lleno de olores, y vnguentos preciosiſsimos, renacio para vida inmortal cuya imagen es la palma, y el fenix: y anſi ſera oy eſte nueſtro epitaphio: *Sicut palma multiplicabo dies*. Y ſobre todos epitaphios ſera el que trae del cielo el Angel. *Surrexit non eſt hic*.

Tacit. Solinus.

§. V.

Largo è ſido ſin quererlo ſer y he de dexar lo que falta del Euangelio por acudir a la ſobera na Virgẽ, cuyo eſpiritu reuiuio, y ſeboluio a encẽder en eſte dia. Pues quãdo aq̃ſta puriſsima Madre vieſſe entrar a ſu amantiſsimo Hijo por aq̃lla pobre caſa, llenandola de lumbres, y las mayores dſus clariſsimos ojos, buelta caſa de cielo, q̃ penſaria? q̃ diria? q̃ haria? como podria ſu lengua hablar? fuẽte de mi deſcãſo, principio d mi gloria, vltimo fin d mis deſſeos, almad eſta almaq̃ teadora; dõde eſtauas alegre luz?

donde me tenias eſcondida tu claridad?como ſuffriaslas anſias mias? las lagrimas deſtos ojos? los ſuſpiros deſtas entrañas,que te llamauan, y te apreſurauan? Hijo mio,Señor mio, Ieſu mio, como he viuido eſtos dias ſin ti? O Chriſto mio!o Auctor dela vida!o vida! o Sol!o luz de vida!o almo Sol!ſancto eſplendor de la gloria,que oy has venido al punto de tu eterno Solſticio!O ſolo fuente de vida!o braço de Dios, que has moſtrado tu potencia!o Hijo que grandezas ſon aq̃ſtas tuyas?o q̃ hazañas tan de Dios? No ay palabras humanas q̃ puedã declarar el ſẽtimiẽto y gozo dela Virgen. Quando al grã padre Iacob fue dada aqueſta nueua *filius tuus viuit*, a quien el ya hauia llorado inconſolablemente como muerto, parece que deſperto de vn profundo ſueño,dize la Eſcriptura,y no lo creya, penſando que fueſſe fabula, porque hauia viſto con ſus proprios ojos aquella veſtidura hermoſa de Ioſeph apedaçada, y teñida en ſangre, y le hauian affirmado que le trago vna fiera. Quando ſupo claramente que viuia,y enſeñoreaua a Egypto con tanta gloria,no ſe puede dezir el alegria que tuuo, y quanto ſe remoço aquel ſancto viejo. Vaya aora el mundo(dize)como quiſiere,no me curo de coſa del, baſtame q̃ ſea viuo mi hijo Ioſeph irè primero a verle que yo muera! Gen. *Sufficit mihi ſi filius meus Ioſeph viuit, vadam, & videbo eum antequam moriar.* Gẽ.45.28 Pues que gozo y alegria ſeria el de la Madre ſacratiſsima de ver con ſus ojos a tal hijo,Señor del mundo, de muerto y ſepultado,glorioſamente reſuſcitado. O Chriſtianos en todos los Patriarchas y Prophetas,no huuo figura mas expreſſa de Chriſto que Ioſeph, bello de cara,decoro de aſpecto, ſancto de vida,prudente en ſus acciones. No le veys inuidiado de ſus hermanos? y no ſolo inuidiado,pero aborrecido como Chriſto?vendido como Chriſto?Mas no veys que por inuidia es vendido delos ſuyos? y el por amor remedia los ſuyos como Chriſto?No veys q̃ al modo de Chriſto es affligido?trabajado?apriſionado? y deſpues enſalçado tãto, que es otro Rey de Egypto? Y q̃ mas quereys, pues que fue llamado Saluador del mundo, anſi como Chriſto? O Ioſeph! o Ioſeph! moço caſto,prudente,mãſo cordero. Digo mas. No os parece q̃ la incredulidad de Iacob, quando le dixeron q̃ ſu hijo era viuo,fueſſe ſemejante a la de los Apoſtoles, quando les dixeron que Chriſto hauia reſuſcitado? Nunca dudo la Virgen,ſiempre eſtuuo conſtante en la fe. Voſotros pues, o Chriſtianos alomenos eſtad ciertos q̃ Chriſto eſta viuo,y ha hecho tãtos argumentos q̃ hã quitado todo eſcrupulo

a nue-

à nueſtro animo. Los Apoſtoles lo dixeron, lo vieron, lo tocaron comieron con el, no ay mas duda en la Reſurreccion de nueſtro Ioſeph. Ay, porque no oygo yo aora de vueſtra boca aqueſta voz: *Sufficit mihi ſi Ieſus meus viuit*. Con eſto eſta la Virgen en gloria, y ha reſucitado ſu eſpiritu affligido. O voz cara! o voz amoroſa! o voz digna de verdaderos amigos! o puriſsimo affecto el de aquel que con Maria dize: A mi me baſta ſi IESVS viue: ſi el viue yo ſoy viuo: ſi IESV es muerto, yo ſoy muerto. No puedo, ni quiero viuir ſin IESVS. De IESV pende la vida mia, y el es mi verdadera vida, y IESV me es todas las coſas; y ſi me falta IESVS! yo ſoy nada: *Sufficit mihi ſi Ieſus meus viuit*. Falteme yo a mi miſmo, que no me importa a mi anima, con tal que viua el que es vida mia. Que era Ioſeph ſino vn ſabio interprete de ſueños? vn Propheta de Dios? Philoſopho natural? vn negociador prudente que ſupo con prouidencia ſuſtentar el pueblo en abundancia en los años de la hãbre? Que tiene que ver eſto con mi Chriſto Ieſu? que era el miſmo Oraculo del eterno Padre, q̃ es el Auctor de toda verdadera ſabiduria, que no ſuſtento a Egypto ſolo, mas el mundo todo con la abundancia infinita de aquel pan viuo, que ſuſtenta para ſiempre ſi bien ſe come. Pues ſi Iacob puede dezia: Baſtame a mi que viua Ioſeph, porque no dire yo: *Sufficit mihi ſi Ieſus meus viuit*? Y tu Ioſeph, aunque manſo, acuſaſte a tus hermanos delãte del padre Iacob; el mi IESVS al contrario, es de todo amoroſo y no ſabe acuſar hombre ni muger, eſcuſa ſiempre como verdadero abogado, quanto mas puede a todos noſotros ante el Padre Dios. Ay porque tengo de deſſear otra coſa que la vida de mi IESVS. Yo eſtoy lleno de pecados; ſoy inexcuſable delante de Dios, ninguno me puede defender ſino IESVS; el me ha defendido con ſu ſangre, pues porque he de penſar yo en otr a coſa ſino en q̃ IESVS viua. Viua IESV, viua IESV. Yo no te veo aora IESV, ni te puedo ver mientras yo viuo, pero muerto te vere, y gozare. O vida de viuos, y reſurreccion de muertos! o amable muerte, la que me hara ver aqueſta vida! *Sufficit mihi ſi Ieſus meus viuit*. Que pierda padre, que pierda madre, hermanos, hermanas, muger, hijos, y todos los amigos, baſta me a mi que IESVS viua por ti Señor ay quien ſe vaya al deſierto, quien ſe encierre en los monaſterios, los eternos ſilencios de los Cartuxos, los pies de palo de los Capuchinos, *ligni pedes*, como habla el Mantuano. O animas mias amadas, quanto deſſeo ver aqueſte amor d̃ mi IESVS, en vueſtros pechos!

chos! Viuo es IESVS, y no morira jamas: mas querria que estuuiesse viuo en vosotros. Viua, viua IESVS en vosotros, y sereys bienauẽturados. Bienauẽturadas vuestras animas, si hizieredes de manera que Christo resuscite en vosotros. Procurad dize vn Padre ser sepultura de Christo. Pero notad el mysterio: nuestro Christo no quiere sepultura, sino en huerto. Es vna flor Christo, y flor, de todas las flores; es vn ramo de rosas cõ muchos millares de colores; no ay flor en el mundo que no sea en Christo, las mismas flores fuera de Christo no son mas flores. La Esposa por esso le offrece el lecho y aposento lleno de flores, *¡Lectulus noster floridus*, qual era el coraçon virginal purissimo de la Virgen, coronado de lirios de todas virtudes y gracias del paraysso. Veo en la bella cãpaña desta ciudad muchos huertos, y muchos bellos jardines, pero yo no se si quanto a las animas soys dẽtro sepulchros llenos de cadaueres y gusanos, y de todos los vicios. Puede estar vn sepulchro en vn huerto, pero no se siviστes jamas vn huerto en vna sepultura. Sed jardines en los coraçones y vereys como gusta Christo de estar en vuestra compañia, como con la Esposa, que la sacaua a anseñarla y regalarla alos huertos, y alas viñas. *Cant. 1. 17.*

Finalmẽte honrad mucho esta solenissima Pascua, considerad vosotros señores Saragoçanos que soys magnificos, y tan generosos, que no os apacentays sino de gloria, y la Pascua es viua imagen de la gloria, dignos de que en aq̃sta vuestra patria habitasse toda la gloria. No Iulio Cesar, q̃ fue gloria de Roma, como Horacio dixo: *Iulium micare sydus velut inter ignes Luna minores*, porq̃ no mora aqui sino la Virgẽ gloriosa, colũna firme que la guarda, y sustẽta en alto su fe, y piedad. Hõrad como hõrados esta Pascua. El antiquissimo, Epiphanio llama beato al Emperador Cõstantino, porq̃ tuuo gracia de Dios en el Conc. Niceno, de hazer estas dos obras señaladas, extinguir la heregia de Arrio, y concordar el Oriẽte, y el Occidẽte de celebrar vn dia mismo de Pascua. Y no veys cõ quãta seueridad de decretos y leyes se manda a todo Christiano q̃ a la sancta Pascua se cõfiesse y comulgue, tãto q̃ no es tenido por Catholico, y casi es reputado por herege, el q̃ esta Pascua esta sin cõfessar y comulgar. El nõbre solo de Pascua muestra q̃ es dece lebridad, y q̃ se ha de entẽder espiritualmente. No es esta Pascua de Hebreos, sino de Christianos, trãsito verdadero del pecado ala gracia, de la ley al Euãgelio, de la figura, a la verdad, de la sombra a la luz, del cuerpo al espiritu: y lo q̃ es mas, desta vida misera. *Horat.*

ra a aq̃lla felice,de aq̃ſte ſiglo ſu
gero al tiẽpo a aquel de la eterni
dad,en q̃ ceſſaran todos los tiem
pos.O Paſcua!o Paſcua !La de
los Hebreos era ſombra de la
nueſtra, aq̃ſta nueſtra esſombra
de aq̃lla,alli ſe hara la verdadera
Paſcua a quiẽ noſucedera mas o-
tra Quareſma,porq̃ norẽdremos
mas neceſsidad de penitencia:no
eſperaremos otro jubileo :no ſe-
remos biudos como ſomos aora,
q̃ nueſtro Eſpoſo eſta en el cie-
lo,y noſotros en tierra,no eſta-
remos mas captiuos en aqueſta
Babylonia,bueltos a nueſtra ca-
ra,Hieruſalen,y cantaremos vn
perpetuo Alleluia, con toda ale-
gria de coraçõ,q̃ aora lecãtamos
tan amenudo,por enſeñarnos a
cãtarlo alla ſiẽpre ſin alguna in-
Pſal.83.5 termiſsiõ:*Beati qui habitãt in do-
mo tua Dñe,in ſæcula ſæculorũ lau
dabunt te.* OChriſto!o IESV glo
rioſo?q̃ oy con tu dichoſo tranſ-
ito del infierno,con el anima dl
ſepulchro,cõ el cuerpo delamuer
te a la inmortalidad,con todo el
hombre has cõſagrado a la Igle
ſia Chriſtiana aqueſta Paſcua
ſanctiſsima,aqueſta beata eſpe-
rança,aq̃ſta ſalud del mũdo,aq̃-
ſta luz de creyentes,aq̃ſta reſur
reccion de muertos,aqueſta ad-
quiſicion del Parayſo,aq̃ſta ruy
Ro.4.25. na del infierno, aqueſta alegria
de los bienauenturados, aqueſta
remiſsion de pecados,aqueſta ju
ſtificacion de pecadores: *Tradi-
tus eſt propter delicta noſtra, & re
ſurrexit propter iuſtificationem no
ſtram.* Aqueſta es la Paſcua Chri 1.Cor.5.
ſtiano:*Paſcha noſtrum immolatus
eſt Chriſtus.* Chriſto miſmo es
nueſtra Paſcua, nueſto tranſito
nueſtra puente,*per quẽ acceſſum
habemus ad Deum*, Veiſle aqui re
ſuſcitado,aſilde por los pies co-
molas mugeres,beſadſusrodilas,
y pedilde bendiciõde ſus manos.

Y yo por no canſaros cierro
aqueſte ſermon cõ aquel eloquẽ
tiſsimo epilogo con q̃ el ſummo
oradorS.GregorioNazianzeno Gre.Naz.
remato el que predico eſte dia. orat.43.
Iuſto es dize, que digamos ya
algo en celebracion de aqueſta
fieſta. Todas las coſas concurrẽ
acommodadas para ella,yjuntas
ſe regozijan, ſino mirad todo
quanto ſe nos offrece a los o-
jos.La principal parte del año,
y el tiempo gracioſo en que na-
turaleza offrece ſus riquezas,ha
ze oy pompa, y aparato a eſte
dia Principe de todos los dias,y
offrece dones de todo lo hermo
ſiſsimo,y ſuauiſsimo que tiene.
Aora el cielo es mas reſplande-
ciente,aora el Sol mas ſublime,
y mas dorado,aora el orbe de la
Luna lãpara de plata es mas cla-
ro,y el choro de las eſtrellas mas
puro.Aora las ondas del mar cõ
uienen en paz con las orillas y
playas,y las nuues con el Sol, y
los vientos cõ el ayre,y la tier
ra cõlos arboles,y yeruas,y eſtas
todas bueluen en gracia con nue
ſtros ojos.Aora corren las fuen-

tes

tes mas limpias, aora los rios mas abundoſos, porque ſe han deſatado, y deſencogido de los frios del Inuierno. Baxan de los montes puriſsimas aguas, porque ſe diſtilã las nieues. Aora el prado huele ſuauemente, la planta reuerdece, la yerua ſe pace, y en los prados y campos verdes ſaltan los tiernos corderos, y los fuertes toros contienden en los exidos. Aora el paſtor y el vaquero aparejan ſus flautas y çampoñas, y cãtan letras paſtoriles, y en los arboles, y piedras gozan de la amenidad del Verano. Aora el que cultiua las plantas, las cura, y el caçador de aues apreſta ſus cañas, y mira los ramos, y conſidera las plumas de los paxaros curioſamente. Aora el peſcador mira lo profundo del agua, limpia y repara ſus redes, y ſe ſienta en las rocas, y piedras, a la lengua del agua, de los rios. Ya el aue edifica ſu nido, y vna ſe nos viene, otra ſe nos va; otras buelã entre noſotros, llenã los boſques de ſu muſica, y alegrã al hõbre con ſu cãto. Todas las coſas loã a Dios, y cõ ſus vozes mudas juntamente le celebran. Por todas ellas doy yo muchas gracias a Dios, y aſſi ſu loa ſe haze mia, pues tomo de ellas materia de alabança. Aora todo genero de animales rie, y noſotros nos recreamos, y apacentamos todos los ſentidos. Aora tãbien el ſuperbo cauallo eriza las crines, tiene faſtidio del eſtablo, y rompiendo los vinculos, y ataduras, corre por los campos laſciuos, ſalta riberas de los rios, y haze aparato y oſtentacion de ſu loçania. Que dire mas? Aora los Martyres ſacan el pueblo a eſtos campos, hazen pompa, y de las ſillas eſplendidas del cielo, conuocan el pueblo piadoſo, y amador de Dios. De cuyo numero es vno, y eſſe mio, aquel laureado Mamante inſigne paſtor, y Martyr, el que primero mamaua las cieruas del yermo, que venian a porfia a ſuſtentar al ſancto varõ de ſu leche nueua, y deſuſada, aora apacienta el pueblo deſtamentrapoli en eſte dia, con muchos millares de hombres que concurren de todas partes. Renueua el Verano, lo vno por las hermoſuras de ſus virtudes varias y dignas de paſtor, lo otro por la predicacion de ſus triumphos exemplares. Y para dezirlo todo en pocas palabras, aora es Verano del mundo, Verano eſpiritual, Verano de las almas, Verano de los cuerpos, Verano viſible, Verano inuiſible, del qual plegue a Dios gozemos en el otro ſiglo, hauiendonos ſanctamente mudado en eſta vida nueuos, paſſemos a nueua vida en Chriſto IESV., Señor nueſtro reſuſcitado, a quien ſe de gloria, imperio, honor cõ el Eſpiritu ſancto.

Deſpidome del ſepulchro dichoſo, y digo: O monumento a quien comparados los cielos ſon pe-

pequeños, el mar estrecho, la tierra poca, honrado con custodia de Angeles, como camara secreta del Rey del mundo, grande, que quitaste la condicion cruel de los otros, que deuorauan los cadaueres sin remedio, tu deuoraste la muerte. Sale Christo como flor, planta feliz, flor de flores, rosa en charidad, en humildad viola, en suauidad cedro, lirio en castidad, flor llena de dones, colores, gracias, que enriquezen hombres y Angeles. Que olor de Virgines, que sacramentos, que vnguẽtos para todas enfermedades? O flor, ornamento del paraysso. Confundete impio Iudio, que dizes: *Seipsum non potest saluum facere*. En tus manos estuuo, en tu casa murio y resuscito. Gime, y nosotros alegremonos, que *frater noster mortuus fuerat, & reuixit*, para darnos gracia y gloria.

SEGVNDO DIA DE PASCVA.

Nonne hæc oportuit pati Christum, & intrare in gloriam suam?
Luc. 14.

PROEMIO.

DOS panes y ambos preciosos parte Christo nuestro Padre en este dia festiuo de Pascua, a dos de sus hijos, y discipulos, que le combidaron: vn pan del anima, que es la doctrina de la Escriptura, con el cuchillo, de su lengua sancta en el camino; otro pan del cuerpo, cō sus manos a la mesa de Cleophas en Emmus, y no les aprouechara este segundo bocado, sino los hu uiera dispuesto y encendido con el primero. Si como nos dexo el pan, nos dexara tambien el cuchillo, no nos lamentara Hieremias, que *Paruuli petierunt panē, & non erat qui frangeret eis*. No dize que no ay pan, sino quien lo parta: y para niños tiernos, tā to falta quando no ay quien se lo parta: como quando falta pan. Y esto oyentes que se dize del cu- Thren.

cuchillo para el pan, es como ſe dize de la llaue para el arca, y de el miſmo Señor IESVS ſe dize q̃ tiene la llaue de Dauid, q̃ fue dezir, como Ruperto nota, de todos los teſoros y ſecretos de la Eſcriptura, pues la tiene de lo mas myſterioſo de todo, q̃ es Dauid. Pero no ſe alço el padre de miſericordias con ſus dones, no que a ſu Igleſia dexo, anſi la llaue del arca del pan de las almas, como el cuchillo con que ſe deſtribuye, para que los hijos tengã pã acomodado a ſu niñez, y partido para el pan del cuerpo tienẽ los ricos cuchillo de miſericordia, y oy largamente partiran a los neceſsitados, y tu Virgen tus gracias y conſuelos.

Apoc. Ruper.

Aue María.

Aquel doctiſsimo diſcipulo de Ieſu Chriſto, enſeñado de Dios, y Doctor de las Gentes, eſcriuiendo a Roma ciudad arrogante, inſolente, y factuoſa, dize Chryſ. con ſoberanas razones, y magnificas palabras, trata de la mageſtad noble de Chriſto, anſi en quanto es de carne, porque es hijo y ſucceſſor de Dauid, como en el Eſpiritu diuino, porque es hijo natural de Dios: *Qui factus eſt ei ex ſemine Dauid ſecundum carnem. Qui prædeſtinatus eſt filius Dei in virtute ſecundum ſpiritum ſanctificationis, ex reſurrectione mortuorum Ieſu Chriſti Domini noſtri.* Dicho eſto trata luego de los poderes y comiſsion que tiene para predicar el Euangelio: *per quem accipiemus gratiã, & apoſtolatum.* Dize que ſu Apoſtolado y ſuprema dignidad, la tuuo no tan ſolamente de Chriſto, ſino ſin intermedia perſona, de ſu propria mano, *per quem*, de quien recibio no ſolamente el Apoſtolado, ſino gracia, como Chryſoſt. y Theophyl. declaran, porq̃ vna coſa es diſcurrir por el mundo para predicar, que es Apoſtolado otra coſa es mouer los coraçones efficazmente, y enſeñar intimamente, que es ſingular gracia. Eſta tenia S. Pab. y della tenemos oy neceſsidad, para declarar eſtas palabras ſuyas, que todas ſon tan difficultoſas, como myſterioſas. La principal y que oy nos toca, es aquella *prædeſtinatus*. ſobre la qual ay diuerſos pareceres entre graues interpretes, que ſe diuiden en dos. El primero es de los Latinos, que dizen, es lo miſmo q̃ *prædefinitus*, *præordinatus*, *decretus*, por la eterna predeſtinacion de Chriſto, diziendo, q̃ en quanto hombre y hijo de Dauid fue predeſtinado ab eterno, q̃ fueſſe Hijo de Dios. En lo qual trabaja y ſuda entre diuerſas ſentẽcias el ſiẽpre lucidiſsimo S. Tho. Doctor no ſolo en ſu ſiglo magno, ſino en todos los que ſuccedierõ, a quien ninguno de los Theologos vencio en diligencia, ni en ſolida erudicion, varon ingenioſo y vigilante (como dize del quien ſupo dezir poco bien) y eſta

Chryſ. Theoph.

S. Thom. Era. Ro. Annot.

Chry. in c. 1 ep. ad Rom.

Rom. 1.

Digitized by Google

eſta es la ſentẽcia mas valida. La otra es de los Sanctos, y eſcuela Griega, q̃ por *prædeſtinatus* leen *declaratus, oſtẽſus, manifeſtatus*. Y

Chryſ. declarando eſte termino S. Chryſo. dize: *Quid eſt declaratus? demõſtratus, oſtenſus, iudicatus, confeſſus*

Oecum. *ſententia & calculo*. Tambien los Interpretes deſtos padres leẽ *definitus*, y declarandolo Oecumenio dize: *Solemus per diffinitiones cognoſcere, quæ firmiter, & non abigẽdo cognoſcimus*. Y los que por diffinicion propria ſon conocidos, dize q̃ ſe llaman en ſu lẽgua *cogniti*. Dizen q̃ porque entonces te conoce eſſencialmente quando ſe conoce por ſu diffinicion, como quien ſabe que el hombre es animal racional, le conoce ſegũ ſu ſer y eſſencia, y Chriſto fue conocido por Dios verdadero, criador, y juſtificador, fue conocido por diffinicion, porq̃ toda criatura en ſu modo, particularmente

Theoph. el hõbre le conocio por Dios omnipotẽte, como dixo tãbiẽ Theophylacto: *Diffinitus* (dize) *eſt demonſtratus: diffinitio enim eſt ipſa iudicatio, ſuffragium, ſiue calculum & denũtiatio*. Qual de eſtas expoſiciones ſea mas probable, dificultoſa coſa es pronunciarlo, aunque muchos miradas de propoſito las partes, todas les parece mas a propoſito la de los Latinos, aunque mas difficil. Dizen que eſte vocablo de ordinario ſe toma en la Eſcriptura por diffinir, y determinar, porque como enſeña S. Dionyſ. *Hoc eſt verbum proprium Theologiæ*, que tiene particular ſignificacion en ella, porque en todas partes denota diſcernir, eſtatuir, y diffinir. Act. 2. *Hunc definito conſilio, & præſcientia Dei traditum*, donde eſta la voz original, no ſignifica declaracion, ſino ordinacion, y lo miſmo ſe vee otras vezes.

Dion. l. d diu. no. c. 5 Acto. 2. Rom. 8. Epheſ. 1.

Pero ſin perjuyzio deſto, ſeguire oy la delos Griegos, q̃ ſin duda ſabiã biẽ ſus fraſes, y eran ſumamente eſtudioſos y vigilãtes en la Theologia de S Pablo. Declaran que Chriſto hombre dio a conocer a eſte mundo, que era Dios proprio y natural por tres demonſtraciones efficaces y concluyentes. La primera, en aquella palabra *in virtute*, donde *virtus*, no es contraria al vicio, ſino poder, poteſtad. Por ſu virtud dize Oecume. no por gracia como otros, hizo milagros, ſino por poder ſuyo con que exercitaua y hazia coſas prodigioſas. Que potencia llego a aquella de ſanar los incurables con ſus palabras, y aun con ſola vna, como conocio aquel fiel ſoldado, q̃ dixo: *Tantum dic verbo*. Di vna ſola palabra, fuerça, y poteſtad tan eſtupenda, que ſe eſtendia a ſacar los monſtruos infernales bramãdo por los ayres, tan facilmente que dixo: *In digito Dei eijcio dæmonia*, que como Tertuliano agudamente vee y declara: *Digitus Dei eſt minimũ Dei*. El de-

Oecũm. Matth. 8

do

do menique, y lo minimo de aq̃ste gran Señor puede mas que todo la poteſtad de las tinieblas: anſi, como dixo S. Pab. que auentara al Antichriſto, y le deshara *ſpiritu oris ſui*, con ſolo vn ſoplo. Por eſtas obras de ſu dedo le reconocieron los que las vieron, y clamaron: *Qualis eſt hic quia venti, & mare obediunt ei? Vere filius Dei eſt.*

La ſegunda prueba es, *ſecundũ ſpiritũ ſanctificacionis*. Moſtro ſe Hijo de Dios, en que pudo dar de ſi el Eſpiritu ſancto, y perdonar nueſtros pecados, no como los Sacerdotes, miniſtros, ſino como Señor de la vida, y muerte, como quiẽ es el offendido, y puede remitir ſus offenſas, Señor ſoberano. Ex *ſpiritu quo ſanctificabat credentes*, dize Chryſ. porq̃ eſtos ſon dones de ſolo Dios. Por el eſpiritu ſancto q̃ daua, dize Oecum. eſpiritu de ſanctificacion, con que dexaua al hombre ſancto, puro, juſto, limpio, y hermoſo en el anima, ſacandole la enfermedad y malicia del coraçon y entrañas, como profundiſſimamente enſeño S. Pab. *Chriſtus ſemel oblatus eſt, ad multorũ exhauriendа peccata*. Donde algunos hereges destos tiempos dixerõ, q̃ el verbo Griego *anafero*, no eſtaua bien interpretado por eſſe Latino *exhauriendа*, y q̃ no auia de dezir, ſino *auferendа*. Pero verdaderamẽte nunca me acabo de admirar de q̃ veo la prudẽcia y eſpiritu cõ q̃ interpreto la Eſcriptura, y como hallo las vozes mas ſignificadoras del original, como ſe vee aqui, porq̃ *anafero*, es lo miſmo q̃ *ſurſum fero*, q̃ propriamente es agotar, y ſuele vſarſe en el limpiar de vn pozo que por arriba ſe agota, ſacando el agua, deſpues el legano y hez, haſta dexarle limpio, y eſto llaman con propriedad *mõdar*, por ventura del verbo Latino *mundare*, y en eſſa lengua ſe dixera muy bien, *exhaurire*. Anſi ſe mõda el pozo de la conciẽcia, y ſe ſaca el tarquin de los vicios, pero a eſſa no llega, ſino mano d Dios que ſaca por los ojos llorando toda la inmundicia, y por la boca confeſſandola, y por los ſuſpiros y gemidos en que ſalen las lagarteznas, y lombrizes de las entrañas, por eſto murio Chriſto *ad multorum exhauriendа peccata*. Otro exemplo aun me parece mas ſemejante. Vn nauio por bien fabricado que ſea, y ſalido de las manos del artifice, nueuo, calefeteado, y guarnecido, cõtodo eſſo no ſe que deſdicha, es, que en deteniendoſe vn poco en el mar, haze agua, y, o ſe reſume por las tablas, o penetra por las jũturas dellas, a la humedad ſe deſtila, y cala, q̃ al fin en el vientre de la naue ſe halla tanta agua, que es forçoſo hazer bomba, y que ande y buelua con aquel ingenio el agua adonde ſalio. Fue remedio eſſe vnico, conforme al qual

Chryſ.

Occum.

Heb. 9. 28

mirad

mirad que nō ay baxel tan gallardo, ni velero, ni bien preuenido, q̄ no ſe le entre agua amarga del mar deſte ſiglo, por los reſquicios, y coyunturas, que penetran nueſtros ſentidos, y llegan al alma a ahogarla, ſi Dios no proueé, y no ſon tan ſecretas eſtas hendeduras, q̄ no las vea quien tiene ojos. Preguntaua Iuliano a S. Auguſtin, porque reſquicios, *per quas rimulas*, paſſa el pecado original de padres a hijos? Reſpō dole, para que buſcas hendeduras ſubtiles, pues tiene tan abierta puerta por donde entrar, como te deſcubrio San Pablo? *Per vnum hominem peccatum in hunc mundum intrauit, & per peccatum mors, & ita in omnes homines mors pertranſijt, &c.* Mira que puerta tan abierta fue Adam del peccado, y el peccado de la muerte, por donde paſſo a todos: Dexo las palabras ocioſas, y aū las injurioſas, y cōuerſaciones profanas, *per dulces ſermones*, engañauan innocentes, los juegos continuos, las fieſtas y galas laſciuas, la mala curioſidad: y hablo de las puertas grandes, por donde entra y paſſa el pecado; tantas comodidades como ay, para que penetre la ſenſualidad y luxuria al coraçon, tantos terceros y interpretes, y con ſegeros de la deshoneſtidad como vemos, tantos malos exemplos conſentidos y canonizados en perſonas inſignes, dō-

Aug. C. Iulian.

Ro. 5. 12.

de ſon muy mas feos, como las berrugas en el roſtro: trato de los hurtos y vſuras calificadas, y de los aparejos que ay cada dia, y comodidades de corredores de orejas, que las auian de traer cortadas. Mil portillos y arboſſones tienen las aguas, y aueni-das para el alma, no ay remedio, ſino que ande la bomba, que Chriſto *exhauriat*, monde eſta ſentina, limpie eſta anima, y ſaque el lodo, confeſſandole tu, y llorandole, eſto es, *exhaurire peccata*, y dar eſpiritu de ſantificacion, hazaña de ſolo Dios, y por la qual auia de ſer buſcado. Eſte es nueſtro engaño, que buſcando tantos a Chriſto para ſalud del cuerpo, nadie le buſca, o qual, o qual para la del alma. Curo Chriſto vn paralytico, por la fe de los que le lleuauā, como todos los buenos Auctores interpretan, Cyrillo Hieroſolymitano, Ambroſio, Hieronymo, Chryſoſtomo, y dixole: *Confidi fili*, dā dole buen animo, que alcançaria mas de lo que pedia, y harto ſe le daua, pues le llama hijo, como a la Hemorroyſa: *Confide filia. Dimittuntur tibi peccata tua* Dō de con razon ſe pregunta, ſi eſte enfermo no pedia ſino cura corporal, porque le remite los pecados? Reſponden Hieronym. Euthim. Theophyl. que miro al origen del pecado, y que le quiſo quitar primero que la enfermedad. Mas lo que tengo por mas

Matt. 9. Cyr. Hieroſo. Catheс. 5. Ambro. lib. 5. in Luc. Hieron. Chryſoſt. hom. 30. Matt. 9. 22. Hieron. Euthym. Theoph.

cierto es, q̃ le quiſo por aqui enſeñar al paralytico, y por el a noſotros, que lo primero q̃ ſe ha de pedir a Chriſto, no es la ſalud corporal, ſino la remiſsion de peccados, que es lo que vale, y importa, y el fin para que vino, *ad multorum exhauriendã peccata.*

La tercera, y mas efficaz prueua de la diuinidad de Chriſto toca en aquellas palabras: Ex *reſurrectione mortuorum Ieſu Chriſto, &c.* Donde no quiere dezir, que Chriſto reſuſcito muertos, aunq̃ fue el mayor de ſus milagros, ſino que el miſmo ſe reſuſcito: Ex *reſurrectione Ieſu Chriſti*, coſa ſin exemplo en el mundo. Reſuſcitar vn muerto es impoſsible por toda naturaleza, como dixo el mas ſabio de la Gentilidad Iob, por dos cõparaciones: *Quomodo ſi recedãt aquæ de mari, & fluuius vacue factus arefcat, ſic homo cum dormierit non reſurget, donec atteratur cælũ non euigilabit.* Compara la vida del hombre q̃ conſiſte en humido, con el humor del agua, y la muerte a la ſequedad, porque anſi queda el cadauer ſeco y conſumido, y dize, que como ſi la mar, y el rio ſe ſecaſſen de todo punto, ſeria impoſsible repararſe por naturaleza, anſi muerto el hombre, es impoſsible por potẽcia criada, actiua, ni paſſiua reſuſcitar. Y declara eſto, y q̃ habla de poder natural en dezir, *non euigilauit*, como agudamente vio Caietano, porque el deſpertar, y velar el q̃ duerme, es coſa natural, pero del ſueño de la muerte es impoſsible naturalmente deſpertar, *donec atteratur cælũ.* Antes ſe arruynara y deſhara el cielo, q̃ es caſo impoſsible. La tierra es la cama en q̃ ſe duerme, della ſe fia eſte depoſito, y a vezes de la mar, por lo qual ſe llama la tierra inexorable.

Iob. 14. 14.

Caiet.

Fortis eſt vt mors dilectio, dura ſicut infernus æmulatio. No boluera los muertos que recibe, por mucho q̃ la rueguen, ſino fuere cõpelida por precepto del Auctor de la vida, y anſi reſplandecio la poteſtad diuina de Chriſto, en ver que reſuſcito los que quiſo, y la muerte le rindio como a vencedor ſus deſpojos. Pero como digo, no es eſto lo que aqui quiere dezir el Apoſtol, ſino q̃ Chriſto ſe reſuſcito a ſi miſmo. Marauilla ſeñalada por mayor, y mas poderoſa para cõuencer el mundo, por el miſmo q̃ dixo: *Soluite templum hoc, & in tribus diebus excitabo illud.* Y otra vez: *Cum exaltaueritis me a terra, &c.* Y en S. Matheo: *Sginũ nõ dabitur ei, niſi ſignũ Ionæ Prophetæ.* Coſa ſingular y propria de Chriſto, como dixo en ſu perſona Dauid, y declaro magiſtralmente San Pedro: *Notas mihi feciſti vias vitæ.* Todos los nacidos ſupieron los caminos de la vida para la muerte. Solo Chriſto difunto ſupo los que ay de la muerte a la vida, acelerando ſu reſurrecion,

Ioan. 2.

Matt. 21

Act. 2.

reccion, como vn buen Auctor dixo. Y hablando de noticia de
Caiet. experiencia, segun nota vn buen Theologo, porque ninguno antes de Christo resuscito a vida inmortal, y por esso singularissimamente, dize. *Notas mihi feciſti vias vitæ (immortalis)* y dize en numero plural *vias*, aludiendo a las vias del anima, del cielo, y del cuerpo, de la tierra, que se reuniran en la resurreccion a vida inmortal, compuesto del alma y cuerpo. Y que esta resurreccion fuesse hazaña inmediata de la diuina potencia, bien lo enseña el mismo Pedro: *Quem Deus ſuſcitauit ſolutis doloribus inferni*. Palabra difficultosa, Iren. lee, *doloribus inferorum*. Y puede dize San Augustin, tener dos sentidos: vno, *ſolutis doloribus inferni. q. d. irritis effectis*, los dexo irritos, inefficaces. Desato Christo los dolores del infierno, no los que el tenia, sino los que no tuuo. De la manera, dize Augustino que *Soluti poſſunt laquei venantium, ne teneant, non quia tenuerunt*, como se pueden romper las redes de los monteros, aunque no ayan enredado. Otro sentido, *Solutis doloribus inferni*, las cadenas que tenian presos los otros muertos, los quales el auia de librar del purgatorio, no porque tuuiessen poder en el. Llama prisiones y vinculos del infierno, o sepultura, los que tienen presos a los difuntos, que son las leyes de corrupcion, de que esta escripto: *Cinis es, & in puluerem conuerteris* De las leyes desta corrupcion estuuo libre la carne de Christo, como santissima, y agena en si misma de toda corrupcion de carne de Adam. Por esto aquella sentencia, que se fulmino despues del peccado, *cinis es, &c.* era imposible ligar a Christo. Esta es declaracion llana. Pero no passare en silencio la que tocaron Chry *Chryſoſt. Oecum.*
soſt. y Oecumen. Que Dios por la resurreccion de Christo libro a la misma muerte de los dolores: *Mors enim quaſi dolorem patiebatur cum Chriſtus detineretur*. Como si dixera tenia crueles dolores la muerte, por auer deuorado a Christo, vida, y no pudo dexar de trocarle, como la bestia del mar a Ionas.

Act. 2. Iræu. li. 3 c. 12. Aug. epiſt. 99. ad Euo.

Esta declaracion de Chrysostomo, que sin duda es sutil y elegante, me haze aqui reparar como cosa en que leuanta el pensamiento a vna alegoria galana de la resurreccion de Christo. Ya sabeys q̃ en la Escritura, la resurrecciõ se llama a vezes natiuidad a vezes regeneracion; en el Psal. *Ego hodie genui te*, explicalo San Pablo de la resurreccion. Y el Señor *in regeneratione, &c.* Y otra vez el Apostol llama a Christo, *primogenitus ex mortuis*, porque fue el primero que resuscito: por lo qual el mismo Señor compara su resurreccion al nacimiento de vn niño. *Mu-*

Pſal. 2. Hebr. 1. 5. Matt. 19 28. Ioan. 16.

lier cum parit triſtitiam habet: Et vos igitur nunc quidem triſtitiã habetis, iterum autem (quando ſea regenerado y renacido el hombre) *videbo vos & gaudebit, cor veſtrum.* La alegoria es, q̃ la tierra, y ſepulchro es como el vientre de la madre. Iob lo dize: *Nudus egreſſus ſum ex vtero matris meæ, & nudus reuertar illuc.* Chryſoſt. pienſa que en ambas partes la tierra es llamada madre, anſi en la primera pãrte, como en la ſegunda, y no le deſagrada a ſanto Thomas, donde expreſſamente el gremio de la tierra ſe llama madre, como en el Geneſis: *Formauit Deus hominẽ de limo terræ.* Donde parece q̃ junto el padre y la madre del hõbre, Dios, y la tierra, como quando ſe dixo: *Genuit Phares, & Zarã de Thamar,* expreſſando padre y madre: *Et nudus reuertar illinc.* Hieronymo Gaudencio, Proſpero, Cypriano, vniformemente lo entienden de la tierra adonde boluemos. Deſnudo (dizen) ſali del vientre de mi madre, *nudus etiam ibo ſub terrã.* La tierra me produxo deſnudo quando naci, y vine a eſta luz (dize Gregorio) deſnudo me recibira quãdo ſalga del. De aqui es, q̃ el niño recien nacido dize Marco Varron, no ſe entregaua tanto a la madre q̃ le pario, quanto a la tierra, como hijo a madre legitima por manos de la partera q̃ ſe le ofrecia. Por eſto en la ſagrada Eſcriptura el nõbre de ſepulchro es comũ al viẽtre materno. El vientre ſe llama *inferiora terræ* nõbre del ſepulchro. Pſal. 38. *Subſtãtia mea in inferioribus terræ.* Formaſte me en el vientre de mi madre, lugar tã ſecreto, oficina tã oculta, como las entrañas, y ſepulturas de la tierra. Anſi q̃ y ẽ do a mi intento: De la manera q̃ la madre tiene el tiempo requiſito para que venga a maduraciõ el hijo, y luego cõ dolores le pare, anſi la tierra retiene el cuerpo en ſi, haſta que ſe llegue la hora de la reſurreccion general, y entonces con terremotos, y vnos como dolores agudos de parto, ſe eſtremecera, *erunt terræmotus*, y como la muger no todas vezes pare hijos viuos, ſino algunos rebeſados, y abortados, anſi no todos los que naceran de la tierra ſeran *in vitam æternã*, ſino muchos *in iudicium æternum*. Eſto pues hallaras en la reſurreccion de Chriſto, que en el vientre de la tierra eſta tres dias, miẽtras ſazona y madura el cuerpo, y es tiẽpo de la generaciõ. Duelese la tierra en eſte parto: *Ecce enim terræmotus factus eſt magnus.* Y aqui entra la expoſicion de Chryſoſtomo, q̃ la muerte, el ſepulchro que llama infierno, q̃ abraço en ſi, como en vientre maternal, ſe dolio mucho, como cõ dolores agudos de parto, y deſtos quedo libre en reſuſcitãdo, y ſe alegro el mundo quãdo naciõ tal hõbre en el. Feliciſsimo parto,

Iob. 1. 22

Chryſ.

S. Thom. Gen.

Hierony. Gaudan. Proſper. Cypriã.

Varr. apud Mar. lib. 2. de vit. Pat.

Pſal. 38.

to, dichosa regeneracion, sepulchro glorioso, & *beatus venter qui te portauit.*

Nacimiento lo llamo, y nacimiento verdadero, porque le llama ansi la Escritura, y porque nacio para viuir eternamente, y salio del monumento como quiẽ sale del vientre para viuir siẽpre, con espanto de la naturaleza, y exemplo nunca visto. O santa Natiuidad: *Cunctis diebus quibus nunc milito expecto donec veniat immutatio mea*, donde Symmacho puso *sancta natiuitas mea*. Pero no fueron las entrañas de la tierra las que dieron calor o vida, sino el Padre q̃ dize: *Ego hodie genui te*. Quando salio del tumulto, no le produxo la tierra, ni huuo poder de criatura q̃ le diesse algo, sino la virtud del Padre eterno, que es diuina, como muestra el Verbo *genui*, que tambien significa parir, como si dixera: Yo como Padre te he reuocado a la vida, yo te he parido, porq̃ he hecho que te pariesse la tierra, y si ella tuuo alguna facultad y virtud fue mia. Los Setenta pusierõ por aquellas palabras: *Donec veniat immutatio mea. Donec rursus fiam.* Y el Chaldeo en el dicho Psalmo: *Tu purus ac si die ista creauisem te.* En q̃ significan q̃ la resurrecion es como la creaciõ del hombre, que fue hecho imiortal libre de todas miserias.

Iob. Symach. Septuag. Chald.

Estauase pues el cuerpo de mi Señor Iesu Christo en aquella cueua obscura, tendido en vna losa fria, feo, denegrido, desangrado, roto, y herido por cien partes: *Sicut vulnerati dormientes in sepulchris*, quando se llego la hora en que la diuinidad auia de boluerle a vida. Y ansi como la virtud diuina en el vientre de la madre, formo el cuerpo, para que fuesse aposento competente a tal anima, ansi aquel cuerpo deshecho, y sin sangre, sin la qual no se viue, auia quedado morada inutil del alma, y con el mismo poder y calor diuino, abraçando le, le dio calor vital encendiendo le el horno del coraçon de nueuo, en que se boluieron luego a forjar espiritus, que se diffundieron por las arterias palpitando, recogio la sangre en las venas, el calor alço las costillas del pecho, que dieron lugar al pulmon para que bullesse, y auiendole dispuesto, entro en el como en propria morada el anima mas dichosa, y poderosa, que en el primer nacimiento, porque dio licencia a su gloria para que se estendiesse por todo el cuerpo, y se bañasse. Con esto hizo su cuerpo espiritual, dandole condiciones, y calidades de espiritu. Dexole el sentido, pero libre de todo dolor, y conseruando enteras las partes del cuerpo en el ser que las hallo. De manera que sin mantenimiento corporal tiene viuo el coraçon, y se sustentan los espiritus sin consumirse,

Psal.

Saco todas las rayzes de la muerte, y comunico su gloria a todo el cuerpo, diole claridad, aguilidad, subtileza, y salio del sepulchro sin bolcar la piedra, que essa despues la quito el Angel, y se sento en ella, como quien la auia leuantado.

Y para que entendays mejor las ventajas que haze este segundo nacimiento al primero, suponed lo que aduirtio vn Theologo moderno, que aunque en el primero huuo milagros, y cosas grandiosas y nueuas, como es ser concebido por immediata operacion del Espiritu santo, nacer de Virgen, y otras como estas, pero tambien en otras se guardo el curso natural y comun, porq̃ la materia de que fue formado el cuerpo, fue la misma de los otros, sangre, y la madre cõsu purissima sangre, y espiritus, lleno las venas de sangre, y las arterias de espiritus, y con su calor le encendio y abrigo el tierno cuerpo, y de su misma substancia le nutrio y sustento en el vientre, como suelen las otras madres, y el crecio en su vientre alimentandose como todos los niños. De donde procedio, que como interuino mucho de lo natural, ansi el parto, y bijo, salio con muchas condiciones semejantes a los hombres, que naturalmente son engendrados, como el dixo: *Sum quidẽ & ego mortalis homo similis omnibus, &c.* Sap. 7. 1. Sugeto a dolor, frio, calor, sudor, cansancio, y fatiga, que tuuo necesidad de sueño para viuir y descansar, de mantenimiento para reparo, y le conuertia en su substancia, podia ser herido, y lastimado: y esto alaba y amplifica su bondad, querer saber de trabajos, *sciens infirmitatem*, porque como dize Ambrosio, no tienen loa de fortaleza, que los lleuan mejor el estupor, y pasmo en las heridas, que el dolor, conforme a lo de Isaias, supo de enfermedades. Pero en el nacimiento segundo, todo fue milagroso y diuino, porque ninguna virtud ni fuerça natural pudo disponer aquel cuerpo, para que fuesse domicilio del alma, ni darle calor, elado con la muerte, ni reuocar la sangre vertida, ni darle espiritus vitales, y animales. Solo el poder de Dios sobre toda naturaleza, y la fuerça efficaz de aquella alma dichosa, dotada de glorioſa vida, restituyo lo perdido, lleno lo vazio, dio calor a lo elado, cõpuso lo mal tratado, y reunio lo diuidido, con ñudo inmortal, como en la resurreccion general se dize en Iob: *Donec atteratur cœlum*, donde los Setenta leen, *Quoad cœlum non sit consutum*. Y San Chrysostomo muestra, que este verbo *consuendi*, se puede referir a las junturas y coligaciones de los miembros, que el juntarlos vno por vno, con neruios, vinculos, tendones, es como coserlos, y componer vn vestido, porque

Ambr. in illud Luc. c. 22.

Isa. 53. 3.

Chrysost. ho.

porque con la miſma tranſlacion
Iob. 10. 11. dixo Iob: *Oſſibus & neruis compegiſti me, y, pelle & carnibus veſtiſti me*, como con hilo y aguja, de muchos pedaços me compuſiſte, hueſſos, carnes, humores, con lo
Eze. 37. 7. qual conuiene Ezechiel: *Et acceſſerunt oſſa ad oſſa, vnum quodque ad iuncturam ſuam*, hueſſo cõ hueſſo, y pieça con pieça, y luego llegaron neruios y carne, y al fin entro el eſpiritu, y viuieron; no de otra manera que el hombre ſe viſte ſu ropa. Anſi que eſtando el alma de Chriſto llena de vida diuina, anſi lleno a ſu cuerpo de vida, y la penetro enteramente, y le viſtio de pies a cabeça de ſu gloria y claridad, libreya de todo dolor, frio, neceſsidad, peſadũbre, y los otros contrarios, con que nos ſotros miſerables gemimos y ſuſpiramos. Eſta pues es la reſurreccion de Chriſto, con que dize S. Pablo, fue conocido por Hijo de Dios en el mundo, y para intimarla, y perſuadirla ſe eſtuuo en el mundo quarenta dias. Los otros errores contra otros articulos remitio Chriſto a la Yglesia, para que los refutaſſe, y confun-
S. Tho. dieſſe, dize ſanto Thomas, pero los que huuo cõtra ſu reſurrecciõ: *Per ſemetipſum dignatus eſt a mentibus diſcipulorum excludere.* Moſtrandoles ſu miſma perſona, dandoles a tocar ſus hueſſos, ſus heridas ſeñaladas, que ſin duda las tocaron los Apoſtoles, y dixeron a Thomas, que las tocaron, de dõde les ſalio a el aquella anſioſa querelle: *Niſi videro in manibus eius fixuram clauorum, & mittam manum meam, &c.* Finalmente cõ mil reuelaciones que hizo a ſus diſcipulos y inuenciones, para que ſe ſatisfizieſſen de ſu reſurreccion: *Per dies quadraginta apparẽs eis.* De las quales eſta de oy es guſtoſa y milagroſa marauilla.

Ioã. 20. 25.

Gen. 44

§. I.

Et ecce duo ex illis. No ſe ſabe en particular quiẽ era, vno ſe llamaua Cleofas. Auctores hallo q̃ dizen fue hermano del B. S. Ioſeph Eſpoſo de la Virgen, aunque auctores no de mucha cuenta. Mas facilmẽte creere a S. Hieronymo, que fue morador de Emaus, pueblo adonde yua, en cuya caſa hoſpedo a Chriſto, y le conocio en el partir del pan, y dedico la caſa en Igleſia. Haze eſto probable, ſer creyble coſa, que ſe yua a ſu caſa triſte, porque no ſabia que ſe auia hecho de Chriſto deſpues de muerto, porq̃ las mugeres auiã dicho que no le hallaron en el ſepulchro. Y el combidar a Chriſto, era ſeñal de que la caſa era ſuya, y ſi era de otro, la auctoridad de Hieronymo, nos haze antes creer q̃ era ſuya. Dorotheo en la vida de Cleophas le da por ſobrenombre Simon, y dize era primo de Chriſto, pero de la auctoridad de aquel libro, yo tengo ſoſpecha. Mas duda ay en quien era el compañero, que

Hier. ad Euſtoc. epita. Pau.

Doro. in vita Cleophæ.

no tiene en el Euangelio nõbre. San Ambrosio dize, se llamaua Amaon, por ventura del nombre del pueblo mismo y quiça era natural, como de Cleophas dize Hieronimo. Origenes le llama Simeõ, Epifanio Natanael. Pero San Gregorio Dorotheo, Theophilato, Simeon Metaphraste, Nicephoro, dizen, que este discipulo fue el Euangelista mismo San Lucas, que lo escriue, no con mas conjectura de la que se puede tomar de san Gregorio, porque no le puso nombre, y dierase le si fuera otro, pero el de puro modesto no se nombro, como suelen hazer los Escritores sagrados, que quando tratan de si no se nombran, y hablan de si, como de otros, como haze san Ioan muchas vezes. Si por numero de Autores ha de ganar vna sentencia, esta vence. Pero del mismo Lucas se colige, q̃ no vio a Christo, demas de dezirlos graues Autores. Entre las demas opiniones es difficil juzgar. Si por antiguedad se puede resoluer vna cosa dudosa, vencera Origenes. Si por juyzio y diligencia y grauedad de testigos, Epiphanio varon erudito, y no ligero en creer. Ambrosio puede mouernos, no solamente por la autoridad suya, sino por la de otros, porq̃ no me persuado, que dixera lo q̃ no huuiera visto y leydo en otros, si yo tẽgo bien conocido el ingenio de este santo. Otra cosa se duda aqui, si estos dos eran de aquellos setenta y dos discipulos, porque san Lucas los da nombre de discipulos. No quiero dissentir del parecer de algunos, q̃ dizen eran dellos, solo digo que no lo tengo por muy cierto, porq̃ otros innumerables dicipulos tuuo Christo, y dellos pudieron ser estos dos. Porq̃ tambien Ioseph era dicipulo, y no era de los doze, ni de los setenta y dos, pues fue *occultus*, como S. Ioan dize, y no fuera oculto si fuera de los setenta, que tan lexos estuuieron de ocultarse, que predicauan publicamẽte. Dize S. Lucas, que Christo llego a hablar cõ estos dos: Ecce, como cosa q̃ sucedio a caso a los dicipulos, que al punto q̃ ellos yuan, Christo, a quien tenian por peregrino caminando por alli, se les allegasse sin pensar, aunque para Christo no fue caso, sino prouidencia. Assi que habla el Euangelista, como en persona de los dicipulos, que lo tuuieron por caso fortuyto, *ipsa die*, el mismo dia en que resuscito, y las mugeres santas no le hallaron en el sepulchro, y lo contaron a los dicipulos. Y como buen y fiel Historiador, no solo dize el nombre del pueblo, sino el sitio y distancia de Hierusalẽ. En tiẽpo de S. Hieron. se llamaua Nicopolis, y los estadios q̃ suma el Euãgelista, erã casi tres leguas, jornada breue de medio dia. Fue pueblo noble; vn presidẽte d̃ Syria la abraso como escriue

Ambr. lib. 7. in Luc.
Orig. initio commen. in Ioan.
Epiph. hæres. 23
Sym. in vita Lucæ.
Dor. in vita Cleo.
Greg. præf. in Iob.
Theophyl. in Comm.
Hieron. epit. Paul. ad Eustoch.

Ioseph. l.7.anti. escriue Iosep.l.7.Ant.pero despues Romanos la edificarõ. *Sozo.l.5 hist.* Sozomeno lib.5.hist.escriue, q̃ auia aqui vna fuẽte q̃ milagrosamente sanaua los enfermos; nacio esta virtud de auerse lauado en ella Christo los pies en este viage q̃ hizo en forma de peregrino.

Et ipsi loquebantur ad, &c. De la abũdãcia del coraçõ habla la boca, y como el destos dos discipulos va lleno de dolor de la pasiõ y muerte de Christo brota por sus bocas, y no tienen otro aliuio de su camino, sino rumiar, y conferir de lo q̃ tan sobrado tienen en el alma. Que os parece hermano, diria el vno, de la maldad de nuestro ingrato, y perfido pueblo, q̃ tã atrozmẽte mataron a aquel publico bienhechor de los hombres, a quien todos generalmente deuen amar. Era IESVS no solo Saluador, sino salud: *Dilectus quemadmodum filius vnicornium.* *Ps.28.7.* La palabra *Dilectus*, es epiteto de IESVS, sera amado, y deue serlo como el vnicornio, cuyo cuerno se busca como medicina. Y como el vnicornio emboscado no se vee hasta que Dios a fuerça de viẽtos y rayos desmõta los arboles, y entõces sale, ansi hasta q̃ Dios quitó los errores del mundo, no parecio este amabilissimo vnicornio, y alude por vẽtura a la forma de cruz, q̃ tiene el cuerno, como escriue Iust. martir, y S. Cle. Alex. *Cornuũ vnicorniũ amatores Dei pueros, vel filios esse.* *Iusti. cõ. Tripho. Cle. Ale. li.1.Ped. ca.4.*

Es verdad diria el cõpañero. Pero no notays q̃ quã general auia de ser el amor, tã publico fue el odio. Dos personas hallamos q̃ se pusieron a defender a Christo, y essos Gẽtiles Pilato y su muger. Pero esse Pilato fue el mas iniquo de los juezes, pues sabiẽdo q̃ le acusauã por inuidia por respectos humanos condeno al innocente. Que palabras fueron aquellas de juez: *Quid vultis faciã de Iesu?* como si sea hecho de juez tratar al acusado a volũtad del acusador, y poner en su potestad el castigo y juyzio? Y al fin se dize del: *Iesum tradidit voluntati eorũ.* En q̃ mostro el Euãgelista, q̃ no le cõdeno legitima y juridicamẽte, sino q̃ concedio al furor, no siẽdo officio de juez entregar al reo al juyzio del acusador. Al cabo no pudo negar la verdad, y dixo: *Vultis dimittã vobis Regẽ Iudæorum?* y este titulo puso en la cruz, aunque Gentil y pretor le llama Rey, como quien tenia por cierto, que no se hazia offensa al Imperio Romano con su Reyno.

Pero de la bondad inmensa de Christo, que mayor acto se pudo imaginar? diria el otro: Vistes cõ que benignidad tomó la oreja cortada de Malcho, y le sano? y como reprehendio a Pedro tan zeloso y feruoroso, que preguntando a Christo: *Domine, si percutimus in gladio?* sin esperar respuesta saco su espada, y corto la oreja, porque no pudo suffrir

alguna deſcorteſia de aquel inſoléte,tal como ſu amo, miniſtro del Sacerdote. Y notad bien que Pedro no tiraua a la oreja,ſino a partirle la cabeça por medio , y hazer golpe mortal,ſino q̃ aquel maligno la huyo,y ladeò demanera,que no le alcançò ſino en la oreja,porque como dizen Ioan y Lucas,para mayor certinidad de la hiſtoria,fue la derecha: y ſi Pedro tiràra a oreja,no fuera a la derecha,que no le venia a el biẽ, ſino a la yzquierda,q̃ venia proprio a la mano derecha de Pedro, pero el daño con aquella increyble benignidad reparo IESVS.

Aquel eſpectaculo (diria el compañero)en que le ſaco Pilato y dixo: *Ecce Homo*,fue el mas laſtimero,que vieron hombres,todo el cuerpo deſtroçado,como ſi huuiera ſalido de poder de alanos,o eſcapara de vñas de fieras peſsimas,como hablo Iacob. Mirad a eſte hombre,mirad ſu caſtigo y abatimiento . Ved que ninguna coſa es menos que Rey,ningun penſamiento tendra menos que de ſerlo,que no es otra coſa, ni otra perſona,ſino vn miſerrimo hõbre,*nouiſsimus virorum* . Y el ſentido mas veriſimil es eſte: A voſotros ſe os dize aora Chriſtianos: *Ecce Rex veſter*. O gracioſo IESV Nazareno , o amoroſo Rey , viendo te cruento a modo de perros y fieras,que guſtando la ſangre anhelan a deuorar,viẽdo ſangre tienen mas ſed de ſangre,y dizen al Preſidente : *Crucifige*,ponle en vn palo, bien começaſte, proſigue , acaba , por que los açotes ſon camino para la cruz,*Sanguis eius ſuper nos* , y anſi fue,y es, y ſera , que pagan eſta ſangre. Los hermanos de Ioſeph, viendoſe en Egypto apretados de el,acordandoſe del pecado de la ſangre que tomaron ſobre ſi,dezian entre ſi con rabia mortal. *En ſanguis eius exquiritur*. Dios pide la ſangre del inno cente hermano,y ella ſe querella, y ſe paga: anſi la pagan y pagaran cõ fuego y ſangre la que los Iudios echaron ſobre ſus conciencias.

Diria ſuſpirando algun diciſpulo de eſtos, *O quanta malignatus eſt inimicus in Sancto*. Que generos de crueldad juntarõ, quãta malignidad de tormẽtos y afrẽtas, de açotes, y irriſiones contra el Sancto, como ſi ſe vengaran en vn Barrabas. Eſto ſe dixo de los enemigos que aſſolaron la ciudad ſancta, y templo , *Poſuerunt ſigna ſua ſigna*, puſieron ſus pendones y vanderas por troſeos en los chapiteles del templo, y en las altas torres y eſquinas ſus inſignias profanas. Erigierõ (Euthy.) ſus tropheos en las portadas del templo, *Quaſi in ſilua lignorum ſecuribus exciderunt ianuas eius*, deſtroçauan y rajauan aquellas precioſiſsimas puertas tan ſin duelo como ſi hizieran leña en eſſos montes . Iten en el templo de

Pſal. 73

Euthy in Pſal. 73.

de Salomon huuo muchas imagines, y figuras de sanctos, y santas, y pinturas, y retratos en el sacro tabernaculo, en las portadas muchos Cherubines, con alas de figura de hermosos jouenes como los Thalmudicos dizen: y R. Salomon, y vltra de los Cherubines, otras sanctas pinturas q̃ llamauan *Theraphin*, imagines, qual las tuuo Dauid en su palacio por custodios y tutelares, todos estos simulacros destroncaron y hizieron pieças como si fuera leña del campo, *Sylua lignorum*: O sumo sacrilego y profanidad? Mirad vos si huuiera cosa tã profana, ni persona tan indigna que fuera tan seamente vltrajado tan crudamente perseguido como Christo, tanta espina, tanto açote, tanta bofetada, y tanta saliua de tanto soldado, tanto golpe y vltraje, *Quanta malignatus est inimicus in sancto*? Que genero de muerte con tantos ensayes de oprobrios y dolores? Quanto suelen sentir personas reales, y generosas la muerte ignominiosa. Quanto la sintieron aquellos dos Reyes Zebel, y Salmana, viendo que Ietro mando a vn hijo muchacho que los matasse y no oso, *Quia puer erat*, dixeron, y pidieron a el que de su mano les matasse, mirando la dignidad de sus personas, porque ya que morian, no querian morir muerte escura, vil, a manos flacas, sino como auian viuido cõ dignidad, de morir con honra, porque heridas de niños son affrentosas, *Sagittæ parulorum factæ sunt plagæ eorum*. Y en fin fue sentencia la de estos Reyes tomada de belicosos y celebres varones, que tenian por cosa ignominiosa y miserable, que vn valiente si ha de morir a manos de hombre no darle a manos de valientes. Por lo qual Abimelech gran Capitan hizo que su criado de armas le matasse, por que no dixessen que auia muerto a manos de muger. Y Dauid lamenta, q̃ Saul Rey murio de vna saeta escura y no conocida, como sino fuera vngido Rey. La muerte de Christo fue muerte no de Rey, como la causa dezia, sino de ladron, como si no fuera *vnctus oleo*. Y comprehendio su aspereza, y tormento, y ignominia S. Pablo en aquella graue emphasis, *Mortem autem crucis*.

Thalmu. *R. Salo.* *Psal.63.* *Iud.9.* *2.Reg.1* *Phil.2.* *Iud.8.*

Muchas otras cosas tratarian de la Passion, y al fin lo que los congoxaua que era no parecer el cuerpo de Christo en el sepulchro, esso dize el Euangelista, *Dũ secũ quærerent* disputauã esto, *Et ipse Iesus*, de quiẽ hablauã. Esta fuerça tiene la conjuncion *et*, y el pronombre *ipse*, lo que en prouerbio Latino se suele dezir, *Lupus est in fabula*. Hablauã del, y hele aqui do viene, *appropinquans*. Dan a entender estas palabras, que se apresturo para alcãçarlos, porque les deuio de parecer que lo hizo assi, aunque vino su-

no ſubita y repentinamente. Si a los que tratan de Chriſto, aun con no eſtar muy firmes en la Fe, viſita, y acompaña, que hara a los que de tal manera creen, que ninguna coſa dudan, y ſi hablan, no es para diſputar de Chriſto, ſino alabarle y bendezirle?

§. II.

Oculi autem eorum tenebantur. Vulgar queſtion es aqui tratada por S. Auguſtin, ſi dexaron los diſcipulos de conocer a Chriſto, porque Dios les impidio los ojos como mueſtra S. Lucas, o por que mudo figura en que no le pudieran ver con libres ojos, como ſignifica ſan Marcos, diziendo q̃ les parecio *in alia effigie*. Aſſentemos por firmiſsimo, que aora no le conocieſſen, porque ſus ojos fueſſen impedidos; aora por que Chriſto mudaſſe forma: pudo Chriſto hazer ambas coſas, y mudar forma, y hazer ſin mudarla no le conocieſſen. Ambas coſas niegan neciamente hereges. Eſto ſabido preguntemos, en q̃ eſtuuo la mudãça, en la forma de Chriſto, o en los ojos de los diſcipulos? Auguſtino, Beda, Theophylacto dizen, que el cuerpo del Señor ſe mudò, como dize ſan Marcos. Porque aunque aquello que dize, *in alia effigie*, lo entienden algunos porque parecio anſi, pero mas cierto es ſin duda, cõforme al Euangeliſta que ſe mudo, y deſta manera podremos interpretar a ſan Lucas, *Oculi eorũ tenebantur*, no porque realmente fueron ſus ojos detenidos, ſino porque no le conocieron mas que ſi eſtuuieran impedidos. Digo en reſolucion, que pues vn Euangeliſta dize lo vno, y otro lo otro, noſotros digamos ambas coſas, que Chriſto ſe aparecio cõ roſtro mudado, y los ojos fuerõ impedidos para que no le conocieſſen: no fue mudado demanera que ojos no impedidos no le pudieran bien conocer ſino como ſan Auguſtin aduierte, de la manera que ſe mudo en la tranſfiguracion, en que la effigie, y delineaciones, y facciones, fueron las miſmas, pero el luſtre y color diuerſo, y como vn miſmo hombre tiene en la miſma cara diuerſa forma, en la niñez, en la juuentud, y edad varonil, y vejez. Porque demas de que fue coſa neceſſaria, q̃ el cuerpo de Chriſto reſuſcitado, y glorificado, tuuieſſe forma differente, que quando era paſsible, anſi como la forma de nueſtro cuerpo, ſera differente, como teſtifica Pablo. Vemos tãbien que Chriſto quãtas vezes ſe manifeſtò reſuſcitado, ſe moſtro en diuerſa forma que tenia antes, porque la Magdalena le tuuo por hortolano, y los diſcipulos por eſpiritu, y no ſe dize, que ſus ojos de ellos ni de ella, *tenebantur*. Y ſi alguno preguntare, para que eran menester dos milagros, pues baſtaua vno? R. no fueron dos, ſino vno, que

Auguſt. epiſt. 59. ad Pauli. q. 8. & l. 3. de cõſen. Euange. cap. 25.

Caluiniſtæ.

Auguſt. Beda. Theoph.

1. Cor. 15 41, 16. 20. 5. 1 Luc. 24. 17.

que los ojos fuessen impedidos. Porque tener Christo otra forma despues de resuscitado, no se hizo por milagro, sino por natural calidad de cuerpo glorificado.

Preguntara aqui algun docto, deuoto, porque razon impedio Christo los ojos de los discipulos, y quiso que no le conociessen, pues se les mostraua? Para q̃ se les manifestaua, si les detenia los ojos? Muchas razones ay; vna es, porque quiso sacar a luz su Fe, la qual aunque sabia como Dios, quiso experimentar como hombre. *Qui sunt hi sermones?* El caso es, que nunca quiso que le conociessen sino fieles, porque siempre es verdad aquel primer principio de Isayas: *Nisi credideritis non intelligetis*. Lo qual dixo queriẽdo tratar de aquel sumo mysterio de la virginidad de Maria junta cõ maternidad, y de la Encarnacion de Christo, hizo este exordio, y entro cõ este preparamento: *Nisi credideritis, non intelligetis.* Pondera esto mucho Eusebio: *Dicturus Propheta nostræ fidei fundamentum prætulit oraculo tanto illud quod solum, & primum erat principium doctrinæ supernaturalis. Nisi credideritis nõ intelligetis.* Anssi se prescriben y assientan sus ciertos principios en las Matematicas, y en otras artes, como enseña Aristoteles, el qual como todos los antiguos dizen, tomo este, que es solo principio de la doctrina sobrenatural y le transfirio a las disciplinas humanas: *Oportet discentem credere.* Pues que otra cosa es dezir, si no creyeredes, no entendereys, que dezir, el que quiere saber crea? Esto entendieron los Sanctos. Prospero, de este lugar, dize, se da a entender: *Quod non fides ex intellectu, sed intellectus ex fide existat.* Que no hemos de ver para creer, sino creer para ver: *Beati qui non viderunt, & crediderunt.* San Cyrillo dize anssi: *Subtilis, & valde profundus de hoc sermo est, & errantium, cogitationibus incomprehensibilis, nam Isaias ait: Nisi credideritis non intelligetis.* Ves como este principio le llama subtil y profundo, creer para entender. Y San Augustin declarando aquellas palabras del Euangelista: *Et nos credimus, & cognouimus.* No dixo (nota) conocimos y creymos sino lo contrario, creymos para conocer, porque si primero quisiesses ver, y luego creer, ni conocerias, ni verias. Finalmente San Pablo: *Credere oportet accedentem ad Deum.* No escudriñar curiosamente su essencia, sino creer que ay Dios. Vna Fe sin contradiccion, *ad obediendum fidei.* No instituyo Christo Apostoles (dize) para que disputen, o hablen artificiosamente, sino para hazer que los discipulos obedezcan sin contradicion a la Fe. Pero ya q̃ toque este insigne lugar, nuestra vulgata tiene: *Si non credi-*

Isa. 7. 9.

Euse. l. 7 d demos. ca. 2.

Prosp. de vita cõtẽ. ca. 19

Ioan. 20

Cyril. adu. Iulia. l. 7

Aug. in Ioan. 7.

Heb. 11. 6

Oecum. Rom. 1. Theoph.

credideritis non permanebitis. En el Hebreo está vna misma palabra, AMAN, que significa creer, cõfirmar, establecer, como aquella palabra recibida en todas las lenguas, *Amen.* El Latino siguio al Chaldeo, que lee ansi. *Si non credideritis, locutionibus Prophetæ, quia non stabiliemini.* Significa el Propheta, que la Fé en Dios es como ancora con que asimos a Dios, y nosotros nos refirmamos. Pero si perdemos la Fe, somos como naues que con fuerça de viẽtos, y olas van fluctuando: porque que otra cosa puede assegurar el anima en las tentaciones, y casos duros? V*æ dissolutis corde qui non credunt* Deo, *& ideo nõ proteguntur ab eo.* Ay de aquellos que tibia y remissamente, se llegan a Dios desconfiados? no seran defendidos de Dios, a cuyo llamado no acudira Dios faltos de Fe y esperança, y de remedio, y amparo diuino. Y este es sentido llano, porque de la Fe nace la seguridad de la esperãça: y de esta la prosperidad. Echad essa ancora en el agua: yo hare q̃ se affierre, y esté surta la naue de vuestro entendimiento. Pero si os falta hierro dar tiene baybenes el nauio. *Credite Domino Deo vestro & securi eritis.* Ansi pues boluiẽdo al punto; detuuo Christo los ojos a estos dos caminantes, porq̃ dudauan de su Resurreccion, mientras confabulan, inquieren, disputan, y altercan en la Fe, que no enseña Dios sino a los que como ouejas, *vocem eius audiunt.* Mas abriosselos, quando auiendoles declarado las escripturas creyeron. Quiso enseñarse en trage de peregrino, para que creyẽdo tuuiessen mas merito. Porque que gran hazaña fuera si viendo y conociendo a Christo, aunque no les enseñara, no mas que mostrandose le creyeran? Conuenia dize Augustin. para que fuesse el coraçon mejor instruido, dilatar el conocimiento, preguntarles q̃ hablauan entre si, para que ellos confessaran, lo que el bien sabia. Quiso prepararles los animos, cõ el conocimiento de las Escripturas, porque si antes de enseñarles por las Escripturas que conuino que Christo padeciesse, y resuscitasse, se les pusiera repentinamẽte, aunque reconoscieran su figura, por ventura no creyeran que era el, como leemos q̃ poco despues sucedio a algunos delos doze discipulos, que viendole le tuuieron por espiritu.

Chald. Ecclc. 2. 2. Para. 2. Ioan. 20. 27 Aug ser. 144.

Puedese acomodar esto facilmente a nuestras costumbres, porque de la manera q̃ entonces se huuo Christo con aquestos dos discipulos, ansi suele aora auerse cõ nosotros. Muchas vezes, y poco a poco se insinua, y aun se entra con inspiraciones, y motiuos callados en nuestras animas, por vn buen pensamiento, y vna aldauada, y recuerdo, y remordimiento secreto, de tal manera que noso-

noſotros no le conocemos, porq̃ como tenemos tan poco trato cõ Dios ſabemos poco de ſu lẽguaje, y la voz de Dios es tan ſubtil que como dize Eliphaz ſe comu
Iob.4.12 nica como coſa de hurto que no ſe puede dezir ni ſaber: *Quaſi furtiuè ſuſcepit auris mea venas ſuſurri eius*, q̃ era la palabra y voz de Dios tenue, y que apenas con ſuma atencion ſe podia percibir, y luego paſſo y deſaparecio la reuelacion, raras palabras, y que
Gre.l.5. Mor.20 huyen velozmente. *Venas ſuſurri. Qui ſuſurrat* (dize Gregorio) *occultè loquitur, & vocem non exprimit, ſed imitatur.* Y en aquella palabra *venas*, parece que S. Gregorio conoce vna metaphora tomada de las canales ſecretas, por las quales corren las aguas cõ vn murmurio tan tenue, que ſi no es inclinado la oreja no ſe ſiente, porque como las aguas de *Siloe*, anſi la voz de Dios va con ſilencio, que apenas ſe ſiẽte ni percibe
Iſa.8.8. O quantas vezes nos toca y aſe del coraçon, y riñe, y reprehende la conciẽcia errada, y a penas ay quien le reconozca, ni reſpõda. Cada mañana dize Iſaias que le tiraua Dios de la oreja: *Erigit*
Iſa.50.4 *manè, manè erigit mihi aurem, vt audiam quaſi magiſtrum.* Cada dia al amanecer, en aquel tiempo que es mas apto para aprender, no de noche ni por ſueños ſino clara y manifieſtamente de dia, es ſuma la promtitud de Dios para enſeñarnos, excitã nueſtra oreja como el Hebraiſmo dize: de donde tomã los Latinos *aures arrigere*, como ſi dixera, por la mañana me haze leuantar las orejas. Algunos aludiendo a la coſtumbre de los maeſtros, que a vezes tirã las orejas a los diſcipulos poco atentos dixeron: *Manè vellicat mihi aurem*, me tira de las orejas. Si Dios tiene cuydado y diligencia, de hazer officio de buẽ maeſtro, tenga el diſcipulo atencion, diligencia, docilidad y fee. Digo pues que muchas vezes viene Chriſto a vernos, y enternece mas y mas nueſtras animas, quãdo calladamente habla cõ noſotros. Venimos a conocerle quãdo oymos las Eſcripturas, quando partimos con el nueſtro pan; conocemosle quando frequentamos las Igleſias, oymos los ſermones y doctrina ſancta, y Sacramentos, quando al que teniamos por peregrino recibimos en el hoſpicio de nueſtro cuerpo y anima.

§. III.

Qui ſunt hi ſermones? Mueſtra que antes de alcançarlos hauia oydo algunas palabras, pero no hauia bien entendido el negocio, como acaece a los que algo lexos oyen. Sabia bien lo que tratauan, pero por diſsimularſe peregrino, y por tomar ocaſion de enſeñarlos dixo eſto anſi, y por eſſo añade, *& eſtis triſtes*, para

tocar

tocar la llaga y moſtrar que tenia algun indicio de lo que hablauan, y les queria conſolar para que hablaſſen mas libremente del caſo. Mucho pregunta quien pregunta al triſte porque llora, o eſtà triſte, porque es pedir cuẽta de ſu alma, y ſe offrece a conſolarla, como aquel prudente Ioſeph, que viendo triſtes a ſus cõpañeros les dixo: *cur triſtior eſt hodie ſolito facies veſtra?* Parece que ſe obliga a dezir, y conſolar con buenas razones. *Anime ægrotanti optima oratio medicina*, eſſa es la epitima para la enfermedad de la triſteza, buenas razones, como vemos en Chriſto que con ellas los conſolò en el camino. Reſponde Cleophas, y reprehẽde al Señor: Nadie ay en Hieruſalem, aunque ſea eſtrangero que ignore eſto, ſino tu. Es ſentido emfatico, y no ay duda que quiſo exagerar la ignorancia del q̃ tenia por peregrino, y anſi no es falſa ni vulgar opinion q̃ Chriſto les aparecio como peregrino. Lo vno porque las palabras lo ſignifican propriamente. Lo otro por que Aug. Beda, y Theophyl. graues autores lo dizen: y la miſma razon lo pide aparecer en forma de peregrino para que oſaſſen ellos comunicar con el aquel negocio, porque ſi le tuuieran por Iudio no oſaran hablar como hablaron de Chriſto. Tambien tiene myſterio llamarle *Peregrinus* eſtrangero, porque a ellos les tocaua mas ſaber eſto, anſi porque a los hueſpedes ſe auia hecho eſta injuria crucificando a IESVS innocente hueſped en Hieruſalẽ, como tambien porque ſolian todos los foraſteros acudir frequẽtemente a ſu predicacion en las ſolennidades, como eſta eſcrito: *Quod mane ibant ad prædicationẽ ipſius quotidie. Tu ſolus.* Penſamos que ninguno de quantos hueſpedes ay en Hieruſalem, ignora aqueſta hiſtoria que andá en boca de todos, y nos admiramos de que tu la ignores, coſa q̃ es anſi a ti ſolo ha ſucedido. *Quibus dixit, quæ?* Diſsimula ſiempre, y como quiẽ confieſſa ſu ignorãcia mueſtra que deſſea ſaberlo, y q̃ oyrà de buena gana por mouerlos a q̃ lo digã, *& dixerũt.* Haſta aqui hablaua ſolo Cleophas, y a hablan juntos.

Gen.

Auguſt. Beda. Theop.

Caiet.

De Ieſu Nazareno. Reſponden a aquella pregunta. *Qui ſunt hi ſermones?* Hablan de Chriſto con magnificos titulos y elogios, pero humanos, no diuinos, no dizen del, mas de que era varon Propheta, o porque aun no hauian creydo del mayores coſas, o lo que es mas probable, porque no quiſieron dezir mas de aquel peregrino, que por ventura no lo auia de creer. Porque como auia de creer que era verdadero Dios Chriſto, vn hombre foraſtero, q̃ parecia q̃ no ſabia aun ſi Chriſto fue, de quien oya que fue crucificado, y que no reſuſcito,

aunque

aunque lo auia prometido. Llamanle varon, propheta, poderoſo en hazer, y dezir, *opere & ſermone*, con milagros y doctrina, *corã Deo, & omni populo*, a juyzio de Dios, y teſtimonio de los hombres, paraque ſea mas miſerable y admirable la hiſtoria, q̃ vn varon tal, y tan inſigne, fueſſe crucificado como facinoroſo, tan indignamente por los ſumos Sacerdotes, y Principes de los Iudios, que eran los que le auiã de honrar mas. Eſta fuerça tienen todas eſtas palabras.

Et quomodo eum tradiderunt ſummi Sacerdotes, & Principes noſtri. Nos autem ſperabamus. En eſta palabra *Princeps noſtri*, dan a entender, que le tienen por peregrino, como ſi no fueran Principes del como eſtrangero, ſino dellos, como el Eſpañol que dixeſſe al Frances, nueſtro Rey, entiende el de Eſpaña, los q̃ tenian mayor auctoridad, aunque ellos no le crucificaron entregaronle a Pilato. Confieſſan que IESVS fue Propheta poderoſo en milagros, y doctrina, y dizen, que eſperauan que era el, el que los Prophetas prometieron por Redemptor de Iſrael, de la ſeruitud y captiuerio. En que manifieſtan creyeron que IESVS era Meſsias, y que en aquella venida auia de redemir el pueblo de Iſrael, mucho antes captiuo, que no boluio a ſu tierra, y por la parte que boluio ſeruia a los Romanos, y que ya auiã perdido anſi la fee, como la eſperança de IESV Meſsia. Anſi que penſauan que la cruz pugnaua con la redempcion, pues no auia mas que vn ſolo camino de redimir. Donde parece que en los miſmos diſcipulos ſe verifico lo que ſan Pablo dixo: *Crucem Iudeis ſcandalum*. No baſto auerles Chriſto tantas vezes preuenido de ſu paſsion y reſurreccion, para no dudar quando ſucedieſſe confirmados con ſu predicaciõ. Y ya es el tercero dia. Y vnas mugeres q̃ fueron a ver el cuerpo *terruerunt nos*. No eran nueuas para eſpantar, ſino para regozijarſe, la palabra Griega es, nos dexaron atonitos, y ambiguos entre infidelidad, y fe, entre miedo y eſperança vacilando, quedamos eſtupidos: porque por vna parte a penas podemos creer, que vn hõbre muerto tan ignominioſamente pueda reſuſcitar: *Et abierunt quidam ex noſtris, & ſic inuenerunt*. Confirmacion del teſtimonio delas mugeres, y gran marauilla, q̃ con todo eſſo no creyeſſen, auiendo tantos teſtimonios, porque ſe vea, q̃ no ſin cauſa Chriſto, *Exprobauit incredulitatem eorum, & duritiẽ cordis*.

Theoph. Caiet.

1. Cor. 1. 23.

O ſtulti, & tardi corde. O inſenſatos, y tardos en creer, pues a tales teſtimonios no ſe conuẽcen? La razõ por q̃ no creyerõ, fue por no parecer inſenſatos, y

tardos. Esta es toda la sabiduria de hereges, no creer facilmente, y no ay reprehension mas conueniẽte para ellos, que dezirles, que por la misma razon q̃ quierẽ parecer prudentes, son necios, y tardos. Gran locura y tardança de ingenio es creer mas al suyo proprio, que al de Dios. Con todo esto no se les da Christo a conocer, porque haziendo este negocio, no como causa propria, si no como agena, los persuada mejor, y tengan verguença de que siendo ellos Iudios y discipulos de Christo no crean del, lo q̃ vn hombre al parecer estrangero, y peregrino, no solamẽte creya, pero enseñaua y predicaua. Y esto hazia tã cautamẽte, q̃ no los reprehende de q̃ no creen a Christo, sino a los Profetas, q̃ trataro̅ del. Porq̃ la duda q̃ ellos tenia̅, era si auia Christo dicho verdad, y no se auia de tomar por argumento, lo que estaua puesto en questiõ. Dize: *Ad credendũ in omnibus*, porq̃ se inclinaua̅ facilmente a creer lo q̃ de la gloria y magestad del Mesias escriuiero̅, pero eran muy tardos en lo q̃ dixeron de su humildad y passion.

Nonne hæc oportuit pati Christum. Con la misma razon q̃ ellos alegan para dudar cura Christo su duda. Ellos no creyan q̃ auia de resuscitar, ni q̃ era verdaderamente Christo el q̃ auia padecido tan ignomiosa muerte de los mismos que auia de librar. Christo dize, que por essa misma razon les conuiene creer, porque no padeció essa muerte por potestad de los Iudios, sino por su volũtad, y consejo diuino, y para cumplir los vaticinios de los Prophetas. Por lo qual auiendo muerto de este genero de muerte a manos de Iudios, se ha de creer ser Christo, pues ellos profetizaron que auia de morir de essa manera Christo. Dize *in gloriam suam*, como si dixera, en la gloria que le es propria, y se le deue, segun las prophecias. *Item gloriam suã*. Mostrando q̃ Christo por otra via auia de alcãçar su gloria, que consiguen la suya los Reyes del mundo, con cauallos, carros, incendios, muertes, y sangre, se hazen grandes, y glorioſos. Lo qual hemos de notar nosotros, q̃ si queremos despues de el entrar en la misma gloria, q̃ quiso fuesse tambien nuestra, hemos de caminar por el mismo camino de cruz, segun aquello: *Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei*. Dixo tãbien *in gloriam suam*, para darles esperança de el Reyno futuro, de que parece auian ya desesperado, quando dixeron: *Nos autẽ sperabamus, quia ipse redẽpturus esset Israel*. Redemir a Israel, era reynar, y *gloria*, significa reyno y magestad real. En resolucion en essa palabra *intrare in gloriam suã*, como nota vn Escholastico, dize dos cosas: vna, conuino entra r

Act. 4.

Digitized by Google

trar en la gloria por merito de su passion: otra, que la gloria alcãçada por este merito de cruz, era gloria suya, *suam*, la que de antes tãbien por derecho lo era, porque era suya *iure hæreditario* y la q̃ era suya de vna manera, hizo suya de otra.

Blasfemia, y doctrina falsa ha sido del mundo: *Non oportuit Christũ pati* El pueblo Iudayco delante del Crucificado mesmo mouido cõ irrision la cabeça, y arrojando oprobrios a la sacrosancta de Christo, dezia: *Christus Rex Israel est, descendat de cruce.* O lengua venenosa, dize Bern. palabra de malicia, doctrina maluada. No es este Cayphas el cõsejo que poco antes dauas: *Expedit vobis, vt vnus moriatur homo pro populo.* Pero aquello como no era mentira, no lo dezias de tuyo, pero esto, si es Rey de Israel baxe de la cruz, es tuyo, y mucho mas de aquel que es mẽtiroso desde su principio. Porq̃ que consequencia puede tener, que deciẽda dela cruz, si es Rey de Israel, y no mucho mejor, q̃ si lo es suba a ella? Si no te acuerdas serpiente antigua quã confuso huyste, quando presumiste dezir: *Mitte te deorsum*, y todo este mundo te dare, si cayeres, y me adorares. Y tu Iudio ansi te has oluidado lo que oyste: *Dominus regnauit a ligno.* Mas por vẽtura no lo oyste, porque este annuncio no se deuia a los Iudios, sino a las naciones: *Dicite in nationibus quia Dominus regnauit a ligno.* Por lo qual con razõ el Presidente Gentil, puso el titulo del reyno en la cruz, y no pudo corromperle el Iudio, ni impedirle su passion, ni nuestra redempcion: *Descendat* (dizen) *si Rex Israel est.* Antes porque es Rey de Israel, no dexe el ceptro del Imperio, cuyo reyno reclino sobre sus ombros, como cãtò Isaias. No escribas (dixeron a Pilato) no escribas: *Rex Iudæorum*, sino que el dixo: *Rex sum Iudæorum.* Y respondio Pilato: *Quod scripsi, scripsi.* Palabra de grandes Principes, donde dize agudamente Bernar. *Si Pilatus quod scripsit, scripsit, Christus non perficiet quod incepit?* Christianos, oyd contra los Iudios? Si Pilato es hombre tã de su palabra, que lo que escruio ha de ser firme, rato, duradero, Christo no acabara lo que començo? *Ipse cœpit, & saluabit nos.* Oyd otra razon. Si dixo el Señor, q̃ solo el que perseuerare hasta el fin serà saluo, y quiẽ no perseuerare no lo sera, como podra ser Saluador? O diablo del infierno, conoce tu pensamiento, no te dara ocasion de quitarnos el don de la perseuerancia, que sola se corona: no hara callen las bocas de los predicadores que consuelan los pusilanimes, y dizen a cada vno: *Locum tuum ne deseras.* Lo qual sin duda se sigue,

Ber. ser. de resur.

Psal. 95

ſi pudiera reſpõder que Chriſto dexò el ſuyo. Aora el Señor eſpera, mueſtra paciẽcia, encomiẽda la humildad, cũple la obediẽcia, y perficiona la charidad. Deſtas virtudes, como de quatro piedras precioſas, ſe adornã los quatro angulos de la cruz, la mas eminente es la charidad, a la dieſtra la obediẽcia, a la ſinieſtra la paciẽcia, la humildad en el profundo. De eſtas enriquecio el tropheo de la cruz, la conſumacion de ſu paſsion, quando a las blaſphemias delos Iudios eſtuuo humilde, a las heridas paciente, quãdo dẽtro era atormẽtado cõ lẽguas, fuera cõ clauos. La charidad es perfecta, en q̃ puſo la vida por los amigos; la obediẽcia conſumada, quãdo inclinada la cabeça dio el alma. Deſtos dotes procurauã deſpojar, y deſta gloria a la Igleſia de Chriſto, los q̃ dezian: *Si Rex Iſrael eſt deſcendat de cruce* Porq̃ ſe borrarã del Euãgelio aquellas palabras ſuauiſsimas, y mas dulces q̃ el panal de la miel: *Maiorẽ dilectionẽ nemo habet, quam vt animã ſuam ponat quis pro amicis ſuis.* Y a ſu Padre: *Opus conſumaui, quod dediſti mihi vt faciã.* Y a los diſcipulos: Aprended de mi, q̃ ſoy manſo, y humilde. Itẽ, ſi leemos, q̃ las obras de Dios ſon perfectas, como llamaramos a Chriſto Dios, ſi dexara la obra de la ſalud imperfecta. Pero veamos q̃ reſponde Chriſto. Quieres ſeñales Iudio? *Expecta me in die reſurrectionis meæ.* Veras coſas mayores. Por ventura no era mas ſalir los demonios de los cuerpos, y ſaltar los paraliticos de ſus camas, q̃ ſaltar los clauos que fixaſte en mis pies, y mis manos? Eſte es tiẽpo de padecer, no de hazer. Perſeueremos en la cruz hermanos, quiten nos della manos agenas, no nueſtra liuiãdad. Manos agenas crucificarõ a Chriſto, y manos agenas le quitaron. Y ſepamos, q̃ *hæc oportuit pati Chriſtũ*, no ſolo para nueſtro remedio, ſi no tãbiẽ para nueſtro exẽplo. Y concluyamos cõ ver a Chriſto a la meſa, como ſe manifieſta. Mas en vna palabra digo, quã ſuaue camino lleuaron pues la confabulacion, es tan jocunda, q̃ haze no ſe ſienta la dureza del camino, y q̃ el largo parezca corto. *Publ.* Entre los donayres de Publio es vno: *Comes facundus in via pro vehiculo eſt.* A cauallo camina quien lleua diſcreto cõpañero.

§. IIII.

Deſpues de auerles probado eſto por las Eſcripturas, y diſsimulado q̃ queria paſſar adelãte, quãdo llegarõ al lugar, cõpelido de ſu miſericordia, y corteſia, entro con ellos, y ſentoſe a ſu meſa donde *cognouerunt eum in fractione panis.* Eſte paſſo es dificultoſo, y huuo Doctores que le entendieron tan Gramaticalmente, que dixerõ tenia Chriſto

gracia

gracia de partir el pan con la mano, como cõ cuchillo, en lo qual le conocierõ los dos diſcipulos. Eſto no tiene fundamẽto, y mas es para reyr, que para refutar. Otros dizen, que Chriſto vſaua alguna ceremonia, y rito particular y proprio, en q̃ pudo ſer facilmente conocido. Pero ni ellos lo prueban, y noſotros lo podemos moſtrar falſo con muchos argumentos. Lo primero, porque como ſe puede creer q̃ Chriſto tenia particular modo de bendezir la meſa, pues quando inſtituyo la Euchariſtia, coſa totalmente nueua, ſe acomodò quãto fue poſsible al rito de los Iudios? Porque aun haſta los miſmos Thalmudicos dizen, que era coſtumbre, q̃ el padre de familias tomaſſe el pan en las manos, lo bẽdixeſſe, y diſtribuyeſſe entre los cõbidados. Demas deſto, ſi tuuiera proprio rito, no lo diſsimularan los Euangeliſtas, ni callaran los Fariſeos, q̃ en coſas menores, como era no lauarſe las manos antes de comer, le acuſauan. Finalmente dado caſo q̃ fuera anſi, y vſara eſta ceremonia, otras coſas tenia mas proprias en q̃ pudieran conocerle, y no le conocierõ. Mas propria ſu voz natural; mas los propios lineamẽtos, y faciones del roſtro; mas propria la doctrina; mas propria la razon y metodo de declarar la Eſcriptura; y en todo eſto no le conocieron los diſcipulos.

San Hieronymo dize q̃ Chriſto dedicò en la Igleſia la caſa de Cleophas, para ſignificar ſolamente, que en aquella caſa celebro el ſacramẽto de la Euchariſtia; y en fin da à entender, que *fractio panis*, es aqui la comuniõ ſagrada de ſu cuerpo. Y no ſiẽte menos que eſto Auguſt. diziendo: *Nemo putet Chriſtum ſe agnouiſſe, ſi eius corporis particeps nõ eſt, id eſt, Eccleſiæ, cuius vnitatem in Sacramento panis, commendat Apoſtolus dicens: vnus panis, vnũ corpus multi ſumus, vt cum eis benedictum panem porrigeret aperirentur oculi eorũ, & agnoſcerẽt eum.* A Auguſtino imito Beda, a Beda ſigue Eſtrabõ, trasladãdo ſus palabras en ſus Commentarios. En la miſma ſentencia es Chryſoſt. y Theoph. en los Cõmentarios. Demanera q̃ *fractio panis*, dizen que es toda la acciõ de hazer y adminiſtrar la Euchariſtia, y que es coſa manifieſta, q̃ dando Chriſto ſu cuerpo a los dicipulos fue conocido. Padres ſanctos que por ſingular alabãça de doctrina antigua, y ſanctidad, y de auctoridad reuerenda en la Igleſia de Chriſto merecẽ credito. Anſi tẽgo por muy buena ſu declaracion.

Hier. Aug. Beda. Strab. Chryſ. Theoph.

Sin perjuyzio de ella en fauor de los pobres, pues es Paſqua, tiempo en que ſe les deue alguu regalo, y porque el Texto me da licencia, y otros lugares de las ſanctas letras le declaran, dire

otra exposicion. Y acerca de la passada, solo hallo vna razõ cõtraria, y es, que para auer de conocer los discipulos a Christo *in fractione panis*, si era la comunion, ya la auiã de auer visto otras vezes, y no parece la pudieron ver, pues estos no eran delos doze, ni aun se sabe q̃ fuessen de los setenta y dos y solos los doze estuuieron presentes a la cõsagracion de la cena, tan poco tiẽpo auia, que auia sido el Iueues, y esto de oy fue Domingo. Digo pues, que este lenguage *frangere panem* frasi, y elegancia Hebrea, significa enla Escriptura hazer limosna, partir el pan cõ el pobre, Act. 2. Donde se pinta la breue y expressa imagen de la Iglesia de Christo reciente, gouernada y mouida por virtud y consejo del Espiritu Sancto, se dize: *Erant perseuerantes in doctrina Apostolorum, & communicatione fractionis panis.* Perseueraran en doctrina de Apostoles para refeccion del entendimiento, en cõmunicacion de officios, y cosas de su seruicio mutuo, q̃ es effecto de interior charidad. *Item in fractione*, en que el pan se distribuya a todos, a cada vno en particular lo que auia menester. Mas expressamente toma este frasi Isaias: *Frange esurienti panem tuũ, & egenos, vagosq; induc in domum tuam, &c.* Parte tu pan con el pobre. Tu pan (dize Hieronymo) no el hurtado, ni agena, sino el que tu ganaste, o posseyas bien: *Honora Dominum de tua substantia.* Honrra a Dios cõ dar al pobre de tu hazienda. Y Iob dize de si: *Pauper de vellieribus ouium mearum calefactus est.* Sea tuyo el pan, no seas como el q̃ hurta el puerco, y da los pies por Dios. Tambien dize, *panem tuum*, no en plural, sino quando no tengas mas que vno solo, que sea tu victo, y sustento, dale de esso, parte de el cõ el pobre. Escucha y imita aquel Sancto con quien nacio la misericordia: *si comedi bucellam meam solus, & non comedit pupillus ex ea.* El huerfano miserrimo q̃ ni sabe, ni puede pedir era socorrido de Iob, nunca le falto alguno a la mesa. *Bucellam*, declaran algunos *panẽ vel cibum*, pero mucho mas enfasi tiene *bucellam meam*, que aun no comia vn bocado solo, q̃ no tuuiesse parte el pupilo, no solamente le permitia las migajas. Mira dize Nicetas, quan grande misericordia, que vn bocado de pan parte con el necesitado. Aprendã de aqui los señores dar no solamente el pan de saluado y vilissimo al pobre, y al sieruo, sino parte delo que se sirue en su mesa, del pan q̃ come floreado, y de leche: y alguna vez en señal de charidad le dé de su propria mano, *intinctam bucellam*, como Iob daua su bocado al pobre, q̃ aunque no ha de ser sustentado con regalo, pero alguna vez biẽ

Act. 2. 42.

Hier.

Iob. 30.

Ibid.

Nicetas.

es que ſe le dè, y ſe le mueſtre amor. Y eſto parece lo q̃ ſe nos manda, que los veſtidos q̃ tenemos guardados, y los mãjares reſeruados demos a pobres: *Qui habet duas tunicas det vnam non habenti, & qui habet eſcas ſimiliter faciat.* Mat. 4. No ſolo es charidad, ſino vrbanidad, liberalidad, llaneza, y modeſtia grande, lo que dize *bucella*, que en medio de los grandes beneficios que hazia a pobres, les dieſſe de los bocadillos. Gracioſiſsimo Iob, no es nada lo que reciben de mi meſa pobres, bocado, y aun no bocado, ſino la mitad, o parte del, como legitimo, y digno pariente de Abrahã que auiendo combidado a los peregrinos con vna hermoſiſsima ternera, y otros regalos, todo lo que tenia mejor y mas delicado en ſu caſa, cõfieſſa que es vn bocado de pan; *apponam bucellam panis*. Eſto manda Tobias a ſu hijo: *Panem tuum cum eſurientibus, & egenis comede.* Ge. 18. 5. Cumplian los Sanctos lo q̃ ordeno Chriſto *Cum facis conuiuium, voca pauperes, & debiles, claudos, & cæcos, & beatus eris.* Todo eſto me ha ſido neceſſario dezir por vueſtra dureza con los pobres, con ocaſion del mandato de Iſayas: *Frange*, quiere tambien dezir, q̃ ſe le partas de tu mano, y lo põgas en la del pobre. Item has de mirar, que habla con vno q̃ ayuna, como veras en el conteſto: y de eſſe pan ayunãdo, quiere que des vn pedaço. Y no ſolo quiere des de el pã, ſino parte de tu caſa, que hoſpedes al peregrino, como eſtos diſcipulos: *Egenos vagoſque*, en Hebreo MERODIM, affligidos, y vergonçoſos, q̃ padecen moleſtia, y no la querrian dar de que piden, eſtos no ſolamente los recibe quando llegan, ſino q̃ los buſques, los ruegues, y aun los compelas a exẽplo de Abraham, Loth, y de aquel loado viejo Ephraita en las hiſtorias antiguas, y deſtos diſcipulos, que a fuerça de braços lleuaron al peregrino. *Cum videris nudum operi eum.* No diſsimules ſi le vieres deſnudo, ni veas menos en el el deſabrigo que en ti: piẽſa que la tuya, y la ſuya es vna deſnudez, y pide el miſmo ſocorro, como ſi fueſſe vna miſma carne: *Carnem tuam ne deſpexeris.* *Deſpicere* en el Hebreo es lo miſmo que *diſsimulare*: pienſa q̃ es otro tu, que conſta de los miſmos elementos y carne; y quando llegues a ſer tan agudo curador de la neceſsidad agena, certiſsimamente experimẽtaras la diuina prouidencia: *Tunc erumpet quaſi mane lumen tuum.* Aquel verbo *erumpet*, põdero mucho ſan Chryſoſtomo, que ſignifica la velocidad con que Dios acudira al limoſnero. Es metafora tomada de quien quiere hazer preſto, q̃ no corta con tixera, q̃ va poco a poco, ſino raſga en vn punto. Raſgará

Dios los cielos, y no aguardarà a amanecer, y llenarte ha de ſu fauor, y de luz de conocimiẽto, y deſengaño, como vemos en el hecho pio de eſtos peregrinos, q̃ parten con Chriſto ſu pan, q̃ recogen el peregrino no ſolo con corteſia, pero cõ importunidad, *coegerunt illum*, q̃ le dã ſu meſa, y el mejor lugar della. *Induc in domum tuam.* Que remuneracion tan preſta, pues ſe les reuelo en vn punto, eſſo es, *in fractione panis*, porque partieron con el ſu pan, les dio ſu luz y reuelacion, que reſeruo para eſſe punto, y la dio al punto. Ponderа bien hermano mio eſtas promeſſas que ſe hazen en Iſaias al miſericordioſo: *Erumpet quaſi mane*, o, *aurora, lumen tuum.* Luz ſignifica en eſtas diuinas letras toda felicidad, entonces ſeras feliz, y todas las coſas te ſuccederan proſperamẽte, ſi fueres miſericordioſo. Mira que premios de la humanidad y miſericordia. Saldras de en medio de las tinieblas de calamidades, las quales ſembro en ti tu inhumanidad, eſta embuelue el cielo como libro, o le cierra: (como habla la Eſcriptura) quita el dia a las tierras, concita tempeſtades, y conturba toda la machina del mundo. Porque veas quanto cuydado tiene Dios de los pobres, y quãto eſtima ſu ſalud, y conſolaciõ. *Et ſanitas tua.* Tus emplaſtos dize el Hebreo: palabra q̃ ſe pone por remedio, y reparo en qualquier coſa. Miẽtras dura la inhumanidad, ningũ remedio ay para males, ni cubierta contra las tempeſtades, *Anteibit ante te iuſtitia tua.* En todo ſe parecera que eres juſto, caminara delante de ti la juſticia. Dizelo, porque entonces ſe tenia por opinion, que no ſucediã aduerſidades, ſino por culpas, y de ay nacio eſſe fraſis *ante ira iuſtitiam*, que era dezir apartar todo daño, y allanarlo todo conforme al merito de juſticia. De dõde ſalio aquelio de Iacob, *Reſpondebit mihi cras iuſtitia mea*, mi juſticia ira delante, y me defendera, y lo del Pſal. *Retribuet mihi Dominus ſecundnm iuſtitiam meam* como la injuſtia va delante del malo, *Et gloria Domini colliget te.* Si truxeres a la memoria aquella hiſtoria, quando los Iſraelitas quiſieron apedrear a Moyſen, y el ſe acogio a Dios, y aparecio ſu gloria en niebla y y cubrio el lugar, entenderas eſte paſſo, porque de alli parece nacio eſta manera de hablar: *Gloria Dñi colliget te*, que fue dezirte: ſi ſe leuantaren cõtra ti enemigos librarate Dios de toda perſecuciõ y peligro, como libro a Moyſen cubriẽdole cõ ſu miſma gloria y niebla. Lo miſmo prometio Dauid, *Abſcondes eos in abſcõdito faciei tuæ.* Eſconderas Señor a tus ſieruos perſeguidos en el cõclaue mas ſecreto de tu palacio, donde tus miſmos ojos les guarden.

Iſai.

Ge. 30. 33
Pſ. 17. 21

Digitized by Google

den. De aqui pues sacamos en limpio q̃ los crueles sin misericordia estan expuestos a injurias de todos, y en toda parte temen ruyna, porq̃ va delãte de ellos la iniquidad y odio q̃ los persigue. Pero los misericordiosos, lleuã su justicia q̃ les ampara y asegura.

Sacamos de aqui finalmente, que la misericordia es remunerada con milagros, pues *Cognouerunt eum in fractione panis & ipse euanuit*. Quando aquellos dos sanctos peregrinos entraron en Sodoma, Loth, discipulo mas q̃ sobrino de Abraham, fue por ellos al meson, offrecioles su casa, y como ellos resistiessen y dixessen, *in platea manibus: coegit illos opido*, a pura fuerça y casi con descortesia y como con violencia los lleuo a su casa, q̃ es lo q̃ Isaias dixo: *Induc in domũ tuã*. Pero quan generosamente se lo pagaron. Porque aquella noche viniendo de tropel la ciudad y cercãdo su casa, para hazerle vn grandissimo agrauio a sus huespedes, los hirio Dios cõ ceguedad estando ya para romper las puertas. Y justa cosa era q̃ quiẽ se cegaua tanto en el alma que queriã injuriar a peregrinos innocentes, cegassen tambien en el cuerpo, para que viessen quã poco valẽ los ojos del cuerpo quãdo faltã los dela razon, y no solamente cegaron, pero desmayaron de manera q̃ les falto toda la fuerça y vigor de sus miẽbros como merecia̅ los q̃ la mejor parte del hõbre q̃ es la mente y razon, cõ tantas maldades corrõpieron y afearon, como dize Chrysost. y añade estas palabras. Anssi q̃ los q̃ primero presumian quebrantar y moler las puertas y lo amenazauan fieramente, luego relaxados todos sus miẽbros, y no viendo las puertas q̃ tenian ante sus ojos desmayaron. Entõces el justo Loth respiro y admirado cõsidero, quales huespedes, y de quãta potencia dotados tenia consigo. No veys el milagro con que remunero Dios la misericordia y premio al hospedero Loth? pues aun es mayor de lo q̃ suena. Porque no quitaron la vista a los Sodomitas del todo los Angeles, mas dexandoles cõ ella sana para ver todas las demas cosas, solamente erã ciegos, para ver las puertas de Loth, y anssi andauã desatinados y locos palpãdo, como ciegos, y no viẽdo lo q̃ tenian delante. Cõfirmo esto cõ authoridad de S. Aug. en dos lugares, donde dize, que los Griegos llamã este mal, *aoraſia*, quando no se ve vna cosa viendose otras, la qual palabra dize no pudiẽdo nuestros interpretes passarla bien al Latin, en el libro del Gen. llamaron *cæcitatẽ*. Esta padecieron los Sodomitas quãdo buscauan la casa del varon justo y no pudierõ hallarla. Porque si fuera ceguedad general, q̃ ninguna cosa vieran, no buscarã

Aug. lib. qq. in Ge. 4. 42. Et li. 22. de Ciuit.

la puerta de Loth, ſino guia que los lleuara a ſus caſas. Cõ ſeme-
4. Re. 6 jante ceguedad fueron heridos los ſoldados que embio el Rey de Syria a prender a Eliſeo, por que viendo todas las demas coſas, a ſolo Eliſeo que buſcauan, viendole, no le vieron, ni conocieron. Fue conueniente pena la de los Sodomitas reſpondiente a ſu pecado, que teniendo los ojos del alma agudos y perſpicaces, para conſiderar y juzgar otras coſas, para conocer y deteſtar la fealdad de crimen tan nefando, llanamente eran ciegos. Por lo qual fueron heridos de corporal ceguedad, de tal manera, q̃ viendo todas las demas coſas, no veyan el lugar en q̃ procurauan cometer el vicio execrable. Paſſan adelante los milagros, en paga de las limoſnas, que auiendo aquella noche auiſado los Angeles a Loth, que ſalieſſe con ſu muger hijas, y yernos a la mañana de Sodoma, porque la auia de abraſar Dios toda, diſsimularon los yernos, y diſsimulo tãbiẽ el, y en effecto ſe le hizo difficulto ſo arrancar de alli. Mas los Angeles ſocorriendo milagroſamẽte en el inſtante peligro, *Apprehenderunt manum eius, & manum vxoris eius &c.* tomaron por la mano, y mas que de paſſo aſidos los ſacaron y echaron de ſu caſa y fuera de la ciudad, dexando ſe los yernos con ſu diſsimulacion para el incendio y vengança, pagãdo Dios en la miſma moneda de fuerça a la ſalida, q̃ Loth a la entrada de la ciudad le hizo, para hoſpedarle en ſu caſa. Famoſiſsimo exemplo digno de toda aduertencia y agradecimiento, que ſe ſaluo toda ſu caſa por la piedad del padre de familias, como ſe ſaluo la de Raab en Hierico por la ſuya. Como Dios embia ſus Angeles a los hoſpederos, y ſanctifica a los miſericordioſos, y ſalua por milagro, vno, y muchos, y ſe da a ver y conocer *in fractione panis*, y multiplica milagros. Seamos pues hermanos mios tan curioſos en buſcar pobres, que no ſolo no les hagamos aguardar a nueſtras puertas, pero los ſaquemos de los meſones, como Loth, y como aquel padre de pobres q̃ dezia: *Si oculos viduæ expectare cœpi*, tal y tal me venga, ſi hize q̃ la biuda miſerable q̃ ſe acogio a mi me eſperaſſe, tan lexos eſtuue de hazer eſto, q̃ yo la eſperaua, y ocurria y daua lo neceſſario. Aprendio de Abrahã ſu padre, cuyos ojos eſperauan los peregrinos a quiẽ hazer bien. Eſto es, *Sedenti in oſtio tabernaculi cum eleuaſſet oculos ſuos apparuerunt ei tres viri, &c.* Ambos lo aprendierõ de aquel Autor de toda bondad de quien eſta eſcrito. *Expectat Dominus vt miſereatur veſtri, beati omnes qui expectant illum*, como ſi dixera, primero eſpera Dios y deſſea hazernos biẽ, y ocurre a

Iob. 31.

Ge. 18. 1.

Iſa. 30. 28.

nueſtra

nuestra necesidad y esperança. Cõ esto cierro este punto, y con daros este cargo de que en esta Pasqua seays padres de pobres, y cõcluyo con estas palabras.

Non ne cor nostrũ ardens erat? Conocido ya Christo, entendieron los discipulos lo que antes no auian entendido, de donde nacio aquel ardor q̃ experimentaron en el camino. Ardian y no sabian porque ardiã, porque estauan cerca del Sol, y no le conocian, o confirman la manifestacion de Christo, y dizen, que es verdadero, pues no pudo auer otra cosa, de que hablando el se inflamasse tanto su coraçõ. Assi solemos comprobar las cosas q̃ creemos por fe, o experiencia cierta, quando lo vemos cõ probables razones conformadas. Puede ser admiracion de auer conocido la causa del ardor, q̃ no entendian. No os parece que se mouia nuestro coraçõ mucho y le queriamos conocer, por el alegria y gozo q̃ recibiamos, cõ verle manifestar las Escripturas, que tanta fuerça tenia de mouer nos? Y aunque nuestros ojos se detenian, pero nuestro coraçon se illustraua, *Non ne cor nostrum ardẽs erat?* Como si dixera. Que causas huuo para reconocerle tã tarde? Vn sueño ocupaua nuestros animos, su bẽdiciõ, el partir del pã y darnosle, fue lo primero q̃ nos le quito, porq̃ si no dormitaramos, pudieramos de su colo-

Isa. 30. 18.

quio, cõjeturar q̃ era Iesus, el q̃ de Iesus nos dixo tãtas cosas, y tã admirablemente. Por ventura quãdo por este camino, cõ familiar coloquio exponia los enigmas y figuras de los Profetas, no sintiamos vn ardor de animo admirable, qual no suele engẽdrar en los animos de los oyẽtes, la doctrina delos Escribas, y Fariseos. Pero tal solia ser la oraciõ del Señor Iesus a los q̃ simplemẽte le oyã. Cõpũgia, aficionaua, arrebataua, quemaua, inflamaua, dexaua centellas, y aguijones en los animos delos oyẽtes, y del todo experimẽtauamos, q̃ aora como siẽpre *in potestate est sermo eius*, y lo q̃ dize el Profeta, *Ignitum eloquiũ eius vehemẽter esset.* Vemos en este passo, q̃ fuera dela fuerça q̃ en si tiene la palabra diuina q̃ es increyble, y fuera de la gracia en dezir, cõ q̃ solia como leemos admirar los oyẽtes, tuuo Christo vna singular virtud en mouer, porq̃ era Dios mouia los animos como queria. Esto es lo q̃ le atribuyẽ aqui sus discipulos cosa que no puede ser comun a otros hõbres. Muchas vezes nos dizen los successos, que es Christo quien nos habla en el anima, y nos aconseja, y riñe, y alumbra, y nosotros no le conocemos, porque no estan aun abiertos nuestros ojos. Abranse quando oymos su doctrina cõ deuocion, quando recebimos su cuerpo, y hospedamos sus

Psl. 118. 40.

pobres,

pobres,y tocamos la fimbria de ſu veſtido. Porq̃ aquella miſma carne de Chriſto, q̃ con ſolo ſu tacto daua viſta a los ciegos, la recibimos aora noſotros,tãto en ſu manera mas poderoſa,quanto mas glorioſa. Si no ſe abren *aliquando* nueſtros ojos,no es porq̃ a el le falte fuerça, ſino porque nos falta a noſotros ardor. Los diſcipulos llenos de el, al miſmo punto ſe partieron a Hieruſalẽ, y aunq̃ les parecio tarde, quãdo ſe les quiſo yr el peregrino, y le detuuierõ diziẽdole q̃ era ya inclinado el dia, ſe les haze aora temprano para camino tã largo, ſiẽdo mas tarde, y dandoles la charidad alas a los pies, fuerõ a verſe cõ los Apoſtoles,y darles las Paſquas con nueuas tan alegres,y tantas gracias del Señor, quales en el las tẽgays todos Be*nedicat vos benedictus Deus,&c.*

TERCERO DIA DE PASQVA.

Stetit Ieſus in medio eorum,& dixit:Pax vobis. Luc.24.

PROEMIO.

Heb.3

AY mueſtra Chriſto a ſus diſcipulos ſu graciosa preſencia, y da ſancta paz,y pone delante las manos, y pies heridos. No ſin myſterio deſpues de la paz,les manifieſta las llagas, porque de aquella guerra nacio nueſtra paz:y ſi aora la conſideraſſemos no auria guerra entre noſotros,y ninguno por agrauiado y perſeguido que fueſſe ſe vengaria:y ſi reynan los vicios, es porque hemos oluidado eſta batalla. Imaginad que oy Chriſto habla como Maeſtro, y les lee eſta leccion: *Videte manus meas, & pedes meos.* Eſtudiad en aqueſte libro abierto, o en eſtas llagas, en q̃ hallareys remedio de todos los vicios. O cãros hijuelos,bolued al reyno y parayſo perdido por vueſtro padre. Yo os offrezco el parayſo en aqueſtas vẽtanas y puerta del. Reconoced las ſeñales de vueſtro antiguo nido: *Oſtẽdit eis,&c.* Aqueſtas ſon las joyas de nueſtro grã Rey,

Rey,o Chriſtianos, las aſperas heridas,y roturas de ſus innocẽtiſsimos miembros por nueſtra ſalud,a queſtos han ſido ſus rubies, ſus perlas,y ſus corales,o Principes:o mugeres vanas: eſtos fuerõ ſus ornamentos, ſus recamos, y mas bellas medallas. O anima, bienauenturada tu ſi te abraçares de Chriſto,te illuſtrara cõ ſu luz,te confortara con ſu dulçura,te encendera con ſu charidad,te apacentara con ſu deuocion,te alegrara con la eſperança,te amaeſtrara con la fe te leuãtara con la humildad,te hara familiariſsimo amigo, ſera tu muro,defenſa, ante mural, y roca. Grande Euangelio tenemos,pidamos gracia por interceſsion de la Virgen.

Aue Maria.

Heb.3. San Pablo lengua del cielo, pluma del Eſpiritu ſanto, dize, que aquel granSeñor que es rico en miſericordias, embio ſu hijo vnigenito del ſublime cielo, y le hizo participe de nueſtra carne, para hazernos a noſotros participes de ſu diuinidad: *Participes Chriſti effecti ſummus,ſi tamen initium ſubſtantiæ eius vſque ad finẽ firmum retineamus.* Hechura (*effecti*) ſuya ſue,no merito humano participar con Chriſto, ſi cõ ſeruamos la fe viua,que es fundamento y principio de eſtar en eſta participacion,como algunos Theologos declaran, o como Theophylato interpreta,porque por la fe tenemos ſubſiſtencia y fundamente en la diuina y eſpiritual eſſencia y regeneracion: *Per fidem enim ſubſiſtimus, & diuina, & ſpirituali eſſentia fundati ſumus atque regeneratione.* Eſta fe nos pide firmeza haſta el fin. Veamos que llama Pablo ſer participes de Chriſto? Parece lo primero lenguage tomado de los mercadantes,que entran en compañia, que hazen vna ſu hazienda, y ſu ganancia,porque nueſtros meritos,y trabajos juntos con los de Chriſto,es vna participacion de grandes premios, pues ſe hazen a ſu modo de valor infinito. En eſte lẽguage hablo el miſmo maeſtro quando dixo: *Si qua ſocietas ſpiritus*,porq̃ la comunion de los Santos es en ſu manera como la compañia de los hombres de negocios,en que ſe participa de la ganancia,y los acrecentamiẽtos ſon para todos. Gran empleo haze de ſu dinero quien trata con el con vn ſeguro, y caudaloſo mercader. Dichoſo el que entrega ſu hazenduela, y caudal a Chriſto,de cuya mano ſaldra colmado y medrado, y eſta ſuguro pues Chriſto no perdio nada de lo que le entrego ſu Padre,como el dize: *Participes Chriſti*, dize Oecunemio,es ſer miembros de Chriſto. O *participes Chriſti*, es eſtar encorporados con Chriſto. O ſon participantes de Chriſto, los que viuen vida nueua, como

Theo. in comm.

dizen

dizen Hilario, y Amb. Ser participes de Christo en vna palabra es ser Christiano, por cuya participacion nos llamamos Christianos. Pero los Christianos, como dixo bien Tertul no nacen Christianos, sino hazense, *fiunt non nascuntur Christiani*, y el otro piten Hil. r. y Hieron Participe de Christo es no solo aquel que comunica con el, *carni & sanguini*, como hermano de naturaleza, si no el que le imita en la vida, y virtud, y passion, y resurreccion.

Tertu. in Apolog. Hil. l. 2. de Trini. Hier. epist. ad Letam.

Nadie piense que Christo vino al mundo por vna sola causa, que es satisfazer con su muerte por nuestros pecados, sino tambien por otra, para que despues de reconciliados participemos con Christo viuiendo nueua vida en sanctidad, y justicia a su exemplo. Por esto dize Eusebio: *Ad hoc ad nos ê cœlo descendit, vt non solum redimeret mortis precio sed etiam vitæ ædificaret exemplo.* Por esto mismo *corpus peccati portauit* (dize Beda) *vt nos ipsius vitæ conuersationem quantũ possumus imitaremur.* Y aquel santo monge Machario dixo excelẽtemẽte: Dios siẽdo infinito inaccessable, por su infinita bondad se abatio, vistio los miembros de este cuerpo, y por dezirlo ansi, diminuyo su gloria, y mudando figura por su clemencia se hizo corporeo por vnirse con criaturas visibles, para que fuessen participes de vida diuina, y alcançassen su gloria. Y Faustino: *Factus homo obseruari voluit, quodcumque docuisset, vt cæterus imitaret, magis autem dixerit subleuaret.* Paulino tambien coetaneo de San August. A esto dize vino Christo, para proponernos su vida en forma y espejo de la nuestra. Y finalmente Gregorio Nisseno, aparecio (escriue) Dios en carne para despartar con sus amonestaciones la vida humana encenderla con sus exemplos, y repararla con su resurreccion.

Euse. ho. 3 ad Mona.

Basil. de vita soli.

Faust. in l. de fide contra Arria.

Paul ep. ad Seuer.

Niss ad Herm.

De lo dicho sacamos, que si Christo en su passion y muerte fue causa meritoria de nuestra justificacion, en toda su vida fue causa exemplar della, porque cõ summa verdad se dixesse, q̃ por su justicia somos originalmente justos: porque si miras el merito, por merito de su muerte somos justos, si la misma justicia no la tenemos de otro sino de Christo, que si nos hiziera justicia, y nos mostrara con doctrina, y exemplo el camino dellan, unca aspiraramos a ella, ni vieramos luz si el resplandor de la paterna gloria no nos illuminara.

El que goza de este resplandor es justo demanera que no es otra cosa ser justo, sino ser participe de Christo. Y esto es lo q̃ dize san Pablo: *Participes Christi.* Que quanto mas justo, mas Christiano, y mas participante de Christo. Por esto dixo Gregorio Nisseno, que la forma de

vn

Digitized by Google

vn Christiano hombre, no es mas que *imitatio Christi*. De donde se saca lo que Augustino dize, que dos maneras nos vestimos a Christo, recibiendo el Baptismo y imitãdo sus costumbres. Infunde esta participacion todo genero de gracias, mora en el alma el mismo dador de la gracia. No sin causa dixo San Iuan aquella notabilissima doctrina: *Charissimi nunc filij Dei sumus, & nondum aparuit quid erimus, &c.* Aora somos hijos de Dios, y no sabemos quales seremos mañana. Puede ser que el que recibio oy en el Baptismo gracia de adopcion, cõtriste voluntariamente con algun peccado al Espiritu santo, quanto es de su parte, y viole el templo, y se haga hijo del infierno, doblado mas de baptizado, esto es, *nescimus quid erimus*. Pero si perseueramos pacificos y conformes, trayendo su imagen en nosotros, lleuando su cruz, mortificando nuestros miembros sobre la tierra, quando apareciere hecho juez, seremos sus semejantes en la gloria, y porque nos compadecimos del en la passion, reynaremos con el en la resurreccion. Y que este sea el natural sentido de las palabras de San Ioan, veese en las siguientes. *Omnis qui habet hanc spem in eo, sanctificat se sicut ille sanctus est.* Palabras que deuen ser diligentemente ponderadas. No dize, quien tiene esta esperança Dios le santifica, o le tiene por santo y justo, no imputandole los peccados por la fe y esperança, porque no habla aqui de la santificacion y justicia que recebimos de Dios en el sacro Baptismo, sino de la justicia y santidad que exercitamos despues de lauados y santificados por aquel lauatorio, exercitandonos en toda piedad, y vistiendonos de Christo por imitacion de vida, a quien vestimos por el Sacramento Baptismal, para que como desseamos ser semejantes a el en la gloria, assi seamos à nuestro modo semejantes a el en santidad y justicia. De la qual escriue en otro lugar el mismo Ioan. *Qui iustus est iustificetur ad huc.* Entonces se justifica el justo, quando despues el que en el lauatorio de la generacion, no solo se lauo de las manchas de sus peccados, pero tambien fue justificado y santificado, poniendo los ojos en Iesus, auctor y cũplidor de la fe, a quien professo en el Baptismo, en toda su vida le imita, insiste en seguir su huella, y procura andar como el anduuo. *Benefaciendo*. En estas palabras te dizen hermano, que (*sanctificat se*) el santificarse es no solo conseruar la primera gracia, que se te dio por Christo, sino acrecentarla con obras buenas, imitando a Christo, y participando en sus sudores y fatigas, y ayunos, cõ su humildad y modestia,

Niss. ad Olimp. mon. Aug. de Bapt. 24

1. Ioan. 3.

Apoc. 22

ſtia,y paciencia,y charidad,y zelo,y todas las otras obras y virtudes. A eſto nos exhorta nueſtro maeſtro S. Pablo: *Eſtote imitatores Dei ſicut filij chariſsimi, & ambulate in dilectione.* Eſto es ſer juſto, eſto es veſtirſe de Chriſto, participar con el, imitar ſu vida ſantiſsima, ſin la qual no podemos ſer ſaluos. Eſto es lo que eſcriue S. Dionyſio, que Dios deſſea mucho nueſtra ſalud: *Quæ nobis niſi deificatis contingere non poteſt.* No ſe ſaluarã ſino los deificados. Deificacion es, vna ſemejãça, y vnidad con Dios, quãto es poſsible, porque eſta haze la criatura amable, y amiga de Dios. Porq̃ la ſemejança es cauſa de amor, la diferencia lo es de deſagrado y diuiſion. Y en reſoluciõ Greg. Niſ. en viuir virtuoſamente conſtituye la ſemejança con Dios, y el Chriſtianiſmo dize, q̃ es, *imitatio diuinæ naturæ.*

Ephe. 5.

Dio. Eccle. hier. ca. 1.

Gre. Nid Har.

Aunque los Apoſtoles a quiẽ yo ſiempre nombro con reuerencia participaron las virtudes de Chriſto, y permanecieron con el en ſus tribulaciones, como el teſtifica, pero al fin con el temor de la muerte, que dio teſtimonio de que eran hombres le deſampararon en el peſo de la batalla: y los que como animoſos ſe ofrecieron en competencia de Pedro, a eſtar con el al lado, no fueron mas fuertes que el, ni fueron piedras, ſino baſos de barro, ni tuuieron firme aquel fundamento de la Fe, principio primero de la participacion de Chriſto, ſino que enfermaron en ella los mas dellos, contra aquello que eſcriue San Pablo en el lugar propueſto: *Initium ſubſtantiæ eius vſque ad finem firmum retineamus.* Contra lo que alaba el Apoſtol de Abraham: *Et non eſt infirmatus in fide.* Mas el clementiſsimo medico hizo en eſta ſu enfermedad lo que deſpues ſu diſcipulo San Pablo enſeño hazer a los medicos eſpirituales, *infirmum in fide aſſumite.* Pondera Oecumenio la prudencia, la efficacia, y prouidencia del Apoſtol, que benignamente cura el enfermo, como le eſcuſa en llamarle enfermo, moſtrando ſu flaqueza, como Theophylato nota, y que tiene neceſsidad de diligencia en ſu cura, porque es grandiſsima flaqueza la de aquel que enferma en la Fe. Curalde con ſumma diligencia, modeſtia, y fidelidad, anſi cura el medico celeſtial. De cuya clemencia eſta aquella glorioſa loa de Iſaias: *Calamum quaſſatum non conteret, & linum fumigans non extingnet.* Ponderad pecadores enfermos eſtas palabras. Suele ſer compañera inſeparable de Reyes y Principes, y grandes miniſtros, y de ſu autoridad y potencia la fuerça, porque aun quãdo ruega el Principe, ſe dize q̃ mãda, y hazẽ las mas coſas no por juyzio, ſino por voluntad, y imperio, como eſta eſcrito:

Ro. 14. 1 Oecum.

Theoph.

Iſai. 42. 2.

Luc.

Luc. 22.

Reges

Reges Gentium dominantur eorum & qui poteſtatem exercent inter eos NEDIBIM, *benefici, & magnifici vocantur.* Y por muy mãſo q̃ ſea vno (coſa rariſsima) a emulos y enemigos pocas vezes perdona, y en fin ſe precian de aquella ſentencia: *Qui nolunt occidere quenquam poſſe volunt.* Aũ los q̃ no quieren matar, ſe huelgan de poderlo. Pero eſte diuino Medico y gran curador de las coſas diuinas y humanas, eſte diuino miniſtro, ſ̃ gratiſsimo y acceptiſsimo a Dios, y ſu yguал, como hijo exercita ſu officio con ſuma blandura manſedũbre juntamẽte cõ entera fe, y auctoridad, demodo q̃ no ſolamẽte no haze mal a hõbre, pero ni deſtruye los p̃eccadores, ſino procura reuocarlos, y curalos: a nadie eſpãta, aũ cõ la voz *nõ clamabit*, preciãdoſe mas de amoneſtar, q̃ reñir, de apiadarſe q̃ caſtigar, de ſanar q̃ de perder *Venit filius hominis quærere & ſalu̇ facere quod perierat.* Peccadores erã Zacheo, el Publicano, y aquella muger q̃ comiẽdo leuantó los pies cõ quiẽ comiã, y por ello era murmurado, vna parte deſtos eran como caña caſcada otra como hilos, o mechas de lino q̃ humea, pero ni quebro aq̃llos, ni apago aq̃ſtos, ſino a todos prouoco a penitẽcia y a todos dio ſalud, aq̃lla q̃ el traya del cielo. Y a los calũniadores dixo: *Nõ eſt opus valentibus medicus ſed male habentibus &c.* Y no vine a llamar juſtos ſino pecadores. Del qual dicho de ſu boca cierto ſacamos, q̃ qualquier caña hẽdida, y mecha humoſa, q̃ pereciere muere por ſu culpa, no por fuerça del q̃ procura la ſalud, y reducciõ delos males. Eſte es el ingenio, eſtas las coſtũbres y modos de nueſtro Principe y Padre Chriſto. Aſi cura oy Chriſto padre de los Apoſtoles a ſus hijos enfermos viniẽdolos a viſitar, y moſtrando q̃ no viene de guerra, y que ſon pacificos ſus paſſos, mueſtra el ramo enla boca, diziendo *Pax vobis*, y contento cõ vna reprehenſion manſa, por ſu incredulidad no ſolo les mueſtra ſu cuerpo reſuſcitado, y las inſignias q̃ ſaco dela cruz, pero ſe las da a tocar y beſar; comio cõ ellos, y cõbidalos cõ ſus relieues enſeñales las eſcripturas, y dales ſentido y inteligencia delos myſterios; cura ſu dolencia, y dexalos enla fe confirmados, y hazelos participes de los bienes de ſu reſurrectiõ. Preſtad deuociõ y orejas atentas a tãta Theologia, y doctrina como aqui ſe deſcubre, aunque yo no pueda en tan corto mas que retocarla.

Lue. 19.

Matt. 9.

§. I.

Inuenit congregatos vndecim &c. Congregados los ſanctos Apoſtoles en vna caſa, y cõ ellos los diſcipulos de Chriſto preſẽtes

a lo passado;y algunos delos ausentes como es natural cosa cō gregarse los amigos enla tristeza;y cōferiendo entre si los testimonios de las mugeres y de Pedro:enel mismo tiēpo llegarō los de Emaus cōtando como se les hizo cōpañero de su camino;como los reprehēdio:porq̄ no creyeron bastantemente su resurrectiō:como los probo por las Escrituras a Christo:y como se les manifesto enel partir del pan. En esta ocasion llegò IESVS;y a puerta cerrada (como S. Ioan dize) entro y pusose en medio de todos, subito improuiso;de manera q̄ primero fue visto q̄ sentido:sin ruydo;ni aun sōbra si quiera. Esta fuerça tiene el verbo *stetit*. Causo esto gran temor a los discipulos como si vierā vn espiritu q̄sin abrir puertas ni hazer ruydo hauia entrado. Mas quitales el temor cō su saluteciō acostūbrada de q̄ vsauā los sudios q̄ādo querīā asegurar el animo, d la qual vsarō los Angeles para assegurar a las mugeres al monumēto del miedo q̄ tuuierō d verlos a ellos,y del terremoto, y enlos suezes:*Pax tecū*. El temor impide al conocimiēto y
6.16. suele fingir espiritus,fātasmas, mōstruos y otras apariēcias temerosas. Y si miramos el hilo d la razō delEuāgelio temierō q̄ era algū espiritu como lo cōfirma Christo:quādo offreciēdoles atocar sus manos ypies pruēua q̄ no es espiritu para sacarles la rayz del temor. Pēsarō q̄ era espiritu:segū cōjecturamos por q̄ *ianuis clausis*, entro;cosa q̄ no pēsauā podia hazer sino espiritu.

Quid turbati estis & cogitationes ascendunt. O grā Dios,y q̄ doctrina das tā presto:como te engolfas en tus misterios:ya muestra sin mas preābulos q̄ eres Dios; pues descubres sus pēsamiētos q̄ no los puedē conocer los espiritus. Dizes q̄ ves sus pēsamientos q̄ vā y vienē en sus coraçones;*cogitationes ascendūt*. Porvna parte presumiā era espiritu q̄ de improuiso aparecio a puerta cerrada;por otra dudauā si era Christo como el affirmaya algunos cōrauā q̄ le auiā visto. Esto dixo el Señor:porq̄ no auia bastado su benigna saluteciō yhauer dicho q̄ era Christo:Ego *sū* como reprehendiēdo su nimio temor y incredulidad.

Videte manus meas & pedes meos Muchos errores cōtra los dogmas dela fe Catholica no resuto Christo por si mismo, porq̄ dexo este cargo a su Iglesia, pero el error cōtra el articulo d la resurrectiō d la carne,el mismo en persona le quiso conuencer. Porq̄ estas sō proposiciones indubitables yciertissimas,si Christo no resuscito,los muertos no resuscitā,y por consequēcia Apostolica se saca,q̄ *inanis est fides*

ina-

inanis prædicatio, fabula es quanto ſe dize de Chriſto, fabuloſos los q̃ lo predican; vanos yengañados los q̃ lo creẽ. Por lo qual ſe detuuo Chriſto en el mundo quarenta dias prouãdo eſta verdad: *In multis argumentis per dies quadraginta apparens eis*, con mil modos y maneras de repreſentar eſta verdad, ya en tierra, ya en el agua, ya con Angeles, ya cõ terremoto, ya comiendo, ya conuerſando. Y como S. Tho. doctamẽte dixo deſpues de Tertul. lib. de *Reſur. car.* otros errores refuto Chriſto de palabra, pero *hunc errorem dignatus eſt Dominus à mentibus diſcipulorũ euellere, dicens: palpate & videte quia ſpiritus, carnẽ & oſſa nõ habet &c.* Moſtrandoles ſu carne, ſus hueſſos, aquellos miẽbros y factiones y figura, y delineaciones conocidas, y tratadas las llagas d̃ la batalla; todos teſtigos autẽticos; fidedignos; juſtos; cabales; *Omni acceptatione maiores, per ſemetipſũ*. Aquellas manos y pies tocados y beſados de ſus diſcipulos; aquella lengua amiga y dulce conocida hablando; aquellos ojos conſoladores: y todos los miẽbros diuinos fueron teſtigos de ſu reſurrectiõ, y todas eſtas prueuas no le parecierõ demaſiadas para enterar al mũdo en ſu reſurrectiõ yenla general de todos. *Per ſemetipſum*. Las palabras de Tertul. ſon: *Chriſto ſer uabatur omnia retro occulta nudare, dubitata dirigere, prælibata ſupplere, prædicta repreſent.* re. *Mortuorũ certe reſurrectionẽ nõ modo per ſemetipſũ, verumetiã in ſemetipſo probare.* Ves lo q̃ dize, q̃ no ſolo por ſu miſma perſona quiſo prouar ſu Reſurrecciõ, ſino en ella miſma, dandola a q̃ tocaſſẽ cuerpo y heridas: mira quanto procuro Chriſto perſuadirla.

Eſte articulo oyentes: es tã neceſſario creerle, q̃ S. Auguſ. pone en vna cuẽta creerla, y ſer Chriſtiano, tratãdo de dos proposiciones q̃ Platon y Porfirio dixerõ en diuerſos tiẽpos, tocãtes a la reſurrectiõ, q̃ ninguno creyo, ni entẽdio enteramente: *Singula quędã dixerũt Plato, atque Porphyrius quę ſi inter ſe cõmunicare potuiſſẽt, facti fuiſſẽt forte Chriſtiani.* Dos coſas dixerõ Platon y Porphirio, cada vno la ſuya, q̃ ſi la pudiera comunicar cõ el otro, por vẽtura fuerã Chriſtianos: *Plato dixit, Animas in ęternũ ſine corporibus eſſe nõ poſſe: Prophyrius dixit, Animã purgatiſſimã ẽi rediſſe ad Patrẽ ad mala mundi nõ redire.* Platon dixo, que las animas de los diffunctos no podian eſtar ſiempre apartadas de los cuerpos. Prophirio dixo, que el alma purgada quando vna vez va a Dios, no buelue mas a las manos deſte Mundo. *Dicat itaque cum Platone Porphyrius reſtituunt ad corpore. Dicat Plato tum Porphyrio ad mala Mundi non reſtituunt,* *Aug. decimit lib. 22.*

& ad eſ corpora redire conſentient in quibus nulla mala patiantur. Diga pues cõ Platõ Prophirio boluerã a ſus cuerpos, diga Platõ cõ Porphirio no boluerã a los males deſte mũdo, y cõſentiran q̃ boluerã a cuerpos en q̃ ningunos males padezcã; y ſi dixeran eſto cõſintieran enla reſurrectiõ, *& facti fuiſſent forte Chriſtiani.* Ves como S. Aug. le parece q̃ es lo mas ſubſtancial de la Religiõ Chriſtiana creer eſte articulo dela Reſurrection de la carne, pues puſo la difficultad de toda ella en creerla, y llamo chriſtiano al q̃ la cree, y dize q̃ aq̃llos Philoſophos lo fueran en la profeſsiõ ſi la creyerã.

Por eſto dize y muy como ſabio Tertuliano, puſo Dios maeſtros muchos, q̃ nos enſeñaſſen el primero es la miſma naturaleza. Mira (dize) hõbre los exẽplos de la diuina poteſtad. El dia ſe muere enla noche, y ſe ſepulta a la tarde en tinieblas. Fenece la hõrra del mũdo, y toda ſu ſubſtancia ſe desflora yenne grece. Paſmã, calã, y deſluſtrãſe todas las coſas, porq̃ todas eſtan en ſilencio y quietud. Anſi ſe llora la luz muerta y perdida. Pero luego otro dia reuiue cõ todo ſu ornato, cõ ſus dotes, cõ ſu Sol, la miſma y entera y toda, al vniuerſo mundo, matando ſu noche, y rompiendo las tinieblas q̃ ſon ſu ſepultura es heredera de ſi miſma, haſta q̃ la noche buelua a reuiuir cõ ſu eſcuridad. En ella bueluen a encẽderſe los rayos de las eſtrellas, q̃ áuia apagado el fuego de la mañana. Reduzẽſe las auſencias y deſtierros de las eſtrellas q̃ hauia auſentado el ordẽ del tiempo. Adornanſe de nueuo los eſpejos dela luna, que hauia cauſado el numero de ſus menſtruos. Rebuelueſe a vezes los Inuiernos y los Veranos, los eſtios y los otoños, con ſus fuerças, con ſus coſtumbres, con ſus fructos. Porque dela diſciplina del Cielo aprende la Tierra, a veſtir ſus arboles deſpues de deſpojados, a dar color de nueuo a las flores, produzir de nueuo yeruas enla tierra, ſacar a luz todas las ſemillas, que con elada perecieron, y no boluerlas a reparar antes q̃ pereciеſſen. Admirable ſabiduria, q̃ lo que defrauda cõſerua, q̃ lo quita para darlo, y lo deſtruye para cõſeruarlo, y lo quiebra para ponerlo en entereza: y lo reſuelue y cueze para dexarlo ampliado; pues lo buelue mas abũdãte y hermoſo q̃ lo quito; verdaderamente cõ muerte lograra y cõ injuria vſuraria; y cõ daño ganãcioſo: para dezirlo en vna palabra; todas las criaturas perecẽ. Todo lo q̃ tienes fue; y todo lo q̃ perdieres boluera a ſer. Por eſſo ſe acabã: para q̃ bueluã a ſer; y ninguna coſa perece ſino por mejor. Todo eſte ordẽ đ criaturas

Tertu. de reſur. car.

es vn

es vn teſtimonio de la reſurre-ctiõ de los muertos Primero la moſtro Dios en ſus obras, antes q̃ en ſus letras, primero la predico en las virtudes naturales, q̃ cõ vozes. Embiote la naturaleza maeſtra delãte, para embiarte deſpues las prophecias: *Quo facilius credas Prophetię diſcipulus nęturę*, para q̃ admitas doctrinalmẽte quando oyeres eſta doctrina hauiẽdole viſto en el vn muerto, y no dudes q̃ Dios es reſuſcitador dela carne, pues ſabes q̃ es reſtituydor de todas las criaturas. Y cierto ſi todas las coſas reſuſcitã para el hõbre, para quiẽ fueron criadas: y q̃ digo para el hõbre, para ſu carne, q̃ como ſe puede pẽſar, q̃ ella ſe anichile, por quien todas ellas ſe conſeruan; y ninguna ſe pierde. Eſtas y otras elegãtiſsimas razones, y palabras dize Terruliano, y concluye con el exẽplo del aue Oriental Phenix q̃ renaze de ſus miſmas cenizas y con lo q̃ dixo el Pſalmiſta: *Iuſtus vt palma florebit*. Dõde el lee vt Phoenix reſuſcitara el juſto como Phenix *q.d. de morte de funere vbi iã nemo iterũ ipſe*. Donde no auia hõbre, buelue el miſmo hõbre, *qui non iã alius idem*. El q̃ no era ſale otro que es el miſmo. Que coſa mas expreſſa? qual mas abierta: o qual mas ſeñalada.

De dos Prophetas ſolos pondre aqui dos illuſtres teſtimonios para q̃ veamos quan antigua es la confeſsion y doctrina dela reſurrection. El primero y mas antiguo de los ſagrados Auctores es Iob: el qual tratando dela reſurrectiõ de Chriſto, y nueſtra: dize aſsi. *Scio quod Redemptor meus viuit, & in nouiſſimo die de terra ſurrecturus ſũ &c.* Iob.19.ef. O gran teſtigo deſta verdad: Quien aſſeuera dos vezes lo dize hermanos, *Scio*. Todas las palabras en ſingular deſta ſentencia eſtan llenas de aſſeueraciõ, y oportunamente puestas, pero yo no puedo tratarlas, ſolo digo deſta primera, por que es el fundamento primero de toda piedad y ſanctidad de la fe de Dios vnico Mediador, y Redẽptor. Aſsi conuino ponerſe como particular aſſercion y conteſtacion *ſcio*, es lo miſmo que *ego ſcio* ſelo con particular ciẽcia y bien ſabida, tan cierta como ſi con los ojos lo viera, o por experiencia lo aprendiera. El verbo original *ſcienti*, ò, *cognoſcendi*, excluye toda duda y pide vn cierto y firme conſentimiento, y aſſẽſo ſobre coſa cierta y aueriguada. Exemplo tenemos Gen. 48. en Iacob, que dize a Ioſeph: *Scio fili mi, ſcio*. Pareciale a Ioſeph, que por yerro delos ojos ciegos Iacob ſu padre troco las manos en la bẽdiciõ ſobre ſus nietos Ephraim y Manaſſes. Pero el viejo q̃ tanto mas veia, quãto mas cercano eſtaua

Genes. 48. 19.

ſtaũa el ſiglo futũro, cõ affeueraciõ grande y repetida; dize q̃ lo ſabe y que vee, y obra tã prudentemente cõ las manos, como ſi eſtuuiera ſu prudẽcia, y ojos en ellas. Anſi donde noſotros leemos de Iacob *commutans manus* el Chaldeo dixo: *prudenter egit manibus*. Anſi lo que Dios ſe dize conocer enlas coſas humanas con inmutable y infalible ciencia que llamã de viſiõ, ſe dize q̃ lo ſabe por eſta voz original *ſcire & cognoſcere* como experimẽtalmente. Pſal. 138. *Tu cognouiſti ſeſſionem meam*, &c. Gen. 22. *Nunc cognoui quod timeas Dominũ*. Y lo q̃ el hõbre conoce por ſobrenatural conocimiẽto, ſe dize que lo conoce por eſta ciencia. Deuter. 4. 33. 1. Reg. 3. 7. De donde ſaco que la noticia y cognicion y obſcura ciẽcia q̃ tenemos delas coſas diuinas por fe, a ſola la viſiõ bienauẽturadas es inferior en claridad, pero ygual en certidũbre, y mucho mas cierta y ſuperior a todas las otras ciencias. Pues por ſer tãta la certidũbre de la fe, llama Iob a la ſuya ciẽcia y particulariſsima noticia, como la q̃ ſe tiene por experiẽcia

Pſ. 138. 2
Ge. 22. 12
Deut. 4 33.
1. Ré. 3. 7

Y q̃ es lo q̃ dize Iob, ſabe por eſta miſma ciẽcia? Dos coſas entre otras, ambas graues: vna q̃ ſu Redẽptor viue, otra q̃ el ha de reſuſcitar por ſu gracia en vltimo dia. *Redẽptor meus*. Entre otras razones q̃ ay para dar a Chriſto eſte nõbre la principal es: por q̃ como nueſtra naturaleza por la cõſanguinidad de q̃ comunico cõ nueſtra carne y ſãgre: como S. Pablo dize Por q̃ redemir en la Eſcriptura eſsacar del poſſeſſor por derecho de propinquidad alguna coſa, como Booz dixo a Ruth. *Nec abnuo me propinquũ, ſed eſt alius me propinquior, ſi te voluerit propinquitatis iure retinere bene res acta eſt, ſin autẽ ille noluerit, ego te abſq. vlla dubitatione ſuſcipiã*. Dõde propiamẽte leẽ los Seteta. *Vere Redẽptor ego ſũ*. Chriſto Ieſus hueſſo de nueſtros hueſſos, y carne de nueſtra carne, cõ derecho de parẽteſco de cõſãguinidad, nos redimio cõ ſu ſangre: y anſi es verdaderiſsimamẽte: *Redẽptor*. Eſto hemos de entẽder quãdo leemos en la eſcriptura eſte nõbre *Redẽptor*: porq̃ en Chriſto como dize el Apoſtol *habemus redẽptionẽ per ſãguinẽ eius*. De tal manera q̃ la ſãgre ſea *ius redẽptionis*. Admirable juſticia de la redẽpciõ humana, por derecho de cõſãguinidad, de aq̃l hõbre Dios: admirable miſericordia tãbiẽ la de Dios en verter ſu ſãgre por hermanos inmeritos. Deſte Redẽptor dize q̃ *viuit*: en cuya vida eſtaua tã fiado Iob q̃ dezia. *Etiã ſi me occiderit in ipſo eſperabo*: a mi baſtame q̃ mi viua Dios. Por eſto profeſſa Dios *ſe Deũ nõ mortuorũ ſed viuẽtiũ* para perſuadir q̃ ſus ſieruos viuẽ con el

Rut. 3. 12

con el, y q̃ hã de ſer participes dela bienauenturada reſurreccion. ago Deus Abraham, &c. y habla dela reſurrection, no de ſola la vida de las almas, como ſi dixera: Dios q̃ es ſiempre eterno y viuiente, aunq̃ muertos reſuſcitara a ſus juſtos a reſurrection de vida. Para que ſe cõſuelen, y eſperen baſtales ſaber Quo Redemptor ſuus viuat.

De q̃ ſu Redẽptor viue infiere Iob ſu reſurrectiõ, por q̃ ha de reſuſcitar el primero, y enel hemos de viuir todos: *ipſius enim & genus ſumus.* Por lo qual deſte lugar ſaca S. Hiero. la reſurrection de Chriſto, y la vida inmortal enla Epiſt. ad Pamach. Aun no dize era muerto el Señor. Et *Athleta Eccleſiæ Redemptorem ſuum ab inferis reſurgentem videbat*, y ſanct Gregorio induze a Iob hablando anſi: Yo cõfio cõ cierta fee que el viue deſpues de muerto, *Libera voce profiteor, quia redemptor meus viuit, qui inter impiorum manus occubuit.* Es pues el argumento que haze Iob para conſuelo de ſus trabajos. Mi Redemptor viue, luego yo por eſſo he de reſuſcitar el viue bienauenturado y feliz, luego yo algun dia viuire alegre y redimira eſta vida laboriosa de tantos males. No parece ſino que Iob vio aquella cõſecucion de S. Pable. *Si Chriſtus reſurrexit, & nos reſurgemus.*

Hie. epi. ad Pam.

Gre. lib. 14. ca. 16

Ro. 6. 5.

Eſta miſma Theologia, de q̃ reſuſcitando nueſtro Redemptor; hemos de reſuſcitar tãbien ſus parientes, y ſieruos (dixo el miſmo Chriſto por Iſaias, y prometio a ſu Igleſia para cõſolarla, cõ dulces y amables razones *Viuẽt mortui tui, interfecti mei reſurgent.* Habla en perſona Chriſto, y afirma q̃ los muertos que por el, y enel murieron, viuirã, y reſuſcitarã, y ſerã participes d̃ ſu reſurrectiõ como lo fuerõ de ſu paſsion y viuiran verdadera vida. Dize pues deſtos muertos *viuent mortui tui*, viuiran tus muertos, y luego corrige lo q̃ acaba de dezir, *Interfecti mei*, q̃ digo tus muertos? tuyos ſon y mios. Por q̃ los llamo tuyos? mios? mios ſon, tẽdre memorja de llos como de coſa mia. No os affligijais, ni temays aunq̃ murays a manos de tyranos, ni el cuchillo graue, ni la cruz alta, ni la rabia de las beſtias, ni los ſummos tormentos del fuego, ni el ingenio delos Sayones carniceros enel atormẽtar, q̃cõ todo eſſo no matã mas del cuerpo, q̃ yo Señor de la muerte, os digo q̃ viuen en mi y viuirã otravez. Y es aqui de notar q̃ *interfecti*, es nombre ſingular, ſignifica cuerpo muerto ſin anima, y ſe ha de tomar como dizen colectiuamente, o diſtributiuamente por todos los que tienen eſte nombre. Y es manifieſto

Apud Feſtum Rerium.

que habla de los cadaueres de los diffuntos: y vn varon docto oliò aqui vn mysterio, que alos cadaueres llamo aqui *corpus ſuũ* cuerpo mio, cadauer mio, porq̃ todos ſon cuerpos de Chriſto, como miembros de ſu cabeça, y han de reſuſcitar con Chriſto por eſſo al numero ſingular añadio el verbo plural, *corpus meum reſurgent*. Habla pues de todos los fieles diffunctos, todos, y cada vno dlos cadaueres mios reſuſcitaran: y boluiẽdo a ellos los ojos y platica, como ſi viniẽran les dize: *Expergiſciminiq̃ laudate, qui habitatis in pulucre*. Palabras todas de myſterio. Quiere que eſpere tanto la Yglesia ſu Reſurreccion, que no ſolamẽte dize a los vinos, q̃ la cãtẽ, ſino a los poluos y muertas cenizas, pide que deſpierten y alaben tambien a Dios, que es el argumẽto mas fuerte de todos. O verdaderamente quiere dezir Chriſto: Anſi como yo reſuſcitare mi cadauer cõ mi propria virtud, anſi reſuſcitare cõ eſſa virtud miſma vueſtros cuerpos con grande gloria, *corpus meum reſurgent*. Reſuſcitareys voſotros como yo reſuſcitare. La reſurrection de mi cuerpo ſera de los vueſtros, viue vueſtro Redemptor y todos os leuãtareys dela tierra como eſperaua Iob.

Oſorius.

Eſtad aora mas atentos oyentes amigos, y oyd vn argumento que haze Dios tomado dela materia de que formo nueſtros cuerpos, para intimarnos q̃ les es facil ponerlos otra vez en el ſer primero. Toda la materia d̃ que ſe labro eſte vniuerſo ſaco Dios de no ſer a ſer, como los Philoſophos habian. Quando el hombre muere, ſu cuerpo no ſe aniquila ni aun ſe buelue en materia prima, ſino en poluo y ceniza, que es la propria y proxima materia dela carne humana. A eſtos poluos manda Dios que ſe junten y leuanten, *Expergiſciminí qui habitatis in pulucre*. Fue el primer padre formado, *ex limo terrę*, que es poluo y reſo nioſe enel miſmo poluo quãdo murio, y eſte poluo puede ſer otra vez formado de la miſma mano, porque el artifice conoce la naturaleza de aquel poluo, y entreſacarle dela otra tierra y por eſſo dize *Expergiſciminí qui habitatis in pulucre*, en Hebreo tiene mas ſignificacion: *Habitatoris pulueris* SOCHBN, que propriamente es. *Commoratores*, vno es dueño dela caſa, otro es morador, por que la aiquila, eſte habitala por tiempo limitado. No es morar perpetuo, ſino haſta cierto tiempo o por particular negocio lo que enel Pſalmo *incolatus meus prolongatus eſt*, Y Proverbior. 7. *nec valens Domi conſiſtere*. Anſi que la palabra Hebrea ſignificã, que el Sepulchro no

es ca-

ēs casa perpetua de los muertos sino posada, y casa de dexar. *Ecce mysterium vobis dico.* Haueis de saber mas, q̄ entre muchos nōbres q̄ tienē en la sagrada Escriptura la tierra poluo; y ceniza, vno es Ghaphar que significa tierra no seca, sino algo humeda, que tiene vna humedad y blandura como no de harina, q̄ apretada entre las manos se pega, porq̄ el humor es cosa pingue. Esta palabra por la qual los Interpretes Latinos pusierō *puluis, cinis*, es vna tierra lenta, renaz, y pegajosa, facil de juntar, no quemada ni del todo esteril inepta para formar della vasos Ni significa arena, porq̄ estas cosas tienen sus differētes en el Hebreo Podemos nosotros llamarla arzilla, de que los olleros vsan para sus obras, como dize Iuuenal, *Argillam atque rotam citius properate.* Cōsiderados estos vocablos, hallamos vna differēcia notable q̄ ay entre la carne humana, y la de los animales, porq̄ todos ellos fuerō hechos de tierra gruessa muy mezclada, escogida ni entresacada, como enseña la Sabiduria, *Dixit Deus, producat terra animam viuentem in genere suo iumenta.* y fue assi q̄ los generos diuersos de animales fuerō hechos de aquella tierra mezclada de varias partes y humores, los Poetas la llaman *nigra*, su proprio nōbre en el original es AVRETS. Conociēdo biē esta differēcia el Apostol dezia: *Non omnis caro eadem caro.* Quando los animales mueren sus cuerpos formados de aq̄lla mixtura, se resuelven en aq̄llas partes entre si disconformes, y ansi son por naturaleza inhabiles para tornar a juntarse, y no puedē vnirse ni amasarse sin gran milagro de parte de la materia. Mas porq̄ la carne de nuestro cuerpo, no es mezclada de partes diuersas de la tierra, sino labrada de poluo, y esse selecto y escogido por el Criador de arzila, que no estādo cozida aunque quiebra se queda arzilla y puede ser restaurada por el ollero, como nuestro Dios a Hieremias, ay mucha facilidad de parte dela materia que es el poluo para ser el cuerpo reformado. Del vso de labrar vasos de barro hemos de entender el modo que el Propheta pone de nuestra resurrection. El cuerpo hecho de poluo, muerto el hombre como vaso de barro quebrado se seca y buelue en poluo en arzila renaz, facil y habil para labrarse como por diuino juyzio se dixo a Adā. *Donec reuertaris in terram de qua assumptus es.* Y d̄ todo hōbre. *Exibit spiritus eius & reuertetur in terram suam.* Muerto pues el hōbre permanece su spiritu como immortal, permanece la materia del cuerpo, permanece la virtud, y arte del artifice

1. Corīl 15. 39.

Hie. 18. 2

Iuue. Sa.

Ge. 1. 14

Gen. 3. 19.

Psa. 143 4.

tifice, q̃ con ſu palabra puede reparar el mũdo desbecho, *ſcio quia redẽptor meus viuit*, pues la promeſſa diuina ſobre eſto es abierta, no obſta coſa para que dexe de effectuarſe la reſurrecciõ a ſu voluntad, y traça, y ſabiduria, en que ſiẽpre ay conſtãcia, y la arzilla de la tierra no ſe buelue carbones, mas cõuiertese en poluo, y no ageno, por lo qual es mucho mas facil de parte dela materia la reſurrecciõ, que la creacion, como Tertuliano prueba. lib. de *Reſurrect. car.* Proſigue Iſaias.

Quia ros lucis ros tuus. Perſeuera en ſu metaphora del barro del ollero, y acabala diz endo, que ſi lo q̃ el poluo podia deſſear para ſer labrado es rocio mediãte el qual ſe amaſſa, q̃ no le faltara al poluo de nueſtros cuerpos, porque tendra rocio de Chriſto, q̃ es rocio dela mañana efficaziſsimo para criar y recrear y reſuſcitar. *Ros lucis.* rocio vital, que es el poder de Chriſto La palabra original, q̃ eſta en lugar de *lucis*, ſignifica luzes reſplandores, verduras, OROT, y della nacio el nombre *hora*, llamã los Griegos y Latinos, y lo q̃ noſotros dezimos *horas*, llaman los Griegos. las quatro partes, o tiempos del año, por quiẽ nacẽ todas las coſas, q̃ ſe engendran enla tierra, y ſe perficiona la naturaleza. O Sãta Igleſia (dize el diuino Propheta) el rocio que ſe infũdira en ti, para q̃ ſalga a vida tus muertos, ſera rocio efficaſiſſimo, rocio de luz, qual ſuele caer ene. Aurora en aq̃l tiẽpo, q̃ dezimos *entre dos aluas*. Entiẽden los Rabinos por eſta palabra OROT, verduras hortalizas, por aq̃llas palabras. *Egreſſus eſt vir in agrũ, vt colligeret herbas agreſtes*, donde eſta enla fuẽte, OROT, por la qual puſo el Interprete Latino, yeruas agreſtes, que ſin diligencia y cultura humana, ſino por beneficio delos tiempos (*horarum*) luz y influxo del cielo tienen vida, y freſcura. Llamanſe anſi eſtas yeruas, deſta palabra *Gracil*, porque las coſas verdes ſe llaman anſi, como iocundas y gratas a los ojos. OROT, pues es nõbre de refocilaciõ de gracia de alegria y de vida, y no ſolamẽte ſignifica eſta luz que vemos, ſino verduras y gracias. d̃ manera q̃ ſe podria aqui interpretar por *ros lucis, ros oberũ*, rocio de verduras, rocio q̃ recrea las yeruas. y es gratiſsimo a los fructos dela tierra. El rocio que ſobre ti cayere, y rociare tu poluo ſera como el rocio dela mañana, con el qual reſuſcitan las ortalizas y yeruas y toda coſa verde reuiue. Y para la ſemejãça que tomo Iſaias del barro; quã bien viene eſte rocio que promete dela virtud de Chriſto, no lluuia, no agua, por que aquel

aquel poluo y arzilla, no ha me neſter mucha agua para amaſſarſe, y labraſe, ſino humor tẽplado o, qual es el rocio: y anſi ſe dize q̃ el ollero rocia, no q̃ riega, quãdo tẽpla el barro de agua y tierra, por lo qual el barro mas ſe llama en Latin *vdum*, *quam humidum*, freſco, no humido, y freſco ſe llama lo q̃ eſta rociado, no lo que eſtà banãdo en agua, y anſi hablan los Poetas Latinos

Sit vbi fata vocant. vdis adiectus in herbis.

Puede ſer q̃ eſtas palabras *ros luis, ros tuus*, no las dixeſſe el Prophera alá Igleſia, ſino al miſmo Chriſto: Tu Señor por tu potẽcia y ſabiduria regaras eſte poluo ſeco con rocio vinifico, qual ſuele ſer el de la mañana, Anſi Chriſto al amanecer del dia del Domingo, como S. Ignacio dize, y la comun ſentẽcia de los Padres enſena, reſuſcito en aquella hora; en q̃ es el rocio mas grato, mas ſaludable y mas copioſo, en el Verano, y en aq̃lla hora en q̃ por la venida del Sol es la aurora mas fertũda de rocio, en eſſa infundio Dios rocio de vida al ſeco poluo. Veis aqui por quan expreſſos y nobles vaticinios quiſo Dios enſeñar antiguamẽte el articulo de la reſurreccion, pero Chriſto nueſtro Maeſtro no ſolamẽte cõ palabras expreſſas, repetidas, y muchas vezes acordadas, lo dixo y enſeño, pero cõ muchas reuelaciones, que S. Lucas llama *argumentos*, y dize que fuerõ muchos, aunque no eſtã eſcripros todos apareciẽdoles, y predicãdoles reſuſcitado, *loquens de regno Dei*, dãdoles a tocar ſu cuerpo, paraq̃ lo vean, y no q̃de lugar de dudar, como aora veremos

Et dixit eius Videte manus meas & pedes meos. De eſte paſſo conſta como es verdadera la ſentencia comun que Chriſto reſuſcitado tuuo las heridas que recibio antes de la muerte. Pues no por otra cauſa pudo moſtrar las manos, y pies mas que todo el cuerpo, para que le tocaſſe, ſino porque en eſtas dos partes fue fixado cõ clauos, como dize en eſte lugar Euthymio, y Beda en el Commẽtario, y Cyrillo en S. Thom. y Maxencio, y S. Ioan Euthy. y S. Auguſtin y parece coſa manifieſta de S. Ioan, cap. 20. y 27 Cyril. dõde manda Chriſto a Thomas Thom. que entre con ſu mano en el la Maxent. do. Y anſi lo que eſcriue S. Au Dial. 2. guſtin en la epiſt 49. q. 1. que Leo. ſer. 1 Chriſto en la reſurreccion no de Aſcen. tuuo heridas, ſino las ſeñales, y Aug. tr. cicatrices, no ſe ha de entẽder 121. in Io. de manera que niegue hauer tenido verdaderas llagas, ſino que las tuuo de manera, q̃ mas eran aberturas, y cauidades de manos, y pies, que verdaderas llagas, pues no eran vl-

ceroſas

no tiene carne, ni hueſſos, pero ningun cuerpo, qual el offrecia aque tocaſſen. Por la eſpecie entiẽde el genero. Fue tãto como dezirles, tocad, y ved, q̃ no ſoy eſpiritu, porque el eſpiritu no puede ſer tocado, porq̃ no tiene cuerpo. Y ſi aqui nos arguyere algun ſubtil Dialectico, que no probo biẽ Chriſto tener verdadero cuerpo, porq̃ podia el tacto, y juntamente la viſta de los diſcipulos engañarſe, como pẽſauan ſe engañauan ſus ojos quando les parecia q̃ veiã cuerpo humano, el q̃ no era verdadero cuerpo ſino vna fantaſma tomada de algun eſpiritu, y como Abraham, Loth Tobias, y otros muchos, no ſolo viẽdo, ſi no tambiẽ tocãdo Angeles, y lauandoles los pies, y comiẽdo con ellos, ſe engañarõ, como lemos? Reſpõdo, q̃ no quiſo ſer tã agudo Chriſto, ſino hablar popularmẽte y conuiniẽtemẽte a la naturaleza. Y eſto naturalmente es verdad, q̃ ſe engaña menos el tacto, q̃ la viſta en juzgar, vn cuerpo, Porq̃ quando nos parece q̃ vemos alguna coſa q̃ dudamos, ſi es verdadero cuerpo, llegamos a tocarle cõ la mano, para explorarlo, y examinarlo cõ teſtigo mas cierto.

Gen. 19. Tob. 1.

El euangeliſta dize, q̃ Chriſto offrecio ſus manos y pies para q̃ los tocaſſẽ los diſcipulos, pero no dize ſi en effecto le tocarõ, y anſi q̃do lugar aqueſtiõ Eſta no la hallo vẽtilada en los Interpretes, pero creo yo q̃ realmente le tocaron. Lo primero porque el Euangeliſta cuenta el caſo de manera, q̃ dexo d dezirlo como coſa cierta y entendida, penſando q̃ no hauria hombre q̃ ſe perſuadieſſe q̃ alguno, eſpecialmente diſcipulo de Chriſto, y demas de diſcipulo, anxio y cõgoxoſo y dudoſo q̃ no tocaſſe las manos y pies, q̃ le offrecian para tocar. Eſto penſo yo y cõ razõ, y ſino meta cada vno la mano en ſu pecho, haga de ſi miſmo conjectura enlos otros, q̃ hiziera el ſi alli eſtuuiera, y crea q̃ eſſo hizierõ los Apoſtoles Y porq̃ S. Ioã quando dize a Thomas, *Infer digitum tuum huc, & vide manus meas & affer manum tuam, & mitte in latus meum.* No ſe dize ſi Thomas entro con la mano enel lado, pero como alli dizẽ algũos auctores cõ razõ ſe cree que lo hizo, parece que la miſma razon corre por eſtos diſcipulos. Por lo qual por ventura porque cõtando los diſcipulos a Thomas, que les hauia aparecido el Señor, dixo Thomas. *Niſi mittam digitum meum in locũ clauorum & mittam manum meam in latus eius non credam.* Lo dixo por eſſo, por que los diſcipulos le auian affirmado que tocarõ conſus miſmas manos ſus llagas. Que dire ſino lo que S. Ioã dize. *Quod fuit ab initio quod audiui-*

Io. 20. 27

1. Io. 1. 1.

po, y con tanta ansia hauiamos deseado q̃ Dios libralle de captiuerio su pueblo. Apenas podiamos creer tan grã biẽ no esperado. Antes pẽsauamos q̃ soñauamos nuestra restitució, y buelta a la patria, q̃ no q̃la veiamos por los ojos. El Chaldeo: *Sicut valentes, sicut infirmi qui conualuerunt.* Cõ la qual figura, como vemos en Liuio, se dize de los Griegos, que oyẽdo la voz del pregonero, q̃ mãdaua que por beneficio del pueblo Romano retuuiessẽ su libertad, y viuiessen en sus leyes: *Maius gaudium* (dize) *fuit quam quod vniuersim homines caperent, vix satis credere se quisque audisse, alij alios intueri mirabundi, velud somnij vanã speciem.* Fue tan grãde el contẽto delas nueuas de su libertad, q̃ no podia caber todo enloshõbres, apenas podiã biẽ creer, q̃ lo auian oydo, mirauanse los vnos alos otros admirados, como si fuera vana figura de sueño. Assi q̃ porq̃ los Apostoles creian, no creian, y porq̃ creian a Christo a quiẽ veyã se gozauã porq̃ de q̃ se holgauã sino creyã. Y porq̃ parece q̃ no puede ser, q̃ creyẽdo no creian, podemos interpretar q̃ no creyeron no porque no creyessen sino, porque quisieron mas y mas creer. Assi solemos dezir nosotros en vn successo dichoso, grãde y no esperado. Violo y no lo creo. Semejantes eran los discipulos a los sedientos, que por mucho que beuan, aunque les baste lo beuino; no pẽsan que es harto, toda via quieren beuer, siempre tienen sed. Assi los Apostoles, como teniã verdadera fe, no se hartauã de ver argumentos de su fe. Vierõ miraron, tocaron y cõ todo esso a un tienẽ sed: aun desean mas y mas certificaciones. Esto es lo mismo que esta escripto. *Sitiuit, anima mea ad Deum fontem viuum.* Y aquello. *Sitiuit inte anima mea* Y aquello. *Qui bibunt me adhuc sitiunt.* Y cierro si aquella palabra *non credentibus*, se toma propriamente, no se ha de entẽder de todos los que allí estauan entonces. Porque aquellos que al punto que Christo vino narrauan a los demas que ellos hauiã visto al Señor como Pedro, y otros si hauia, es aueriguado q̃ creyan. Verdaderamente de pios ingenios es presumir lo mejor delos Apostoles y no ser seueros censores de aquellos q̃ Christo tan mansamente reprehende. Y aora quanto a esta palabra *non credentibus & mirantibus præ gaudio.* Esta palabra *præ gaudio*, dize que creyan, sino q̃ el excessiuo y grande contento de aquella magnifica, y gloriosa vision era tan grãde que no cabia en sus pechos enamorados de alegria y contento: como la madre que vee de repente delante de sus ojos sano, y

Psal. 41. Eccle. 24

saluo

no en vna sola especie de mãjar, sino en todas las que hauia entre los discipulos, mãjar humilde, testigo de la pobreza y templança de los Apostoles. Esto no es exemplo de lo q̃ harã los otros resucitados: porq̃ como Euthymio dize, ninguno de los demas despues de la inmortalidad del cuerpo tendra cicatrices, o comera. Y
2. in cõ. anssi como sobrenaturalmente comio antinaturalmente lodigerio. De diferente manera comio Christo que los Angeles, porq̃ el cuerpo que tomaua el Angel no era cuerpo viuo, o animado no era verdadero su comer, aunque era verdadera contricion del mãjar, y la passaua a lo interior del cuerpo que tenia. Pero porq̃ el cuerpo de Christo verdaderamente era animado, fue verdadera su comida, pues como S. Augustin ha dicho no seles quita alos cuerpos inmortales el poder de comer y beuer: y en la epist. 49. seria de imperfecta felicidad (dize) el cuerpo resucitado, sino pudiere comer, y de imperfecta felicidad si tuuiere necessidad de manjares. Pero de vna manera sorbe la tierra sedienta el agua, y de otra manera se la beue el rayo encendido del Sol, ella con necessidad, el Sol con su potencia. Ves aqui como Christo por todas las operaciones vitales les muestra su resurreccion. *Et, ñ mãducasset.* Qualquiera que esto oye tiene gana de saber, porque dio los relieues de su mesa a los discipulos, y yo me admiro que los Interpretes no pregunten y traten esto. Piensso que quiso Christo que sus discipulos pudiessen con verdad dezir lo que predicando despues de su resurreccion dixeron: *Hunc Deus* Act. 10. 4
suscitauit tertia die, & dedit eum manifestum fieri, non omni populo, sed testibus præordinatis a Deo, nobis qui manducauimus, & bibimus cum illo postquam resurrexit a mortuis. Quiso tãbien que de las reliquias que les daua conociessen que hauia comido verdaderamente algo, y que no era disimulacion. Quiso sin esto, mostrarles, que el era, no otro qualquier hõbre, sino Christo, que con ellos solia comer antes de la muerte, y que aũsi les communicaua su manjar, como solia antes de morir. Quiso tambiẽ quitarles con esto el miedo, humanandose y mostrandoles q̃tra taua con ellos como con amigos y conocidos con quien comia, y beuia. En fin el que siẽpre los hauia partido, y dado el pan como Padre amantissimo, aora en esta manifestacion de su resurrecciõ, la haze tambien de su piedad paterna, diziendo con Iobis: *comedi buccellam meam solus.* Aora los combida a los bocadillos, despues los sustentara a su real mesa. Glorificada sera tal bõdad, y liberalidad, de tan amoroso y liberal Rey.

§. III.

Hæc sunt verba quæ locutus sum ad vos. Es proceder en infinito

contar las pruebas q̃ oy hizo de su resurreccion. Aq̃l soplar en ellos, y darles de lo intimo de sus entrañas el Espiritu sancto, como Dios en el parayso, *insuflauit in faciem Adã*, y le dio espiritu de vida, comunicando a sus discipulos potestad diuina de perdonar peccados. Aquel interpretar las Escripturas, y darles sentido para entenderlas, y espiritu para sentir lo que sintio quien nos las escriuio, para que sepamos sus hijos q̃ sin este espiritu aueriguador de sus secretos no podremos penetrarlos secretos, ni sacar los gustos, ni hallar, y descubrir las minas, ni ver las luzes que aqui estan ocultas. Y quan errados vã los hereges q̃ dizen no tienẽ las Escripturas dificultad, q̃ todo se entiende, y lo entiendẽ ellos, y es mas claro q̃ la luz, pues ni a ellos les habla Christo, ni tienẽ sano el juyzio. Pero ellos entienden la Escriptura con los pies, porq̃ siempre traen en la boca, *lucerna pedibus meis verbum tuum*. Los Apostoles aun hauiẽdo oydo a Christo, no entendian las Escripturas: *At illi ignorabãt verbũ istud, & erat velatum ante eos, vt nõ sentirent illud, & timebãt eum interrogare de hoc verbo*. Muy bien interpretã las Escripturas los sucessos y euẽtos, y aũ entonces es menester que Christo sea interprete, que nos enseñe como conuẽga el euento con la prediccion, y prophecia. Y aun todo esto no basta, es menester demas desto, que nos abra los ojos de nuestra mente. Esto es lo que quiere aqui dezir en rigor de su original: *Tunc aperuit eorum mentem, vt possent Scripturas intelligere*. Expusose, y offreciose para que le viessen con sus ojos, dize Beda, diose a que le tratassen con las manos. Poco es esto, lee mas. Acuerdales las Escripturas: y esto tambien es poco, abre el sentido para que entiẽdas lo que lees. Hasta aqui hauia mostrado Christo que era verdadero hombre el mismo que antes IESVS con pruebas humanas, aora lo muestra con diuinas, haziẽdo y obrando en sus mentes. Esta es obra diuina dar a pescadores en vn punto q̃ entiendan las Escripturas de los Prophetas, no es obra de hombre, sino de el mismo Dios. *Quoniam sic scriptum est, & sic oportebat Christum pati, & resurgere a mortuis tertia die*. Son tãtos los oraculos y testimonios de los Prophetas, que lo dixeron, q̃ seria larga cosa hazer dellas memoria. Todo el Psalmo. 21. y el capitulo 53. de Isaias, y Dan. 9. hablan desto negocio. Pero de la resurreccion adonde dixerõ, menos parece, pero della es illustre testimonio que Pedro y Pablo citan: *Non derelinques animam meam: in inferno, &c.* y la figura de Ioanas, que fue como prophecia, y aun en alguna manera mas que prophecia, porque no dezia con palabras la cosa, pero mostrauala con hechos, como expone Christo. Tratan

Mat. 6 55

Psal. 21. Isai. 53 Dan. 9.

Ionæ. Matt. 12.

tan deſto S.Cypriano en los libros cõtra los iudios, Euſebio en las demonſtra. Euang. y Proſpero en el libro de *Prædictionibus*, donde quiẽ quiſiere hallara facilmente mucho a eſte propoſito.

Cypr.
Euſeb.
Proſper.

Hæc ſunt verba quæ locutus ſum ad vos. Para confirmar la verdad de ſu reſurreccion, junta con lo dicho y hecho, el teſtimonio de las coſas que antes de la muerte les hauia dicho, para que por todas partes comprehendan, que es el miſmo, que antes fue ſu maeſtro. Y no refiere todo lo que primero les hauia dicho, ſino lo que tocaua al propoſito, declarando, que lo que aora veen en el, es aquello queles hauia tanto tiempo antes dicho, y aduertido: *cum adhuc eſſem vobiſcum*. Quando viuiamos yo y voſotros vna comun vida mortal, quando conuerſaua cõ voſotros ſemejãte a voſotros, paſſible la qual comunicaciõ aora no correporq̃ ya he paſſado a vida impaſſible, y inmortal. Ved por quãtos argumentos prueba eſta verdad, quan aſſentada quiere dexar en nueſtros coraçones eſta reſurreccion, como fundamento y baſa de toda eſta fabrica Chriſtiana: por eſto dixo S. Lucas, *in multis argumentis*, que parece ſe quiere moſtrar demonſtratiuo, ſilogiſtico racional, argumẽtoſo, y argumẽtador, probar y concluyr eſta ſumma verdad. Y no os parece q̃ cõtra la malicia, y mẽtirоſa cautela d̃ ſus enemigos los Iudios que con ingenios, y eſtratagemas falſiſsimas, y diabolicas procurarõ borrar la fe de la reſurreccion fueron menеſter eſtos argumentos. Oydme, q̃ no quiero defraudaros en eſte vltimo ſermon de vn lugar inſigne de Iſaias en aq̃l capitulo 53. dõde trata a la letra de la paſsiõ, muerte, ſepultura, y reſurrecciõ de Chriſto, caſa q̃ no la pueden negar, ni diſsimular ſus miſmos emulos lo q̃ dizẽ acerca d̃ los argumẽtos y tretas deſtos traydores, cõtra la fe de ſu reſurreccion.

Et dabit impios pro ſepultura, & diuitem pro morte ſua, &c. obſcuriſsimas palabras, pero abreuiãdo cõ ellas, y refiriendo aqui el Hebreo letra por letra en facil Latin, ſera inteligible y facil. Al pie de la letra eſta aſsi el original: *Et dabit impios ſepulchrũ eius, & diuitẽ pro mortibus eius*. Entre la muerte, y la ſepultura d̃ vn facinoroſo, ay eſta differẽcia, q̃ la muerte es prouechoſa a alguiẽ, la ſepultura a ninguno. Ahorcan a vn delinquẽte, pregũto, aq̃lla muerte aquiẽ aprouecha? Al verdugo q̃ le quita el veſtido, y ſe paga del. Pero deſpues que le quitã del palo, y entierran en ſu ſepultura, a quiẽ es d̃ prouecho? A nadie, porq̃ alli no ay deſpojo, ni interes. Pero Chriſto nueſtro Señor crucificado como iniquo, y hõbre ſin ley, en ſu muerte fue prouechoſo alos verdugos, en ſu ſepultura alas guardas, q̃ alli eſtauã. Lo primero cõſta d̃ los Euãgelios, y prenunerõlo en ſus oracu-

los los Prophetas: *Diuiserunt sibi vestimenta mea, & super vestem meam miserunt sortem.* Ioan. 19. *Et milites quidem hæc fecerunt.* Y esto no aguardando a que muriesse, sino estando aun viuo delante de sus ojos, y de los de su madre. Aqui de passo quierò que sepays que el vestido de Christo fue compuesto sin discrepar delas sanctas costumbres, y doctrina, no vil ni sumptuoso, sino tal qual los Apostoles enseñan por su disciplina. Ansi quiere San Pablo, que las mugeres anden *in habitu ornato*, modesto, y que el Obispo sea *ornatus, cosmon*: en habito no exquisito, ni deprecio notable, pero no suzio ni desaseado. Por lo qual creemos q̃ los vestidos d̃ Christo, no eran de grande precio, pero q̃ no fueron de tan poco precio que los soldados por desprecio los rõpiessen. Porq̃ estos en hauiendole crucificado no se dize q̃ los rasgaron contemptiblemente, sino q̃ los repartieron entre si, enquatro partes, para q̃ cada vno lleuassela q̃ le cupiesse, y no tomara cada vno su parte, si descosida no fuera de algun precio, y Ioan dize q̃ los soldados no rompieron la tunica porq̃ era texida, y partida fuera inutil, porq̃ de otra manera tambien la diuidieran, lo qual declara que los demas vestidos no fueron por desprecio diuididos, sino porq̃ les parecio les era mas comodidad, y si fuera desprecio, parece q̃ pruneramente partierã la tunica antes q̃ los demas, para significacion de mayor desprecio. Lactancio dize q̃ los verdugos contendieron sobre los vestidos de IESV. Lo demas q̃ podiades desear saber de los vestidos del Señor, quantos y quales eran, dexo para otra ocasion por ser tan tarde. Bueluo al punto, que los sayones y iniquissimos soldados se aprouecharõ d̃ la muerte de Christo en esta manera.

Psal. 22.

1. The. 2.

Aora passemos a la sepultura, donde se vsò con Christo vn genero de inhumanidad y crueldad extrema, rarissimo, q̃ fue insultar perseguir, y infamar le muerto, no tãdole de *seductor*, enganador del mũdo gastãdo sobre salir cõ esto no poco dinero, para q̃ el suplicio de Iesus no solo en la muerte fuesse prouechoso a los malũados soldados, sino tãbiẽ fuesse quetuosa su sepultura. Oyd a S. Matheo. Iũtarõse los Principes de los Sacerdotes y Phariseos ante Pilato y dixerõ. *Domine recordati sumus quia seductor ille dixit adhuc viuens post tres dias resurgã*: Mãdad pues guardar el sepulchro hasta el tercero dia, no vẽgã sus discipulos y hurtẽ el cuerpo y digã al pueblo, *Surrexit a mortuis, &c.* Dixoles Pilato yd y guardadle como sabeys y pusierõ guardas. Las quales corruptos cõ dinero, mintierõ, diziẽdo que sus discipulos hurtarõ el cuerpo. Mas algunos dellos fuerõ a los principes de los Sacerdotes, y dixerõ lo q̃ hauia passado en el

sepul-

sepulchro. Y cõgregados los Principes cõ los ancianos tomarõ consejo, *Et copiosam pecuniã eis dederunt, dicentes. Dicite quia discipuli eius nocte venerũt, & furati sunt eũ vobis dormientibus.* Dize pues Isaias, que Christo fue rico para los verdugos y sayones en sus muertes. Dos muertes murio Christo, vna en el hecho, otra en la opiniõ: aquella en la cruz, esta en la reputacion, porque le hizierõ engañador, malhechor, y estãdo ya vivo otra vez muerto, de manera q̃ aunq̃ resuscito no fue tenido por vivo sino por robado, que fue mutarle segũda vez. Y si la primera verdadera muerte les valio el vestido, esta segunda, *& pro ãpe unã* que les dieron copioso dinero, no anduuierõ en menudẽcias d treinta, o quarenta sino copiosamente, tomad dineros, dezid que dormiades. No dieran tanto dinero si no lo tuuierã por cosa cierta, por q̃ a no tenerlo por tal, accusarã a los soldados de que hauian preuaricado el officio. O testigos dormidos lo consejeros defatinados! o iniquos Principes! Detestanda malicia endurecida de los Sacerdotes contra la verdad conocida! y cõ ser auarissimos, cõ todo esso compran la mentira y su condenaciõ. Pero no puede la verdad ser con dinero vencida, porque aquellos soldados que fueron cõprados para mentir como es facil de creer, publicarõ la gloriosa Resurreccion de Christo, y la trayciõ de los Sacerdotes, q̃ por escurecerla dieron dineros entre sus familiares. Dixeron pues alos soldados, *Si hoc auditũ fuerit a Preside* si llegare la fama al presidẽte. Podian los soldados temese dl Presidente, no les castigasse como a preuaricadores, o negligẽtes. Cõtra este peligro prometen los Sacerdotes o pondran su mentira y que ansi sera que la mentira passada con otra mentira que añadirã se salue y confirme, y la persuadã al Presidente. Que el Presidente facilmente les creeria a ellos en la defensa de los soldados, porque ellos eran los que parece que los hauian de acusar, *Si hoc auditũ fuerit a Præside nos sua debimus* et: Sabian que el Presidẽte no admitiria este comento y mentira, dizẽ que se lo persuadirã. *Emitur*, dize Hylario, *a custodibus qui omnia hæc viderãt argento Resurrectionis silentium, & mendacium furti*: Cõprã de las guardas, que hauian visto lo que passo, el silencio dla Resurreccion y la mentira de el hurto. La mentira desto subtil y elegantemente redarguye Sedulio. Hilar.

Fare improbe custos:
Responde scelerata cohors, si Christus vt audes
Dicere, concluso furtim̃ porductus ab antro,
Sopitos latuit, cuius iacet intus amictus:
Cuius ad exuuias sedet Angelus? an ne beati uit.
Corporis ablator velocius esse puta-

Soluere contactum, quam detectare ligatum?
Cum mors sit fortis contraria? cautius ergo
Cum Domino potuere magis sua linteа tolli.
Mentita est vox vana sibi, tamen ista figuram.
Rex habet egregiam Iudæis constat adeptum,
Quem nos deuoto portamus pectore Christum.

Et diuulgatũ est verbũ istud apud Iudæos vsq; in hodiernũ diẽ. Diuulgose q̃ Christo fue lleuado a hurto por sus discipulos como Chrysost. mo declara in Math. Euthymio enel Cõmẽt. Seuero y Rabano en s. Thom. y no hallo quien lo interprete de otra manera. Pero verdaderamẽte yo no hallo cosa absurda endezir, q̃ esto q̃ el Euãgelista dize lo dixesse en este sentrido, q̃ todo este cuento se diuulgo en el pueblo, como los Sacerdotes fuerõ Autores desta mẽtira, sobornaró cõ gran dinero a los soldados paraq̃lo testificassen. Ansi q̃ toda esta cosa del principio al fin se diuulgo, aunq̃ la quisieron celar los Principes de los Sacerdotes, cõ aq̃l embuste q̃ pẽsaró. Como se pudo encubrir cosa entre tãtos hecha y a tãtos comunicada? dõde huuo copiosa paga de pecunia, q̃ muchos soldados recibierõ, q̃ no lo encubririãa otros desu cohorte este negocio todo, y tãbiẽ quãdo tratauã del caso cõ el Presidẽte. Ved como Dios se rie de los cõsejos de los hõbres cõtra si, y cõtra su hijo. Esta sentencia parece mas probable q̃ la otra comun, porq̃ parece q̃ tuuo mas razõ y causa el Euãgelista de dezir esto, q̃ lo otro. Mas cõuenia a la historia dezir, q̃ la fraude de los Sacerdotes aũ no estuuo encubierta entre los mismos Iudios porq̃ no pẽsalle nadie q̃ les auian leuãtado testimonio, q̃ no dezir, q̃ los Iudios creyeron q̃ Christo fue hurtado de los discipulos, cosa q̃ no lo pedia la historia. Por lo dicho veys quã solicitos y astutos fuerõ los emulos de Christo en escurecer su resurrecciõ, y ansi fue necessaria toda la diligẽcia q̃ el Redẽptor puso en probar este articulo, y dexarle fundado en los animos de los Apostoles, los quales quiso fuessen tãpredicadores de la resurreccio q̃ este era su assumpto y officio, tanto, q̃ elegir vn Apostol era hazer y criar vn predicador de la resurreccion: *Testem resurrectionis eius nobiscum fieri vnum ex istis*, dixeron los Apostoles quando huuieron de substituir en lugar de Iudas a otro.

Chryſ. Euthy. Seuer.

Auctor.

Ansi que los Apostoles hazẽ oy vn banquete a Christo, y Christo les haze otro a ellos, manifestandoles sus llagas, y gracioso espectaculo desu persona en medio de todos, para q̃ se enamoren del. O espectaculo admirable! No le veys resuscitado, y glorioso, inmortal, q̃ ya no tiene comercio natural cõ nosotros mortales, viue

ue otra vida differente de aquella que viuia primero. No veys lo q̃ dize: *Hæc ſunt verba quæ dixi vobiſcum adhuc eſſem vobiſcum*, quãdo viuia con voſotros. Pues aora Señor no eſtays entre ellos, y comeys, y los combidays? Si pero es otra vida ya eſta, no tiene ya nada de la ſuerte nueſtra, tiene ya Dan. 8. mas de Dios, q̃ de hõbre: *Exceptis dijs quibus non eſt cũ hominibus conuerſatio*. Eſte tan grande, tan diuino, tan ſeñor del mundo, ſe digna de venir a noſotros affligidos, y deſconſolados, no en ſu grandeza, ſino en nueſtra llaneza. No veys q̃ le tienen por fantaſma, y por mas honrarlos eſtá en pie, y los ſaluda: *Pax vobis*: No eſpera q̃ le preuengan con corteſia y ſalud como hazẽ los grandes maeſtros, de ſi, de ſi ſe mueue para ſaludarlos. El q̃ los ſaludo y libro muriẽdo, los ſaluda aora reſuſcitando. Saluar es dar ſalud, y ſaluar es annunciar la ſalud, la ſalud ſe da, y ſe dize, dizeſe ſaludando, y daſe ſaluãdo. Aquella ſalud q̃ hauia dado en la cruz, oy la annuncia dela ſepultura: *Stetit Ieſus in medio corũ, & dixit: Pax vobis*. Quando ſe oyo mas glorioſa ſalutacion que eſta? No veys que nueſtra vida es continua guerra ſobre la tierra, con el cuerpo combaten los elementos, y los humores deſtemplados; en los ſentidos los apetitos diuerſos y contrarios; en el entendimiento Martha y Maria que difficilmente ſe concuerdan; en la voluntad el hombre interior y el exterior, el viejo, y el nueuo, que ſe dan tanto en que entender, y gemir. En el tribunal de la cruz ha hecho juſticia a todos, a buenos y a malos; de buenos es mueſtra el buen ladron, a quien dio el parayſo: de malos fue exemplo Iudas condenado eternamente.

Reſumiendo pues eſtas marauillas eſte Rey glorioſo, con vna muerte deſtruyo dos muertes. Con vna luz ahuyento dos noches. O reſurreccion myſterioſa! o gloria admirable! prueuala quãto al cuerpo que no es fantaſtico de ayre, como los que toman los demonios, o Angeles, dandole a tocar a los ſuyos, *palpate*, y que es humano no de otra eſpecie: moſtrando la miſma effigie no mudada, ſino cõ los delineamentos conocidos, y q̃ es el miſmo numero que eſtuuo en la cruz moſtrando las heridas de clauos y lança: *videte manus*, Luc. 26. Quanto al anima, prueba que eſtaua reunida, porq̃ viuia, y ſentia, y entendia, q̃ ſon las tres virtudes, vegetatiua, ſenſitiua, intellectiua del anima humana. La primera comiẽdo como ſolia, *obtulerũt ei partẽ piſcis, &c.* La ſegũda caminando, hablãdo, preguntando, reſpondiendo, ſegun coſtumbre y vſo ſuyo. La tercera que es intellectiua, declarando la ley y Prophetas. Que dire de ſu diuinidad que la moſtro con tres, otros milagros grandes. El primero moſtrando que veya los pen-

penſamientos de ſus coraçones. *Cogitaciones aſcendunt in corda veſtra.* Segundo haziendo venir tãta multitud de peces a la red, como encantados de ſu palabra hauiendoſe fatigado los diſcipulos toda la noche en vano. Tercero quando delante de ſus ojos ſubio al cielo, y vinieron eſcuadras de Angeles diziendo, *Viri Galilæi quid ſtatis aſpicientes in cælũ.* Que os parece deſtos argumẽtos, o por mejor dezir, demõſtraciones mas q̃ matematicas, muy proteruo y pertinaz ſeria quiẽ lo negáſſe, ciego y mentecapto, *Virtute magna reddebant Apoſtoli teſtimonium reſurrectionis Domini noſtri.* Con fortaleza grande dauan los Apoſtoles teſtimonio de la reſurreccion de IESV Chriſto. Pero como no le hanian de dar efficazmente ſi por quarenta dias vieron tan euidentes argumẽtos? La reſurrecciõ d Chriſto eſta mas fũdada y firme q̃ Olympo y todos los mõtes. Danos tu, o piadoſiſsimo Chriſto atus fieles dulces ſentimiẽto deſtos myſterios y ſaluanos por tu gracia.

Demas deſto caſi todas las naciones confeſſaron eſta verdad, y murieron muchos por ella, el Imperio Romano y Griego. Entre otras ſe ſeñalaron. Italia la imperial, Germania belicoſa, Francia Chriſtiana, infinitas otras prouincias, Eſpaña potente que tãto precia el renombre Catolico, q̃ eſtima en mas la fe q̃ la carne y ſangre, y lleno el nueuo mundo del Euangelio. Y tu Aragõ feliz parte della, nacida y criada en fe y temor de Dios, y deuocion de la gloriosa Madre. Ya que aora ſeñores no teneys guerra con enemigos eſtraños tenelda cõ los domeſticos que ſon los vicios, ilorãdo los cometidos: como aconſeja al Chriſtiano caualler aquella S. Syñodo: *Lachrymæ tuæ arma tua ſunt.* Andad en paz, y Dios bendiga vueſtras animas y cuerpos, para que ſean felizes en el cielo y tierra

Amen.

*

CON LICENCIA

En la Emprenta de Gabriel Graells y Giraldo Dotil, M.DC.V.

BIBLIOTECA NAZ. ROMA VITTORIO EMANUELE

Google

Digitized by Google

7-2-2

Google